

﴿ ماشاء الله كان ﴾

الجزء الثالث

من

حاشية العالم العلامة العارف بالله

تعالى الشيخ احمد الصاوي

المالكي على تفسير

الجلالين نعمنا الله

بهم أجمعين

آمين



CHECKED - 1969

طبع في المطبعة الأميرية

﴿ بشارع رقعة القمح بجوار الازهر الشريف ﴾

﴿ على ثقة ﴾

(مصطفى البابي الحلبي واولاده)

قد قوبلت هذه الطبعة على نسخة أميرية

مطبوعة سنة ١٢٩٥ هـ ونسخ أخرى موثوق بها

(الطبعة الاولى سنة ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م)

الاصلي
١٩٢٦

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ
مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سورة الكهف مكية الا
واصبر نفسك الآية مائة
وعشر آيات او وخمس
عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد) هو الوصف بالجميل
ثابت (لله) تعالى وهل
المراد الاعلام بذلك
للايمان به والثناء به اوها
احتمالات افيدها الثالث

الحمد لله الاول الآخر الباطن الظاهر والصلاة والسلام على سيدنا محمد الطاهر الفاخر وعلى آله واصحابه
ذوي العلا والمفاخر (وبعد) فلما انتهى الكلام على تكملة الجلال السيوطي فلما شرع الآن في الكلام
على تأليف شيخه الجلال محمد بن احمد المحلى نفعا الله بهما وعلومهما في الدنيا والآخرة ونسال الله تعالى
الاعانة على البدء والختام والموت على كمال الايمان والاسلام قال نفعا الله به

﴿سورة الكهف مكية﴾

سميت بذلك لذكر قصة اصحاب الكهف في باب تسمية الشيء باسم بعضه وسورة مبتدأ ومكية خبر
اول ومائة اطلع خبر ثان (قوله ثابت) قدره اشارة الى ان الجار والمجرور في لله متعلق بمحذوف خبر
المبتدأ والمراد بالثبوت الدوام والاستمرار ازلا وابدا فحصل الفرق بين حمد القديم والحادث فوصف
القديم بالكالات ازلى مستمر وكال الحادث عارض (قوله الاعلام بذلك) اي الاخبار بان وصفه
الكما الى ازلى فتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى والمقصود منها كونها عقيدة للعباد وشرطا في ايمانهم
والخبر بالحمد حامد (قوله والثناء به) اي انشاء الثناء بمضمون تلك الجملة لا انشاء المضمون فانه ثابت
ازلا يستحيل انشاؤه فتكون على هذا خبرية لفظا انشائية معنى كما قال اجدد وأشي حمد النفس
بنفسه ليجز خلقه عن كنهه حمدي ولذا حكى عن ابي العباس المرسي انه سال ابن النحاس النحوي عن
أل في الحمد لله هل هي جنسية او عينية فقال بقولون انها جنسية فقال لا بل هي عينية لان الله لما علم عجز
خلقه عن كنهه حمده حمد نفسه بنفسه وابقاه لهم بحمدونه به (قوله أوها) اي الاعلام والثناء ويكون هذا
من باب استعمال الجملة في الخبر والانشاء على سبيل الجمع بين الحقيقة والجواز فاستعمالها في الخبر حقيقة
واستعمالها في الانشاء مجاز وحينئذ فيكون المقصود من هذه الجملة امرين الاعلام للايمان والتصدق
وانشاء الثناء (قوله أفيدها الثالث) اي أكثرها فائدة لدلالة على امرين مقصود كل منهما بالذات

ان قلت ان انشاء الثناء يستلزم الاعلام والاعلام يستلزم انشاء الثناء * قلنا نعم لكن فرق بين الحاصل المقصود والحاصل الغير المقصود فتحصل انه اذا جمعت الجملة خبرية فقط كان الثناء حاصلا غير مقصود وان جعلت انشائية فقط كان الايمان بها حاصلا غير مقصود وان استعملت فيهما كان كل مقصودا لذاته (قوله الذي انزل) تعليق الحكم المشتق يؤذن بالعلية كانه قال الحمد لله لاجل انزاله الخ وانما جعل الانزال سببا في الحمد لانه اعظم نعمة وجدت دنيا واخرى اذ به تنال سعادة الدارين اذ فيه صلاح المعاد والمعاش قال تعالى وانزلنا عليك الكتاب نبيا بالكل شيء (قوله على عبده) الاضافة لتشريف المضاف ولذا قال القاضي عياض

ومما زادني شرفا وتبها * وكدت باخصى اطا الثريا

دخولي تحت قولك يا عبادي * وان صيرت احمد لي نبيا

(قوله ولم يجعل له) الجملة امام عطوفة على قوله انزل فتكون من جملة المحمود عليه او حال كما قال المفسر (قوله اختلافا) أى في اللفظ والمعنى والوجع بالكسر الفساد في المعاني وبالفتح في الاجسام (قوله تناقضا) نعمت لا اختلافا على حذف مضاف أى ذاتا ناقض (قوله قما) ان اريد به الاستقامة في المعنى كان حالا مؤكدة كما قال المفسر وان اريد به الاستقامة مطلقا كان حالا مؤسسية (قوله مستقيا) اى معتدلا قائما بمصالح العباد دنيا واخرى فهو مصلح لصاحبه دنياء واخرته من حيث انه يؤنس في قبره ويتلقى عنه السؤال ويكون نورا على الصراط ويوضع في الميزان ويرقى به درجات الجنة وهذا للعامل به وقائم على غير العامل به بمعنى انه يكون حجة عليه او المعنى قما حسن الالفاظ والمعاني لكونه في اعلى طبقات الفصاحة والبلاغة * فان قلت ما فائدة التاكيد * قلنا دفع توهم ان نفي الوجع عن غايته لان الحكم للغاب (قوله لينذر) متعاق بانزال وهو ينصب مقولين قدر المفسر الاول بقوله الكافرين والثاني هو قوله باسا وقوله وينذر معطوف على قوله لينذر الاول وحذف مفعوله الثاني لدلالة ما هنا عليه وذكر مفعوله الاول ففي الكلام احتمالك حيث حذف من كل نظير ما اثبت في الآخر (قوله الكتاب) هو قاعل ينذروني بعض النسخ بالكتاب وحينئذ فيكون فاعل الانذار اما ضمير عائد على الله او على محمد (قوله الذين يعملون الصالحات) نعمت للمؤمنين وقوله ان لهم أى بان لهم وانما ذكر المعولين معا لادم النظر لهم بخلاف اهل الانذار فانواعهم مختلفة (قوله ما كثرين) أى مقيمين فيه (قوله هو الجنة) اى الاجر الحسن (قوله من جملة الكافرين) اشار بذلك الى ان قوله وينذر معطوف على ينذر الاول عطوف خاص على عام والنكتة التشنيع والتقبيح عليهم حيث نسبوا لله الولد وهو مستحيل عليه قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض ونخر الجبال هذا ان دعوا للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا (قوله الذين قالوا اتخذ الله ولدا) أى مولودا ذكر اواثى فيشمل النصارى واليهود ومشركي العرب (قوله ما لهم به من علم) أى لا استحالة عليه عقلا (قوله بهذا القول) هذا أحد أوجه في مرجع الضمير والثاني انه راجع للولد اى انهم نسبوا له الولد مع عدم علمهم به لاستحالة عدم وجوده الثالث انه راجع لله اى ليس لهم علم بالله اذ لو علموه لما نسبوا له الولد (قوله من قبلهم) بفتح الميم بدل من آباؤهم أى فالمراد باآبائهم من تقدمهم عموما وليس المراد بهم خصوص من لهم عليهم ولادة (قوله كبرت كلمة) كبر فعل ماض لا نشاء الهم والتاء علامة التانيث والفاعل مستتر تقديره هي وكلمة تميزه والخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله مقالتهم وهذه الجملة مستأنفة لا نشاء ذمهم ونظيرها قوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون (قوله تخرج من افواههم) اى من غير تأمل وتدبر فيها بل جرت على ألسنتهم من غير سند (قوله في ذلك) أى في هذا المقام وهو نسبة الولد لله (قوله الا كذبا)

(الذى انزل على عبده) محمد
(الكتاب) القرآن (ولم
يجعل له) أى فيه (عوجا)
اختلافا تناقضا والجملة
حال من الكتاب (قما)
مستقيا حال ثانية مؤكدة
(لينذر) يخوف بالكتاب
الكافرين (باسا) عذابا
(شديد من لدنه) من قبل
الله (وينذر المؤمنين
الذين يعملون الصالحات
أن لهم أجرا حسنا ما كثرين
فيه ابدا) هو الجنة (وينذر)
من جملة الكافرين (الذين
قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم
به) بهذا القول (من علم ولا
آباؤهم) من قبلهم القائلين
له (كبرت) عظمت (كلمة
تخرج من افواههم) كلمة
تميز مفسر للضمير المذموم
والخصوص بالذم محذوف
أى مقالتهم المذكورة
(ان) ما (يقولون) في
ذلك (الا) مقولا (كذبا)

صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله مقولا (قوله فلعلك باخع اعط) لعل تأتي للترجي وللإشفاق وكل ليس مقصودا هنا بل المراد هنا النهي والمعنى لا تبخع نفسك اي لا تهلكها من أجل أسفك وغمك على عدم ايمانهم (قوله بعدهم) تفسير لا تارهم أي فالأثار جمع أثروا المراد منه البعدية (قوله ان لم يؤمنوا) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير فلا تهلك نفسك والمقصود منه تسليية النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم حزنا يؤدي لاهلاك نفسك واما أصل الحزن والغم فهو شرط في الايمان لا ينهي عنه لان الرضا وشرح الصدر بالكفر كفر (قوله لحرصك) علة للعلة (قوله ونصبه على المفعول) اي والعامل فيه باخع (قوله انا جعلنا) كالتعليل لما قبله فهو من جملة تسليية النبي صلى الله عليه وسلم وجعل ان كانت بمعنى صيرف بنة مفعول ثان وان كانت بمعنى خلق فزينة حال او مفعول لاجله وعلى كل فقوله ماعلى الارض مفعول (قوله وغير ذلك) اي من باقى النعم التي خلقها الله للعباد كالذهب والفضة والمعادن (قوله زينة لها) اي يزين بها وبقنعم قال تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة الآية (قوله لتختبر الناس) اي نعامهم معاملة المختبر (قوله ناظرين الى ذلك) حال من الناس اي لتختبر الناس في حال نظرهم الى الزينة (قوله أيهم) مبتدأ وأحسن خبر وعملا تمييزا للجملة في محل نصب سدت مسددا مفعولى نبلو (قوله اي أزهده) تفسير اقوله أحسن عملا والمعنى تميز بين حسن العمل وسبئه بتلك الزينة فمن زهدها كان من أهل الحسن ومن رغب فيها كان بضد ذلك فتدبر (قوله لجا علون) اي مصيرون وصعيدا مفعول ثان (قوله فتاتا) بضم الفاء مصد كالخطام والرفات اي ترابا (قوله جرزا) نعمت لصعيدا والمعنى انا لنعيد ماعلى الارض من الزينة ترابا مستويا بالارض كصعيد أملس لا نبات به ان قلت ان قوله ماعليها صريح في ان الارض تستمر فيكون منافيا لقوله في الآية الاخرى يوم تبدل الارض غير الارض أجيب بانه خص ماعلى الارض من الزينة لانه الذى به الغرور والفتنة (قوله أم حسبت) ام منقطعة وفيها ثلاثة مذاهب مذهب الجمهور تفسير ببل والهمزة وعند طائفة تفسر بالهمزة وحدها وعليه درج المفسر وعند طائفة أخرى تفسر ببل وحدها (قوله اي أظننت) الاستفهام انكارى أى لا نظن ان قصة اهل الكهف عجيبة دون باقى الآيات فان غيرها من الآيات الدالة على قدرة الله كالليل والنهار والسموات والارض أعجب منها (قوله الكهف) مفرد وجمعه كهوف وأكهف (قوله الغار فى الجبل) اي وان لم يكن متسعا وهو قول وقيل ان الكهف الغار المتسع فان لم يتسع سمى غارا فمقط (قوله والرقم) هو بمعنى مرقوم (قوله اللوح) اي وكان من رصاص وقيل من حجارة وهو مدفون عند باب العار تحت البناء الذى عليه وقيل ان الرقم اسم الوادى الذى فيه أصحاب الكهف وقيل اسم القرية وقيل اسم للجبل وقيل اسم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذى تمسكوا به من دين عيسى وقيل دراهمهم التي كانت معهم وقيل كلهم (قوله فيه أسماؤهم) اي ففيه فلان بن فلان من مدينة كذا خرج في وقت كذا من سنة كذا (قوله فى قصتهم) اي وكانت بعد عيسى عليه السلام (قوله ليس الامر كذلك) اي ليست أعجبها ولا هي عجب دون غيرها بل هي من جملة الآيات العجيبة (قوله اذا وى الفتية الى الكهف) اي نزله وسكنوه * وحاصل قصتهم كما قال محمد بن اسحق لما طغى اهل الانجيل وكثرت فيهم الخطايا حتى عبدوا الاصنام وذبوا لها وبقى فيهم من هو على دين عيسى مستمسكين بعبادة الله وتوحيده وكان بالروم ملك يقال له دقبا نوس عبد الاصنام وذب للطاوغيث وكان يحمل الناس على ذلك ويقتل من خالفه فمر بمدينة أصحاب الكهف وهي مدينة من الروم يقال لها أفسوس واسمها عند العرب طرسوس

فلعلك باخع) مهلك (تفسك على آثارهم) بعدهم اي بعد توليهم عنك (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) القرآن (أسفا) غيظا وحزنا منك لحرصك على ايمانهم ونصبه على المفعول له (انا جعلنا ماعلى الارض) من الحيوان والنبات والشجر والانهار وغير ذلك (زينة لها لتبلوهم) لتختبر الناس ناظرين الى ذلك (أيهم احسن عملا) فيه اي ازهده له (وانا لجا علون ماعليها صعيدا) فتاتا (جرزا) يا بسا لا ينبت (أم حسبت) اي أظننت (ان أصحاب الكهف) الغار فى الجبل (والرقم) اللوح المكتوب فيه أسماؤهم وأنسابهم وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن قصتهم (كانوا) فى قصتهم (من) جملة (آياتنا عجا) خبر كان وما قبله حال اي كانوا عجا دون باقى الآيات او أعجبها ليس الامر كذلك اذ كر (اذ أوى الفتية الى الكهف)

فاستخفى منه اهل الايمان فصار يرسل اعداءه فيفتشون عليهم وينحضرونهم له فيامرهم بعبادة الاصنام
 ويقتل من يخالفه فلما عظمت هذه الفتنة ورأى الفتية ذلك حزوا حزنا شديدا وكانوا من اشرف
 الروم وهم ثمانية وكانوا على دين عيسى فاخبر الملك بهم وعبادتهم فبعث اليهم فاحضروا بين يديه ليكون
 فقال ما منعكم ان تذبحوا الالهتنا وتجعلوا انفسكم كاهل المدينة فاختاروا ايمانا تكونوا على ديننا واما ان
 نقتلكم فقال له اكبرهم ان لنا الهة عظيمة ملء السموات والارض ان ندعو من دونه الهة ابدا اصنع
 ما بدالك وقال اصحابه مثل ذلك فامر الملك بنزع لباسهم والحلية التي كانت عليهم وكانوا مسورين
 ومطوقين وكانوا غلما نامردا حسنا جدا وقال سا تفرغ اكم واعاقبكم وما يمنعني من فعل ذلك بكم الا ان الا
 اني اراكم شيئا بافلا احب ان اهلككم واني قد جعلت لكم اجلا تدبرون فيه امركم وترجعون الى عقولكم
 ثم انه سافر لغرض من اغراضه فخافوا انه اذا رجع من سفره يعاقبهم او يقتلهم فاستشوروا فيما بينهم
 وانفقوا على ان ياخذ كل واحد منهم نفقة من بيت ابيه يتصدق ببعضها ويتزود بالباقي ففعلوا ذلك
 وانطلقوا الى جبل قريب من مدينتهم يقال له ينجلوس فيه كهف ومروا في طريقهم بكلب فتيهم
 فطردوه فعاد ففعلوا ذلك مرارا فقال لهم الكلب انا احب احباب الله عز وجل فناموا وانا احرصكم فتيهم
 فدخلوا الكهف وقعدوا فيه ليس لهم عمل الا الصلاة والصيام والتسبيح والتحميد وجعلوا نفقتهم تحت
 يد واحد منهم اسمه تملبخا كان ياتي المدينة يشتري لهم الطعام سرا ويتجسس لهم الخبر فلبثوا بذلك الغار
 ماشاء الله ثم رجع الملك دقيا نوس من سفره الى المدينة وكان تملبخا يومئذ بالمدينة يشتري لهم طعاما فجاءوا
 واخبرهم برجوع الملك وانه يفتش عليهم ففزعوا وشرعوا يذكرون الله عز وجل ويتضرعون اليه في دفع
 شره عنهم وذلك عند غروب الشمس فقال لهم تملبخا يا اخوتاه كلوا وتكروا على ربكم فاكلوا وجلسوا
 يتحدثون ويتواصون فبينما هم كذلك اذا اتى الله عليهم النوم في الكهف والقاء ايضا على كلهم وهو باسط
 ذراعيه على باب الكهف ففتش عليهم الملك فدل عليهم فتجبر فيما يصنع بهم فأتى الله في قلبه ان يسد
 عليهم باب الغار واراد الله عز وجل ان يكرمهم بذلك ويجعلهم آية للناس وان يبين لهم ان الساعة آتية وانه
 قادر على بعث العباد من بعد الموت فامر الملك بسده وقال دعوهم في كهفهم بموتوا جوعا وعطشا ويكون
 كهفهم الذي اختاروه قبرا لهم وهو بطن انهم ايقاظ يعلمون ما يصنع بهم وقد توفي الله ارواحهم وفاء نوم
 ثم ان رجلين مؤمنين في بيت الملك دقيا نوس بكتان ايمانهما شرعا يكتبان قصة هؤلاء الفتية فكتبوا
 وقت قد هم وعددهم وانسابهم ودينهم ومن فروا في لوحين من رصاص وجعلاهما في تابوت من نحاس
 وجعلاهما تابوت في البنيان وقال لاهل الله ان يظهر على هؤلاء الفتية قوما مؤمنين قبل يوم القيامة
 فيعرفوا من هذه الكتابة خبرهم ثم مات الملك دقيا نوس هو وقومه ومروا بعده سنون وقرون وتغايرت
 الملوك ثم ملك تلك المدينة رجل صالح يقال له بيدروس واختلف الناس عليه فمنهم المؤمن بالساعة ومنهم
 الكافر بها فشق ذلك عليه حيث كان يسمعهم يقولون لا حياة الا حياة الدنيا وانما تبعث الارواح دون
 الاجساد فجعل يتضرع ويقول رب انت تعلم اختلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين لهم امر الساعة والبعث
 فاراد الله ان يظهره على الفتية اصحاب الكهف ويبين للناس شانهم ويجعلهم آية وحجة عليهم ليعلموا ان
 الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور فأتى الله في قلب رجل من اهل تلك الناحية ان يهدم
 ذلك البناء الذي على باب الكهف ويبني بجدارته حظيرة لغنمه فهدمه وبنى به حظيرة لغنمه فلما انفتحت
 باب الكهف بعث الله هؤلاء الفتية فجلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة نفوسهم وقد حفظ الله عليهم
 ابدانهم وجماهم وهيئتهم فلم يتغير منها شيء فكانت هيئتهم وقت ان استيقظوا كهيتهم وقت ان رقدوا ثم
 ارسلوا تملبخا الى المدينة ليشتري لهم الطعام فذهب فرأى المدينة قد تغير حالها واهلها وملكها وقد اخذه

أهل المدينة وذهبوا به إلى ذلك الملك المؤمن فآخبره تلميذا بقصته وقصة أصحابه فقال بعض الحاضرين
يا قوم لعل هذه آية من آيات الله جعلها الله لكم على يدها البقي فأنطلقوا بنا حتى يرينا أصحابه فأنطلق
أديوس واسطيوس من عظماء المملكة ومعهم جميع أهل المدينة كبيرهم وصغيرهم نحو أصحاب الكهف
لينظروا اليهم فاول من دخل عليهم هذان العظيمان الكبيران فوجداني أن البناء تابوتا من نحاس قففتاه
فوجدوا فيه لوحين من رصاص مكتوباً فيهما قصتهم فلم أقرؤهما عجبوا وحمدوا الله الذي أراهم آية تدلهم
على البعث ثم أرسلوا قاصدا إلى ملكهم الصالح يدروس أن عجل بالحضور لينا لملك ترى هذه الآية
العجيبة فان فتية بعثهم الله وأحياهم وقد كان توفاهم ثلثمائة سنة وأكثر فلما جاءه الخبر ذهب همه وقال
أحمدك رب السموات والأرض تفضلت علي ورحمتني ولم تطفئ النور الذي جعلته لأبائي فركب وتوجه
نحو الكهف فدخل عليهم وفرح بهم واعتنقهم ووقف بين أيديهم وهم جلوس على الأرض يسبحون الله
ويحمدونه فقالوا له نستودعك الله والسلام عليك ورحمة الله حفظك الله وحفظ ملكك ونعيذك بالله من
شر الانس والجن فبينما الملك قائم أذ رجعوا إلى مضاجعهم فناموا وتوفي الله أنفسهم فقام الملك اليهم وجعل
ثيابهم عليهم وأمر أن يجعل كل رجل منهم في تابوت من ذهب فلما مشى ونام أتوه في منامه فقالوا له انالم
نخاق من ذهب ولا فضة وانكنا خلقنا من التراب وإلى التراب نصير فاتركنا كما كنا في الكهف على
التراب حتى يبعثنا الله منه فامر الملك عند ذلك بتأبوت من ساج فجعلوا فيه وأمر أن يبنى على باب الكهف
مسجد فيه ويسد به باب الغار فلا يراهم احد وجعل لهم عيدا عظيما وأمر أن يؤتى كل سنة اه مخلصا من
الخازن (قوله جمع فتى) أي كصبي وصبية (قوله أصلح) أي أودسر (قوله هداية) أي تثبيتا على الايمان
وتوفيقا للأعمال الصالحة (قوله فضر بنا على آذانهم) مفعوله محذوف تقديره حجبا ما نعالهم من السماع
وهذا هو المعنى الحقيقي وليس مراد ابل المراد أنهم ففى الكلام تجوز حيث شبه القاء النوم بضرب
الحجاب واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الضرب ضربنا بمعنى أننا استعارة تصريحية تبعية
(قوله معدودة) أشار بذلك إلى أن عددا مصدر بمعنى معدودة نعت لسنين وسياق عدها في الآية (قوله
علم مشاهدة) جواب عما يقال كيف قال تعالى لنعلم مع أنه تعالى عالم بكل شيء أزلا فاجاب بقوله علم
مشاهدة والمعنى ليظهر ويشاهد ويحصل لهم ما تعلق به علمنا أزلا من ضبط مدتهم (قوله الفريقين
المختلفين) قيل المراد بالفريقين أصحاب الكهف لا فتراقهم فرقتين فرقة تقول يوم وفرقة تقول بعض يوم
وقيل هم أهل المدينة افترقوا فرقتين في قدر مدتهم بالتخمين والظن (قوله فعل) أي ماض وليس اسم
تفضيل لأنه لا يبنى من غير الثلاثي (قوله للبهيم) أشار بذلك إلى أن مامصدرية مراعى فيها اعتبار المدة
وقوله متعلق بما بعده أي حال منه وأما مفعول أحصى (قوله نحن نقص عليك نباهم) أي تفصيل لك
يا محمد خبرهم (قوله بالحق) الباء للملابسة والجار والمجرور حال من نبا (قوله انهم فتية) أي شباب كانوا
من عظماء أهل تلك المدينة وأحد هم كان وزير الملك (قوله آمنوا برهم) أي صدقوا به وانقادوا
لاحكامه (قوله قويتنا على قول الحق) أي حيث خالفوا الملك ولم يحصل لهم منه رعب ولا خوف
(قوله اذ قاموا) ظرف لربطنا أي ربطنا على قلوبهم وقت قيامهم (قوله بين يدي ملكهم)
أي واسمه دقيانوس (قوله فقالوا) أي خطابا للملك ثلاث جمل وآخرها قوله شططا (قوله
لن ندعو) أي نعبد (قوله أي قولنا ذا شطط) أشار بذلك إلى أن شططا منصوب على
المصدرية صفة لمحذوف على حذف مضاف أي افراط في الكفر أي مجاوزة الحد فيه (قوله هؤلاء قومنا)
هذه جمل ثلاث قالوها فيما بينهم بعد خروجهم من عند الملك وآخرها قوله كذبا (قوله عطف بيان)

جمع فتى وهو الشاب الكامل
خائفين على ايمانهم من
قومهم الكفار (فقالوا
ربنا آتنا من لدنك) من
قبلك (رحمة وهي) اصلح
(لنا من امرنا رشدا) هداية
(فضر بنا على آذانهم) أي
أنماهم (في الكهف سنين
عددا) معدودة (ثم بعثناهم)
ايقظناهم (لنعلم) علم مشاهدة
(أي الحزبين) الفريقين
المختلفين في مدة لبثهم
(أحصى) فعل بمعنى ضبط
(لما لبثوا) للبهيم متعلق بما
بعده (امدا) غاية (نحن
نقص) نقرأ (عليك نباهم
بالحق) بالصدق (انهم فتية
آمنوا برهم وزدناهم هدى
وربطنا على قلوبهم) قويتنا
على قول الحق (اذ قاموا)
بين يدي ملكهم وقد امرهم
بالسجود للأصنام (فقالوا
ربنا رب السموات والأرض
لن ندعو من دونه) أي غيره
(الها لقد قلنا اذا شططا)
أي قولنا ذا شطط أي
افراط في الكفر ان دعونا
الها غير الله فرضا (هؤلاء)
مبتدا (قومنا) عطف بيان

(أَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا هَلَّا يَاتُونَ عَلَيْهِمْ) عَلَى عِبَادَتِهِمْ (بِسُلْطَانِ بَيْنَ) بِحُجَّةٍ ظَاهِرَةٍ (لَمَنْ أَظْلَمُ) أَيْ لَا أَحَدًا ظَلَمَ مَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) بِنِسْبَةِ الشَّرِّ يَكُ إِلَيْهِ تَعَالَى قَالَ بَعْضُ الْقَتَاتِيَةِ لِبَعْضٍ (وَإِذَا عَزَلْتَ مُوْهَمًا وَمَا يَعْبُدُونَ) (٧) إِلَّا اللَّهَ فَأَوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ

لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ
لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا (بِكسر الميم وفتح الفاء
وبالعكس ما تترتقون به من غداء وعشاء) وترى
الشمس إذا طلعت تزاور
بالتشديد والتخفيف
تميل (عن كفهم ذات
اليمين) ناحيته (وإذا
غربت تقرضهم ذات
الشمال) تتركهم وتتجاوز
عنهم فلا تضيئهم البتة
(وهم في فجوة منه) متسع
من الكهف يناهم برد
الريح ونسيميا (ذلك)
المذكور (من آيات الله)
دلائل قدرته (من يهد الله
فمهما هتدوا من يضل فلن
تجد له وليا مرشدا
وتحسبهم) لو رأيتم
(إيقاظا) أي متنبهين لأن
أعينهم منفتحة جمع يقظ
بكسر القاف (وهم رقود)
نيام جمع راقد (ونقلبهم
ذات اليمين وذات الشمال)
لثلاثا كل الأرض لحومهم
(وكلبهم باسط ذراعيه)
يديه (بالوصيد) بفناء
الكهف وكانوا إذا انقلبوا
انقلب وهو مثلهم في
النوم واليقظة (لو اطلعت
عليهم لو ليت منهم فرارا

أى أو بدل (قوله اتخذوا) خبر المبتدا (قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا للتخصيص والمقصود من ذكر
هذا الكلام فيما بينهم تذكرا للتوحيد وتقوية انفسهم عليه (قوله على عبادتهم) أشار بذلك إلى أن
الكلام على حذف مضاف (قوله أي لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله
قال بعض القتية لبعض) قدره إشارة إلى أن اذ ظرف منصوب بمحذوف أي قال بعضهم لبعض وقت
اعتزالهم (قوله وما يعبدون إلا الله) ما ووصولة أو مصدرية والمعنى وإذا عزلتهم والذى يعبدونه
غير الله أو معبوداتهم غير الله (قوله ينشر لكم) أي يبسط ويوسع (قوله وبالعكس) أي فهم ما قرأوا تان
سبعيتان وأما الجارحة فبكسر الميم فقط (قوله من غداء وعشاء) أي وغير ذلك (قوله وترى الشمس)
الخطاب للنبي أو لكل أحد والمعنى لو كنت هناك عندهم واطلعت على كفهم لرأيت الشمس إذا طلعت
أعلى (قوله بالتشديد) أي فاصلة تزاور قلبت التاء زايًا وادغمت في الزاي (قوله والتخفيف) أي بحذف
أحدى التاءين وهما قرأتان سبعيتان (قوله ناحيته) أشار بذلك إلى أن ذات اليمين وذات الشمال
ظرف مكان بمعنى جهة اليمين وجهة الشمال والمراد بيمين الداخل للكهف وشماله وذلك أن كفهم
مستقبل بنات نعش فتكمل عنهم الشمس طالعة وغاربة لثلاثا تؤذيهم بحرها ولا ينافي هذا ما تقدم
في القصة أنه سد باب الكهف وبني عليه مسجد لأن الكهف له محل منفتح من أعلاه جهة بنات نعش
(قوله وهم في فجوة منه) أي وسطه والجملة حالية (قوله المذكور) أي من نومهم وحمايتهم من إصابة
الشمس لهم (قوله من يهد الله فهو المهتد) جملة معترضة في أثناء القصة لتسليته صلى الله عليه وسلم (قوله
فلن تجد له وليا) أي معيننا (قوله مرشدا) أي هاديا (قوله وتحسبهم) خطاب للنبي أو لكل أحد (قوله
بكسر القاف) أي كفخذوا ونخذو ويضم أيضا كمضد وأعضاد (قوله ونقلبهم) أي قيل يقلبون في
كل سنة مرة في يوم عاشوراء وقيل يقلبون مرتين وقيل كل تسع سنين والمقلب لهم قيل الله وقيل ملك
يا أمره تعالى (قوله وكلبهم) وكان اصفر اللون وقيل اسمر وقيل كلون السماء واسمه قطمير وقيل
ريان وهو من جملة الحيوانات التي تدخل الجنة وبهذا تعلم أن حب الصالحين والنفاق بهم يورث
الخير العظيم والفوز بجنات النعيم (قوله ذراعيه) منصوب بباسط وهو ليس بمعنى الماضي المنقطع
بل المستمر وقوله اسم الفاعل لا يعمل أن كان بمعنى الماضي لا بمعنى المستقبل (قوله بفناء الكهف) أي
رحمته وقيل المراد بالوصيد العتبة وقيل الباب وقيل التراب (قوله واطلعت عليهم) الخطاب للنبي أو لكل
أحد (قوله فرارا) منصوب على المصدر من معنى الفعل قبله أو على الحال أي قارا (قوله رعبا) أي
فرعا روى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال غزونا مع معاوية نحو الروم فررنا بالكهف الذي
فيه أصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف لنا عن هؤلاء نظرنا إليهم فقال ابن عباس قدم مع من ذلك
من هو خير منك لو اطلعت عليهم لو ليت منهم فرارا فبعث معاوية أناسا فقال اذهبوا فافظروا فلما
دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فاخرجتهم (قوله بسكون العين وضمها) ظاهره أن القراء آت أربع
وليس كذلك بل ثلاث فقط سبعيات لأن اللام انخفضت جاز في العين السكون والضم وإن شددت
تعين في العين السكون فقط (قوله كما فعلنا بهم ما ذكر) أي من القاء النوم عليهم تلك المدة الطويلة فيكون
إيقاظهم آية أخرى يعتبر بها هم وغيرهم (قوله ليتساءلوا) اللام للسببية أو للعاقبة والصيرورة (قوله قال قائل
منهم) أي واحد منهم وهو كبيرهم ورئيسهم مكسلا مينا (قوله كم ليثتم) كم منصوبة على الظرفية ومميزها
محذوف تقديره كم يوما (قوله أو بعض يوم) أولئك منهم لترددهم في غروب الشمس وعدمه

ولم تلت) بالتشديد والتخفيف (منهم رعبا) بسكون العين وضمها منهم الله بالرب من دخول أحد عليهم (وكذلك) كما فعلنا
بهم ما ذكرنا (بعثناهم) إيقظناهم (ليتساءلوا بينهم) عن حالهم ومدة ليثتم (قال قائل منهم كم ليثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم)

لا نهم دخولوا الكهف عند طلوع الشمس ويشوا عند غروبها فظنوا انه غروب يوم الدخول ثم (قالوا) متوقعين في ذلك (ربكم اعلم بما لبثتم فابعثوا احداكم بورقكم) بسكون الراء وكسرها بفضتكم (هذه الى المدينة) يقال انها المسماة الان طرسوس بفتح الراء (فلينظروا بها اذكي طعاما) اي اى اطعمة المدينة احل (٨) (فليأتكم برزق منه وليتلطف ولا يشعروا بكم احدا انهم ان يظهر واعليكم يرجوكم)

(قوله لا نهم دخولوا الكهف الخ) ظاهره انهم ناموا في يوم دخولهم وتقدم انهم مكثوا مدة في الكهف قبل نومهم يتعبدون وياكلون ويشربون فكان المناسب ان يقول لا نهم ناموا طلوع الشمس الخ (قوله قالوا) اي بعضهم لبعض (قوله متوقعين في ذلك) اي في قدر مدة لبثهم (قوله ربكم اعلم بما لبثتم) هذا تفويض منهم لامر الله احتياطا وحسن أدب (قوله فابشوا) اي أرسلوا (قوله احداكم) اي وهو تلميذا (قوله بورقكم) قيل الورق الفضة المضروبة وقيل الفضة مطلقا وتحذف فاء الكلمة فيقال رقعة (قوله بسكون الراء وكسرها) سبعيتان (قوله هذه) اي الدراهم التي كانت معهم من يوت آبائهم فانهم اتفقوا بعضها قبل نومهم وبقي بعضها معهم فوضعه عند رؤسهم حين ناموا وكان عليها اسم ملكهم دقيانوس وكان الواحد منها قدر خف ولد الناقة الصغير (قوله الآن) اي في الاسلام واما في الجاهلية فكانت تسمى افسوس وقيل افسوس من أعمال طرسوس (قوله احل) اي أحل ذبيحته لانهم كان منهم من يذبح للطواغيت وكان فيهم قوم يخفون ايمانهم فطلبوا أن يكون طعامهم من ذبيحة المؤمنين (قوله وليتلطف) اي يترفق في ذهابه ورجوعه لئلا يعرف (قوله ولا يشعروا بكم احدا) اي لا يفعل ما يؤدي الى شعور احد بكم (قوله انهم) اي أهل المدينة (قوله ان يظهر واعليكم) اي يغلبوكم ويطلعوا عليكم (قوله اوبعيدوكم في ملتهم) اي يصيروكم اليها (قوله وان تفلحوا اذا أبدا) اي لن تظفروا بمطلوبكم لو وقع منكم ذلك ولو كرها ان قلت كيف أنبتوا عدم الفلاح بالعود في ملتهم مع الكراهة المستفاد من قوله انهم ان يظهروا عليكم الخ مع ان المكروه غير مؤاخذ بما اكره عليه أحيب بان هذا مخصوص بشر بعثنا واما من قبلنا فكانوا يؤاخذون بالاكره بدليل قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه (قوله وكذلك) اي كما أنما هم وبعثناهم (قوله قومهم والمؤمنين) قدر ذلك اشارة الى ان مفعول اعثرنا محذوف (قوله اي قومهم) اي ذرية قومهم لان قومهم قد انقرضوا (قوله بلاغذاء) اي قوت (قوله وان الساعة) اي القيامة (قوله معمول لا عثرنا) المناسب جعله ظرفا لمحذوف تقديره اذ كراؤه قوله قال الذين غلبوا (قوله اي المؤمنون والكفار) اي فقال المؤمنون بنبي عليهم السلام مسجدا يصلي فيه الناس لانهم على ديننا وقال الكفار بنبي عليهم بيعة لانهم من أهل ملتنا (قوله ربهم اعلم بهم) يحتمل ان يكون من كلام الله او من كلام المتنازعين (قوله وهم المؤمنون) اي الذين كانوا في زمن الملك بيدروس الرجل الصالح (قوله وفعل ذلك على باب الكهف) اي وبقي ظهر الكهف مفتحا كما تقدم (قوله اي المتنازعون) اي وهم النصاري والمؤمنون (قوله ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله هم (قوله رابعهم كلبهم) مبتدأ وخبر والجملة صفة لثلاثة وكذا يقال في قوله ويقولون خمسة ويقولون سبعة (قوله نجران) موضع بين الشام واليمن والحجاز (قوله رجما بالغيب) اي ظنا من غير دليل ولا برهان (قوله اي المؤمنون) اي قالوا ذلك باخبار الرسول لهم عن جبريل عليه السلام (قوله بزيادة الواو) اي من غير ملاحظة معنى التوكيد (قوله وقيل تاكيد) اي زائدة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف وحكمة زيادتها اشارة الى تصحيح هذا القول دون ما قبله (قوله ودلالة على لصق الصفة الخ) العطف للتفسير على ما قبله فهما قولان فقط (قوله قل رب اعلم بعدتهم) اي من غيره (قوله ما يعلمهم الا قليل) اي وهو النبي ومن سمع منه

يقتلوكم بالرجم (أوبعيدوكم في ملتهم) (اذا) (اي ان عدتم في ملتهم) (ابدا وكذلك) (كما بعثناهم) (اعثرنا) (اطعنا) (عليهم) (قومهم والمؤمنين) (ليعلموا) (اي قومهم) (ان وعد الله) (بالبعث) (حق) (بطريق ان القادر على انامتهم المدة الطويلة وابقائهم على حالهم بلا غذاء قادر على احياء الموتى) (وان الساعة لا ريب شك فيها) (اذ) (معمول لا عثرنا) (يتنازعون) (اي المؤمنون والكفار) (بشتم امرهم) (امر الفتية في البناء حولهم) (فقالوا) (اي الكفار) (ابنوا عليهم) (اي حولهم) (بنينا) (يستترهم) (ربهم اعلم بهم) (قال الذين غلبوا على امرهم) (امر الفتية وهم المؤمنون) (لنتخذن عليهم) (حولهم) (مسجدا) (يصلي فيه) (فعل ذلك على باب الكهف) (سيقولون) (اي المتنازعون في عدد الفتية زمن النبي اي يقول بعضهم هم) (ثلاثة) (أربعهم) (كلهم ويقولون) (اي بعضهم) (خمسة) (سادسهم) (كلهم) (والقولان لنصاري نجران) (رجما بالغيب) (اي ظنا

في الغيبة عنهم وهو راجع الى القولين معا ونصبه على المفعول له اي لظنهم ذلك (ويقولون) اي المؤمنون (سبعة) (وثامنهم كلبهم) الجملة من المبتدأ وخبره صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تاكيد ودلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الاولين بالرجم دون الثالث دليل على انه مرضى وصحيح (قل رب اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل) قال ابن عباس اننا من القليل

(قوله وذكرم سبعة) أى وهم مكسبينا وتلميذا ومرطونس ونيونوس وساريونوس وذونوانس
وفليستطيونس وهو الراعى واسم كلهم قطمير وقيل حمران وقيل ريان قال بعضهم علموا أولادكم أسماء
أهل الكهف فانها لو كتبت على باب دار لم تحرق وعلى متاع لم يسرق وعلى مركب لم تغرق وقال ابن عباس
رضي الله عنهم ما خواص أسماء أهل الكهف تنفع لتسعة أشياء للطالب والمهرب ولطفء الحريق تكتب
على خرقة وترمى في وسط النار تطفأ باذن الله وليكأ الاطفال والحى المثلثة وللصداع تشد على العضد
الايمان ولا م الصبيان وللركوب في البر والبحر وللحفظ للمال ولنماء العقل ونجاة الآتمين اه (قوله الامراء
ظاهرا) أى غير متعمق فيه بل نقص عليهم ما في القرآن من غير تجهيل لهم وتفتيش على عائدتهم (قوله بما
انزل اليك) أى وهو القرآن (قوله ولا تستفت فيهم منهم احدا) أى لا تسال احدا عن قصتهم فان فيما
اوحى اليك الكفاية (قوله اليهود) المناسب لعدم التقييد بذلك بل يقيده بالنصارى لما روى انه عليه
الصلاة والسلام سال نصارى نجران عنهم فنهى عن ذلك (قوله وساله اهل مكة) أى بتعليم اليهود لهم
حيث قالوا لهم سلوه عن الروح واصحاب الكهف وعن ذى القرنين فسالوه عنها فقال ابقونى غدا اخبركم
ولم يقل ان شاء الله فباطا عليه الوحي بضعة عشر يوما او اربعين حتى شق عليه وتمارت قر يش في ذلك
(قوله فتزل) أى بعد انقضاء تلك المدة تعالما لامتة الادب وتفويض الامور الى الله تعالى فان الانسان لا
يدرى ما يفعل به فاذا كان هذا الخطاب لرسول الله وهو سيد الخلق فما بالك بغيره (قوله أى لاجل شئ)
أى تهتم به وتريد القدوم عليه (قوله انى فاعل ذلك) المراد بالفعل ما يشمل القول (قوله أى فيما يستقبل
من الزمان) اشار بذلك الى ان المراد بالفسد ما يستقبل كان في يومك او بعده بقليل او كثير لا خصوص
اليوم الذى بعد يومك (قوله الا ان يشاء الله) استثناء من عموم الاحوال كانه قال لا تقولن لشيء فى حال
من الاحوال الا فى حال تلبسك بال تعليق على مشيئة الله (قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ) أى لما
روى أنه صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية قال ان شاء الله (قوله قال الحسن وغيره مادام فى المجلس) أى ولو
انفصل عن الكلام السابق وقال ابن عباس يجوز انفصاله الى شهر وقيل الى سنة وقيل ابد او قيل الى أربعة
أشهر وقيل الى سنتين وقيل ما لم ياخذ فى كلام آخر وقيل يجوز بشرط ان ينوى فى الكلام قبل يجوز
انفصاله فى كلام الله تعالى لانه اعلم بمراحه لافى كلام غيره وعامة المذاهب الاربعة على خلاف ذلك كله
فان شرط حل الايمان بالمشيئة أن تتصل وان يقصد بها حل الجبن ولا يضر الفصل بنفس او سعال او
عطاس ولا يجوز تفليدها مع المذاهب الاربعة ولو وافق قول الصحابة والحديث الصحيح والآية
فالخرج عن المذاهب الاربعة ضال مضل وربما اداه ذلك للكفر لان الاخذ بظواهر الكتاب والسنة
من اصول الكفر (قوله وقل) أى لاهل مكة (قوله ان يهدين) أى بدانى (قوله فى الدلالة) متعلق
باقرب (قوله رشد) اما مفعول مطلق ليهدى لى لموافقته له فى المعنى واليه يشير المفسر بقوله هداية ويصح
أن يكون تمييزا لا قرب أى لا قرب هداية من هذا (قوله وقد فعل الله تعالى ذلك) أى هداه لما هو أعجب
وأطلع على ما هو أغرب حيث شاهدنا شاهد فى ليلة الاسراء وأعطاه علوم الاولين والآخرين وفاق
عليهم بعلوم لم يطالع عليها أحد سواه وأشار المفسر بذلك الى أن الترجى فى كلام الله بمنزلة التحقق (قوله
وابتوا فى كنههم) هذا رد على أهل الكتاب حيث اختلفوا فى مدة ابتهم (قوله عطف بيان) أى لان تمييز
المائة فى الكثير مفرد مجرد وروى قراءة بالاضافة وعليها فتكون من القليل قال ابن مالك
ومائة والالف للفرد أضف * ومائة بالجمع نزا اقدر د

وذكرم سبعة (فلا تمار)
تجادل (فيهم الامراء
ظاهرا) بما أنزل عليك
(ولا تستفت فيهم) تطلب
الفتيا (منهم) من أهل الكتاب
اليهود (أحدا) وساله اهل
مكة عن خبر أهل الكهف
فقال أخبركم به غدا ولم
يقبل ان شاء الله فتزل (ولا
تقولن لشيء) أى لاجل
شيء (انى فاعل ذلك غدا)
أى فيما يستقبل من الزمان
(الا أن يشاء الله) أى الا
ملتبس بمشيئة الله تعالى
بان تقول ان شاء الله
(واذا كررك) أى مشيئته
معلقا بها (اذا نسيتم
التعليق بها ويكون ذكرها
بعد النسيان كذكرها مع
القول قال الحسن وغيره
مادام فى المجلس (وقل
عسى ان يهدين ربى لا قرب
من هذا) من خبر اهل
الكهف فى الدلالة على نبوتى
(رشد) هداية وقد فعل
الله تعالى ذلك (وابشوا فى
كنههم ثمانية) بالثنتين
(سنين) عطف بيان
لثمانية وهذه السنون
الثمانية عند اهل
الكتاب شمسية وتزيد
القمرية عليها عند العرب

(قوله تسع سنين) أي لان كل ثلاث وثلاثين سنة وثلاث سنين شمسية تزيد سنة قمرية (قوله أي تسع سنين) أشار بذلك إلى ان حذف المميز من الثاني لدلالة الاول عليه (قوله قل الله اعلم بما لبثوا) ان قلت ما فائدة الاخبار بذلك بعد ان بين الله ذلك أجيب باوجه أحدها ان المعنى قل الله اعلم بان الثلاثمائة سنة والتسع قمرية لشمسية خلافا لزم بعض الكفار انها شمسية ثانيها ان المعنى الله اعلم بحقيقة لبثهم وكيفيته ثالثها ان المعنى الله اعلم بمدة لبثهم قبل البعث بعده * واعلم انه اختلف في اصحاب الكهف هل ماتوا ودفنوا وهم نيام وأجسامهم محفوظة والصحيح انهم نيام ويستيقظون عند نزول عيسى ويحجون معه ويموتون قبل يوم القيامة حين تاتي الريح اللينة كما قال صلى الله عليه وسلم ايحجن عيسى ابن مريم ومعه اصحاب الكهف فانهم لم يحجوا بعد ذكره ابن عيينة وفي رواية مكتوب في التوراة والانجيل ان عيسى ابن مريم عبد الله ورسوله وانه يمر بالروحاء حاجا ومعتبرا ويجمع الله له ذلك فيجعل الله حواريه اصحاب الكهف والرقيم فيمرون حجاجا فانهم لم يحجوا ولم يموتوا اه (قوله أي علمه) أي علم السموات والارض وما غاب فيهما (قوله على جهة المجاز) أي لان التعجب استعظام امر خفي سببه وعظم وصف الله ظاهر بالبره ان لا يخفى فاحاطته بالموجودات سمعا وبصرا وعلمها أمر ثابت بالبرهان وصار كالضرورة وانما المقصود ذكر العظمة لاحقية التعجب (قوله من ولي) اما مبتدأ مؤخر أو فاعل باظرف (قوله في حكمه) أي قضائه (قوله واتل ما أوحى اليك) أي ولا تعتبر بهم (قوله لا مبدل لكلماته) أي لا يقدر أحد ان يغير شيئا من القرآن فلا تخش من قراءة تك عليهم تبديله بل هو محفوظ من ذلك لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه الى يوم القيامة (قوله ملجأ) أي تلجئ اليه وتستغيث به عند النوازل والشدائد غير الله تعالى (قوله واصبر نفسك) في هذه الآية أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بمراعاة فقره المسلمين والجلوس معهم وهي أبلغ من آية الانعام لان ملك انما هي فمها عن طردهم وهذه أمر بحبس نفسه على الجلوس معهم كان الله يقول له احبس نفسك على ما يكرهه غيرك من رثالة ثياب الفقراء ورائحتهم الكريهة ولا تلتفت لجمال الاغنياء وحسن ثيابهم فان حسن الظاهر مع فساد الباطن غير نافع قال الشاعر
جمال الوجه مع قبح النفوس * كقنديل على قبر الجوس

(قوله مع الذين يدعون ربهم) أي يعبدونه (قوله بالغداة والعشي) المراد بالغداة أوائل النهار وأواخر الليل وبالعشي أوائل الليل وأواخر النهار وحينئذ فقد استغرقوا أوقاتهم في العبادة (قوله يريدون وجهه) أي يقصدون بعبادتهم ذات ربهم ورضاه عليهم (قوله لا شيا من أعراض الدنيا) أي ولا شيا من نعيم الجنة وهذا مقام الكمال والصحة به أخرى (قوله تنصرف عيناك عنهم) هو كناية عن الأعراض عنهم أي لا تعرض عنهم بل أقبل عليهم وهو جواب عما يقال كان مقتضى الظاهر ولا تعد عينيك بالنصب لانه فعل متعمد مع ان التلاوة بالرفع لا غير فاجاب المفسر بانها وان كانت بالرفع الا انها ترجع لمعنى النصب لان الفعل مسند للعينين وهو في الحقيقة مسند لصاحبهما ولذلك عبر بتنصرف لتصحیح رفع العينين دون تصرف (قوله تردينه الحياة الدنيا) الجملة حال من الكاف في عيناك والشرط هو جودوه وهو كون المضاف جزأ من المضاف اليه والمعنى لا تنصرف عيناك عنهم حال كونك طالبا لآية الدنيا بمجالسة الاغنياء وصحبة أهل الدنيا والخطاب للنبي والمراد هو غيره وانما خوطب النبي وان كان معصوما من ذلك تسلية للفقراء وتطمينا لقلوبهم (قوله وهو عيينة بن حصن) أي الفزاري أتى النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يسلم وعنده جماعة من الفقراء منهم سلمان وعليه شملة صوف قد عرق فيها ويده خوص

تسع سنين وقد ذكرت في قوله (وازدادوا تسعا) أي تسع سنين فالثلاثمائة الشمسية ثلاثمائة وتسع قمرية (قل الله اعلم بما لبثوا) ممن اختلفوا فيه وهو ما تقدم ذكره (له غيب السموات والارض) أي علمه (أبصر به) أي بالله هي صيغة تعجب (واسمع) به كذلك بمعنى ما أبصره وما أسمعته وهما على جهة المجاز والمراد انه تعالى لا يغيب عن بصره وسمعه شيئا (ما لهم) لاهل السموات والارض (من دونه من ولي) ناصر (ولا يشرك في حكمه احدا) لانه غني عن الشريك (واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته وان تجد من دونه ملتحدًا) ملجأ (واصبر نفسك) احبسها (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون) بعبادتهم (وجهه) تعالى لا شيا من أعراض الدنيا وهم الفقراء (ولا تعد) تنصرف (عيناك عنهم) عبر بهما عن صاحبهما (تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) أي القرآن وهو عيينة بن حصن وأصحابه (واتبع هواه) في الشرك (وكان

يشقه وينسجه فقال عيينة للنبي اما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات مضر واشراقها ان اسلمنا ناسم الناس وما يمننا من اتباعك الا هؤلاء فنحنهم عنك حتى تبتك او اجعل لنا مجلسا ولهم مجلسا وقد اسلم بعد ذلك وحسن اسلامه وكان في حنين من الماء لفة قلوبهم فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم منها مائة بعير وكذا اعطى الاقرع بن حابس واعطى للعباس بن مرداس اربعين بعيرا وقليل نزلت في اصحاب الصفة وكانوا سبعة مائة رجل فقراء في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرجون الى تجارة ولا زرع ولا ضرع يصلون صلاة وينتظرون اخرى فلما نزلت قال النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعل في امتي من امرت ان اصبر نفسي معهم (قوله فرطا) مصدر فرط سماعي اي متجاوزا فيه الحد (قوله وقل له) اي لعيينة بن حصن (قوله الحق) خبر مبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله هذا القرآن (قوله تهديدهم) اي تخويف وردع لا تخيير واباحة لذكره الوعد الحسن على الايمان والوعيد بالنار على الكفر فالعاقلة لا يرضى بفوات النعيم واختيار العذاب (قوله انا اعتدنا) راجع لقوله ومن شاء فليكفر وقوله ان الذين آمنوا راجع لقوله فمن شاء فليؤمن فهو لف ونشر مشوش (قوله احاط بهم سرادقها) صفة لنا راوا السرادق كناية عن الصور وهو نار ايضا لما ورد ان ارضها من رصاص وحيطانها من نحاس وسعة فيها من كبريت ووقودها الناس والحجارة فاذا اوقدت فيها النار صار الكل نارا اجارنا الله منها بمنه وكرمه (قوله يغاثوا) فيه مشاكلة لقوله وان يستغيثوا وتهكم بهم اذ لا اغاثه فيه لانه لا يتقدم من الممالك (قوله ككرالزيت) بفتح حتين هو اسم لما يبقى في اناء الزيت بعد اخذ الصافي منه وهو تشبيه في الصورة والافهونار كما وصفه بقوله يشوى الوجوه (قوله اي قبح مرتفعها) اي خول الاسناد الى النار ونصب مرتفعا على التمييز لان ذكر الشيء مبهم مفسرا اوقع في النفس (قوله وهو مقابل) اي ذكر على سبيل المقابلة والمشاكلة لما سيأتي في الجنة (قوله والا) اي الا نقل انه مشاكلة بل على سبيل الحقيقة (قوله وفيها اقامة الظاهر مقام المضمرة) اي وهو الرابط لانه بمعنى الموصول الذي هو اسم ان على حد * سعاد الذي اضناك حب سعاد * (قوله اي نثيبهم) تفسير لقوله لا نضع (قوله بما تضمنه) اي بثواب تضمنه اولئك الى قوله وحسنت مرتفقا وقد اشتملت هذه الآية على خمسة انواع من الثواب الاول جنات عدن الثماني تجري من تحتهم الانهار الثالث يحلون فيها الرابع ويلبسون ثيابا الخامس متكئين الخ (قوله تجري من تحتهم) اي تحت مساكنهم (قوله قيل من زائدة) اي بدليل آية هل اتى وحلوا اساور (قوله وهي جمع اسورة) اي فاساور جمع الجمع (قوله من ذهب) جاء في آية اخرى من فضة وفي اخرى من ذهب واؤلؤ ولباس كل واحد الا اساور الثلاثة لما ورد انه يسور اؤلؤ من في الجنة بثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من اؤلؤ وفي الصحيح تباع حلية المؤمن حيث يباع الوضوء (قوله من سندس واستبرق) جمع سندسة واستبرقة وقيل ليسا جمعين (قوله من الديباغ) اي الحرير (قوله بطائنهما) اي الفرش (قوله متكئين فيها) حال عاملها محذوف اي يجلسون متكئين (قوله جمع اريكة) اي كسفينه ولا يقال له اريكة الا اذا كان في داخل الحيلة وبدونها سرير وتقدم ان السرير عليه سبعون فراشا كل فراش عليه زوجة من الحور العين (قوله في الحيلة) بفتح حتين في محل نصب على الحال (قوله للعروس) يستعمل في الرجل والمرأة لكن الجمع مختلف فيقال رجال عرس ونساء عرائس (قوله الجنة) قدره اشارة الى ان المخصوص بالمدح محذوف (قوله مرتفقا) اي منتفعا وسكنا (قوله واضرب لهم مثالا) قيل نزلت في اخوين من اهل مكة من بنى مخزوم وهما ابوسلمة عبد الله بن عبد الاسود وكان مؤمرا واخوه الاسود بن عبد الاسود وكان كافرا فشبههم بالله برجلين من بنى اسرائيل اخوين احدهما مؤمن واسمه يهوذا وقيل تمليحوا والاخر كافرا واسمه قيطوس وهما والستو وللعروس (نعم الثواب) الجزاء الجنة (وحسنت مرتفقا واضرب) اجعل (لهم) للكفار مع

بدن وهو وما بعده تفسير
 للمثل (جعلنا لأحدهما)
 الكافر (جنتين) بستائين
 (من أعتاب وحفناهما
 بنخل وجعلنا بينهما زراعا)
 يمتات به (كلتا الجنتين)
 كلتا مفرد يدل على التثنية
 مبتدأ (آت) خبره
 (أكلها) ثمرها (ولم تظلم)
 تنقص (منه شيئا وفجرنا)
 أي شققنا (خلاهما نهرا)
 يجري بينهما (وكان له)
 مع الجنتين (ثمر) بفتح
 الثاء والميم وبضمهما وبضم
 الأول وسكون الثاني وهو
 جمع ثمرة كشجرة وشجر
 وخشبة وخشب وبدنة
 وبدن (فقال لصاحبه)
 المؤمن (وهو يحاوره)
 يفاخره (أنا أكثر منك
 مالا وأعز نفرا) عشيرة
 (ودخل جنته) بصاحبه
 يطوف به فيها ويريه
 آثارها ولم يقل جنتيه إرادة
 للروضة وقيل اكتفاء
 بالواحد (وهو ظالم لنفسه)
 بالكفر (قال ما أظن أن
 تبين) تنعدم (هذه أبدا
 وما أظن الساعة قائمة ولئن
 رددت إلى ربي) في الآخرة
 على رعمك (لا جدن خيرا
 منها من قبلنا) مرجعا (قال له
 صاحبه وهو يحاوره)
 يحاوره (أكفرت بالذي
 خلقك من تراب) لأن آدم
 خالق منه (ثم من نطفة) مني
 (ثم سواك) عدلك وصيرك

الذان وصفهما الله في سورة الصافات بقوله قال قائل منهم أنى كان لي قرين الآيات وكانت قصتهما على ما
 ذكره عطاء الخراساني قال كان رجلا ن شريفا كان لها ثمانية آلاف دينار وقيل كانا أخوين ورثا من أبيهما
 ثمانية آلاف دينار فاتفقتهما فاشترى أحدهما أرضا بألف دينار فقال صاحبه اللهم أن فلانا قد اشترى
 أرضا بألف دينار وإنى اشتري منك أرضا في الجنة بألف دينار فتصدق بهما ثم أن صاحبه بنى دارا بألف
 دينار فقال هذا اللهم أن فلانا بنى دارا بألف دينار وإنى اشتريت منك دارا في الجنة بألف دينار فتصدق
 بهما ثم تزوج صاحبه امرأة وأنفق عليها ألف دينار فقال هذا اللهم أنى أخطب إليك امرأة من نساء الجنة
 بألف دينار فتصدق بهما ثم أن صاحبه اشترى خدما ومثاعا بألف دينار فقال هذا اللهم أنى أشتري منك
 خدما ومثاعا في الجنة بألف دينار فتصدق بهما ثم أصابته حاجة شديدة فقال لو أتيت صاحبي لعله ينالني
 منه معروف فجلس على طريق حتى مر به في خدمه وحشمه فقام إليه فنظره صاحبه فعرفه فقال فلان قال
 نعم قال ما شأنك قال أصابتنى حاجة بعدك فأتيتك لتعطيني بخير قال فافعل بالك وقدا قد سمنا مالا وأخذت
 شرطه فقص عليه قصته فقال وانك لمن المصدقين بهذا اذهب فلا أعطيك شيئا فطرده فقضى عليهما
 فتوفيا فنزل فيهما فاقبل بعضهم على بعض بتساءل لو لم نلت هذا لخصمنا بآبى سلمة وأخيه بل
 هو مثل لكل من أقبل على الله وترك زينة الدنيا ومن اغتر بالدنيا وزينتها وترك الإقبال على الله (قوله)
 بدل) أى ويصح أن يكون مفعولا ثانيا لأن ضرب مع المثل يجوز أن يتعدى لاثنتين (قوله وحفناهما
 بنخل) أى جعلنا النخل حولهما محيطا بكل منهما (قوله وجعلنا بينهما زراعا) أى ليكون جامعا للآفات
 والفواكه (قوله مفرد) أى باعتبار لفظه وقوله يدل على التثنية أى باعتبار معناه فاعتبر اللفظ تارة فافرد
 والمعنى أخرى ثننى (قوله مبتدأ) أى وهو مرفوع بضمه مقدرة على الألف الحذوفة لا لبقاء الساكنين
 منع من ظهورها التعذر وكلتا مضاف والجنتين مضاف إليه وهذا عرابه أن أضيف اظا هرفان أضيف
 لضمير كان ملحقا بالثنى فيعرب بالحروف (قوله آت أكلها الخ) هذا كناية عن نموها وزيادتها فليست
 كالأشجار يتم ثمرها فى بعض السنين وينقص فى بعض (قوله وفجرنا) أى شققنا (قوله يجري بينهما)
 أى ليسقى أرضه ومواسيه بسهولة (قوله وكان له) أى لأحدهما (قوله ثمر) المراد به أمواله التى هى من
 غير الجنتين كالنقد والمواشى وسمى ثمرالا نه بثمر أى زبد (قوله بفتح الثاء والميم الخ) القراآت الثلاثة
 سببية (قوله وهى جمع ثمرة) أى بفتحيتين وهذا على كل واحد من الأوجه الثلاثة فالمراد لا يختلف وإنما
 الاختلاف فى الجمع بقوله كشجرة الخ لف ونشر مرتب (قوله فقال لصاحبه) حاصل مقالات الكافر
 لصاحبه المؤمن ثلاث وكلها شنيعة الأولى أنا أكثر منك الخ الثانية ودخل جنته الخ الثالثة وما أظن
 الساعة قائمة الخ (قوله يفاخره) أى يراجع به بالكلام الذى فيه الافتخار (قوله أنا أكثر منك مالا الخ) أنا
 مبتدأ أو كثر خبره ومنك متعلق بحذف حال من مالا ومالا تمييز محول عن المبتدأ والأصل مالى
 أكثر منك فحذف المبتدأ وأقيم المضاف إليه مقامه فانفصل وجعل المبتدأ فى الأصل تمييزا ويقال فى قوله
 وأعز نفرا ما قبل هنا (قوله ويريه آثارها) أى بهجتها وحسنها وفى نسخة آثارها وهى ظاهرة (قوله وهو
 ظالم لنفسه) الجملة حالية من فاعل دخل وانفسه مفعوله واللام زائدة (قوله قائمة) أى كائنة وحاصلة (قوله)
 على رعمك) دفع بهذا ما يقال أنه ينكر البعث فكيف يقول ذلك فاجاب بأنه مجازاة له فى زعمه (قوله مرجعا)
 أشار بذلك إلى أن من قبلنا تمييزا وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع والمراد عاقبة المآل (قوله قال
 له صاحبه) أى وهو المؤمن وقد رد المقالات الثلاث على طريق اللف والنشر المشوش (قوله أكفرت)

(رجلا لكنا) أصله لكن انا نقلت حركة الهمزة الى النون واحذفت الهمزة ثم ادغمت النون في مثلها (هو) ضمير الشأن تفسره الجملة بعده والمعنى انا اقول (الله ربى ولا أشرك برى احدا ولولا) هلا (اذ دخلت جنتك قلت) عند اعجابك بها هذا (ما شاء الله لا قوة الا بالله) في الحديث من اعطى خيرا من اهل اموال فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة الا بالله لم ير (١٣) فيه مكروها (ان ترنا) ضمير فصل بين

المفعولين (اقل منك) االا
 وولد افعسى رى ان يؤتين
 خيرا من جنتك) جواب
 الشرط (و يرسل عليها
 حسبا نا) جمع حسبانة اى
 صواعق (من السماء فتصبح
 صعيدا زلقا) ارضا ملساء
 لا يثبت عليها قدم (او
 يصبح ماؤها غورا) بمعنى
 غائرا عطف على يرسل
 دون تصبح لان غور الماء
 لا يتسبب عن الصواعق
 (فلن تستطيع له طلبا)
 حيلة تدركه بها (واحيط
 بشمره) باروجه الضبط
 السابقة مع جنته بالهلاك
 فهلك (فاصبح يقلب كفيه)
 ندما وتحسرا (على ما نفق
 فيها) فى عمارة جنته (وهى
 خاوية) ساقطة (على
 عروشها) دعائمها للكرم
 بان سقطت ثم سقط الكرم
 (ويقول يا) للتنبيه (ليتنى
 لم أشرك برى احدا ولم
 تكن) بالتاء والياء (له فئة)
 جماعة (بنصرو نه من دون
 الله) عندها كها (وما كان
 من نصرا) عندها كها
 بنفسه (هنالك) اى يوم
 القيامة (الولاية) بفتح

الاستفهام للتوبيخ والتقرير والمعنى لا ينبغي ولا يليق منك الكفر بالذى خلقك الخ وهذا رد للمقالة
 الاخيرة (قوله رجلا) مفعول ثان لسواك لانه بمعنى صيرك كما قال المفسر (قوله لكنا) استدراك على
 قوله أ كفرت كانه قال انت كافر بالله لكن انا مؤمن واختلاف القراء فى وصل لكنا فبعضهم يثبت الفا
 بعد النون وبعضهم يحذفها وفى الوقف تثبت قولها واحدا لثبوتها فى الرسم (قوله واحذفت الهمزة) اى
 من غير نقل فقوله ثم ادغمت النون اى بعد تسكينها بالنسبة للنقل وعلى الثانى فهى ساكنة فتدغم حالا
 (قوله ضمير الشأن) اى فهو مبتدأ والجملة بعده خبر ولا تحتاج لرباط لانها عينه فى المعنى وهو معها خبر عن
 انا والرباط الياء من رى (قوله ولا أشرك برى احدا) مراده لا أ كفر به لان انكار البعث كفر (قوله
 ولولا اذ دخلت جنتك) هذا رد للمقالة الثانية ولولا تحضيضية داخلة على قلت واذا ظرف لقلت مقدم
 عليه وجملة ما شاء الله خبر لمخدوف قدره المفسر بقوله هذا (قوله لم ير فيه مكروها) اى لم يصب فيه بمصيبة
 (قوله ان ترنا) هذا رد للمقالة الاولى (قوله ضمير فصل) اى واقل مفعول ثان وقرى بالرفع فيكون خبرا
 عن انا وما لا وولدا تمييزان وقوله فعسى الخ جواب الشرط (قوله ان يؤتين) يحتمل ان يكون فى الدنيا او
 الآخرة (قوله جمع حسبانة) اى فهو اسم جنس جمعى يفرق بينه وبين واحده بالتاء (قوله بمعنى غائرا)
 اى ذاهبا فى الارض (قوله لان غور الماء الخ) اى او يقال انه يفسر الحسبان بالقضاء الالهى وهو عام
 يتسبب عنه اما اصباح الجنة صعيدا زلقا او ماؤها غورا وعلى هذا فيكون مطلقا على يصبح (قوله
 واحيط بشمره) اى امواله بدليل قول المفسر مع جنته (قوله باروجه الضبط) اى الثلاثة (قوله وهى
 خاوية) الجملة حالية (قوله على عروشها) جمع عرش وهو بيت من جريد او خشب يجعل فوقه الثمار (قوله
 دعائمها) جمع دعامة وهى الخشب ونحوه الذى ينصب ليد الكرم عليه (قوله ويقول يا ليتنى) اى تحسرا
 وندما على تلف ماله لا توبة بدليل قوله ولم تكن له فئة الخ (قوله بالتاء والياء) اى فهما قراءتان سبعيتان
 (قوله بنصرو نه) اى يدفعون عنه الهلاك (قوله وما كان منتصرا) اى قادر على ذلك (قوله هنالك) يصبح
 ان يكون خبر امقدا والولاية مبتدأ مؤخر او تكون هذه الجملة مستقلة او معمولا لمنتصرا وقوله الولاية
 لله مبتدأ وخبر (قوله الملك) اى القهر والسلطنة (قوله بالرفع) راجع لفتح الواو وكسرها وكذا قوله وبالجر
 فالقراآت اربع سبعيات (قوله خير ثوابا) اى انا بة (قوله لو كان يثيب) اى فاسم التفضيل على بابه على
 فرض ان غير الله يثيب (قوله وخير عقبا) اى ان عاقبة طاعة المؤمن خير من عاقبة طاعة غيره (قوله بضم
 القاف وسكونها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله صير) اى شبه (قوله مثل الحياة الدنيا) اى صفتها
 وحالها وهيئتها (قوله كماء) اى كصفة وحال وهيئة ماء الخ وهذه الآية نظير قوله تعالى كمثل غيث اعجب
 الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما (قوله تكاثف) اى غاظ والتف بضمه على بعض
 (قوله او امتزج الماء بالنبات) أشار بذلك الى انه تفسير ثان لا يختلط ومن المعلوم ان الامتزاج من
 الجامعين فصيح نسبته الى النبات وان كان فى عرف اللغة والاستعمال ان الباء تدخل على الكثير الغير
 الطارى وقد دخلت هنا على الكثير الطارى مما لفتة فى كثرة الماء حتى كانه الاصل (قوله فروى)

الواو النصرة وبكسرها الملك (لله الحق) بالرفع صفة الولاية وبالجر صفة الجلالة (هو خير ثوابا) من ثواب غيره لو كان يثيب (وخير عقبا)
 بضم القاف وسكونها عاقبة للمؤمنين ونصبتهم على التمييز (واضرب) صير (لهم) لقومك (مثل الحياة الدنيا) مفعول اول (كماء) مفعول
 ثان (انزلناه من السماء فاختلف به) تكاثف بسبب نزول الماء (نبات الارض) او امتزج الماء بالنبات فروى وحسن (فاصبح) صار النبات

(هشيا) يا بسامتفرقة اجزائه (١٤) (تذروه) تنثره وتفرقه (الرياح) فتذهب به المني شبه الدنيا بنبات حسن فيبس فتكسر فقرقة

الرياح وفي قراءة الريح
(وكان الله على كل شيء
مقتدرا) قادر (المال
والبنون زينة الحياة الدنيا)
يتجمل بهما فيها
(والباقيات الصالحات)
هي سبحانه الله والحمد لله
ولا اله الا الله والله أكبر زاد
بعضهم ولا حول ولا قوة
الا بالله (خير عند ربك ثوابا
وخير أملا) اي ما يامله
الانسان ويرجوه عند
الله تعالى (و) اذكر (يوم
تسير الجبال) يذهب بها
عن وجه الارض فتصير
هباء منبثا وفي قراءة
بالنون وكسر الياء ونصب
الجبال (وترى الارض
بارزة) ظاهرة ليس عليها
شيء من جبل ولا غيره
(وحشرناهم) المؤمنين
والكافرين (فلم تغادر)
ترك (منهم احدا وعرضوا
على ربك صفا) حال اي
مصطفين كل امة صفا
ويقال لهم (لقد جئتمونا
كخلفناكم اول مرة) اي
فرادى حفاة عراة غرلا
ويقال لمنكرى البعث
(بل زعمتم ان) مخففة من
الثقيلة اي أنه (ان
نعمل لكم موعدا)
للبعث (ووضع الكتاب)
كتاب كل امرئ في يمينه

بفتح الراء وكسر الواو وتوى (قوله هشيا) اي مهشوما مكسورا (قوله وتفرقه) عطف تفسير (قوله
المني) اي معنى المثل (قوله شبه) فعل امر وفاعله مستتر عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم والدنيا مفعوله
(قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله وكان الله) اي ولم يزل (قوله قادرا) المناسب ان يقول كامل
القدرة كما يؤخذ من الصيغة (قوله المال) اي وهو الذهب والفضة والخيل المسومة والا نعام والحرث
(قوله زينة) هو مصدر بمعنى اسم المفعول بدليل قوله يتجمل بهما فيها ولذا صح الاخبار به عن الاثنين
(قوله هي سبحانه الله الخ) اي وتسمى غراس الجنة اي ان بكل واحدة من هذه الكلمات تفرس له
شجرة في الجنة فيها ما تشتهي الانفس وتلذذ الاعين وقيل ان المراد بالباقيات الصالحات الصلوات الخمس
وقيل اركان الاسلام وقيل كل ما يناب عليه العبد في الدار الآخرة وهو الاتم وانما خص المفسر سبحانه
الله الخ بالباقيات الصالحات لمزيد فضلها وثوابها ولذا أوصى رسول الله عمه العباس بصلاة التسايع
ولو في العمر مرة وأوصى الخليل رسول الله بان يامرأته ان يكثر من غراس الجنة كما في حديث
الاسراء (قوله خير عند ربك) التفضيل ليس على بابه لان زينة الدنيا ليس فيها خير ولا يرد علينا ان السعي
على العيال من الخير لانه من حيز الباقيات الصالحات لانه من حيز الزينة او يقال انه على بابه بالنسبة لزعم
الجاهل (قوله ويرجوه) عطف تفسير (قوله ويوم تسير الجبال) هذا كالدليل لكون الدنيا قانية ذاهبة
(قوله هباء) اي غبارا وقوله منبثا اي مفرقا كما في سورة الواقعة (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة
أيضا (قوله وترى الارض) اي تبصرها (قوله ولا غيره) اي من بناء وشجر وبحار وغير ذلك (قوله
وحشرناهم) أتى به ماضيا اشارة الى ان الحشر مقدم على تسيير الجبال والبروز ليعاينوا تلك الاهوال
المظام كانه قيل وحشرناهم قبل ذلك وعلى هذا فتبديل الارض يحصل وهم ناظرون لذلك وقت
التبديل يكون الخلق على الصراط وقيل على أجنحة الملائكة كما تقدم (قوله فلم تغادر) عطف على قوله
حشرناهم والمغادرة من جانب ولذا فسرنا بقوله نترك (قوله حال) اي من الواو في عرضوا وصفنا مفرد
وقع موقع الجمع فالمني جميعا ونظيره قوله تعالى ثم اتوا صفا اي جميعا والمراد صفا لما ورد أهل الجنة
مائة وعشرون صفا انهم منها ثمانون ووردان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى يتأدى
بصوت رفيع غير فظيع يا عبادي انا الله لا اله الا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين واسرع الحاسبين
يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أحضروا حجتكم ويسروا جوابكم فانكم مسؤولون
محاسبون يا ملائكتي أقيموا عبادي صفا على اطراف انا مل اقدمهم للحساب (قوله ويقال لهم) اي
تويحوا وتقرعوا (قوله اي فرادى) اي مفردين عن المال والبنين (قوله غرلا) جمع أغرل اي غير مختونين
(قوله بل زعمتم) اي قاتم قولا كذبا (قوله اي انه) اي الحال والشان (قوله موعدا) اي مكانا تبعثون فيه
(قوله ووضع الكتاب) هو بالبناء المفعول في قراءة العامة وقرئ شذوذا بالبناء للفاعل وهو الله أو الملك
(قوله في يمينه) اي فحين يقرؤه يبيض وجهه ويقول هاؤم اقرؤا كتابه الى آخر ما في الحاقة (قوله وفي
شمال من الكافرين) اي فحين يقرؤه يسود وجهه ويقول يا ليتني لم أوت كتابه الخ (قوله هلكتنا)
اي هلاكنا والمقصود التحسر والتندم وقيل الياء حرف نداء وو بلتنا منادى تنزيلا لها منزلة العاقل
فكانه يقول يا هلاكي احضر فهذا أو انك (قوله وهو مصدر) اي الويل وقوله لا فعل له من لفظه اي بل من
معناه وهو هلك (قوله مال هذا الكتاب) ما استفهامية مبتدأ ولهذا الكتاب خبره أي شيء ثبت لهذا

من المؤمنين وفي شماله من الكافرين (فترى المجرمين) الكافرين بن (مشفقين) خائفين
(عما فيه ويقولون) عند معاينتهم ما فيه من السيئات (يا) للتنبيه (ويلتنا) هلكتنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه (مال هذا الكتاب)

لا ينادر صغيرة ولا كبيرة) من ذنوبنا (ألا احصاها) عدها وأثبتها تمجبا ومنه في ذلك (١٥) (ووجدوا ما عملوا حاضرا) مثبتا في

كتابهم (ولا يظلم ربك احدا) لا يعاقبه بغير جرم ولا ينقص من ثواب مؤمن (واذ) منصوب بأذ كر (قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجود انحناء لا وضع جبهة تحية له (فسجدوا الا ابليس كان من الجن) قيل هم نوع من الملائكة قالوا استثناء متصل وقيل هو متقطع وابليس هو ابو الجن فله ذرية ذكرت معه بعدوا للملائكة لا ذرية لهم (ففسق عن امر ربه) أي خرج عن طاعته بترك السجود (افتخذونه وذريته) الخطاب لآدم وذريته والهاء في الموضعين لا بليس (اولياء من دوني) تطيعونهم (وهم لكم عدو) أي اعداء حال (بئس للظالمين بدلا) أي ابليس وذريته في اطاعتهم بدل اطاعة الله (ما شهدتهم) أي ابليس وذريته (خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم) أي لم احضر بعضهم خلق بعض (وما كنت متخذ المصلين الشياطين) في الحق فكيف تطيعونهم (ويوم) منصوب بأذ كر (يقول) بالياء والنون (رادوا شركائني) الاوثان

الكتاب (قوله لا ينادر) الجملة حالية من الكتاب (قوله تعجبا) أشار بذلك الى ان الاستفهام للمعجب (قوله منه) أي الكتاب (قوله في ذلك) أي الاحصاء المذكور (قوله ولا يظلم ربك احدا) أي لا يعامله معاملة الظالم بحيث يعتد به من غير ذنب أو ينقص من أجره (قوله منصوب بأذ كر) أي فاذ ظرف لذلك المقدر والمعنى اذ كر يا محمد لقومك وقت قولنا للملائكة ائطعوا والمراد اذ كر لهم تلك القصة وقد كررت في القرآن مرارا لان معصية ابليس أول معصية ظهرت في الخلق (قوله سجود انحناء) جواب عما يقال ان السجود لغیر الله كفر وتقدم الجواب بان السجود لله وآدم كالقبلة أو ان محل كون السجود لغیر الله كفرا ان لم يكن هو الأمر به والا فالكفر في المخالفة (قوله فسجدوا) أي جميعا (قوله قيل هم نوع من الملائكة) أي وعلى هذا القول فهم ليسوا معصومين كالملائكة بل يتوالدون ويعصون (قوله وابليس ابو الجن) هذا أوجبه لكونه منقطعاً وهو الحق وعليه فالجن نوع آخر غير الملائكة فالجن من نار والملائكة من نور (قوله فله ذرية) تفريع على كونه اباً إذا بال يستلزم ابنا (قوله ففسق عن امر ربه) أي تكبر وحسد (قوله افتخذونه) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والاستفهام توخي والمعنى أبعدهما حصل منه ما حصل يليق منكم اتخاذه ائطعوا (قوله وذريته) عطف على الضمير في تتخذونه قال مجاهد من ذرية ابليس لا قس وولهان وهما صاحب الطهارة والصلاة اللذان يوسوسان فيهما ومن ذريته مرة به يكنى وزانينور وهو صاحب الاسواق يزين اللغو والحلف الكاذب ومدح السلع وبتن وهو صاحب المصائب يزين خدش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ في احليل الرجل وعجيزة المرأة ومطروس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقبها في افواه الناس لا يجدون لها اصلا وداسم وهو الذي اذا دخل الرجل بيته ولم يسم ولم يذكر الله دخل معه اه قال القرطبي واختلف هل لا بليس اولاد من صلبه فقال الشعبي سا اني رجل فقال هل لا بليس زوجة فقلت ان ذلك عرس لم اشهده ثم ذكرت قوله تعالى افتخذونه وذريته اولياء من دوني فعلمت انه لا تكون ذرية الا من زوجة فقلت نعم وقال مجاهد ان ابليس ادخل فرجه في فرج نفسه فباض خمس بيضات فله اصل ذريته وقيل ان الله خلق له في نخذه الجن ذكرا وفي نخذه اليسرى فرجافهو يتكح هذه بهذا فيخرج له كل يوم عشر بيضات يخرج من كل بيضة سبعون شيطانا وشيطانة فهو يفرخ ويطيروا أعظمهم عندا بيهم منزلة أعظمهم في بني آدم فتنة وقال قوم ليس له اولاد ولا ذرية وانما المراد بذريته أعوانه من الشياطين (قوله تطيعونهم) أي بدل طاعتي (قوله حال) أي من مفعول تتخذون (قوله للظالمين) متعلق ببدا الواقع تميزا للفاعل المستتر وقوله ابليس وذريته بيان للمخصوص بالذم المحذوف والاصل بئس البدل ابليس وذريته (قوله أي ابليس وذريته) تفسير للضمير في شهدتهم فالمعنى لم احضرهم حين خلقت السموات والارض ولا حين خلقت انفسهم فكيف تتخذونهم اولياء تطيعونهم (قوله وما كنت متخذ المصلين) فيه وضع الظاهر موضع المضمرة (قوله عضدا) هو في الاصل العضو الذي هو من المرفق الى الكتف ثم اطلق على المعين والناصر والمراد هنا مقدمهم في مناصب خير بل هم مطرودون عنها فكيف يطاعون (قوله بالياء والنون) أي وهما قراءتان سبعيتان (قوله الذين زعمتم) أي زعمتموهم شركاء فالفعولان محذوفان (قوله ليشفعوا لكم) متعلق بنادوا (قوله وجعلنا بينهم) أي مشتركا (قوله واديا من اودية جهنم) قل انس بن مالك هو واد في جهنم من قبيح ودم (قوله من وبق بالفتح) أي كوعد (قوله ورأي الجرمون النار) (الذين زعمتم) ليشفعوا لكم بزعمكم (قدعوهم فلم يستجيبوا لهم) لم يجيبوهم (وجعلنا بينهم) بين الاوثان وعاديتها (مو بقا) واديا من اودية جهنم بها يكون فيها جميعا وهو من وبق بالفتح هلك (ورأي الجرمون النار فظنوا) أي ايقنوا (انهم واقعوها) أي واقعون فيها

(الذين زعمتم) ليشفعوا لكم بزعمكم (قدعوهم فلم يستجيبوا لهم) لم يجيبوهم (وجعلنا بينهم) بين الاوثان وعاديتها (مو بقا) واديا من اودية جهنم بها يكون فيها جميعا وهو من وبق بالفتح هلك (ورأي الجرمون النار فظنوا) أي ايقنوا (انهم واقعوها) أي واقعون فيها

(ولم يجدوا عنها مصرفا) معدلا (ولقد صرفنا) بينا (في هذا القرآن للناس من كل مثل) صفة لمحذوف أي مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا (وكان الإنسان) أي الكافر (أكثر شيئا جدلا) خصومة في الباطل وهو تمييز منقول من اسم كان المعنى وكان جدلا الإنسان أكثر شيئا فيه (وما منع الناس) أي كذا (١٦) مكة (ان يؤمنوا) مفعول ثان (اذ جاءهم الهدى) القرآن (و يستغفروا ربهم) أن تأتيهم سنة

الاولين) فاعل أي سنتنا فيهم وهي الأهل الملقين عليهم (أو يأتهم العذاب قبلا) مقابلة وعيانا وهو القتل يوم بدر وفي قراءة بضمين جمع قبيل أي أنواعا (وما نرسل المرسلين إلا مبشرين) للمؤمنين (ومنذرين) للكافرين (ويجادل الذين كفروا بالباطل) بقولهم أبعث الله بشرا رسولا ونحوه (ليدحضوا به) ليطلوا بجدهم (الحق) القرآن (واتخذوا آياتي أي القرآن (وما أنذروا به من النار) هزوا) سخرية (ومن أظلم ممن ذكر بآياتي ربه فأعرض عنها ونسي ما قدمت يداه) ما عمل من الكفر والمعاصي (أنا جعلنا على قلوبهم أكنة) غطية (أن يفقهوه) أي من أن يفقهوا القرآن أي فلا يفهمونه (وفي آذانهم وقرا) ثقلا فلا يسمعون (ون تدعهم إلى الهدى قان بهتوا إذا) أي بالجميل المذكور (أبداء ربك الغفور ذو الرحمة لوؤواخذهم) في

أي عاينوها من مسيرة أربعين عاما (قوله مصرفا) أي مكايا يحلون فيه غيرها (قوله من كل مثل) أي معنى غريب بدع يشبه المثل في غرابته (قوله خصومة في الباطل) هذا هو معنى الجدال هنا وفيه إشارة إلى أن المؤمن ليس كثير الجدال في الباطل بل هو شديد الخصومة في الحق (قوله ويستغفروا) عطف على أن يؤمنوا (قوله إلا أن تأتيهم سنة الأولين) الكلام على حذف مضاف أي إلا انتظارهم وطلبهم أي أن تأتيهم سنة الأولين بقولهم اللهم أن كان هذا هو الحق من عندك الآية (قوله وهي الأهل) أي الذي يستأصلهم (قوله المقدر) أي في الأزل وقوله عليهم أي الأولين (قوله أو يأتهم) أي الناس (قوله مقابلة وعيانا) تفسير لقبلا بكسر ففتح (قوله أي أنواعا) تفسير لقبلا بضمين فكل من القراءتين له معنى يخصه (قوله القرآن) المناسب أن يقول أي جميع ما جاءت به الرسل (قوله آياتي) المناسب تفسيرها بمعجزات الرسل لا خصوص القرآن لأنه في كل كافر من هذه الأمة وغيرها (قوله وما أنذروا) ما موصولة والمائد محذوف أي الذي أنذروا به أو مصدرية أي أنذارهم (قوله هزوا) يقرأ بالهمزة والواو سبعين (قوله فأعرض عنها) أي لم يتدبرها وقت تذكيرها (قوله أنا جعلنا) بمنزلة التعليل لقوله فأعرض (قوله فلا يسمعون) أي سماع تفهم وانتفاع (قوله لعجل لهم العذاب) أي المستأصل لهم (قوله وهو يوم القيامة) أشار بذلك إلى أن المراد بالموعد الزمان المعد لهم وبصح أن يراد به المكان (قوله أن يجدوا من دونه) أي العذاب (قوله موثلا) المثل المرجع من أول يثل أي يرجع ويقال للملجأ أيضا يقال وأل فلان إلى فلان إذا لجأ إليه والمعنى أن يجدوا غير العذاب ملجأ ليتجئون إليه كناية عن عدم خلوصهم منه (قوله أهلبا) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله أهلبا) أي في الدنيا كما قال تعالى فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا الخ (قوله وجعلنا لهم لهمكم) أي هلاكهم المذكور وقتنا معينا نزل بهم فيه فكذلك قومك لهم وقت ينزل بهم فيه وهو معنى قوله موعدا (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا وتحتها قراءتان فتح اللام وكسرها فمجموع القراءات السبعة ثلاثة ضم الميم مع فتح اللام وفتح الميم مع فتح اللام أو كسرها (قوله واذكر) قدره إشارة إلى أن اذ طرف لمحذوف والمعنى اذكر يا محمد لقومك وقت قول موسى لفتاه الخ والمراد اذكر لهم قصته وما وقع له مع الخضر عليهما السلام (قوله هو ابن عمران) أي رسول بني إسرائيل من سبط لاوي بن يعقوب وهذا هو الصحيح الذي أجمعت عليه الآثار الصحيحة ولا يقدح فيه كونه يتبع لم من الخضر لأن الكامل يقبل الكمال سواء قلنا أن الخضر نبي أو ولي فاستفادته منه لا تقدح في كونه أفضل منه لأن تلك منزلة وهي لا تقتضي الأفضلية يدل على ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم مع كونه أعلم الناس أمره الله بالاستزادة من العلم بقوله وقل رب زدني علما خلافا لمن زعم أنه موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب وادعى أنه نبي قبل موسى بن عمران محتجا بأن الله بعد أن أنزل على موسى ابن عمران التوراة وكله بلا واسطة وأعطاه المعجزات العظيمة الباهرة بعد أن يستفيد من مطلق نبي أو ولي وهذا القول خلاف الصحيح (قوله يوشع بن نون) هو ابن افرايم بن يوسف أرسله الله بعد موسى فقاتل الجبارين وردت له الشمس وتقدمت قصته في المائدة

الدنيا (بما كسبوا لعجل لهم العذاب) فيها (بل لهم موعد) وهو يوم القيامة (ان يجدوا من دونه موثلا) ملجأ (ونلك القرى) أي أهلها كعاد وثمود وغيرهما (أهلكنهم لما ظلموا) كفروا (وجعلنا لهم لهمكم) لاهلاكهم وفي قراءة بفتح الميم أي أهلهم (موعدا) اذكر (اذ قال موسى) هو ابن عمران (لقتاه) يوشع بن نون

كان يتيه ويخدمه وياخذ منه العلم (لا أبرح) لا ازال اسير (حق ابلغ مجمع البحرين) ماتني بحر (١٧) الروم وبحر فارس مما يلي الشرق أي

المكان الجامع لذلك (أو
أهضي حقبا) دهر اطويلا
في بلوغه ان بعد (فلما بلغا
مجمع بينهما) بين البحرين
(نسيا حوتهما) نسي يوشع
حملة عند الرحيل ونسي
موسي تذكره (فاتخذ
الحوت) سبيله في البحر
أي جعله بحمل الله (سربا)
أي مثل السرب وهو الشق
الطويل لا تقاذه وذلك ان
الله تعالى أمسك عن الحوت
جري الماء فانجاب عنه فتقى
كالكوّة لم يلتئم وجمدا تحتته
منه (فلما جاوزا) ذلك
المكان بالسير الى وقت
الغداء من ثاني يوم (قال
موسي) (لما آتاهما غدا) نا
هو ما يؤكل اول النهار (لقد
لقينا من سفرنا هذا نصبا)
تعبا وحصوله بعد الجائزة
(قال رأيت) أي تنبه (اذ
اوتينا الى الصخرة) بذلك
المكان (فاني نسيت الحوت
وما انسانيه الا الشيطان)
ويبدل من الهاء (ان اذكركه)
بذل اشمال أي انساني
ذكره (واتخذ) الحوت
(سبيله في البحر عجبا)
مفعول ثان أي يتعجب
منه موسي وفناه لما تقدم في
بيانه (قال) موسي (ذلك)
أي فقدنا الحوت (ما) أي
الذي (كنا نبغ) نطلبه فانه
علامة لنا على وجوده من
نطلبه (فارتدا) رجعا (على
هو الخضر) آتينا رحمة من

(قوله كان يتيه) هذا بيان وجه اضافته الى موسي وكان ابن اخته وقيل كان عبدا له وهو بعيد لان شرط
التي الحرية (قوله لا أبرح) هي من اخوات كان اسمها مستتر وجوبا وخبرها محذوف قدره المفسر بقوله
اسير أي لا أبرح سائرا (قوله ملتي بحر الروم الخ) أي وملتقما هما عند البحر المحيط (قوله مما يلي الشرق)
أي وذلك باقر بقية (قوله دهر اطويلا) وقيل الحقب ثمانون سنة وقيل سنة واحدة بلغة قر يش وقيل
سبعون ويجمع على احتساب كمنق وعناق (قوله ان بعد) أي ان لم ادركه والمعنى لا بد من سيري الى ان
اباغ مجمع البحرين واسير من اطويلا (قوله من الوصول) (قوله بين البحرين) اشار بذلك الى ان
بين ظرف وهو الموضع الذي وعدم موسي ان يجتمع فيه بالخضر (قوله نسيا حوتهما) قيل كان مشويا
وقيل كان مملحا وقد اكلامه زمنا طويلا قبل ان يدرك الصخرة (قوله نسي يوشع) حملة هذا يقتضي انه
كان موجودا على البر حين نسيه يوشع ولكن الموجود في القصة ان موسي ويوشع لما وصلا الصخرة
التي عندها عين الحياة ناما ثم استيقظ يوشع فتوضا من تلك العين فانضح الماء عليه فماش ووثب في الماء
فهذا يقتضي انه نسي اخبار موسي بما رأى فلما سب المفسر ان يقول نسي يوشع ان يخبر موسي بما شاهده
من الامر العجيب ان قلت ان شأن الامر العجيب عدم تسيا نه اجيب بانه ادعش من عظيم ما رأى من
قدرة الله وعظمته للحكمة التي ترتبت على ذلك (قوله فاتخذ سبيله) هذا الالتحا ذليل النسيان فيكون في
الآية تقديم وتأخير والاصل قادر كنه الحياة نخرج من المكتل وسقط في البحر فاتخذ سبيله (قوله سربا)
مفعول ثان لاتخذ (قوله وذلك) أي سبب ذلك (قوله فانجاب) أي انقطع الماء وانكشف (قوله فبقى)
أي صار (قوله كالكوّة) هي بالفتح نقب البيت والجمع كوي بكسر الكاف ممدودا ومقصورا (قوله لم
يلتئم) أي يلتصق حتى يرجع اليه موسي فرأى مسلكه (قوله وجمدا تحتته) أي فجعل الحوت لا يمس
شيئا في البحر الا يبس (قوله ذلك المكان) أي مجمع البحرين (قوله من سفرنا هذا) أي الذي وقع
بعد مجاوزتهما الموعد (قوله نصبا) مفعول بالقياس (قوله وحصوله بعد الجائزة) إنما كان حصول النصب
بعد الجائزة لحصول السفر مع الانتظار والشرق واما سفرهما قبل الوصول لمجمع البحرين فكان
مقصودا دفعة فلامشقة فيه (قوله أي تنبه) أي تذكر واستمع لما القيه اليك من شأن الحوت (قوله فاني
نسيت الحوت) أي نسيت اخبارك بما شاهده منه كما تقدم (قوله وما انسانيه الا الشيطان) ان قلت ان
الشيطان لا تسلطه على الانبياء اجيب بانه اضاف النسيان اليه هضمنا لنفسه (قوله أي يتعجب منه
موسي وفناه) أي حيث اكلام من الحوت شقه الا سر ثم حيي بعد ذلك (قوله لما تقدم في بيانه) أي وهو
قوله وذلك ان الله أمسك عن الحوت جري الماء الخ (قوله من نطلبه) وهو الخضر (قوله فوجدنا عبدا)
قيل دخلا السرب مكان الحوت فوجدناه جالسا على جزيرة في البحر وقيل وجدناه عند الصخرة مغطى
بثوب ابيض طرفه تحت رأسه والآخر تحت رجليه فسلم عليه موسي فرفع رأسه واستوى جالسا وقال
وعليك السلام يا بني اسرائيل فقال له موسي ومن اخبرك اني نبي بني اسرائيل فقال الذي ادراك بي
ودلك على ثم قال لقد كان لك في بني اسرائيل شغل قال موسي ان ربي ارسلني اليك لا تبعك واتلم منك
(قوله من عبادنا) الاضافة لتشريف المضاف أي من عبيد الخصوصية (قوله هو الخضر) بفتح الخاء
مع كسر الضاد أو سكونها وبكسر الخاء مع سكور الضاد ففيه ثلاث لغات وهذا لقبه واسمه بليا بفتح
الباء وسكون اللام بعدها ياء تحتية آخره الف مقصورة ومعناه بالعربية احمد بن ملكان وكنيته ابو العباس
قال بعض العارفين من عرف اسمه واسم ابيه وكنيته ولقبه مات على الاسلام ولقب بالخضر لانه جلس على

عندنا) نبوة في قول وولاية في آخره عليه اكثر العلماء (وعلمناه من لدنا) من قبلنا (علما) مفعول ثان اي معلوما من النبيات روي البخاري حديث ان موسى (١٨) قام خطيبا في بني اسرائيل فسل اي الناس اعلم فقال انا فكتب الله عليه ما لم ير

الارض فاخضرت تحتها وقيل لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله وهو من نسل نوح وكان ابوه من الملوك (قوله نبوة في قول) اي وقد صححه جماعة والجمهور على انه حي الى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة يجتمع به خواص الاولياء وبأخذون عنه قال العارف السيد البكري صاحب ورد السحر في توسلاته بتقريبهم في كل عصر الخضر ابي السعاس من احيا بماء وصاله
حي وحققك لم يقل بوفاته * الا الذي لم يلق نور جماله
فعليه منى كلما هب الصبا * ازكى سلام طاب في رساله

وقد اجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ عنه فهو صحابي (قوله من لدنا) اي مما يختص بنا ولا يعلم بواسطة معلم من اهل الظاهر (قوله خطيبا) اي واعظا يذكر الناس حتى قاضت العيون وورقت القلوب وكانت تلك الخطبة بعد هلاك القبط ورجوع موسى الى مصر (قوله اذ لم يرد العلم اليه) اي فكان عليه ان يقول مثلا الله اعلم وهذا من باب عتاب الاحباب تاديبا لموسى والا فالواقع ان موسى اعلم من الخضر (قوله هو اعلم منك) اي في خصوص علم الكشف والوقائع المخصوصة وهو بالنسبة للعلم الذي اوحاه الله الى موسى قليل فلذلك رغب موسى في حيازته لعلمه (قوله فكيف لي به) اي فلما سمع موسى هذا نشوقت نفسه الزكية وهمته العلمية لتحصيل علم ما لم يعلم (قوله قال تاخذه منك هوتا) لعل الحكمة في تخصيصه ما ظهر بعد من حياته ودخوله في البحر (قوله فتجعله في مكمل) هو الزنبريل بكسر الزاي من خواص النخل ويقال له الففة تسع خمسة عشر صاعا (قوله فهو ثم) اي هناك (قوله جرية الماء) بكسر الجيم (قوله مثل الطاق) هو الباء المقوس كالقنطرة (قوله ان يخبره بالحوت) اي بما حصل من امره (قوله قال موسى) اي بعد ان صليا الظهر من اليوم الثاني (قوله قل) اي النبي صلى الله عليه وسلم في شأن تفسير الآية (قوله قال له موسى) اي بعد ان تلاقيا وحصل الوصول (قوله هل اتبعك) استفهام تعطف رعاية الادب في حق المعلم وبذلك الادب يحصل النفع والسودد (قوله على ان تعلمني) اي ليس لي قصد في اتباعك الا لتعليمك اياي لاشي من الاغراض غير التمام (قوله ارشدا) مفعول ثان لتعلمني اي لتعلمني صوابا من الذي علمك الله (قوله وفي قراءة) اي وعلمها فيكون من باب قتل وقياس مصدره بفتح الراء فيكون بضمها اسم مصدر وعلى الاولى فيكون من باب طرب (قوله وساله ذلك) جواب عما يقال ان موسى من اولي العزم ونبي ورسول جزما واسمعه الله كلامه واعطاه التوراة وهو افضل من الخضر فكيف يسمى اليه ويتعلم منه فاجاب بان الزيادة في العلم مطلوبة على ان علم الخضر لا يحتاج اليه موسى في شرعه وانما هي مزية خص بها الخضر وامر الله موسى ان ياخذها عن الخضر ويكتسبها لتكمل له جميع المزايا ولا يقتضي ان الخضر اعلم منه لان موسى كامل في علمه لا يحتاج شره الى شيء من علم الخضر وانما علمه مزية خصه الله بها لا يقتدى به فيها (قوله قال لك ان تستطيع معي صبرا) اي لا ترى من مخالفة شرعك ظاهرا لان المتعلم قسما من تعلم ليس شئ من العلوم ولم يمارس الاستدلال وهذا تعليمه سهل ويقبل كل مالقى اليه ويستعلم مارس الاستدلال وحصل العلوم غير انه يريد ان يزداد علمه على علمه وهذا تعليمه شاق شديد لا نه اذا راى شيئا او سمع كلاما عرضه على ما عنده فان وافقه والا ناقش فيه (قوله وكيف تصبر) الاستفهام تعجبي (قوله اني اعلم) اي وهو علم الكشف (قوله وانت على علم) اي وهو علم ظاهرا الشريعة (قوله مصدر) اي مفعول مطلق مؤكد لما علمه في المعنى لان لم تحط بمعنى

العلم اليه فاوحى الله اليه ان لي عبدا يجمع البحرين هو اعلم منك قال موسى يارب فكيف لي به قال تاخذه منك هوتا فتجعله في مكمل فحيثما فقدت الحوت فهو ثم فاخذ هوتا فجعله في مكمل ثم انطاق وانطاق معه فتاه يوشع بن نون حتى اتيا الصخرة ووضعها رؤسهما فتاهما واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سرا وامسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه ان يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليتهما حتى اذا كانا من الغداة قال موسى لفتاه آتنا غداءنا الى قوله واتخذ سبيله في البحر عجا قال وكان للحوت سرا ولموسى وفتاه عجا اعط (قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدا) اي صوابا ارشده وفي قراءة بضم الراء وسكون الشين وساله ذلك لان الزيادة في العلم مطلوبة (قال انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا)

في الحديث السابق عقب هذه الآية يا موسى اني اعلم من الله علمه لا تعلمه وانت على علم من الله علمك الله لا اعلمه وقوله خبرا مصدر بمعنى لم تحط أي لم تخبر حقيقة (قال ستجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصى)

أى وغير عاص (لك أمرا) تأمرنى به وقيده بالمشيئة لانه لم يكن على ثقة من نفسه فيما التزم وهذه عادة الانبياء والاولياء ان لا يثقوا الى انفسهم
طرفة عين (قال فان اتبعنى فلا تسالنى) وفي قراءة بفتح اللام وتشديد النون (عن شىء) تنكره منى فى علمك واصبر (حتى احدث لك منه
ذكر) اى اذ كره لك بملته فقبله وسى شرطه رعاية لادب المتعلم مع العالم (فانطلقا) يمشیان (١٩) على ساحل البحر (حتى اذ اركبا

فى السفينة) التى مرت بهما
(خرقها) الخضر بان اقتلع
لوحا ولوحين منها من جهة
البحر بفأس لما بلغت اللج
(قال) له موسى (اخرقتها
لتنفرك اهلها) وفى قراءة
بفتح التحتية والراء ورفع
اهلها (لقد جئت شيئا امرا)
اى عظيما منكرا روى ان
الماء لم يدخلها (قال الم اقل
انك ان تستطيع معى صبرا
قال لا تؤاخذنى بما نسيت)
اى غفلت عن التسليم لك
وترك الانكار عليك (ولا
ترهقنى) تكلفنى (من
امرى عسرا) مشقة فى
صحبتى اياك اى عامانى فيها
بالعفو والبسر (فانطلقا)
بعد خروجهما من السفينة
يمشیان (حتى اذا لقيا
غلاما) لم يبلغ الحنث بلعب
مع الصبيان احسنهم وجها
(فقتله) الخضر بان ذبحه
بالسكين مضطجعا او
اقتلع رأسه بيده او ضرب
رأسه بالجدار أقوال وأتى
هنا بالفاء العاطفة لان
القتل عقب التقي وجواب
اذا (قال) له موسى (أفقتل
نفسا زكية) اى طاهرة لم
تباغ حسد التكليف وفى
قراءة زكية بتشديد الياء

لم تخبر والخبر بالضم معناه العلم والوضح انه تميز نسبة اى لم تحط به من جهة العلم (قوله اى وغير
عاص) اشار بذلك الى ان قوله ولا اعصى معطوف على صابرا ولا بمعنى غير (قوله لانه لم يكن على ثقة من
نفسه) اى فكانه قال ستجدنى صابرا ان وافق شىءى أو اوحى الله الى فى شأنه فان لا ادرى ما يفعله الله ولم
يقبل الخضر ان شاء الله لان الله اطاعه على ان موسى لا يصبر على امر يخالف شرعه فيشذ جزم بانه لا
يستطيع معه صبرا (قوله ان لا يثقوا الى انفسهم) ضمنه معنى يميلوا او يركنوا فعداء بالى (قوله فلا
تسالنى) اى لا تبادرنى بالسؤال عن حكمته بل اصبر حتى يظهر لك ما فيه من الباطن (قوله بفتح اللام)
اى مع الهمز وهما قراءتان سبعيتان وبدون الهمز مع تشديد النون اخير السبعة (قوله فى علمك) اى بحسب
ظاهر علمك (قوله واصبر) قدره اشارة الى انه المغييا بحق (قوله بملته) اى حكته وسببه (قوله فانطلقا)
اى ومعهما يوشع وانما لم يذكر فى الآية لانه تابع والمقصود ذكر موسى والخضر وقيل لم يكن معهما بل
رده موسى حين التقى مع الخضر (قوله يمشیان على ساحل البحر) اى يطلبان سفينة فوجدوا سفينة
فركباها فقال اهلها هؤلاء لصوص لانهم رأوهم نزلوا بغير زاد ولا متاع فقال صاحب السفينة ما هم
بلصوص ولكنى أرى وجوه الانبياء وعن أبى بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة
فكلموا اهلها ان يحملوهم فعرفوا الخضر بعلامة فحملوهم بغير نول اى عوض (قوله بفأس) بالهمزة جمعه
فؤس اى القدوم (قوله لما بلغت اللج) اللج بالضم جمع لجة وهى الماء الغزير (قوله وفى قراءة) اى وهما
سبعيتان (قوله روى ان الماء لم يدخلها) وقيل ان موسى لما رأى ذلك أخذ ثوبا به فجعله فى الخرق (قوله بما
نسيت) اى بالامر الذى غفلت عنه لقيام حمية الشرع بى وقيل اراد بالنسيان الترك (قوله عسرا) مفعول
ثان لترهقنى (قوله غلاما) قيل كان اسمه شمعون (قوله لم يبلغ الحنث) بطاق الحنث على المعصية وعلى
مخالفة اليمين والمراد لم يبلغ حد التكليف من باب اطلاق المألوم وارادة اللازم (قوله مع الصبيان) اى
وكانوا عشرة (قوله واقتلع رأسه بيده) اى بعد ان لوى عنقه (قوله لان القتل عقب اللقى) اى بخلاف
السفينة فان الخرق لم يكن عقب ركوبها فلذا لم يات بالفاء (قوله وفى قراءة) اى وهما سبعيتان (قوله بغير
نفس) اى من غير استحقاق للقتل والجار والجور متعلق بقتلت (قوله لقد جئت) اى فقلت (قوله
نكرا) هو اعظم من الامر لان فيه القتل بالفعل بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه وقيل بالعكس
لان الامر قتل انفس متعددة بسبب الخرق فهو اعظم من قتل الغلام وحده (قوله بسكون الكاف
وضمها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله لعدم العذر هنا) لانه لم يبدعنا عذرا (قوله بالتشديد والتخفيف)
أى فهما قراءتان سبعيتان والنون للوقاية اتى بها اتقى الفعل من الكسر كما اتى بها فى من وعن محافظة على
تسكين النون (قوله حتى اذا أتيا اهل قرية) اى وكان اتيانهم لها بعد الغروب والليليلة باردة ممطرة (قوله
هى ابطاكية) بتخفيف الياء (قوله طلبا منهم الطعام) روى انهما طافا فى القرية فاستطعماهم فلم يطعموهما
واستضا فاهم فلم يضيفوهما فاطعمتهم امرأة من اهل بربرة فدعوا للنساءهم ولعنار جالهم وعن قتادة
شر القرى التى لا تضيف الضيف (قوله مائة ذراع) اى وعرضه خمسون وامتداده على وجه الارض

بلا ألف (بغير نفس) اى لم تقتل نفسا (لقد جئت شيئا نكرا) بسكون الكاف وضمها اى منكرا (قال الم اقل لك انك ان تستطيع معى
صبرا) زادك على ما قبله لعدم العذر هنا ولهذا (قال ان سالتك عن شىء بعدها) أى بعد هذه المرة (فلا تصاحبنى) لا تتركنى أتبعك (قد
بلغت من لدنى) بالتشديد والتخفيف من قلى (عذرا) فى مفارقتك لى (فانطلقا حتى اذا أتيا اهل قرية) هى انطاكية (استطعما اهلها) طالبا
منهم الطعام بضيافة (فابوا ان يضيفوهما فوجدوا فيها جدارا) ارتفاعه مائة ذراع (يريدان بنقض) اى يقرب ان يسقط لميلانه

(قال) له موسى (لوشئت
لتخذت) وفي قراءة
لا تخذت (عليه أجرا)
جعلنا حيث لم يضيفونا
مع حاجتنا الى الطعام
(قال) له الخضر (هذا فراق)
اي رقت فراق (يني
وبينك) فيه اضافة بين الى
غير متعدد سوغها تكريره
بالمطف بالواو (سانئك)
قبل فراقك (بتاويل ما لم
تستطع عليه صبرا أما
السفينة فكانت لمساكين
عشرة (يعملون في البحر)
بها مؤاجرة لها طلبا
للكسب (قاردت ان
اعينها وكان وراءهم) اذا
رجعوا أو امامهم الآن
(ملك) كافر (ياخذ كل
سفينة) صالحة (غصبا)
نصبه على المصدر المبين
لنوع الاخذ (واما الغلام
فكان ابواه مؤمنين خشيما
ان يرهمهما طغيا او كفرا)
فانه كافي حديث مسلم طبع
كافرا ولو عاش لارهمهما
ذلك لحبتهما له يتبعانه في
ذلك (قاردا ان يبدلها)
بالشد يد والتخفيف (رهما
خير امنه زكاة) اي صلاحا
وتقى (وأقرب) منه (رحم)
بسكون الحاء وضمها رحمة
وهي السبر والديه فابدلها
تعالى جارية تزوجت نبيا
فولدت نبيا فهدى الله

خمسة ذراع (قوله فاقامة الخضر يده) قيل مسه بها فاستقام وقيل اقامه بعمود وقيل نقضه وبناء (قوله
قال لوشئت لا تخذت عليه أجرا) اي كان ينبغي لك اخذ جمل منهم على فعلك لتقصيرهم فيه مع حاجتنا
فقد فعلت المعروف مع غير اهلك (قوله وفي قراءة) اي باظهار الدال وادغامها في التاء على كل فتكون
القرآت اربع سبعيات (قوله بتاويل) اي تفسير هذه الآيات التي وقعت لموسى مع الخضر وحكمة
تخصيص الخضر لموسى بذلك الثلاثة ما ورد انه لما انكر خرق السفينة نودي يا موسى اين كان تدبيرك هذا
وانت في التابوت مطروحا في اليم فلما انكر أمر الغلام قبل له أين انكاري هذا من وكرك القبطي
وقضائك عليه فلما أذكر اقامة الجدار نودي ابن هذا من رفعت حجر البئر لبنتي شبيب دون أجر (قوله
اما السفينة) شرع في وفاء ما وعده الخضر به موسى على سبيل اللف والنشر المرتب والسفينة تجمع على
سفين وسفائن ويجمع السفين على سفن بضمين ماخوذة من السفن كأنهم اتسفن الماء اي تقشره وصاحبها
سفان (قوله لمساكين عشرة) اي وكانوا اخوة ورثوها عن أبيهم خمسة زمني وخمسة يعملون في البحر
وقيل بكل واحد زمانة ليست بالاخر فالعلماء منهم فاحدهم مجذوم والثاني أعور والثالث أعرج والرابع
آدر والخامس محوم لا تنقطع عنه الحمى الدهر كله وهو أصغرهم والخمسة الذين لا يطيقون العمل اعمى
واصم وأخرس ومقعده ومجنون زكا البحر الذين يعملون فيه ما بين فارس الى الروم (قوله فاردت ان
اعينها) اي فادارها الملك ممينة تركها فاذا جاوزوها اصلحوها وانتفعوا بها (قوله وكان وراءهم) الجملة
حالية على اضمار قد (قوله اذ ارجعوا) من المعلوم انه اذا كان وراءهم وقت رجوعهم فبالضرورة يكون
في حال توجهم امامهم فقد انحدر هذا القول مع ما بعده وقد يجاب بان قوله وكان وراءهم اي في حال
توجهم لكنهم في حال رجوعهم يرون عليه وحينئذ فلا يكون امامهم الا آن وقوله أو امامهم الا آن اي
ووراء بمعنى امام قال تعالى من وراءهم (قوله ملك كافر) اي وكان ملك غسان واسمه جيسور (قوله
صالحة) اي صحيحة (قوله خشيما) اي ان الله اعلم الخضر بوقوع ذلك من الغلام ان لم يقتله (قوله ان
يرهمهما) اي يكلفهما ويرقعهما في الكفر (قوله طبع كافرا) اي خالق مجبولا على الكفر وحينئذ
فيكون مستثنى من حديث كل من ولد يولد على فطرة الاسلام (قوله لحيتهما له) علة لا يتناعه لهما في الكفر
(قوله بالتشديد والتخفيف) قراءة ان سبعيتان (قوله خير امنه) اسم التفضيل ليس على بابه اذ لم يكن في
الغلام خير أو على بابه باعتبار زعمهما (قوله زكاة) تمييزا كذا قوله رحمة (قوله جارية) اي بنتا (قوله فولدت
نبيا) وقيل اثني عشر نبيا وقيل ولدت سبعين نبيا وما فعله الخضر من قتل الغلام انما هو جار على شرعه لا
على شرعنا فانه لا يجوز قتل الصبيان الكفرة الا ان يقاتلوا بالسلح في الحرب ولوا طاع شخص على ما
اطلع عليه الخضر فلا يجوز له قتل الغلمان وقد ارسل بعض الخوارج لا بن عباس يساله كيف قتل الخضر
السلام الصغير وقضى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل اولاد الكفار فضلا عن اولاد المؤمنين فكتب
اليه على سبيل المجازاة والتسليم لدعواه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك ان تقتلهم
وروي ان موسى لما قال للخضر أقتلت نفسا زكية الآية غضب الخضر وافتاح كنف الصبي اليسر
وقشر اللحم عنه واذا فيه مكتوب كافر لا يؤمن بالله ابدا (قوله فكان لسلامين) اسم احدهما صرم
والآخر صريم (قوله في المدينة) هي المعبر عنها اوليا بالقرية تحقيرا لها لكون اهلها لم يضيفوها وعبر
عنها بالمدينة تعظيما لها من حيث اشتغالها على هذين الغلامين وعلى أبيهما (قوله مال مدفون من ذهب
وفضة) هذا احد أقوال في تفسير الكنز وقيل كان علما في صحف مدفونة وقيل كان لوحا من ذهب

مكتوب في احد جانيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف ينفل عجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفي الجانب الآخر مكتوب انا الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له الخير وأجرته على يديه (قوله وكان أبوهم صالحا) قيل انه أبوهم مباشرة وقيل هو الاب السابع وقيل العاشر وكان يسمى كاشحا واسم أمهم مادنيا وفيه دليل على أن تقوى الاصول تنفع الفروع (قوله أي اينس رشدما) أي حتى يبلغا أن يعلم اينس أشدهما أي قوتيهما وكما لهما (قوله ويستخرجنا كنزها) أي من تحت الجدار ولولا فعل ذلك لضاع (قوله بل بامر الهام من الله) لم يقل بوحى لعدم الجزم بنبوته (قوله ذلك) أي ما ذكر من الاجوبة الثلاثة (قوله ونوعت العبارة) أي ان هذا التغاير تنويع في العبارة وبعضهم أبدى حكمة في اختلاف التعبير وهي أن الاولى لما كان ظاهرها افسادا محضا أضافه لنفسه حيث قال قاردت أدبامع الله وان كان الكل منه والثاني لما كان فيه نوع اصلاح ونوع افساد عبر فيه بقوله قاردا والثالث لما كان اصلا حاضرا أضافه لله بقوله قاراد ربك قيل ان الخضر لما أراد أن يفارق موسى قال له موسى أوصني قال كن بساما ولا تكن ضحكا كادع اللجاجة ولا تمش في غير حاجة ولا تمب على الخطائين خطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن عمران (قوله ويستلونك) أي المشركون بامر اليهود فاليهود سبب في السؤال وان لم تقع منهم المباشرة له فصيح قول المفسر اليهود (قوله عن ذى القرنين) لقب بذلك لما قيل ان له قرنين صغيرين في رأسه وقيل لانه أعطى علم الظاهر والباطن وقيل لانه ملك فارس والروم (قوله اسمه الاسكندر) أي وهو الذي بنى الاسكندرية وسماها باسمه (قوله ولم يكن نبيا) أي على الصحيح وانما كان وليا فقط وما ياتي مما يؤم نبوته فقول ومحمول على الهام واللقاء في القلب وذلك غير مخصوص بالانبياء واسكندر هذا من أولاد سام بن نوح وكان ابن عجوز ليس لها غيره وكان أسود اللون وكان على شريعة ابراهيم الخليل فانه أسلم على يديه ودعاه وأوصاه بوصايا وكان يطوف معه وكان الخضر وزيره وابن خالته وكان يسير معه على مقدمة جيشه وهذا بخلاف ذى القرنين الاصفرقانه من ولد العيص بن اسحق وكان كافرا عاش الف وتسماية سنة وكان قبل المسيح بثلاثمائة سنة وفي القرطبي قال وهب بن منبه كان ذوالقرنين رجلا من الروم ابن عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه اسكندر فلما بلغ كان عبدا صالحا قال الله تعالى أي على لسان نبي كان موجودا أو بالهام اذا القرنين اني باعثك أي سلطانا الى أمم الارض وهم أمم مختلفة أسنتهم وهم جميع الارض وهم أصناف أمتان بينهما طول الارض كلم أو أمتان بينهما عرض الارض كلها وأمم في وسط الارض منهم الجن والانس ويا جوج وما جوج فلما اللتان بينهما عرض الارض فامة في قطر الارض تحت الجنوب ويقال لها هاويل وأمة في قطر الارض الايسر ويقال لها تاويل وأما اللتان بينهما طول الارض فامة عند مطلع الشمس يقال لها مذسك وأمة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك فقال ذوالقرنين الهى لقد ندبتني لامر عظيم لا يتقدره الا أنت فاخبرني عن هذه الامم باي قوة أكاثرهم وبأي صبر أقاسيهم وبأي لسان أناطقهم وكيف لي بان أفقه لغتهم وليس لي قوة فقال الله تعالى ساظمرك بما حملتك اشرح لك صدرا فتسمع كل شيء وأثبت لك فهمها فتفقه كل شيء والبسك الهيبة فلا يروعك شيء واسخر لك النور والظلمة فيكونان جندا من جنودك يهديك النور من أمامك وتحفظك الظلمة من ورائك فلما قيل له ذلك سار بمن اتبعه فانطلق الى الامة التي عند مغرب الشمس لانها كانت أقرب الامم منه وهي ناسك

وكان أبوهم صالحا) فيه ظا
بصلاحه في أنفسهم
وما لهما (قاراد ربك أن
يلما أشدهما) أي اينس
رشدما (ويستخرجنا
كنزها رحمة من ربك)
مفعول له عمل له أراء (وما
فعلته) أي ما ذكره من خرق
السفينة وقتل الغلام واقامة
الجدار (عن امرى) أي
اختيارى بل بامر الهام من
الله (ذلك تار بل ما لم تستطع
عليه صبرا) يقال استطاع
واستطاع بمعنى أطاق ففي
هذا وما قبله جمع بين اللغتين
ونوعت العبارة في
قاردت قاردا قاراد ربك
(ويستلونك) أي اليهود (عن
ذى القرنين) اسمه
الاسكندر ولم يكن
نبيا (قل ساتلو) ساقص
(عليكم منه) من حاله
(ذكر) خبرا

فوجد جنود الا يحصيه الا الله وقوة وباس لا يطيقه الا الله تعالى والسنة مختلفة واهواء مشقة فكأثرهم بالظلمة فضررب حولهم ثلاث عسا كرم من جنود الظلمة قدر ما احاط بهم من كل مكان حتى جمعهم في مكان واحد ثم دخل عليهم بالنور فدعاهم الى الله تعالى والى عبادته فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه فادخل على الذين تولوا الظلمة فغشبتهم من كل مكان فدخلت في افواههم وانوفهم واعينهم وبيوتهم وغشبتهم من كل مكان فتجبروا وهاجوا واشفقوا ان يهلكوا فمجدوا الى الله بصوت واحد انا آمنة فكشفها عنهم وأخذهم عنوة ودخلوا في دعوته فخدم من اهل المغرب أمما عظيمة فجاءهم جنودا واحد اثم انطلق بهم يقودهم والظلمة تسوقهم وتحرسه من خلفه والنور امامه يقوده ويبدله وهو يسير في ناحية الارض الايمن وهي هاويل وسخر الله له يده وقلبه وعقله ونظره فلا يخطئ اذا عمل عملا فاذا أتوا بخاضعة او بحرا بنى سقفا من ألواح صغار امثال النعال فيضمها في ساعة ثم يحمل عليها جميع من معه من تلك الامم فاذا قطع البحار والانهار فتقها ودفع الى كل رجل لوحا فلا يكثر بحمله فاتمى الى هاويل ففعل بهم كفعله بناسك فآمنوا فاخذ جنودهم فأتوا الى ناحية الارض الاخرى حتى انتهى الى منسك عند مطلع الشمس ففعل فيها وجند منها جنودا كفعله في الاول ثم كرمه بلا حتى اخذ بناحية الارض اليسرى يريد تاويل وهي الارض التي تقابل هاويل بينهما عرض الارض ففعل فيها كفعله فيما قبلها ثم عطف على الامم التي في وسط الارض من الانس والجن وياجوج وماجوج فلما كان في بعض الطريق بمسايلى منقطع الترك نحو المشرق قالت امة صالحة من الانس ياذا القرنين ان بين هذين الجبلين خلقا من خلق الله كثيرين ليس فيهم مشابة للانس وهم أشباه الالبها ثم ياكلون المشب ويقتسون الدواب والوحش كما تقتسها السباع وياكلون دواب الارض كلها من الحيات والعقارب والوزغ وكل ذى روح مما خلق الله في الارض وليس لله خلق تنمى نماء هم في العام الواحد فاذا طالت المدة سيمأون الارض ويخرجون اهلها منها فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا الى آخر ما ياتي في الآية وبالجملة فقد ملكه الله وممكنه ودانت له الملوك فقد روى ان الذين ملكوا الدنيا كلهم اربعة مؤمنان وكافران فالؤمنان سليمان ابن داود والاسكندر والكافران نمرود وخنزير وسيملكهم من هذه الامة خامس وهو المهدي (قوله انا مكناله في الارض) أي بالتصرف فيها حيث شاء (قوله طريقا) أي كالات السيرة وكثرة الجند (قوله الى مراده) أي وهو جميع الارض (قوله فاتبع سببا) بالتشديد والتخفيف قراءة ثان سبعتان (قوله موضع غروبها) أي فالمراد انه بلغ آخر العماراة من الارض ووصل الى ساحل البحر المحيط فلما لم يبق قدامه شط بل مياه لا آخر لها رأى الشمس كأنها تغرب فيه وسماه الله عينه لانه بالنسبة الى ما هو أعظم منه في علم الله كالعين وان كان عظيما في نفسه (قوله حمئة) بالهمز بدون الف وبالف بعدها ياء قراءة ثان سبعتان فالاولى فهي من الحماة وهي الطين الاسود واما الثانية فهي اسم فاعل من حمى يحمى والمعنى في عين حارة ولا تنافي بين القراءتين لان العين جامعة بين الوصفين الحرارة وكون أرضها من طين (قوله وغروبها في العين الخ) جواب عما يقال ان الشمس في السماء الرابعة وهي قدر كرة الارض مائة وستين مرة فكيف تسعها عين في الارض تغرب فيها فاجاب بان هذا الوجدان باعتبار ما رأى لا حقيقة كما يرى راكب البحر الشمس طالعة وغاربة فيه (قوله كافرين) أي وكانوا في مدينة لها اثناعشر ألف باب كانت على ساحل البحر المحيط وقوتهم ما يلفظه البحر من السمك وكان لباسهم جلود الوحوش (قوله قلنا) أي بالهام (قوله بالاسر) أي وسمى احسانا بالنسبة للقتل (قوله امامن ظلم) أي استمر على ظلمه (قوله ثم يرد) أي في الآخرة (قوله بسكون الكاف وضمها) أي فهما سبعتان

(انا مكناله في الارض) بتسهيل السيرة فيها (وآيناه من كل شيء) يحتاج اليه (سببا) طريقا يوصل الى مراده (فاتبع سببا) سالك طريقا نحو المغرب (حتى اذا بلغ مغرب الشمس) موضع غروبها (وجدها تغرب في عين حمئة) ذات حماة وهي الطين الاسود وغروبها في العين في رأى العين والافهى أعظم من الدنيا (ووجد عندها) أي العين (قوما) كافرين (قلنا ياذا القرنين) بالهام (اما ان تعذب) القوم بالقتل (واما ان تتخذ فيهم حسنا) بالاسر (قال امامن ظلم بالشرك) فسوف نعذبه (نقتله) ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا بسكون الكاف وضمها شديد في النار (واما امن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى) أي الجنة والاضافة للبيان وفي قراءة بنصب جزاء وتنوينه قال القراء ونصبه على التفسير

اى لجهة النسبة (وستقول له من أمرنا يسرا) اى نأمره بما يسهل عليه (ثم أتبع سببا) نحو المشرق (٢٣) (حتى اذا باغ مطلع الشمس)

موضع طلوعها (وجدها تطلع على قوم) هم الزنج (لم نجعل لهم من دونها) اى الشمس (سترا) من لباس ولا سقف لان أرضهم لا تحمل بناء ولهم سروب ينبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند ارتفاعها (كذلك) اى الامر كما قلنا (وقد أحطنا بما لديه) اى عند ذى القرنين من الآلات والجند وغيرهما (خبرا) علما (ثم أتبع سببا حتى اذا باغ ابن السدين) بفتح السين وضمها هنا وبعدهما جبلان بمنقطع بلاد الترك سدا لاسكندر ما بينهما كسيان (وجد من دونهما) اى أمامهما (قوما لا يكادون يفقهون قولا) اى لغرابه لغتهم وبطء فهمهم (قوله وفي قراءة) اى وهم الترك والروم (قوله لا يكادون يفقهون قولا) لا يفهمونه الا بعد بطء وفي قراءة بضم الياء وكسر القاف (قالوا يا ذا القرنين ان يا جوج وما جوج) بالهمز وتركه هما اسمان أعجميان لقبيلتين فلم ينصرا (منفسدون في الارض) بالهمز والبعث عند خروجهم اليها (فهل نجعل لك خراجا) جعلنا من المال وفي قراءة ثونين من غير ادغام (فيه ربي) من المال وغيره (خير) من خرجكم الذى يجعلونه لي فلا حاجة بي اليه وأجعل لكم السد تبرعا (فأعينوني بقوة) لما أطلبه منكم (اجعل بينكم وبينهم ردا)

(قوله اى لجهة النسبة) اى نسبة الخير المقدم وهو الجار والمجرور الى المبتدأ المؤخر وهو الحسن والتقدير فالحسنى كائنة له من جهة الجزء (قوله وستقول له) اى لمن آمن (قوله موضع طلوعها) اى الموضع الذى تطلع الشمس عليه أولا قيل بلغه في اثنى عشرة سنة وقيل أقل لانه «خزله السحاب وطويت له الاسباب» (قوله هم الزنج) بفتح الزاى وكسرهما (قوله سترا) هو بافتح المصدر وبالكسر الاسم وهو فى الآية بالكسر (قوله ولا سقف) اى ولا أشجار لان أرضهم رخوة لا تحمل بناء لعدم الجبال فيها فتמיד باهلها ولا تستقر (قوله ويظهرون عند ارتفاعها) اى مغيها يسعون فى تحصيل مهمات معاشهم فحالمهم بالصد من أحوال الخلق فادامت الشمس طالعة فهم فى السر اديب واذا غربت خرجوا لتكسبائهم (قوله اى الامر) أشار بذلك الى ان قوله كذلك خبر لمحذوف (قوله وقد أحطنا الخ) الجملة مستأنفة من كلام الله وقائدة الاخبار بذلك الاعتناء بشأن ذى القرنين وان الله معه بالنصر والعون أينما حل (قوله ثم أتبع) تقدم أنه يقرأ بالتشديد والتخفيف (قوله سببا) اى طريقا آخر توصله لجهة الشمال لان يا جوج وما جوج وان كانوا فى وسط الارض الا أنهم لجهة الشمال لان أرضهم واسعة جدا تنتهى الى البحر المحيط قال بعضهم مسافة الارض بنماها خمسة مائة عام ثمانية بحار ومائة وتسعون مسكن يا جوج وما جوج تبقى عشرة للحبشة منها سبعة وثلاثة للجملة الخاق غيرهم (قوله هنا وبعد) اى فى هذه الآية وفى قوله الا تنى على ان تجعل بيننا وبينهم سدا وفى يس وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فهذه المواضع تقرأ بالفتح والضم سبعيتان (قوله جبلان) اى عالين جدا أملسان (قوله بمنقطع) بفتح الطاء اى آخر بلاد الترك (قوله سدا لاسكندر ما بينهما) اى الفتحة التى بين الجبلين وقدرها مائة فرسخ ومسيرة الفرسخ ساعة ونصف فتكون مسيرته مائة وخمسين ساعة مسيرة اثنى عشر يوما ونصف فتبلغ مسافته نحو العقبة من مصر (قوله اى أمامهما) اى بقر بهما (قوله قوما) اى وهم الترك والروم (قوله لا يكادون يفقهون قولا) اى لغرابه لغتهم وبطء فهمهم (قوله وفي قراءة) اى وهم سبعيتان والمعنى لا يفهمون غيرهم لشدة عجمتهم فكلامهم مغلق (قوله قالوا) اى قال مترجمهم لانهم من أولاد يافث بن نوح وذو القرنين من أولاد سام فلا يفهم لغتهم وانما كان لهم مترجم يفهم كلام من اللغتين وقيل خاطبوه بانفسهم وفهم لغتهم كرامة لما تقدم ان الله جعل له فهما يفقه به كل شيء وهو الاقرب قال أهل التواريخ اولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام أبو المعجم والعرب والروم وحام أبو الحبشة والزنج والنوبة ويافث أبو الترك والبربر وصفا ابنة يا جوج وما جوج قال ابن عباس هم عشرة أجزاء ولد آدم كلهم جزء (قوله ان يا جوج وما جوج) روى ان كلام من الجبلين اشتمل على أربعة آلاف أمة لا يموت الواحد منهم حتى ينظر ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وهم أصناف صنفت منهم طولهم عشرون ومائة ذراع فى السماء وصنفت منهم طولهم وعرضهم سواء عشرون ومائة ذراع وصنفت منهم بفتش أحدهم احدى أذنيه ويلتحف بالآخرى لا يمرون بفيل ولا وحش ولا خيرير الا أكلوه ومن مات منهم أكلوه والجميع كفار دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى الايمان ليلة الاسراء فلم يجيبوا (قوله بالهمز وتركه) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله أعجميان) اى لا اشتقاق لهما ومنعاسن الصرف للعلمية والمعجمة (قوله بالهمز والبعث) اى فكانوا يخرجون أيام الربيع الى أرضهم فلا يدعون فيها شيئا أخضر الا أكلوه ولا يابس الا احتملوه وأدخلوه أرضهم (قوله عند خروجهم) اى من هذه الفتحة (قوله وفي قراءة خراجا) اى وهى سبعة أيضا (قوله وفي قراءة بنونين) اى وهى سبعة أيضا (قوله وغيره) اى كالمالك (قوله وأجعل لكم السد تبرعا) روى أنه قال لهم أعدوا الى الصبيخر والحديد والنحاس حتى أعلم من خرجكم الذى يجعلونه لي فلا حاجة بي اليه وأجعل لكم السد تبرعا (فأعينوني بقوة) لما أطلبه منكم (اجعل بينكم وبينهم ردا)

حاجز احصينا (آتوني زبر الحديد) قطعة على قدر الحجارة التي يثني بها قنبي بها وجعل بينها الحطب والفحم (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بضم الحرفين وفتحهما وضم الاول (٢٤) وسكون الثاني اي جانبي الجبلين بالبناء ووضع المنافخ والنار حول

ذلك (قال اتقخوا) فنقخوا (حتى اذا جعله) اي الحديد (نارا) اي كالنار (قال آتوني افرغ عليه قطرا) هو النحاس المذاب تنازع فيه القبلان وحذف من الاول لاعمال الثماني فافرغ النحاس المذاب على الحديد الحمى فدخل بين زبره فصار شيئا واحدا (فما استطاعوا) اي يا جوج وما جوج (ان يظهره) بعد لواطه لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) خرقا لصلابته وسمكه (قال ذو القرنين هـ ذا) اي السداى الاقدار عليه (رحمة من ربي) نعمة لانه مانع من خروجهم (فاذا جاء وعسدرى) بخروجهم من القريب من البعث (جمله دكا) مدكوكا وبسوطا (وكان وعسدرى) بخروجهم وغيره (حقا) كائنا قال تعالى (وتركنا بعضهم يومئذ) يوم خروجهم (يروج في بعض) يخلط به لكثرتهم (وتفخ في الصور) اي القرن للبعث (ججمعناهم) اي الخلائق في مكان واحد يوم القيامة (جمعوا وعرضنا) قر بنا (جهنم يومئذ للكافرين

عليهم فانا طاق حتى توطى بلادهم فوجد طول الواحد منهم مثل نصف الرجل المربوع منا لهم غاليب واضراس كالسباع ولهم شعر يوارى اجسادهم ويتقون به من الحر والبرد ولكل واحد منهم اذان عظيمنتان يترش احدهما ويلتحف بالآخرى يصيف في واحدة ويشقى في الاخرى يتسافدون تسافدا بها ثم فلما عاين ذو القرنين ذلك اهتم بالسدفين الجدار على الماء بالصخر والحديد والنحاس المذاب فلما وصل الى ظاهر الارض بنى بقطع الحديد وافرغ عليه النحاس المذاب ولا يشك هذا على ما تقدم من انهم اصناف لانه راى صنفا من الاصناف (قوله آتوني) بفتح الهمزة وكسر هاء مع المد فيهما قراءتان سبعتان فزبر على الفتح منصوب على المعولية وعلى الكسر منصوب بنزع الخافض (قوله زبر الحديد) جمع زبرة كغرف وغرفة (قوله بضم الحرفين الخ) اي فالقرآت السبعية ثلاث (قوله بالبناء) متعلق بساوى (قوله ووضع المنافخ) جمع منفخ كمنبر ويقال منفخ كمنفخ ويجمع على منافخ (قوله فنقخوا) اي وهذه كرامة لذي القرنين حيث منع الله حرارة النار عن العملة الذين ينفخون ويفرغون النحاس مع انه اصعب من النار مع قربهم من ذلك (قوله وحذف من الاول) اي هو وضميره لانه فضلة والاصل آتوني قطرا افرغ عليه قطرا (قوله بين زبره) اي مكان الحطب والفحم الذي كان بينها فلما اكتمت النار بقي ما بينها خاليا فافرغ فيه النحاس المذاب فامتزج بالحديد (قوله لارتفاعه) اي فكان ارتفاعه مائتي ذراع (قوله وملاسته) اي فكان لا يثبت عليه قدم ولا غيره (قوله وما استطاعوا له نقبا) اي خرقا بالقمل كما يشهد له ما روى الشيخان عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يحضرونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرجونه قال الذي عليهم ارجعوا فاستحفروا غدا قال فيعيده الله كاشد مما كان حتى اذا باغ مدتهم واراد الله ان يبعثهم الى الناس قال الذي عليهم ارجعوا فاستحفروا غدا ان شاء الله قال فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرجونه فيخرجون منه الى الناس فيستسقون المياه وتنفر الناس منهم (قوله فاذا جاء وعسدرى) اي وقت وعده (قوله بخروجهم) اي فيخرجون على الناس فينفرون منهم فيرمون بسهام الى السماء وترجع مخضبة بالدماء فيقولون قهرنا من في الارض ومن في السماء فيزدادون قوة وقسوة (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان كلام ذي القرنين تم عند قوله حقا وهذا من كلام الله (قوله وتركنا بعضهم يومئذ يروج في بعض) اي لشدة الازدحام عند خروجهم وذلك عقب موت الدجال فينحاز عيسى بالمؤمنين الى جبل الطور فرار منهم ثم يسلم الله عليهم دودا في انوفهم فيموتون به فتنتن الارض منهم فتاتي طيور ترميهم في البحر بدعاء عيسى عليه السلام ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصلون الى من تحصن بوردا وذكرك (قوله لكثرتهم) اي وضيق الارض فان ارضنا بالنسبة لارضهم ضيقة جدا (قوله ونفخ في الصور) اي النفخة الثانية بدليل التعقيب في قوله فجمعناهم واما النفخة الاولى فعندها تخرج روح كل ذي روح واختلف في القدر الذي بين النفختين والصحيح انه اربعون عاما (قوله اي القرن) وهو بيد اسرافيل عليه السلام (قوله قربنا) اي اظهرنا بحيث يكونون مشاهدين لها (قوله يومئذ) ان كان المراد به يوم الموقف فالعرض على حقيقته بمعنى التقرب والاظهار وان كان المراد به انفضاضه فالمراد بالعرض امتزاجهم فيكون كناية عن دخولهم فيها وتعذيبهم بها وفائدة التاكيد على الاول الاشارة الى انه لم يكن بينهم وبينها احجاب (قوله اعينهم) اي بصائرهم (قوله لا يهتدون به) اي لا يتعظون ولا يؤثر في قلوبهم (قوله لا يستطيعون سمعا) اي سماع

قبول

عرضا الذين كانت اعينهم) بدل من الكافرين (في غطاء عن ذكرى)

اي القرآن فهم عمى لا يهتدون به (وكانوا لا يستطيعون سمعا) اي لا يقدر ان يسمعو من النبي ما يتلو عليهم بغضاله فلا يؤمنون به

(أخسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي) أي ملائكتي وعيسي وعزيرا (من) (٣٥) دوني أولياءه) أربابا بمفعول ثان ليتخذوا

والمفعول الثاني لحسب محذوف المعنى اظنوا أن الاتخاذ المذكور لا يفضي إلى ولا أعاقبهم عليه كلا (أنا اعتدنا جهنم للكافرين) هؤلاء وغيرهم (نزل) أي هي معدة لهم كالنزل المد للضيف (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا) تميز طبق المميز وبينهم بقوله (الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا) بطل عملهم (وهم يحسبون) يظنون (أنهم يحسنون صنعا) عملا يجازون عليه (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم) بدلائل توحيده من القرآن وغيره (ولقائه) أي وبالبعث والحساب والثواب والعقاب (فحبطت أعمالهم) بطلت (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) أي لا نجعل لهم قدرا (ذلك) أي الأمر الذي ذكرت من حبوط أعمالهم وغيره وأبدأ (جزاءهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا) أي مهزوا بهما (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) كانت لهم في علم الله (جنات الفردوس) هو وسط الجنة وأعلاها والاضافة إليه للبيان (نزلا) منزلا (خالدين فيها لا يفتنون) يطلبون (عنها حولا) تحولا إلى غيرها (قل لو كان البحر

قبول وفهم لوجود الحجاب المانع لهم من ذلك (قوله أخسب الذين كفروا) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أكنفوا فحسبوا الخ والاستفهام للتوبيخ والتقريع (قوله أي ملائكتي وعيسي وعزيرا) أشار بذلك إلى تنوعهم في الكفر فالمشركون يعبدون الملائكة والنصارى يعبدون عيسى واليهود يعبدون العزير (قوله وعزيرا) هذا لقبه واسمه قطفير أو أطفير (قوله من دوني) أي غيري وهو صادق بكونهم يشركونهم في العبادة أو خصوهم بالعبادة دونه (قوله مفعول ثان ليتخذوا) أي والاول قوله عبادي فمفعولا اتخذوا مذكورا (قوله والمفعول الثاني لحسب محذوف) أي والاول قوله ان يتخذوا الخ والتقدير أظن الكافرون اتخذوا عبادي من دوني أربابا لا يفضي إلى ولا أعاقبهم عليه وب تفسير الأولياء بالآباء ان دعت شبهة من يزعم ان محبة الأولياء وزيارتهم اشراك واستدلوا بمثل هذه الآية فيقال ان كان اعتقاد الأولياء على سبيل انهم يضررون الخلق وينفعونهم بذواتهم فسلم انه اشراك وأما ان كان على سبيل انهم عباد اختاروا خدمة ربهم وعبادته فاختارهم واحبهم فهذا الاعتقاد منج من المالك ومورث للفوز بصحبته ومرافقتهم في دار السلام لما ورد المرء مع من احب (قوله كلا) هي كلمة ردع وزجر (قوله أنا اعتدنا) أي هيأنا واحضرنا (قوله هؤلاء) أي الذين عبدوا الملائكة وعيسى وعزيرا (قوله وغيرهم) أي من بقية الكفار (قوله كالنزل المد للضيف) أي فهو استهزاء وسخرية بهم حيث سمي محل عذابهم نزلا والنزل اسم لمكان الضيف أو لما يهياه (قوله بالأخسرين) جمع أخسر أبا معني أشد الناس خسرانا أو بمعنى خاسر (قوله طبق المميز) جواب عما يقال كيف جمع التمييز مع ان اصله الافراد ولم جمع المصدر مع انه لا يثنى ولا يجمع فاجاب بانه جمع لمشاكلة مميزه (قوله الذين ضل سعيهم) خبر مبتدا محذوف أي هم الذين الخ (قوله بطل عملهم) أي لان شرط الثواب الاسلام والكفر لا تنفع معه طاعة (قوله وهم يحسبون) الجملة حالية من فاعل ضل (قوله أي وبالبعث) أي فالمراد بلقاء الله لقاء بشه وحساب به الخ (قوله فحبطت) أي فبسبب ذلك (قوله أي لا نجعل لهم قدرا) أي منزلة وانما قال ذلك لان الكفار على التحقيق توزن اعمالهم وبعضهم اجاب بان الآية فيها حذف النعت والتقدير وزنا نافعا (قوله ذلك أي الامر) أشار بذلك إلى ان قوله ذلك خبر لمحذوف (قوله الذي ذكرت) تفسير لاسم الإشارة (قوله وأبدأ) أشار بذلك إلى ان جملة جزاؤهم جهنم مستأنفة وهو صادق بان يكون جزاؤهم مبتدأ وجهنم خبرا وبالعكس ويصح ان يكون ذلك مبتدأ اول وجزاءهم مبتدأ ثان وجهنم خبر الثاني وهو وخبره خبر الاول (قوله بما كفروا) الباء سببية ما مصدرية أي بسبب كفرهم واتخاذهم (قوله في علم الله) أي قبل ان يخلقوا وهو جواب عما يقال انهم يدخلونها في المستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بان المراد ثبتت واستقرت لهم قبل خلقهم فهو نظير قوله تعالى ان الذين سبقوا هم منا الحسنی الآية (قوله هو وسط الجنة) اما بسكون السين بمعنى انها متوسطة بين الجنات او بفتحها بمعنى خيارها قل كعب ليس في الجنان الجنة اعلى من الجنة الفردوس فيها الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والفردوس الجنة من الكرم خاصة او ما غالبا كرم واختلف فيه فقيل هو عر بي وقيل أعجمي وقيل هو رومي وقيل فارسي وقيل سرياني (قوله نزلا) أي وقيل هو ما يهياه للضيف (قوله خالدين) حال مقدرة (قوله لا يفتنون) حال اخرى (قوله تحولا) أي انتقالا عنها إلى غيرها لان فيها ما تشبهه النفس وتلذذ العين (قوله قل لو كان البحر مدادا) سبب نزولها ان اليهود قالت يا محمد اننا قد اوتينا التوراة وفيها علم كثير فكيف تقول وما اوتيت من العلم الا قليلا وقصدهم بذلك الانكار عليه وآيات الفضل لهم

(قوله أي مأوه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله لكلمات ربى) أى النفسية القائمة بذاته ويصح أن يراد بها الكلمات القرآنية الحادثة ويكون المراد بعدم تناسلها باعتبار مدلولاتها (قوله لنفد البحر) أى فرغ (قوله قبل أن تنفذ) أن قلت أن الآية تدل على تعاد الكلمات وفراغها لأن مقتضى قوله قبل أن تنفذ كلمات ربى أنها تفرغ بعد فراغ المداد وأجيب بأن قبل بمعنى غير (قوله بالتاء والياء) أى فمما قرأه ثان سبعيتان (قوله لنفد) قدره إشارة إلى أن لو شرطية جواها محذوف ويوضح هذه الآية قوله تعالى في سورة لقمان ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله (قوله ونصبه) أى مداد وقوله على التمييز أى مثل (قوله باقية على مصدريتها) أى فما وان كفتها عن العمل لا تخرجها عن المصدرية (قوله والمضى) أى الماخوذ من التركيب (قوله عملا صالحا) أى بشروطه واركانه (قوله بأن يرأى) هذا قدر زائد على التوحيد والعمل وحينئذ فيكون يانا للآيمان الكامل الذى يرقى به صاحبه المراتب العلية واللقى الخاص والافالمراتب ثلاث من اراد بعمله الحظ الفانى فهو فى أدنى المراتب ومن اراد به الخوف من العقاب والفوز بجزيل الثواب فهو أعلى منه ومن اراد وجه الله فهو فى أعلى المراتب

سورة مريم مكية

سميت بذلك لذكر قصتها فيها على عادته تعالى من تسمية السورة باسم بعضها وفى بعض النسخ عليها السلام ولا ضرر فيها وإن كان المقصود ذكر اسم السورة لا العلم المشهور ولم تذكر امرأة باسمها صريحا فى القرآن إلا مريم فذكرت فيه فى ثلاثين موضعا وحكمة ذلك التبكيت لمن يزعم من الكفار أنها زوجة الله لأن العظيم يأنف من ذكر زوجته باسمها فكان الله يقول لهم لو كان ما تزعمون حقا ما صرحت باسمها (قوله أو لا تخلف من بعدهم خلف الخ) تحصل أن الأقوال ثلاثة قيل مكية بتمامها وقيل المدنى منها آية السجدة فيها وقيل المدنى منها آيتان قوله خلف من بعدهم خلف إلى قوله شيا (قوله كهيمص) اعلم أن الكاف والصاد يمدان لازما باتفاق السبعة وهو قدر ثلاث الفات والهاء والياء يمدان مدا طبيعيا باتفاقهم وهو قدر ألف ويجوز فى العين المد اللازم المذكور والقصر بقدر الفين قراءة ثان سبعيتان ويتعين فى النون من عين اخفاء هاء فى الصاد وفتح العين ويجوز فى الدال الاظهار والادغام فى ذال ذكر والقراءتان سبعيتان (قوله الله اعلم بمراده بذلك) هذا هو الحق والسلف أقوال أخر منها ما قاله ابن عباس أنه اسم من أسماء الله تعالى وقال قتادة هو اسم من أسماء القرآن وقيل هو اسم الله الأعظم ولذا يذكره العارفون فى احزابهم كالسيد الدسوقي وأبى الحسن الشاذلى وقيل هو اسم السورة وقيل قسم اقسام الله به وعن الكلبى هو ثناء اثنى الله به على نفسه وقيل معناه كاف خلقة هاد لعباده يده فوق أيديهم عالم ببريته صادق فى وعده فكل حرف يشير لمعنى من هذه المعانى وقيل غير ذلك (قوله هذا) قدره إشارة إلى أن ذكر خبر المحذوف (قوله ذكر رحمة) هو مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أى ذكر الله رحمة عبده زكريا (قوله مفعول رحمة) أى ورحة من اضافة المصدر لفاعله وهذه التاء لا تمنع عمل المصدر لأنها من بنية الكلمة لا للوحدة ومعنى ذكر الرحمة بلوغها واصابته لعبده زكريا بمعنى عامله بالرحمة والنعمة لا بالغضب والنقمة وليس المراد بالذكر حقيقة وهو ضد النسيان لأنه مستحيل (قوله متعلق رحمة) أى على أنه ظرف لما أى رحمة الله اياه وقت أن ناداه (قوله مشتتملا على دعاء) أى وهو قوله رب انى وهن العظم الى قوله واجعله رب رضيا فجملة النداء ثمان جمل والدعاء منه هو قوله فهب لى من لدنك الخ (قوله جوف الليل) أى فى جوفه (قوله لا نه اسرع للاجابة)

أى مأوه (مدادا) هو ما يكتب به (لكلمات ربى) المدالة على حكمه وعجائبه بأن تكتب به (لنفد البحر) فى كتابتها (قبل أن تنفذ) بالتاء والياء تفرغ (كلمات ربى ولو جئنا بمثله) أى البحر (مددا) زيادة فيه لنفد ولم تفرغ هى ونصبه على التمييز (قل إنما أنا بشر) آدمى (مثلكم) يوحى إلى إنما الحكم له (واحد) أن المكفوفة بما باقية على مصدريتها والمعنى يوحى إلى وحدانية الاله (فمن كان يرجوا) يامل (لقاء ربه) بالبعث والجزاء (فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه) أى فيها بأن يرأى (أحدا)

سورة مريم

مكية الاسجدتها فمدنية أو لا تخلف من بعدهم خلف الآيتين فمدنيتان وهى ثمان أو تسع وتسعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم كهيمص) الله اعلم بمراده بذلك هذا (ذكر رحمة ربك عبده) مفعول رحمة (زكريا) بيان له (اذ) متعلق برحمة (نادى ربه نداء) مشتتملا على دعاء (خفيا) سرا جوف الليل لا نه اسرع للاجابة

(قال رب انى وهن) ضعف (العظم) جميعه (منى واشتمل الراس) منى (شيئا) تمييز محول عن الفاعل اى انتشار الشيب في شموه كما ينتشر شماغ النار في الخطب وانى ار يدان ادعوك (ولم اكن بدعائك) اى بدعائى اياك (رب) (٢٧) شقيا) اى خائبا فيا مضى فلا تخيبنى

فيا ياتى (وانى خفت الموالى) اى الذين يلونى في النسب كبنى العم (من ورائى) اى بعدموتى على الدين ان يضييعوه كما شاهدته في بنى اسرائيل من تبديل الدين (وكانت امرأتى عاقرا) لا تلد (فهب لى من لدنك) من عندك (وليا) ابنا (يرثى) بالجزم جواب الامر وبالرفع صفة وليا (ويرث) بالوجهين (من آل يعقوب) جدى العلم والنبوة (واجمله رب رضيا) اى مرضيا عندك قال تعالى في اجابة طلبه الا بن الحاصل به رحمته (يا زكريا انا نبشرك بفلام) يرث كما سالت (اسمه يحيى) لم نجعل له من قبل سميا) اى مسمى يحيى (قال رب انى) كيف (بكون لى غلاما) وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا) من عتاي يس اى نهاية السن مائة وعشرين سنة وبلغت امرأته ثمانيا وتسعين سنة واصل عتى عتو وكسرت التاء تخفيفا وقلبت الواو الاولى ياء لمناسبة الكسرة

أى ما ذكر من كونه خفيا حاصل في جوف الليل فتحصل ان اخفاء الدعاء والذل والتواضع والا تكسار فيه من اسباب الاجابة سيما اذا كان في جوف الليل (قوله قال رب) اى يا مالكى ومربى (قوله وهن) من باب وعد بفتح الهاء للسبعة وقرئ بضمها وكسرها (قوله جميعه) اشار بذلك الى ان ال فى العظم للاستفراق (قوله اى انتشار) اشار بذلك الى ان فى اشتعل استعارة تبعية حيث شبه انتشار الشيب باشتعال النار فى الخطب واستعير الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنى انتشار والجامع ان كلا يضعف ما نزل به وأعاد الضمير على الرأس من كر ال انها تذ كر لا غير (قوله وانى ار يدان ادعوك) تمهيد لقوله ولم اكن الخ (قوله اى بدعائى اياك) اشار بذلك الى ان دعاء مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف (قوله فيا مضى) اى انت قد اجبتنى فى الزمان الماضى حال شبو بيتى وعودتى منك بالا حسان والاجابة فلا تخيبنى فيا ياتى فى حال شيخوختى (قوله وانى خفت الموالى) جمع مولى وهو العاصب (قوله كبنى العم) اى لانهم كانوا شرار بنى اسرائيل خف ان يبدلوا دينهم (قوله من ورائى) متعلق بمحذوف اى جور الموالى من ورائى (قوله على الدين) متعلق بخفت (قوله من تبديل الدين) بيان لما (قوله وكانت امرأتى) اى وهى اشاع اخت حنة كلتا هما بنت فاوود فولد لاشاع يحيى وحنة مريم (قوله لا تلد) اى لم تلد اصلا لا فى صغرها ولا فى كبرها (قوله وبالرفع صفة وليا) هى سبعية ايضا وهى اظهر معنى لانها تفيد ان هذا الوصف من جملة مطلوبه (قوله العلم والنبوة) اى لا المال لان الانبياء لا يورثون درهمها ولا دينارا (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الله ولا ينافيه ما تقدم فى سورة آل عمران من انه من كلام الملائكة لانه يمكن ان يكون الخطاب وقع مرتين أو المعنى على لسان الملائكة (قوله الحاصل به) نعت للابن (قوله انا نبشرك بفلام) بين هذه البشارة ووجود الولد فى الخارج با عمل ثلاث عشرة سنة (قوله اسمه يحيى) انما سماه بذلك لان رحم امه حي به بعدموته بل عقم أول حياة القلوب به وهو ممنوع من الصرف للممية والعجمية وتقول فى تثنيته يحييان رفعا ويحيين نصبا وجرا وتقول فى جمعه للسلامة يحيون رفعا ويحيين نصبا وجرا (قوله اى مسمى يحيى) اى لم يسم يحيى قبله (قوله كيف) اسم استفهام سؤال عن جهة حصول الولد لاستبعاد ذلك بحسب العادة لا بحسب القدرة الالهية او استفهام تعجب وسرور فى هذا الامر العجيب (قوله وكانت امرأتى عاقرا) اى ولم تزل (قوله يهس) بالياء المثناة بعدها ياء موحدة من اليبس يقال عتا العود بمعنى يبس وجف ومعناه هنا يبس العظم والعصب والجلد (قوله عتو) هو بضم تين وواو ين (قوله كسرت التاء الخ) اشتمل كلامه على اربع اعمال فى الكلمة كسر التاء وقلب الواو الاولى ياء وقلب الثانية كذلك لاجتماع الواو وسبق احدهما بالساكون وادغام الياء فى الياء وهذا على غير قراءة حفص واما على قراءة من كسر العين اتباعا للتاء ففيه خمس اعمال (قوله الامر) قدره اشارة الى ان كذلك خبر لمحذوف (قوله قال ربك) اى على لسان ملك واللقاء فى القلب وأما الخطاب جهرامشافة فلم يكن لغير موسى وسيدنا محمد عليهما الصلاة والسلام (قوله وافتق) من باب نصر اى اشق (قوله للملوك) بفتح العين اى المنى ويصح ضمها مصدر علق (قوله وقد خلقتك) الجملة حالية (قوله ولما تاقى نفسه) اى تطلعت وتشوقت واشار بذلك الى ان قوله قال رب اجعل لى آية مرتب على محذوف (قوله الى سرعة المبشر به) اى بعلامة تدل على حصوله بالفعل وليس عند زكريا شك فى اجابة الله

والثانية ياء لتدغم فيها الياء (قال) الامر (كذلك) من خلق غلام منكما (قال ربك هو على هين) اى بان ارد عليك قوة الجماع وافتق رحم امرأتك للملوك (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) قبل خلقك ولا ظاهرا لله هذه القدرة العظيمة ألهمه السؤال ليحجاب بما يدل عليها ولما تاقى نفسه الى سرعة المبشر به (قال رب اجعل لى آية) اى علامة على حمل امرأتى (قال آيتك) عليه (ان لا تكلم الناس)

اي تمنع من كلامهم بخلاف
ذكر الله (ثلاث ليال) اي
بايامها كافي آل عمران
ثلاثة أيام (سويا) حال من
قاعل تكلم اي بلا علة
(تخرج على قومه من
الحراب) اي المسجد
وكانوا ينتظرون فتحه
ليصلوا فيه بامرهم على
العادة (فاوحى) أشار
(اليهم ان سبجوا) صلوا
(بكرة وعشيا) اوائل
النهار وواخره على العادة
فلم يمنعهم من كلامهم حملها
بيحي وبعسد ولادته
بسنين قال تعالى له (يا يحيى
خذ الكتاب) اي التوراة
(بقوة) بجهد (وآتيناه
الحكم) النبوة (صديا) ابن
ثلاث سنين (وحنانا)
رحمة للناس (من لدنا) من
عندنا (وزكاة) صدقة
عليهم (وكان تقيا) روى انه
لم يعمل خطيئة ولم يهمل بها
(وبرا بالديه) اي محسنا
اليهما (ولم يكن جبارا)
متكبرا (عصيا) عاصيا
له (وسلام) منا (عليه
يوم ولد و يوم يموت و يوم
يبعث حيا) اي في هذه
الايام المخوفة التي يرى فيها
ما لم يره قبلها فهو آمن فيها

دعاء بل قصد تعجيل المسرة ليزداد فرحا وشكرا (قوله اي تمنع) اي قهرا بلا آفة (قوله اي بايامها) أشار
بذلك الى وجه الجمع بين ما هنا وبين آية آل عمران وحكمة ذكر اليا الى هنا ان الليل سابق على النهار وهذه
السورة مكية وانكى مقدم على المدني وآل عمران مدنية فاعطى الساق للسابق والمتاخر للمتاخر (قوله حال
من قاعل تكلم) اي ينعدم منك الكلام حال كونك سايما لم يطرأ عليك آفة ولا علة تمنعك من الكلام ويصبح
ان يكون صفة لثلاث اي ثلاثا كاملات لا نقص فيهن (قوله تخرج على قومه) اي متغير اللون عاجزا
عن الكلام فانكروا ذلك عليه وقالوا له مالك فاشار اليهم ان صلوا بكرة وعشيا (قوله من الحراب) يطلق
على الغرفة وصدر البيت واكرم مواضعه ومقام الامام من المسجد والموضع بتفريده الملك وعلى المسجد
جميعه فالحراب المعروف الآن يوافق اللغة قديما (قوله اي المسجد) اي موضع الصلاة (قوله وكانوا
ينتظرون فتحه) اي فكان هو مقيا به ولا يفتحه الا وقت الصلاة ولا يدخلونه الا باذنه (قوله اشار اليهم)
اي باصبعه وقيل كتب لهم (قوله اوائل النهار وواخره) أي فالمراد بالصلاة في هذين الوقتين صلاة
الصباح وصلاة العصر والمعنى صلوا صلاتكم على عادتكم ولا تنتظروني أكله كم بل دعوني وحالي (قوله
فلم) اي زكريا (قوله وبعسد ولادته الخ) قدر ذلك اشارة الى ان قوله يا يحيى الخ مرتب على محذوف (قوله
قال تعالى له) أي على اسان الله (قوله خذ الكتاب) اي اعمل باحكامه وليس المراد اشتغل بحفظه في
المكتب مثلالان الله الفاء على قلبه بمجرد قوله خذ الكتاب (قوله بقوة) اي بجهد واجتهاد وانما امر بذلك
لان كلام الله عظيم جليل القدر فيحتاج للاهتمام به والاجتهاد فيه ومن هنا ينبغي لطالب العلم الجد
والاجتهاد فيه ولا يتراخي في طلبه فانك ان اعطيت العلم كلك اعطاك بعضه وان اعطيت به بعضك لم
يعطك شيئا منه ولذا قال الامام الشافعي رضي الله عنه

اخى ان تنال العلم الا بستة * سانديك عنها خيرا بديان

ذكاء وحرص واجتهاد وبلغة * نصيحة استاذ و طول زمان

ولم يامر الله سيدنا محمدا بما وحي اليه بقوة لان الله اعطاه عزمًا وقوة عظيمة فلم يحتاج للامر بذلك بل
قيل له اناسنتي عليك قولاً ثانياً (قوله ابن ثلاث سنين) اي فاحكم الله عقله وقوى فهمه وقولهم النبوة
على رأس الاربعين محله في غير يحيى وعيسى على ما ياتي وقيل المراد بالحكم فهم التوراة وقراءتها واما النبوة
فتاخرت للاربعين كغيره (قوله حننا) اي رحمة ورقة في قلبه وتعطف على الناس (قوله صدقة عليهم) اي
توفيقاً للتصدق وقيل المراد بالزكاة طهارته من الاوساخ أو طهارة من اتبعه او المراد ان الله تصدق به على
والديه (قوله وكان تقيا) أي محبوا على التقوى ومن جملة تقوا ما نه كان يتقوت بالعشب وكان كثير البكاء
فكان لدمعه مجار على خده (قوله ولم يهمل بها) اي لم يخطر بباله ولا خصوصية له بذلك بل جميع الانبياء
كذلك (قوله عاصي الربه) اشار بذلك الى ان المبالغة ليست مرادة بل المنفى اصل العصيان لا المبالغة
فيه (قوله وسلام عليه) اي امان له من المخاوف ونكرهنا وعرف في قصة عيسى لان ما هنا حاصل
من الله والقليل منه كثير وما ذكر في قصة عيسى ال فيه للعهد اي السلام المعهود وهو الكائن من
الله (قوله يوم ولد) اي من ان يناله الشيطان بمكره (قوله و يوم يموت) اي من عذاب القبر (قوله
و يوم يبعث حيا) اي من هول الموقف ولا ينافي هذا ما ورد ان الانبياء يوم القيامة يجثون على الركب
ويقولون رب سلم سلم لان جلال الله محيط بهم فهم خائفون من هيئته وجلاله لا من عذابه وعقابه
لصدق وعده الله في تأمينهم فلا يخاف وعده * بقى شيء آخر وهو انه ورد ان يحيى قتل في حياة
والده فكيف ذلك مع طلبه ولدا يرثه واجابة الله له بقوله كذلك هو على هين اجيب بان هذه الرواية

ضعيفة والحق أنه عاش بعد أبيه الزمن الطويل وحينئذ فقد سقط السؤال والجواب (قوله راذ كرفي الكتاب مريم) أي قصة ولادتها لعيسى وحملها به فانها من الآيات الكبرى وتقدم أن معنى مريم العابدة خادمة الرب (قوله القرآن) أشار بذلك إلى أن آل في الكتاب للعهد (قوله اذا انتبذت) ظرف لمخدوف قدره المفسر بقوله أي خبرها وهو بدل اشتمال وليس المراد خصوص الخبر الواقع في وقت الانتباذ بل هو ما بعده إلى آخر القصة (قوله أي اعتزلت في مكان) أشار بذلك إلى أن مكان منصوب على الظرفية ويصح أن يكون مفعولا به على أن معنى انتبذت أنت مكانا (قوله من الدار) أي دار زوج خالتها وهو زكريا القيم عليها وفي بعض النسخ أو شرق بيت المقدس أي فقوله في الآية شرقيا يحتمل أن يكون شرقيا من دارها أو من بيت المقدس (قوله أو تغتسل من حيضها) أي لانها كانت تتحول من المسجد إلى بيت خالتها اذا حاضت وتعود إليه اذا طهرت وقد حاضت قبل حملها بعيسى مرتين (قوله روحنا) سمي بذلك لان الله أحيا به القلوب والاديان كما أن الروح به حياة الاجساد أو كناية عن محبة الله كما يقول الانسان لمن يحبه أنت روحي (قوله فتمثل لها) اختلاف في كيفية تمثيل الملك في غير صورته الاصلية هل تنعدم بقية أجزائه الزائدة أو تنفصل مع كونها باقية أولا تنفصل وانما تخفى عن الرائي وهو الذي ندين الله به لان لهم قدرة على التشكلات بالصور الجميلة ولا تحكم عليهم (قوله بعد لبسها ثيابها) جواب عما يقال ان الملك لا يدخل على امرأة مكشوفة الرأس فضلا عن كونها مكشوفة البدن فكيف أتى مريم وهي تغتسل فاجاب المفسر بأنه انما تمثل لها بعد أن لبست ثيابها (قوله بشر اسويا) أي بصورة شاب أمر دمعتدل الخلقه لتانس بكلامه ولعله يهيج شهوتها فتتحد نطفتها إلى رحمها ولا يقال ان النظر للمسيح للشهوة حرام لان ذلك اذا كان مع اختيار وأما الميل الطبيعي فلا يؤاخذ به الانسان (قوله بالرحمن) خصته بالذكور ليرحم ضعفها وعجزها عن دفعه لعدم المغيث لها من الخلق (قوله ان كنت تقيا) أي عاملا بمقتضى تقواك وإيمانك (قوله فتنتهي عني) هو جواب الشرط وقدره فعلا مضارع مقرونا بالقاء فهو على تقدير المبتدأ ليكون الجواب جملة اسمية حتى يسوغ اقترانه بالقاء أي فانت تنتهي عني (قوله رسول ربك) أي جبريل وقولهم ان الوحي لم ينزل على امرأة قط أي برسالة واما بغيرها فلا مانع منه (قوله ليهب لك) بالياء والهمزة قراءة ثان سبعيتان فعلى الاولى الاسناد لله وعلى الثانية الاسناد لجبريل لكونه سيدا فيه (قوله غلاما زكيا) فيه مجاز الاول لانه حينئذ لم يكن غلاما (قوله بتزوج) دفع به ما يقال ان قولها لم يمسنى بشر يدخل تحته ولم الك بغياء فاجاب بان المس عبارة عن النكاح في الحلال والزنا ليس كذلك بل يقال فخر بها وما شبهه (قوله بغياء) لم يقل بغياء لان بغياء الب في النساء فاجروه اجراء حائض وطامث وعاقرا ويقال ان اصله بغويا بوزن فعول اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادت في الياء وكسرت الغين لتصبح الياء وحيث كان بزنة فعول فلا تلحقه التاء كما قال ابن مالك

ولا تلى فارقة فعولا * اصلا ولا المفعال والمفعلا

وهذا ليس استبعادا منها لقدرة الله وانما هو تعجب من مخالفة العادة (قوله الامر) قدره اشاره الى ان كذلك خبر لمخدوف (قوله قال ربك) بمنزلة العلة كانه قيل الامر كذلك لانه علينا هين ولنجعله الخ (قوله على قدرتنا) أي كل قدرتنا على انواع الخلق فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر ولا انثى وخلق حواء من ذكر بلا انثى وخلق عيسى من انثى بلا ذكر وخلق بقية الخلق من ذكر وانثى (قوله امرامقضي) أي لا يتغير ولا يتبدل (قوله فنفتح جبريل) أي نفخة وصلت إلى فرجها ودخلت منه جوفها وليس المراد انه نفخ في فرجها مباشرة (قوله درعها) أي قميصها (قوله مكانا قصيا) أي بعيدا من اهلها

(واذكر في الكتاب) القرآن (مريم) أي خبرها (اذ حين) انتبذت من اهلها مكانا شرقيا (أي اعتزلت في مكان نحو الشرق من الدار) فانتبذت من دوتهم حجابا (ارسلت شرا تستتر به لتغلي راسها او ثيابها او تغتسل من حيضها) (فارسلنا اليها روحنا) جبريل (فتمثل لها) بعد لبسها ثيابها (بشرا سويا) تام الخلق (قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا) فتنتهي عني بتعوذى (قال انما انا رسول ربك ليهب لك غلاما زكيا) بالنبوة (قالت اني يكون لي غلام ولم يمسنى بشر) بتزوج (ولم الك بغياء) زانية (قال الامر) كذلك (من خلق غلام منك من غير اب) (قال ربك هو على هين) أي بان ينفخ بامرئ جبريل فيك فتحملي به ولكون ما ذكر في معنى العلة عطف عليه (ولنجعله آية للناس) على قدرتنا (ورحمة منا) لمن آمن به (وكان) خلقه (امرا مقضيا) به في علمي فنفتح جبريل في جيب درعها فاحست بالحمى في بطنها مصورا (فحملته) فانتبذت (تنحيت) به مكانا قصيا (بعيدا من اهلها)

وهو بيت لحم فرارا من تعبير قومها بولادتها من غير زوج (قوله فاجاءها المخاض) اي الجاءها (قوله
 لتعتمد عليه) اي قاعتمدت عليه وقيل حضنته وكان يابسا فاخضر وأثمر لوقته (قوله فولدت) اي بيت
 لحم خافت عليه جاءت به الى بيت المقدس فوضعت على صخرة فانخفضت الصخرة له وصارت كالمهد
 وهي الآن موجودة تزار بحرم بيت المقدس ثم بعد أيام توجهت به الى بحر الاردن فغمسته فيه وهو اليوم
 الذي يتخذ النصارى عيداً ويسمونه يوم الغطاس وهم يظنون أن المياه في ذلك اليوم تقديست فلذلك
 يغطسون في كل ماء (قوله في ساعة) هو الصحيح وقيل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعت في ساعة
 وقيل كان مدة حملها تسعة أشهر وقيل ثمانية أشهر وقيل ستة أشهر وسنها اذذاك عشر سنين وقيل ثلاث
 عشرة سنة وقيل ست عشرة سنة (قوله ليتنى مت قبل هذا) انما تمت الموت لثلاث تقع المصيبة بمن تكلم في
 شأنها بسوء والافهى راضية بما بشرت به (قوله وكنت نسيا) بكسر النون وفتحها قراءتان سبعيتان
 وقوله منسيا تا كيد لنسيا (قوله فنادها) اي لما شق عليها الامر وعلمت انها تتم ولا بد لعدم وجود بينة
 ظاهرة تشهد لها قيل اول من علم بها يوسف النجار وكان رفيقا لها يخدمان المسجد ولا يعلم من أهل
 زمانهما احداً شدة عبادة واجتهادهما فبقى متحيراً في أمرها ثم قال لها قد وقع في نفسي من أمرك شيء
 وقد حرصت على كتابته فقلبي ذلك فرأيت ان أتكلم به أشفى صدري فقالت قل قولاً جميلاً قال اخبريني
 يا مريم هل بنبت زرع غير بذري فقلت نعم ألم تعلم ان الله أنبت الشجر بالقدرة من غير بذر ولا غيث أو
 تقول ان الله تعالى لا يقدر ان ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباتها قال يوسف
 لا أقول هذا ولكني أقول ان الله يقدر على ما يشاء يقول له كن فيكون قالت مريم ألم تعلم ان الله تعالى خلق
 آدم وامرأته من غير ذكر ولا انثى فعند ذلك زال ما في نفسه من التهمة وكان بنوب عنها في خدمة المسجد
 مدة نقاسها (قوله من تحتها) بفتح الميم وكسرها قراءتان سبعيتان فعلى الاولى الفاعل هو الموصول وتحتها
 صلته وعلى الثانية الفاعل ضمير مستتر والجار والمجرور متعلق بنادى (قوله اي جبريل) تفسيره ان على
 الفتح والضمير المستتر في نادى على الكسر وقيل المنادى لها عيسى ومعنى كونه تحتها اسفل ثيابها وحينئذ
 فيكون قوله أن لا تحزني الى قوله فلن اكلم اليوم انسيا اول كلام عيسى (قوله وكان اسفل منها) اي كان
 جبريل في مكان اسفل من مريم (قوله ان لا تحزني) يحتمل ان تكون ان مفسرة وقد وجد شرطها وهو
 تقدم ما هو بمعنى القول ولا ناهية وحذفت النون للجازم أو ناصبة ولا نافية وحذفت النون للناصب
 (قوله نهر ماء) اي وجمعه سريان كرهيف ورغفان ويطلق السرى على الشريف الرئيس واصله سرى
 اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت في الياء كسيد ويكون المراد به
 عيسى وما مشى عليه المفسر اظهر لمناسبة قوله فكلى واشربى (قوله كان انقطع) اي ثم جرى وامتلأ ماء
 بركة عيسى وأمه (قوله والباء زائدة) اي ويصبح ان تكون اصلية والمفعول محذوف والجار والمجرور
 متعلق بمحذوف صفة لوطبا والتقدير وهزى اليك رطبا كأننا بجذع النخلة (قوله وفي قراءة بتركها) اي
 التاء مع تخفيف السين وفتح القاف وبقي قراءة سبعة أيضاً وهي ضم التاء مع كسر القاف بمعنى تسقط
 فرطبا مفعول به (قوله تمييز) اي على القراءتين اللتين ذكرهما المفسر لا على الثالثة (قوله جنيا) اي تاما
 نضجه صالحاً للاجتناء (قوله وقرى عينا) العامة على فتح القاف من قرير بقر بكسر العين في الماضي
 وفتحها في المضارع من باب تعب وقرى شذوذاً بكسر القاف وهي لغة نجد بفتح العين في الماضي
 وكسرها في المضارع من باب ضرب (قوله أي تسكن) اي فهو من القرار بمعنى عدم الحركة ويصح ان
 يكون من القر وهو البردان العين اذا فرح صاحبها كان دمعها بارداً واذا حزن كان دمعها حاراً كانه

(فاجاءها) جاء بها (المخاض)
 وجع الولادة (الى جذع
 النخلة) لتعتمد عليه
 فولدت والحمل والتصوير
 والولادة في ساعة (قالت يا)
 للتنبية (ليتنى مت قبل
 هذا) الامر (وكنت نسيا
 منسيا) شيئا متروكاً لا
 يعرف ولا يذكر (فناداها
 من تحتها) اي جبريل
 وكان اسفل منها (ان لا
 تحزني قد جعل ربك تحتك
 سرياً) نهر ماء كان انقطع
 (وهزى اليك بجذع النخلة)
 كانت ياسة والباء زائدة
 (تساقط) اصله بتاءين
 قلبت الثانية سيناً وادغمت
 في السين وفي قراءة تركها
 (عليك رطبا) تمييز (جنيا)
 صفته (فكلى) من الرطب
 (واشربى) من السرى
 (وقرى عينا) بالولد تمييز
 محول من الفاعل اي لتقر
 عينك به اي تسكن فلا
 تطمح الى غيره (قاما)
 فيه ادغام نون ان
 الشرطية في ما الزائدة (ترين)

حذفت منه لام الفعل وعينه
والقيت حركتها على الراء
وكسرت ياء الضمير لا لتقاء
الساكنين (من البشر احدا)
فيسالك عن ولدك (فقولي
اني نذرت للرحمن صوما)
اي امساك عن الكلام في
شانه وغيره من الاناسي
بدليل (فان اكلم اليوم
انسيا) اي بعد ذلك
(فاتت به قومها تحمله) حال
فراوه (قالوا يا مريم لقد
جئت شيئا فريا) عظيما
حيث انت بولد من غير
اب (يا اخت هرون) هو
رجل صالح اي باشيخته
في العفة (ما كان ابوك امرا
سوء) اي زانيا (وما كانت
امك بغيا) زانية فمن أين
لك هذا الولد (فاشارت
لهم) اليه ان كلموه (قالوا
كيف نكلم من كان) اي وجد
(في المهد صبيا) قال اني
عبد الله آتاني الكتاب
اي الانجيل (وجعلني نبيا
وجعلني مباركا اينما كنت)
اي نفا للناس اخبار بما
كتب له (واوصاني بالصلاة
والزكاة) امرني بهما (ما
دمت حيا ورا بوالدتي)
منصوب بجعاني مقدرا
(ولم يجعلني جبارا) متعظما
(شقييا) عاصيا لربه
(والسلام) من الله (على يوم
ولدت ويوم اموت ويوم

قال اترك الحزن وافرحي بما اعطاك ربك (قوله حذفت منه لام الفعل) اي واصله ترايين بهمزة هي عين
الكلمة وياء مكسورة هي لامها واخرى ساكنة هي ياء الضمير والنون علامة الرفع نقلت حركة الهمزة
الى الراء فسقطت الهمزة فتحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت العاقلتي ساكنان حذفت لا لتقاءهما ثم
اكدا بالنون وحركت بالكسرة فقيمت اعمالا نقل الحركة وسقوط الهمزة وقلب الياء الفا وحذفها
وتاكيد بالنون ونحو يكذب بالكسرة وان نظرت لحذف نون الرفع للجازم كانت سبعة افاد المفسر منها خمسة
ولم يرتبها كما يعلم بالتأمل (قوله فسالك عن ولدك) جواب عما يقال ان قولها فلان اكلم اليوم انسيا كلام
فقد حصل التناقض فاجاب بان المراد اذا رأيت احدا من البشر وسالك عن امرك فقولي الخ ويكون
انشاء النذر من حين قولها للسائل تلك المقالة (قوله صوما) قيل كان في بني اسرائيل من اراد ان يجتهد صام
عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم حتى يمسي وفي هذا دلالة على ترك مجادلة السفهاء والتكلم معهم
فانه اغيظ لهم (قوله مع الاناسي) اي لا مع الله كالكذابين ولا مع الملائكة لما ورد انها كانت تكلم الملائكة
ولا تكلم الانس والانسائي بفتح الهمزة جمع انسي او انسان واصله على هذا الاناسين قلبت النون ياء
وادغمت في الياء (قوله اي بعد ذلك) اي بعد قولها اني نذرت للرحمن صوما (قوله فاتت به) اي في يوم
وضعه وقيل بعدار بعين يوم لما طهرت من نفاسها (قوله فرأوه) اي ابصروه (قوله قالوا) اي اهلها
وكاوا اهل بيت صالحين بمصدق قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على
العالمين ذرية بعضهم من بعض (قوله لقد جئت) اي فعلت واتيت (قوله فريا) من فريت الجلد قطعته
اي شيئا قاطعا وخارقا للعادة ومقطعا للعرض (قوله هو رجل صالح) اي في بني اسرائيل شبهت به في
عفتها وصلاحتها قيل انه تبع جنازته يوم مات اربعون الفا من بني اسرائيل كلهم يسمون هرون سوى
سائر الناس (قوله ما كان ابوك) اي عمران وقوله وما كانت امك اي حنة (قوله فاشارت اليه) اي
وحيث غضب القوم وقالوا اتسخرين بنا ثم قالوا كيف نسلك من كان في المهد صبيا (قوله وجد) اشار
المفسر الى ان كان تاما وحيث فصيحا حال ويصح ان تكون ناقصة وصبيها خبرها (قوله في المهد) قيل
المراد به حجرها وقيل هو المهد بعينه وردا نه لما اشارت اليه ترك الرضاع وانكأ على يساره واقبل عليهم
وجعل يشير يمينه وقال اني عبد الله الخ (قوله عبد الله) وصف نفسه بذلك لئلا يتخذها وكل هذه
الاصناف تقتضي براءة امه لان هذه واصاف الكاملين المطهرين من الارجاس (قوله وجعلني نبيا)
اي في الحال وقيل المراد سيجعلني بعد الاربعين قولان للعلماء اذ والله اعلم بحقيقة الحال (قوله اي نفاعا
للناس) اي لانه يبرئ الاكهم والابرص ويحيي الموتى ويهدي من ضل (قوله اخبار بما كتب له) اي
فالماضي بمعنى المستقبل وقيل على حقيقته (قوله امرني بهما) اي بفعلها (قوله وبرا) العامة على فتح الباء
وقرى بكسرها اما على حذف مضاف اي ذا برا ومبالغة (قوله متعظما) اي بل جعلني
متواضعا ومن تواضعا انه كان ياكل ورق الشجر ويجلس على التراب ولم يتخذ له مسكنا (قوله
والسلام) ال فيه للعهد اي السلام الحاصل ليحيي حاصل لي فلا يقال ان يحيي سلم عليه ربه
وعيسى سلم على نفسه بل هو حاك السلام عن الله (قوله ويوم ابعث حيا) هذا آخر كلامه ثم
سكت بعد ذلك فلم يتكلم حتى بلغ المدة التي يتكلم فيها الاطفال (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا
من كلام الله تعالى واما كلام عيسى فقد انتهى الى قوله حيا (قوله ذلك) اي المذكور بتلك الاصناف
واسم الاشارة مبتدأ وعيسى خبره وابن مريم صفته وقول الحق خبر مبتدأ محذوف اي قول ابن مريم
قول الحق وهو من اضافة الموصوف للصفة اي القول الحق والمعنى ان الموصوف بما ذكر من الاصناف

ابعث حيا) يقال فيه ما تقدم في السيد يحيي قال تعالى (ذلك عيسى ابن مريم قول الحق) بالرفع خبر مبتدأ مقدرا اي قول ابن مريم

(٣٣) والمعنى القول الحق (الذي فيه يمترون) من المزية اى يشكون وهم النصارى قالوا ان عيسى

وبالنصب بتقدير قلت
ابن الله كذبوا (ما كان الله
أن يتخذ من ولد سبحانه)
تنزيها له عن ذلك (اذا قضى
أمرا) أى أراد أن يحدثه
(فانما بقوله له كن فيكون)
بالرفع بتقدير هو
وبالنصب بتقدير أن و
ذلك خاق عيسى من غير
أب (وان الله ربي وربكم
فاعبدوه) بفتح ان بتقدير
اذكروا بكسرها بتقدير
قل بدليل ما قلت لهم الا
ما أمرتني به أن اعبدوا الله
ربي وربكم (هذا) المذكور
(صراط) طرق (مستقيم)
مؤدلى الجنة (فاختلف
الاحزاب من بينهم) أى
النصارى فى عيسى أهو
ابن الله أو اله معسه أو ثالث
ثلاثة (فويل) فشدة
عذاب (للذين كفروا) بما
ذكروا غيره (من مشهد يوم
عظيم) اى حضور يوم
القيامة وأهواله (اسمع
بهم وابصر) بهم صيغتا
تعجب بمعنى ما سمعهم
وما ابصرهم (يوم يأتوننا)
فى الآخرة (لكن
الظالمون) من اقامة الظاهر
مقام المضممر (اليوم)
اى فى الدنيا (فى ضلال
مبين) اى بين به صموا
عن سماع الحق وعموا عن
ابصاره أى اعجب منهم
يا مخاطب فى سمعهم
وابصارهم فى الآخرة بعد ان كانوا فى الدنيا صما عميا (وانذرهم) خوف يا محمد كفار مكة (يوم الحسرة) هو يوم القيامة الدين

هو عيسى ابن مريم وقوله القول الحق اى الصديق المطابق للواقع (قوله وبالنصب) اى فهما قراءتان
سبعيتان (قوله بتقدير قلت) اى فهو مصدر مؤكد لما قبله (قوله والمعنى) اى على كل من القراءتين
فعلى الرفع يكون المعنى قول عيسى القول الحق وعلى النصيب يكون المعنى قلت حاكيا عن عيسى القول
الحق والقائل ذلك هو الله تعالى (قوله الذى فيه يمترون) خبر لمخبروف اى هو عيسى الذى فيه يترددون
ويتحيرون (قوله قالوا ان عيسى ابن الله) أى وقالوا غير هذه المقالة كما فى قوله فاختلف الاحزاب
من بينهم وانما اقتصر على هذه هنا لانهما التى يتضح ابطالها بقوله ما كان لله الخ (قوله ما كان لله) أى
لا يمكن ولا يتأتى لانه مستحيل لا تتعلق به القدرة (قوله ان يتخذ من ولد) أن وما دخلت عليه فى تاويل
مصدر اسم كان والمعنى ما كان اتخاذ الولد من صفته بل هو محال قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه
وتنشق الارض وتنخر الجبال هذا أن يدعو الرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا (قوله عن ذلك)
أى اتخاذ الولد (قوله اذا قضى أمرا) هذا كالدليل لما قبله كانه قال ان اتخاذ الولد والسعى فى اسبابه
شان العاجز الضعيف المحتاج الذى لا يقدر على شئ واما القادر الغنى الذى يقول للشئ كن فيكون فلا
يحتاج فى اتخاذ الولد الى احوال الانى وحيث أوجده يقول كن لا يسمى ابنا له بل هو عبده ومخلوقه فهو
تبكيك وان ازام لهم بالحجج الباهرة (قوله بتقدير أن) اى بعدفاء السببية الواقعة بعد الامر (قوله وان الله
ربي وربكم) هذا من كلام عيسى سواء قرئ بكسر ان أو فتحها فهو من تعلقات قوله وأوصانى بالصلاة
والزكاة الخ (قوله بتقدير اذكروا) اى اذكروا يا عيسى ان الله الخ (قوله بتقدير قل) اى وان تكسر بعد
القول (قوله هذا صراط مستقيم) من كلام عيسى ايضا (قوله المذكور) يعنى القول بالتوحيد ونفى
الولد (قوله فاختلف الاحزاب) اى ان النصارى تحزبوا وتفرقوا فى شان عيسى بعد رفعه الى
السماء اربع فرق اليعقوبية والنسطورية والملكانية والاسلامية لما روى أنه اجتمع بنو اسرائيل
فاخرجوا منهم اربعة نفر من كل قوم عالمهم فاهتروا فى شان عيسى حين رفع فقال احدهم هو الله هبط الى
الارض فاحيا من احياء وامات من امات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فقالت الثلاثة كذبت ثم
قال اثنان منهم للثالث قل فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقالت الاثنان كذبت ثم قال احدا الاثنان
الاخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله وهو اله وامه اله وهم الملكانية فقال الرابع كذبت بل هو عبد
الله ورسوله وكلمته وهم المسلمون وكان اكل رجل منهم اتباعا على ما قال فاقتنوا وظهروا على المسلمين
وكفر الفرقة الاخيرة بعدم اتباعهم لنبينا صلى الله عليه وسلم من حين البعث وأما الذين اتبعوه منهم
فهم الذين يعطون اجرهم مرتين كالنجاشى واتباعه وهم الذين قال تعالى فيهم ولتجدن اقر بهم مودة
للذين آمنوا الآيات (قوله فشدة عذاب) وقيل المراد بالويل وادفى جهنم ياكل الحجارة والحديد قوتهم
فيه الجيف (قوله من مشهد يوم عظيم) يطلق المشهد على الشهادة وعلى الحضور وهو المراد هنا وسمى
بذلك لشهادة الاعضاء عليهم بما كسبوا قال تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما
كانوا يعملون (قوله اسمع بهم وأبصر) هو فعل ماض جاء على صورة الامر ومعناه التعجب واعرابه
اسمع فعل ماض للتعجب والباء زائدة والضمير فاعله وابصر مثله وحذف بهم من الثانى لدلالة الاول
عليه وليس المراد التعجب من التكلم وهو الله لا استحالة عليه بل المراد التعجب وهو حمل المخاطب على
التعجب اى اعجبوا يا عبادى من شدة سمعهم وبصرهم فى ذلك اليوم (قوله من اقامة الظاهر مقام
المضممر) اى اشارة الى أن من اتصف بصفاتهم يسمى ظالما (قوله فى ضلال) اى خطأ وعدم اهتداء
للحق (قوله به صموا) اى بسبب الضلال حصل لهم الصمم الخ فى الدنيا فالتعجب منهم فى الحالتين شدة
الاسماع والابصار فى الآخرة وضدهما فى الدنيا (قوله هو يوم القيامة) اى وله أسماء كثيرة منها يوم

والدين

الدين ويوم الجزاء ويوم الحساب والحاكمة والقارعة واليوم الموعود وغير ذلك (قوله يتحسر فيه المسيء
 الخ) أي والمحسن على ترك الزيادة في الاحسان كما في الحديث (قوله اذ قضى الامر) أي حكم وأمضى
 وذلك انه ورد اذا استقر أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار يؤتى بالموت في صورة كبش فيذبح بين
 الجنة والنار وينادي المنادي يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت فعند ذلك يزداد
 أهل النار حسرة على حسرتهم وأهل الجنة فرحاً على فرحهم (قوله وهم في غفلة) الجملة حالية وكذا قوله
 وهم لا يؤمنون وهذا الا نذار لكل مكلف وانما خصه المفسر بأهل مكة لانهم سبب نزولها والعبرة بعموم
 اللفظ لا بخصوص السبب (قوله باهلاً بهم) أي فلا يبقى حي سوى الله تعالى لما ورد ان الله تعالى ينادي
 بعد انقراض الدنيا باهلها من الملك اليوم فيجيب نفسه بقوله الله الواحد القهار (قوله والينا يرجعون) أي
 يردون فيجازي كل احد بما قدمه من خير وشر (قوله واذكر في الكتاب ابراهيم) يحتمل انه معطوف
 على قوله وانذرهم يوم الحسرة والمعنى واذكر لأهل مكة قصة ابراهيم لعلمهم يعتبرون فيؤمنوا ويحتمل انه
 معطوف على قوله واذكر في الكتاب مريم عطف قصة على قصة وهو الاقرب (قوله مبالغا في الصدق)
 أي في أقواله وأفعاله وأحواله (قوله نبيا) وصف خاص لان كل نبي صديق ولا عكس وبين الولاية
 والصدقية عموم وخصوص مطلق أيضا فكل صديق ولي ولا عكس لان الصدقية مرتبة تحت مرتبة
 النبوة (قوله ويبدل منه) أي بدل اشتمال وحينئذ فقوله انه كان صديقا نبيا معترض بين البدل والمبدل
 منه (قوله لا يبه) قيل حقيقة وهو ما مشي عليه السيوطي في سورة الانعام تبعا للمفسر هنا ولا يضر كسر
 أصول الانبياء فان الله يخرج الحى من الميت ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم ما زلت أتنقل من الاصاب
 الطاهرة الى الارحام الفاخرة لان المعنى الطاهرة من سفاح الجاهلية وان كانوا كفارا او يقال ان آزر لم
 يتحقق كفره الا بعد بعثه ابراهيم وحينئذ فقد انتقل منه النور المحمدي الى ولده وهو في حالة الفترة وقيل
 هو عمه واسم ابيه تاريخ وسمى أباه على عادة الاكابر من تسمية العم أبا وعليه فلا يرد الحديث المقدم وهما
 قولان للمفسرين (قوله التاء عوض عن ياء الاضافة) أي فاصله أي فيقال في اعرابه يا حرف نداء وأب
 منادى منصوب بفنحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة المناسبة والتاء
 عوض عن الياء (قوله ولا يجمع بينهما) أي فلا يقال يا ابني لانه في الجمع بين العوض والمعوّض ويقال
 يا ابنا لان الالف عوض عن الياء أيضا ففيه جمع بين عوضين (قوله لم تعبد ما لا يسمع) أي لا يسمع
 تعبد ما لا يسمع فيه ولا يصر (قوله اوضر) أي أودع ضر (قوله من العلم) أي العلم بالتوحيد والشرع
 (قوله فاتبعني) أي امثل امرى فيما أمرك به (قوله مستقيما) أي لا اعوجاج فيه (قوله بطاعتك
 اياه) أي فالمراد بعبادته امثال امره في عبادة الاصنام حيث حسنها بوسوسته (قوله عصيا) أي
 وطاعة العصيان (قوله اني اخاف ان يمسك عذاب) أي في المستقبل ان لم ترجع وانما
 عبر بالخوف لانه لم يكن قاطعا بموته على الكفر بل كان مترجيا لئلا يمهله وقيل المراد بالخوف العلم والاقرب
 الاول لانه لو علم عدم هدايته ما خاطبه بهذا الخطاب اللطيف (قوله ناصرا وقرينا) المناسب
 الاقتصار على تفسيره بالقرين لانه بعد الدخول في العذاب لا يتأتى معاونة ولا مناصرة (قوله
 اراغب) مبتدأ وانت فاعل سدمسد الخبر وسوغه اعتماده على الاستفهام وهو اولى من جعله
 خبرا مقدما وانت مبتدأ مؤخر لانه يلزم عليه الفصل بين العامل وهو اراغب والمعمول وهو عن آلهي
 باجنبي وهو انت لان المبتدأ غير معمول للخبر (قوله لئن لم تنته الخ) قابل التعطف واللطف في الخطاب
 باللفظة واللفظة فناداه باسمه وصدر كلامه بالانكار وهدده بقوله لئن لم تنته لارجنك * وكل اناء
 بالذي فيه ينضح * (قوله بالحجارة) أي حتى تموت او تخلى سبيلي (قوله او بالكلام القبيح) أي الشتم
 بالحجارة او بالكلام القبيح

فاحذرني (واهجرني مليا) دهر (٣٤) طويلا (قال سلام عليك) مني اى لا أصيبك بمكروه (ساستغفر لك ربى انه كان بى حنيا)

من حنى اى بارا فيجيب دعائى وقد وفى بوعد المذكور فى الشعراء واغفر لاني وهذا قبل ان يتبين له انه عدو لله كما ذكره فى براءة (واعترلك وما تدعون) تعبدون (من دون الله وأدعو) أعبد (ربى عسى ان لا أكون بدعاء ربى) بعبادته (شقيبا) كما شقيتم بعبادة الاصنام (فلما اعترلهم وما يعبدون من دون الله) بان ذهب الى الارض المقدسة (وهبنا له) ابنيين يانس بهما (اسحق ويعقوب وكلا) منهما (جعلنا نبيا ووهبنا لهم) للثلاثة (من رحمتنا) ابدال والولد (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) رفيعا هو الثناء الحسن فى جميع أهل الاديان (واذ كرفى الكتاب موسى انه كان مخلصا) بكسر اللام وفتحها من اخلص فى عبادته وخلصه الله من الدنس (وكان رسولا نبيا ونادىنا) بقول يا موسى انى أنا الله (من جانب الطور) اسم جبل (الابن) اى الذى يلى يمين موسى حين أقبل من مدين (وقربناه نجيا) مناجيا بان اسمعه الله تعالى كلامه (ووهبنا له من رحمتنا) نعمتنا (أخاه هرون) بدل او عطف

والدم (قوله فاحذرني) قدره اشارة الى ان قوله واهجرني معطوف على محذوف ليحصل التناسب بين المعطوف والمعطوف عليه فان جملة اهجرني انشائية وجملة لئن لم تنته اطع خبرية ولا يصح عطف الانشاء على الخبر (قوله مليا) امامنصوب على الظرفية واليه يشير المفسر بقوله دهر طويلا أو على الحال من فاعل اهجرني اى اعتراني سالما لا يصيبك منى مضرة (قوله اى لا أصيبك بمكروه) اى فهو سلام متاركة ومقاطعة (قوله ساستغفر لك ربى) اى أطلب غفرا نه لك المترتب على هدايتك واسلامك (قوله حنيا) اى مباغيا اكرامى واللطف بى والاعتناء بشانى ويطلق الحنى على المستقصى فى السؤال ومنه قوله تعالى كانك حنى عنها (قوله وهذا قبل ان يتبين له انه عدو لله) هذا جواب عما يقال كيف يجوز الاستغفار للكفار فاجاب بانه استغفر له قبل علمه انه عدو لله فلما علم ذلك تبرأ منه وبهذا تعلم انه يجوز الدعاء بالمغفرة للكافرين قصد به اهدايتهم واسلامهم فان قطع بكفره فلا يجوز (قوله واعترلكم) اى أرتحل من أرضكم وبلادكم وقد فعل ذلك (قوله بان ذهب) اى من بابل العراق الى الارض المقدسة (قوله يانس بهما) استفيد منه انه رأى يعقوب وهو كذلك لما تقدم انه بشر باسحق ومن وراء اسحق يعقوب وقد عاش ابراهيم مائة وثمانين سنة وبينه وبين آدم الف سنة وبينه وبين نوح ألف سنة (قوله اسحق ويعقوب) خصهما لانه سيد كراسمعيلى بمزايا تخصه (قوله للثلاثة) اى ابراهيم وولديه (قوله المال والولد) اى فبسط لهم الدنيا ووسع لهم الارزاق وأكثر لهم الاولاد فجميع الانبياء الذين جاؤا بعده من ذريته (قوله فى جميع أهل الاديان) اى فكل أهل دين يترضون عن ابراهيم واسحق ويعقوب ويزكروهم بنحير الى يوم القيامة (قوله واذا كرفى الكتاب موسى) معطوف على قوله واذا كرفى الكتاب مريم عطف قصة على قصة والحاصل ان الله تعالى ذكر فى هذه السورة أسماء عشرة من الانبياء زكريا ويحيى وعيسى وابراهيم واسحق ويعقوب واسمعيلى وموسى وهرون وادريس وذكر اكل اوصافا ومناقب يجب الايمان بها تنبيهها على عظيم شانهم وتعاليا للامة المحمدية ليقتدوا بهم وكذا يقال فى جميع قصص الانبياء المذكورة فى القرآن (قوله بكسر اللام وفتحها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله من اخلص فى عبادته) اى لم يلتفت لغير مولاه وهذا راجع لقراءة الكسر (قوله واخلصه الله) اى صفاه ونقاوه وهوراجع لقراءة الفتح فيكون لقاوشرا مرتبا فموسى عليه السلام صفاه مولاه واختاره لخدمته ومحنته فتسبب عن ذلك اخلاصه فى عبادته (قوله وكان رسولا نبيا) اى ثبت واستقر أزلا فى علمنا نبوته ورسالته والافرسالته فى الخارج حين المناداة (قوله بقوله يا موسى) اى فى سورة القصص فى قوله تعالى فلما قضى موسى الاجل وسار باهله الآيات (قوله اسم جبل) هو معروف بين مدين ومصر (قوله الذى يلى يمين موسى) هذا صريح فى ان المراد به الطور الذى عند بيت المقدس لا الطور الذى عند السويس لانه على يسار المتوجسه من مدين الى مصر كما هو مشاهد والايمن صفة للجانب بدليل تبعيته له فى الاعراب فى قوله تعالى وواعدناكم جانب الطور الايمن والمعنى انه سمع النداء فى ذلك المكان بجميع أجزائه من كل جهة (قوله وقر بناه) اى تقرب شرف ومكانة لا مكان (قوله من كل جهة) اى بكل جارحة (قوله بدل او عطف بيان) اى وأخاه مفعول به وقوله من رحمتنا اى من أجل رحمتنا (قوله هى المقصودة بالهبة) جواب عما يقال ما معنى هبته مع كونه اسن منه والموهوب يكون متاخرا عن الموهوب له فاجاب بان المراد جعله نبيا يمينه ويشد عضده (قوله اجابة لسؤاله) تعليل لقوله ووهبنا حيث قال واجعل لى وزيرامن أهلى (قوله وكان اسن منه) اى بسنة وقبل باربع سنين (قوله اسمعيلى) اى ابن ابراهيم وكان من هاجر جارية سارة التى وهبته له فلما ولدت له اسمعيلى نقلها الى الحجاز قبل بناء البيت فترى اسمعيلى بن جرهم عرب من اليمن فزوجوه فلما كبر أرسله الله اليهم كما قال المفسر ثم تناسلت منه العرب الذين منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

بيان (نبيا) حال هى المقصودة بالهبة اجابة لسؤاله أن يرسل أخاه معه وكان أسن منه (واذا كرفى الكتاب اسمعيلى) انه وكفاه

وكفاه بهذا خيرا ولما كان اعظم مزية من اولاد ابراهيم افرد به بالذكر والثناء (قوله صادق الوعد) خص
 بهذا الوصف وان كان موجودا في غيره من الانبياء لانه المشهور بين خصاله (قوله وانتظر من وعده)
 اي شخصا وعده اسمعيل وكان عليه ابراز الضمير لان الصلة جرت على غير من هي له والمعنى ان اسمعيل
 وعد شخصا ان ينتظره في مكان ليذهب الرجل ويأتي له فمكث ثلاثة ايام او حولا (قوله وكان رسولا)
 اي بشريعة ابيه (قوله قلبت الواو وان الخ) اي فوقعت الواو والثانية متطرفة قلبت ياء فاجتمعت الواو والياء
 وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت في الياء وهذا الوصف جامع لكل خير لان من كانت
 افعاله مرضية لم به لا يصدر عنه الا كل بروا احسان ولا شك ان الانبياء كذلك لان الله اعلم حيث يجعل
 رسالته (قوله ادر يس) هذا القبة واسمه اخنوخ بن شيث بن آدم واقب بذلك لانه اول من درس الكتب
 لان الله أنزل عليه ثلاثين صحيفة قيل هي التي نزلت على ابيه وقيل غيرها وهو اول من خط بالقلم وخط
 الثياب واخذ السلاح وقاتل الكفار ونظر في علم النجوم والحساب (قوله هو جد أي نوح) اي لان نوحا
 ابن لك بفتح اللام وسكون الميم ابن متوشلخ بن ادر يس (قوله ورفعه ماء مكا ناعليا) اختلف المفسرون
 في المكان العلي فويل المراد به المكان المعنوي وهو الرفع وعلو انزلة وقيل المراد به المكان الحسي وعليه
 فويل هو السماء الرابعة وقيل الجنة واختلفوا في سبب رفعه فويل انه كان يرفع لادر يس كل يوم من العبادة
 مثل ما يرفع لجميع اهل الارض في زمانه فمجب منه الملائكة واشتاق اليه ملك الموت فاستأذن به في
 زيارته فاذن له فاتاه في صورة بني آدم وكان ادر يس بصوم الدهر فلما كان وقت افطاره دعاه الى طعامه
 فاني ان ياكل معه ففعل ثلاث ليال فاشكره ادر يس وقال له في الليلة الثالثة اني اريد ان اعلم من انت قال
 انا ملك الموت استاذنت ربني ان اصحبك فقال ادر يس لي اليك حاجة قال ما هي قال تقبض روحي
 فادحي الله اليه ان قبض روحي فقبضها وردّها اليه في ساعة فقال له ملك الموت ما الفائدة في سؤالك قبض
 الروح قال لا ذوق الموت وغمته فاكون اشد استعدادا ثم قال له ادر يس ان لي اليك حاجة قال وما هي قال
 ترفعي الى السماء لا نظرا اليها او الى الجنة والنار فاذن الله له فرفعه فلما قرب من النار قال لي اليك حاجة قال
 وما تريد قال تسال ما لك حتى يفتح ابوابها ففعل فقال له كما أريدتني النار فاني الجنة فذهب به الى الجنة
 فاستفتح ففتح ابوابها فادخله الجنة ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود الى مقرك فتعاق شجرة وقال
 ما اخرج منها فبعث الله ملكا حكما بينهما فقال له الملك مالك لا تخرج قال لان الله تعالى قال كل نفس
 ذائقة الموت وقد ذقته وقال وان منكم الا واردها وقد وردتها وقال وما هم منها بمخرجين ولست اخرج
 فادحي الله الى ملك الموت باذني دخل الجنة وبامر ي لا يخرج منها فادحي هالك وقيل سببه انه ام ذات
 يوم فاشتد عليه حر الشمس فقال اللهم خفف عن ملك الشمس وأعنه فانه يمارس اراحاميهة فاصبح
 ملك الشمس وقد نصب له كرسي من نور عنده سبعون الف ملك عن يمينه ومثلها عن يساره يخدومونه
 ويتولون عمله من تحت حكمه فقال له الملك الشمس يارب من اين لي هذا قال دعالك رجل من بني آدم يقال
 له ادر يس فقال يارب اجعل بيني وبينه خلة فاذن له في ذلك فصار يتردد على ادر يس فقال له الملك اكرم
 الملائكة عنده ملك الموت فاشفع لي عنده ليؤخر اجلي فازداد عبادة وشكرا فقال له الملك لا يؤخر الله نفسا
 اذا جاء اجلها فرفعه في مكانه ثم أتى ملك الموت فقال له لي صديق من بني آدم يشفع بي اليك
 ليؤخر اجلي فقال ليس ذلك الي ولكن ان احببت اعلمته متى يموت فيقدم نفسه قال نعم
 فمطرق في ديوانه فقال له كلمتي في انسان يموت الساعة عند مطلع الشمس قال اني أتيتك
 وتركتك هناك فانطلق فوجدته قد مات ثم احياه الله فهو يرفع في الجنة تارة ويعبد الله مع
 الملائكة في السماء الرابعة تارة اخرى قال العلماء أربعة من الانبياء احياء اثبات في الارض

كان صادق الوعد لم يعد
 شيئا الا وفي به وانتظر من
 وعده ثلاثة ايام او حولا
 حتى رجع اليه في مكانه
 (وكان رسولا) الى جرحهم
 (نبيا وكان يامرا هله) اي
 قومه (بالصلاة والزكاة
 وكان عند ربه مرضيا)
 اصله مرضو وقلب الواو وان
 ياءين والضممة كسرة
 (واذكر في الكتاب
 ادر يس) هو جد أي نوح
 (انه كان صديقا نبيا ورفعه ماء
 مكانا عليا) هو حي في السماء
 الرابعة أو السادسة أو
 السابعة أو في الجنة أدخلها
 بعد ان اذيق الموت
 واحيى ولم يخرج منها

(اولئك) مبتدا (الذين انعم الله عليهم) صفة له (من النبيين) بيان له وهو في معنى الصفة وما بعده الى جملة الشرط صفة للنبيين فقوله (من ذرية آدم) اي ادريس (ومن حملنا) (٣٦) مع نوح) في السفينة اي ابراهيم ابن ابنه سام (ومن ذرية ابراهيم) اي اسمعيل

واسحق ويعقوب (و) من ذرية (اسرائيل) وهو يعقوب اي موسى وهرون وذكرا ويحي وعيسى (ومن هدينا واجتبينا) اي من جملتهم وخبر اولئك (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) جمع ساجد وبك اي فكونوا مثلهم واصل بكى بكوى قلبت الواو ياء والضمة كسرة (نخاف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة) بتركها كاليهود والنصارى (واتبعوا الشهوات) من الماصي (فسوف يلقون غيا) هو وادى جهنم اي يقعون فيه (الا) لكن (من) تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون) ينقصون (شيا) من ثوابهم (جنات عدن) اقامة بدل من الجنة (التي وعد الرحمن عباده بالغيب) حال اي غائبين عنها (أنه كان وعده) اي مواعده (ماتيا) بمعنى آتيا واصله ما توى او مواعده هنا الجنة ياتيه أهله (لا يسمعون فيها لغوا) من الكلام (الا) لكن يسمعون

وهما الخضر والياس واثنان في السماء وهما عيسى وادريس (قوله أولئك) اسم الاشارة عائد على الانبياء المذكورين في هذه السورة وهم عشرة أولهم زكريا وآخرهم ادريس كما تقدم (قوله صفة له) اي لا سم الاشارة اي أولئك الموصوفون بانعام الله عليهم وذلك ان الله لما وصف كلام الانبياء باوصاف تخصه اولاد كثرنا نيا لهم صفة نعمهم (قوله بيان لهم) اي للنعم عليهم (قوله اي ادريس) تفسير للذرية اي ان ادريس من ذرية آدم لانه تقدم انه ابن شيث بن آدم (قوله ومن حملنا) اي ومن ذرية من حملنا (قوله اي ابراهيم) تفسير لبعض ذرية من حمل مع نوح لان من حمل معه أولاده الثلاثة وادريس من ذرية ابراهيم من ذرية ابراهيم وهو سام لكن بوساطة فان بين ابراهيم ونوح عشرة قرون (قوله وعيسى) اي فاولاد البنات من الذرية والحاصل ان من ذرية آدم اصله ادريس ومن ذرية نوح بوساطة ابراهيم ومن ذرية اسمعيل واسحق ويعقوب ومن ذرية يعقوب موسى وهرون ويحي وعيسى (قوله ومن هدينا) عطف على من ذرية آدم زيادة في تمجيدهم (قوله خروا سجدا وبكيا) اي ان الانبياء اذا سمعوا آيات الله التي خصهم بها من الكتب المنزلة عليهم سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا (قوله وبك) اي على غير قياس وقياسه بكاة كقاض وقضاة (قوله فكونوا مثلهم) اي في السجود والخشوع والخضوع والبكاء عند تلاوة القرآن كما في الحديث اتلوا القرآن وابكوا فان لم تنبكوا فتابوا (قوله خلف من بعدهم) اي وجد من بعد النبيين (قوله خلف) هو بالاسكون في الشر وبالفتح في الخير يقال خلف سوء وخلف صدق (قوله هو وادى جهنم) اي تستعين من حره أوديتها (قوله الامن تاب) قدر المفسر لكن اشارة الى ان الاستثناء منقطع لان المستثنى المؤمنون والمستثنى منه الكفار (قوله بدل من الجنة) قال بعضهم انه بدل كل من بعض لان الجنة بعض الجنات ورد بان آل في الجنة جنسية فهو بدل كل من كل (قوله اي غائبين عنها) اي غير مشاهدين لها لان الوعد حاصل في الدنيا ومن فيها لا يشاهد الجنة (قوله اي مواعده) اي الذي وعده من الجنة وغيرها (قوله بمعنى آتيا) اي فاسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله او مواعده الخ) اشارة لتفسير آخر وعليه فاسم المفعول باق على ما هو عليه وحينئذ فيكون المراد بالمواعود خصوص الجنة (قوله افوا) هو الكلام الزائد المستغنى عنه (قوله لكن يسمعون سلاما) اشارة بذلك الى ان الاستثناء منقطع لان السلام ليس من جنس اللغو (قوله وليس في الجنة نهار ولا ليل) اي وانما يعرفون الليل بارضاء الحجب وغلق الابواب والنهار بفتحها ورفع الحجب كما روى وليس معرفة الليل للاستراحة فيه والنوم اذ لا نوم ولا تعب فيها بل ذلك على عادة الملوك في الدنيا من تهيئة تحف في الصباح والمساء ليتم نظامهم (قوله تلك الجنة) اسم الاشارة عائد على الجنة في قوله فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيا وأتى باسم الاشارة البعيد اشارة لغو رتبها ورفع منزلتها (قوله نورث من عبادنا) عبر بالميراث اشارة الى انهم يعطونها عطاء لا يرد ولا يبطل كالميراث (قوله من كان تقيا) اي سعيدا وهو من مات على كلمة الاخلاص ولو مصرا على الكبائر فما آله للجنة وان ادخل النار وعذب فيها بقدر جرمه لان الجنة جماعات مسكنات للموحدين والنار جماعات مسكنات للمشركين ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى في سورة فاطر ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه الى ان قال جنات عدن يدخلونها وقوله صلى الله عليه وسلم من مات لا يشرك بالله شيادخل الجنة وان زنى وان سرق وان شرب الخمر ولكن الجنة مراتب ودرجات على حسب التفاوت في الاعمال الصالحة (سلاما) من الملائكة عليهم او من بعضهم على بعض (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) (قوله)

اي على قدرهما في الدنيا وليس في الجنة نهار ولا ليل بل ضوء ونور أبدا (تلك الجنة التي نورث) نعطي وننزل (من عبادنا من كان تقيا)

بطاعته هو نزل لما تاخر الوحي ايا ما وقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل ما يمنك ان تزورنا اكثر مما تزورنا (وما ننزل الا بامر ربك له ما بين ايدينا) اي امامنا من امور الآخرة (وما خلفنا) من امور الدنيا (وما بين ذلك) اي ما يكون من (٣٧) هذا الوقت الى قيام الساعة

(قوله بطاعته) اي ولو بمجرد الاسلام (قوله ونزل لما تاخر الوحي) اي حين سأل اليهود عن الروح واصحاب الكهف وذو القرنين فقال اخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فتاخر الوحي حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد اربعين يوما وقيل خمسة عشر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابطات على حتى ساء في واشتقت اليك فقال له جبريل اني كنت اشوق ولكني عبد مأمور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست (قوله اكثر مما تزورنا) هذا عتاب من رسول الله لجبريل كانه قال له ان شوقى اليك في ازدياد فكان الرجاء فيك الزيادة لا الهجر (قوله وما ننزل الا بامر ربك) هذا على لسان جبريل امره الله تعالى بذلك اعتذارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابا لسؤاله المذكور والتزل والنزل شيئا فشيئا (قوله من امور الآخرة) بيان لما ويصح ان يحمل قوله ما بين ايدينا على ما ياتي وقوله وما خلفنا على ما سبق وقوله وما بين ذلك على الحالة الراهنة (قوله له علم ذلك جميعه) اي تفصيلا واما علم بعضه اجمالا فيكون لبعض الحوادث كالا نبياء والاولياء بالهام من الله تعالى ومع ذلك فيكتمونه ولا يفشون منه الا ما اذن لهم فيه اذا علمت ذلك فالتشدد بالتجسس على المغيبات من الضلال المبين لانه لو استند لقواعد فهي كاذبة ولو صادفت الحق بمصادق قوله صلى الله عليه وسلم كذب المنجمون ولو صدقوا وان استند لكشف فصاحبه لا يطلع الا على بعض جزئيات ومع ذلك هو مأمور بكتمها لان الله قال لنبيه على لسان جبريل له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك فكيف بغيره من آحاد الخلق (قوله اي تاركالك) اي ان عدم التنزل لحكمة يعلمها الله لا تركالك وهجرانا وهذه الآية بمعنى قوله تعالى ما ودعك ربك وما قلى (قوله هو) قدره اشارة الى ان رب خبر الخدوف (قوله فاعبده) اي دم على عبادته ولا تحزن بابطاء الوحي واستهزاء الكفرة (قوله اي مسمى بذلك) اي بلفظ الجلالة او رب السموات والارض وقيل معنى سميا مثلا يستحق ان يسمى الها واحدا يسمى بالله فان المشركين وان سمو الصنم الها لم يسموه الله قط لظهور احديته وان رب السموات والارض وما بينهما قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقد ورد ان امرأة سمت ولدها الله فنزلت عليه نار فاحرقته (قوله المنكر للبعث) اشار بذلك الى ان المراد بالانسان خصوص الكافر المنكر للبعث (قوله او الوليد) او لتنوب عن الخلاف في المراد بالانسان الذي قال تلك المقالة وفي الحقيقة كل من الشخصين قد قالها (قوله اذا) منصوبة بقوله اخرج حيا ولا يقال ان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها لان ذلك في لام الابتداء واما هذه فهي زائدة كما قال المفسر (قوله وادخال الف بينها) اي الثانية وقوله و بين الاخرى اي الاولى وكان المناسب ان يقول وتركه فتكون القراءات اربعا وهي سبعيات (قوله أولا يذكر) الاستفهام للتوبيخ (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله من قبل) اي من قبل بعثه (قوله فيستدل بالابتداء على الاعادة) اي لانها هون قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو هون عليه (قوله فوربك) اضاف اسمه تعالى اليه صلى الله عليه وسلم شريفا وتعظيما (قوله لنحضرنهم حول جهنم جثيا) اي وهو الموقف (قوله واصله جثو) اي بووين قلبت الثانية لئلا يتطرفها فاجتمعت مع الواو الساكنة قلبت الواو ياء وادغمت في الباء (قوله او جثوي) اي ياء بعد الواو قلبت الواو ياء وادغمت في الياء وعلى كل كسرت التاء لتصح الياء (قوله ثم لتزعن من كل شيعة) اي من كل امة (قوله ايهن) موصولة بمعنى الذي بليت على الضم لاضافتها وحذف صدر صلتها وقوله اشد خبر لخدوف والجملة صلتها وهي وصلتها في محل نصب مفعول لتزعن وعتيا تمييز حول عن المبتدأ المحذوف

اي له علم ذلك جميعه (وما كان ربك نسيا) بمعنى ناسيا اي تاركالك بتاخير الوحي عنك هو (رب) مالك (السموات والارض وما بينهما) فاعبده واصطبر لعبادته اي اصبر عليها (هل تعلم له سميا) اي مسمى بذلك لا (ويقول الانسان) المنكر للبعث ابني بن خف او الوليد بن المغيرة النازل فيه الآية (اذا) بتحقيق لهمة الثالثة وتسهم بها وادخال الف بينها بوجهيها وبين الاخرى (مات) لسوف اخرج حيا) من القبر كما يقول عهدا لاستفهام بمعنى النفي اي لا احيا بعد الموت وما زائدة للتاكيد وكذا اللام ورد عليه بقوله تعالى (اولا يدكر الانسان) اصله بتدكر ابدلت التاء ذالا وادغمت في الدال وفي قراءة تركها وسكون الدال وضم الكاف (أنا) خلفناه من قبل ولم يك شيئا فيستدل بالابتداء على الاعادة (فوربك لنحضرنهم) اي المنكرين للبعث (والشياطين) اي نجوع كلامهم وشيطانه في سلسلة (ثم لنحضرنهم حول جهنم) من خارجها (جثيا)

على الركب جمع جاث واصله جثو واوجثوى من جثا يجثوا ويجثى لغتان (ثم لتزعن من كل شيعة) فرقة منهم (ايهم اشد على الرحمن عتيا) جراه (ثم لنحن اعلم بالذين هم اولي بها) احق بجهنم الاشد وغيره منهم

أى عتوه أشد والمعنى انه يميز طوائف الكفار فيطرح الاعنى فالاعنى على الترتيب لان عذاب الضال المضل يكون فوق عذاب من يضل تبعاً له وليس عذاب من يتمرد ويصير كعذاب المقلد (قوله صليا) بضم الصاد وكسر هاء قراءة ثان سبعيتان جمع صال كجثيا جمع جات (قوله فنبذ أبهم) أى بالذين هم أولى بها (قوله من صلى بكسر اللام) أى كرضي وقوله وفتحها أى كرمى (قوله وان منكم الواردها) أى مسلماً أو كافراً والحاصل انه اختلف المفسرون فى المراد بالورود فقليل الدخول وقيل الحضور معها فى الموقف والذى عول عليه الاشياخ ان المراد به المرور على الصراط وهو على ظهرها احد من السيف وارق من الشعرة ويتسع للمؤمن بقدر عمله ومن هنا تقول النار للمؤمن جز يامؤمن فقد اطفا نورك لى وهم فى المرور مختلفون لما فى الحديث يرد الناس النار ثم يصعدون عنها باعمالهم فالوهم كهمج البصر ثم كالريح ثم كعدو القرس ثم كالراكب المجدهم كشد الرجل فى مشيه (قوله أى داخل جهنم) أى وتكون على المؤمنين ولوما تواعصاة غير من تحقق فيهم الوعيد برداوسلا ما لدخولهم فيها وهى خامدة فلا يشعرون بها (قوله كان) أى الورود (قوله حتما مقضيا) أى بمقتضى حكمته لا بإيجاب عليه (قوله ثم تنجى الذين اتقوا) أى نخرجهم منهم من غير ان يمسه عذابها وهم من لم ينفذ فيهم الوعيدا وبعد العذاب ومن هو نفذ فيهم الوعيد (قوله ونذر الظالمين) أى نتركهم فيها على سبيل الخلود وقوله جثيا حال من الظالمين (قوله واذا تتلى عليهم) أى حين نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آيات القرآن ونلاها على المؤمنين والكافرين وعجزوا عن معارضتها اخذ اغنياء الكفار فى الافتخار على فقراء المؤمنين بما لهم من حظوظ الدنيا حيث قالوا لهم انظروا الى منازلنا فتروها احسن من منازلكم والى مجالسنا فتروها احسن من مجالسكم فجلسوا فى صدر المجلس ونجلسون فى طرفه الخفير فاذا كان ذلك لنا فى الدنيا فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لا كرمكم كما كرمنا وقصدهم بذلك فتنة فقراء المؤمنين بزينة الدنيا قال تعالى وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين (قوله قال الذين كفروا) أى اغنياءهم (قوله للذين آمنوا) أى الفقراء منهم (قوله نحن واتم) بيان للفر يقين (قوله بالفتح وبالضم) أى فهما قراء ثان سبعيتان فالفتح على انه من قام ثلاثيا والضم على انه من اقام رباعيا وكل يحتمل ان يكون اسم مكان واسم مصدر (قوله قال تعالى) أى ردا عليهم (قوله هم احسن) مبتدأ وخبر والجملة صفة لقرن وانا ثاور ثانيا تمييزان (قوله ورثيا) أى مريثيا كالذبح بمعنى الذبوح وقوله منظر أى هيئة وصورة (قوله قل) أى للكفار المفتخرين على فقراء المؤمنين (قوله فى الضلالة) أى الكفر والغفلة عن عواقب الامور (قوله بمعنى الخير) أى واتى به على صورة الامر اعلا ما بان له يحصل ولا بد بمقتضى حكمته كانه الزم نفسه بذلك (قوله أى يمد له الرحمن) انما ذكر الرحمن اشارة الى ان رحمته سبقت غضبه (قوله يستدرجه) أى بان يطيل عمره ويكثر ماله ويمكثه من التصرف فيه (قوله حتى اذاروا ما يوعدون) غاية فى قوله فليمد له الرحمن (قوله واما الساعة) اما حرف تفصيل وهى مانعة خلو تجوز الجمع والعذاب والساعة بدلان من ما والمعنى يستمرون فى الطغيان الى ان يمسوا اذاروا والعذاب والساعة من هو شر مكانا وأضعف جندا (قوله فسيعلمون) جواب اذا وقوله من هو شر مكانا راجع لقراء خير مقاما وقوله وأضعف جندا راجع لقوله واحسن نديا على طريق اللف والنشر المرتب (قوله اهم ام المؤمنين) اشار بذلك الى ان من استفهامية ويصح كونها موصولة مفعول يعلمون (قوله عليهم) متعلق بجند البضمينة معنى المعاوين وذلك كما وقع لهم فى بدر فالكفار كان جندهم ابليس واعوانه جاؤا اليهم ليعينوهم ثم انخذلوا عنهم والمؤمنون كان جندهم الملائكة التى قالت معهم كما

أى داخل جهنم (كان على ربك حتما مقضيا) حتمه وقضى به لا يتركه (ثم تنجى) مشددا ومخففا (الذين اتقوا) الشرك والكفر منهما (ونذر الظالمين) بالشرك والكفر (فيها جثيا) على الركب (واذا تتلى عليهم) أى المؤمنين والكافرين (آياتنا) من القرآن (بينات) واضحات حال (قال الذين كفروا والذين آمنوا) أى الفر يقين (نحن واتم) خير مقاما (منزلا ومسكنا) بالفتح من قام وبالضم من اقام (واحسن نديا) بمعنى النادى وهو مجتمع القوم يتحدثون فيه معنون نحن فكون خيرا منكم قال تعالى (وكم) أى كثيرا (اهلكنا) قبلهم من قرن) أى امة من الامم الماضية (هم احسن اذنا) مالا ومتاعا (ورثيا) منظر امن الرؤية فكما اهلكناهم لكفرهم نهلك هؤلاء (قل من كان فى الضلالة) شرط جوابه (فليمدد) بمعنى الخير أى يمد له الرحمن مدا فى الدنيا يستدرجه (حتى اذاروا ما يوعدون) اما العذاب كالقتل والاسر (واما الساعة) المشتملة على جهنم فيدخلونها (فسيعلمون) من هو شر مكانا وأضعف

(ويزيد الله الذين اهتدوا) بالايمان (هدى) بما ينزل عليهم من الآيات (والباقيات - ٣٥) الصالحات) هي الطاعات تبقى لصاحبها

(خير عند ربك ثوابا وخير مردا) أي ما يرد إليه ويرجع بخلاف أعمال الكفار والخيرية هنا في مقابلة قولهم أي الفريقين خير مقاما (أفرأيت الذي كفر بآياتنا) العاصي بن وائل (وقال) لخطاب بن الارت القائل له تبعت بعد الموت والمطالب له بال (لاوتين) على تقدير البعث (مالا وولدا) فاقضيك قال تعالى (اطلع الغيب) أي أعلمه وان يؤتى ما قاله واستغنى بهمزة الاستفهام عن همز الوصل حذف (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) بأن يؤتى ما قاله (كلا) أي لا يؤتى ذلك (سنكتب) أمر بكتب (ما يقول ونمد له من العذاب مدا) نزيد به بذلك عذابا فوق عذاب كفره (ونرثه ما يمول) من المال واولد (ويا تبنا) يوم القيامة (مردا) لا مال له ولا ولد (واتخذوا) أي كفار مكة (من دون الله) الاوثان (آلهة) يعبدونهم (ليكونوا لهم عزا) شفعا عند الله بأن لا يعذبوا (كلا) أي لا مانع من عذابهم (سيكفرون) أي الآلهة (يعبادهم) أي ينفقونها كما في آية أخرى ما كانوا يعبدون (و يكونون عليهم عبدا) اعوانا واعداء (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين) سلطانهم (على الكافرين تؤزهم) تهييهم إلى المعاصي (أزافلا تعجل عليهم) يطلب العذاب

تقدم في الا نفال وآل عمران (قوله ويزيد الله) هذه الجملة مستأنفة ومطووفة على جملة الشرط المحكية بالقول كما قال قل لهم من كان في الضلالة اخط وقل لهم يزيد الله الذين اهتدوا اخط (قوله بما ينزل عليهم من الآيات) أي فكما نزلت عليهم آية من القرآن ازدادوا بها هدى واما ناقل تعالى واذا وليت عليهم آياته زادتهم ايمانا (قوله هي الطاعة) تقدم أن هذا أحد تفاسير الباقيات الصالحات وهو الحسن (قوله خير عند ربك) أي من زينة الدنيا التي يتنعم بها الكفار (قوله بخلاف أعمال الكفار) أي فانها شر مردا لكونهم يردون إلى جهنم فتحصل أن الأعمال كلها باقية لأصحابها فالؤمنون تبقى لهم الأعمال الصالحة فيتنعمون بها في الجنة والكفار تبقى لهم الأعمال السيئة فيعذبون بها في النار فالما قبل يختار لنفسه أي العاملين يبقى له (قوله والخيرية اخط) أي قافل التفضيل ذكر على سبيل المشاكلة للكلام السابق فاندفع ما يقال أن أعمال الكفار لا خير فيها أصلا فكيف تصح المفاضلة (قوله أفرأيت الذي كفر بآياتنا) الاستفهام تعجبي أي تعجب يا محمد من مقالة هذا الكافر الشنيعة (قوله العاصي بن وائل) هو أبوسيدنا عمر والذي فتح مصر في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وهو والد عبد الله أحد العبادلة المشهور (قوله خطاب ابن الارت) هو بدرى من فقراء الصحابة وذلك أن خطبا كان صائغا فصاعا للعاصي حليما ثم طالبه بأجرته فقال له لن أقضيك حتى تكفر بمحمد فقال خطيب لن أكفر به حتى تموت ثم تبعث قال واني لمبعوث من بعد الموت فسوف أعطيك أذا رجعت إلى مال وولد (قوله واستغنى بهمزة الاستفهام اخط) أي فاصله أأطلع حذف همزة الوصل تخفيفا (قوله كلا) ذكر النحويون في هذه اللفظة ستة مذاهب أحسنها أنها حرف ردع وزجر الثاني أنها حرف تصديق بمعنى نعم الثالث أنها بمعنى حق الرابع أنها رد لما قبلها الخامس أنها صلة في الكلام بمعنى أي السادس أنها حرف استفتاح وذكر في القرآن في ثلاثة وثلاثين موضعا وكلها في النصف الثاني منه في خمس عشرة سورة كلها مكية ترجع إلى ثلاثة أقسام قسم يجوز الوقف عليها وعلى ما قبلها فيبتدأ بها وذلك في خمسة مواضع الاثنان في هذه السورة واللذان في الشعراء وواحد في سباق قسم اختلاف فيه هل يجوز الوقف عليها أو يتعين على ما قبلها وذلك في تسعة مواضع واحدة في المؤمنون وثلثان في سائر سائر والاولى والثالثة في المدثر والاولى في سورة القيامة والثانية في سورة ويل للمطففين والاولى في سورة الفجر والتي في سورة ويل لكل وقسم لا يجوز الوقف عليها باتفاق وهو التسع عشرة الباقية (قوله سنكتب ما يقول) أي نظيره له ونعلمه أنا كتبناه فاندفع ما يقال أن الكتابة لا تخرج من القول قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد (قوله تزيد بذلك عذابا اخط) أي لما تقدم أن كل من كان أشد كفرا كان أعظم عذابا (قوله ونرثه ما يقول) أي نسلبه وناخذه منه بأن يخرج من الدنيا خاليا من ذلك (قوله فردا) أي منقطعا عن ماله وولده بالسكية فلا يلقى مالا ولا ولدا أصلا لا في البعث ولا في النار لا نقطاع الأسباب بينهم وبين اولادهم بل وبين ما يشتهون كما قال تعالى وحيل بينهم وبين ما يشتهون واما المؤمنون وان كانوا يعبتون فرادى الا انهم يلاقون أحبابهم واولادهم وما يشتهونه (قوله واتخذوا) حكاية عما وقع من الكفار عموما (قوله الاوثان) هو مفعول أول وآلهة مفعول ثان (قوله سيكفرون اخط) في معنى التعليل (قوله ضدا) أي اضدادا وانما افردته اما لكونه مصدرا في الاصل اولانه مفرد في معنى الجمع (قوله على الكافرين) أي واما المؤمنون فليس للشياطين عليهم سبيل قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان (قوله تهييهم إلى المعاصي) أي تغريهم بتزين الشهوات لهم (قوله ازا) مفعول مطلق لتؤزهم والاز يطلق على الغلبان وعلى الحركة الشديدة وعلى التهيج والازعاج وهو المراد هنا (قوله فلا تعجل عليهم) أي لتستريح أنت والمؤمنون من شرهم وتطهر الارض من فسادهم لان لهم اياما محصورة وانفسا

اعوانا واعداء (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين) سلطانهم (على الكافرين تؤزهم) تهييهم إلى المعاصي (أزافلا تعجل عليهم) يطلب العذاب

(انما نعد لهم) الايام
والليالى أو الاتقاس
(عدا) الى وقت عذابهم
اذكر (يوم نحشر المتقين)
بايمانهم (الى الرحمن
وفدا) جمع وافد بمعنى
راكب (ونسوق المجرمين)
بكفرهم (الى جهنم وردا)
جمع وارد بمعنى ماش
عطشان (لا يملكون) أى
الناس (الشفاعة الامن
اتخذ عند الرحمن عهدا)
أى شهادة ان لا اله الا الله
ولا حول ولا قوة الا بالله
(وقالوا) اى اليهود
والنصارى ومن زعم أن
الملائكة بنات الله (اتخذ
الرحمن ولدا) قال تعالى
لهم (لقد جئتم شيئا ادا) اى
منكرا عظيما (تكاد)
بالنساء والياء (السموات
يتفطرن) باننون وفي
قراءة بالناء وتشديد الطاء
بالانشقاق (منه وتنشق
الارض وتخر الجبال هدا)
أى تنطبق عليهم من أجل
(ان دعوا للرحمن ولدا) قال
تعالى (وما ينبئ للرحمن
ان يتخذ ولدا) اى ما يليق
به ذلك (ان) اى ما (كل
من فى السموات
والارض الا آتى الرحمن
عبدا) ذليلا خاضعا يوم
القيامة منهم عزير وعيسى

معدودة يمشون بها ثم يردون الى العذاب (قوله انما نعد لهم عدا) اى نضبط ما يقع منهم ولا نهمل منه شيئا
ليؤاخذوا به (قوله أو الاتقاس) تفسير ثان (قوله الى وقت عذابهم) اى وهو موتهم لان بموتهم تصير
قبورهم حفرة من حفر النار فيعذبون فيها الى قيام الساعة فيقذفون فى النار (قوله يوم نحشر) ظرف معمول
لحذف قدره المفسر بقوله اذكر أى اذكر يا محمد لقومك هذا اليوم العظيم فانه يوم الفصل بين اهل الجنة
وأهل النار (قوله بمعنى ركب) هذا المعنى ليس ماخوذا من معنى الوفد لان الوفد فى اللغة الجماعة الذين
يقدمون على المالك للمطايما من غير تقييد بركوب بل هو ماخوذ من قرينة مدح المتقى لما ورد انهم
يحشرون ركبا ناعلى نجائب سرجهام من ياقوت وعلى نوق رحالها من ذهب وأزمتها من زبرجد واختلف
فى وقت ركوبهم ف قيل من أول خروجهم من القبور وقيل من منصرفهم من الموقف وعلى كل فيستمررون
راكبين حتى يقرعوا باب الجنة وجمع بانهم يركبون من أول خروجهم من القبور حتى باتوا الموقف
ثم بعد انفضاض الموقف يركبون حتى يدخلوا الجنة وعن ابن عباس من كان يحب ركوب الخيل وفد الى
الله تعالى على خيل لا تروث ولا تبلى ولجها من الياقوت الاحمر ومن الزبرجد الاخضر ومن الدر
الابيض وسرجها السندس والاستبرق ومن كان يحب ركوب الابل فعلى نجائب لا تبلى ولا تبول
أزمتها من الياقوت والزبرجد ومن كان يحب ركوب السفن فعلى سفن من زبرجد وياقوت قد آمنوا
الفرق وأمنوا الا هو الورد ايضا يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق راغبين وراغبين
واثنان على بعير وثلاثة على بعير واربعة على بعير وعشرة على بعير (قوله بكفرهم) أشار بذلك الى ان
المراد بالمجرمين الكفار (قوله وردا) اى مشاة عطاشا قد تقطعت أعناقهم من العطش ومع ذلك يحملون
أوزارهم على ظهورهم لما ورد ان المؤمنين اذا خرج من قبره استقبله عمله فى احسن صورة
واطيب ربح فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عمك الصالح طالمسا ركبتك واتعبتك فى الدنيا
اركبني اليوم وان الكافر يستقبله عمله فى أقبح صورة وأنتنار يحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول
أنا عمك السيء طالمسا ركبتنى وأنبتنى فى الدنيا وأنا اليوم أركبك قال تعالى وهم يحملون أوزارهم على
ظهورهم (قوله لا يملكون) اى الخلق عموما مؤمنهم وكافرهم وقوله الشفاعة اى كونه يشفع لغيره أو
يشفع غيره فيه (قوله الامن اتخذ) مستثنى من العموم المتقدم وهو متصل (قوله عند الرحمن) كرر لفظ
الرحمن فى هذه السورة ست عشرة مرة إشارة الى ان رحمته غلبت غضبه (قوله اى شهادة ان لا اله الا الله)
اى مع عديلتها وهى محمد رسول الله (قوله ولا حول ولا قوة الا بالله) فى رواية والتبرى من الحول والقوة لله
وعدم رجاء غيره (قوله ومن زعم أن الملائكة بنات الله) اى وهم مشركو العرب وهذا رجوع لذكر
قبائح الكفار اثر بيان عاقبتهم وعاقبة المؤمنين (قوله قال تعالى) اى تقر يعاوتو بيخا (قوله
منكرا عظيما) اى فظيما شديدا (قوله تكاد السموات ان) هذا بيان ان يكون ذلك الشئ منكرا
عظيما (قوله يتفطرن) اى يتفتقن ويقطعن (قوله وفى قراءة) اى وهى سبعة أيضا وظاهر ان القراآت
أربع وليس كذلك بل هى ثلاث فقط لان فى قراءة الناء من تكاد وجهين الناء والنون من
يتفطرن وفى قراءة الياء وجه واحد وهو الناء من يتفطرن والثلاث سبعيات (قوله وتنشق
الارض) اى تنخسف بهم (قوله من أجل أن دعوا للرحمن ولدا) المعنى ان هذه المقالة منهم موجبة
للغضب عليهم الذى ينشأ عنه نزول السماء قطعا قطعا عليهم وخسف الارض بهم وسقوط الجبال
عليهم لولا حلمه وسبق رحمته او المعنى ان هذه المقالة من عظمها وشناعتها تفزع منها السموات
والارض والجبال وتمنى أنما لو أهلكت من تقو بها لولا رحمة الله (قوله قال تعالى) اى ردا
عليهم (قوله وما ينبئ للرحمن) اى لا يليق به ذلك ولا يتأتى لاستحالة عليه عقلا ونقلان الولد

(لقد احصاهم وعدهم غدا) فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولا واحد منهم (وكلمهم آتية يوم القيامة (٤١) فردا) بلا مال ولا نصير يملعه

(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) فيما بينهم يتواديون ويتحابون ويحبهم الله تعالى (فانما يسرناه) أى القرآن (يلسانك) العربى (لتبشر به المتقين) الفائزين بالايان (وتنذر) تخوف (به قوما لدا) جمع ألد أى جدل بالباطل وهم كفار مكة (وكم) أى كثيرا (أهلكنا قبلهم من قرن) أى أمة من الأمم الماضية بتكذيبهم الرسل (هل تحس) تجرد (منهم من أحد) أو تسمع لهم ركزا (صوتا خفيا) لا فكأ أهلكنا أولئك نهلك هؤلاء

(سورة طه)

مكية مائة وخمسة وثلاثون آية أو اربعون أو وثنان (بسم الله الرحمن الرحيم طه) الله أعلم بمراده بذلك (ما أنزلنا عليك القرآن) يا محمد (لتشقى) لتعذب بما فعلت بعد نزوله من طول قيامك بصلاة الليل أى خفف عن نفسك (الا) لكن أنزلناه (تذكرة) به (لمن يخشى) يخاف الله (تنزلا) بدل من اللفظ بفعله الناصب له (ومن خالق الارض والسموات العلى) جمع عليا كبرى وكبر هو (الرحمن على العرش) وهو فى اللغة

علامة الضعف والحدوث (قوله لقد احصاهم) أى أحاط بهم علمه (قوله وعدهم غدا) أى عد اشخاصهم وانفاسهم وأفعالهم فلا يخفى عليه شيء من أمورهم (قوله مبلغ جميعهم) راجع لقوله وعدهم وقوله ولا واحد منهم راجع لقوله احصاهم فكانه قال أحاط بهم علمه جمعا وفردا (قوله فردا) منفردا (قوله سيجعل لهم الرحمن ودا) أى فى الدنيا والآخرة والتنوين للتعظيم أى ودا عظيما فكما عظمت طاعاتهم عظم ودهم لهم ولا حبا به وعبر بالرحمن لعظم تلك النعمة فان المحبة رأس الايمان وأساسه لما فى الحديث الا لا ايمان لمن لا محبة له فمن أعطى المحبة لله ولا حبا به فقد أعطى خيرا لدنيا والآخرة لان المحبة حكمة ايجاد الخلق لما فى الحديث القدسي فاحببت ان اعرف خلقت الخلق في عرفوني وبالجملة فالمحبة أمرها عظيم ولذا كان تنافس العارفين فيما فكل من عظمت معرفته ازداد محبة وشغفا وعبر باداة الاستقبال لان المؤمنين كانوا بمكة فى مبدأ الاسلام مفرقين فوعد الله رسوله بان يؤلف بين قلوب المؤمنين ويضع فيها المحبة فهذه الآية نزلت فى مبدأ الاسلام تسليية له صلى الله عليه وسلم وودا بضم الواو للسبعة وقرئ بفتحها وكسرهما فهو ومثلث (قوله فأنما يسرناه) أى أنزلناه ميسرا (قوله العربى) أى فالمراد باللسان اللغة العربية (قوله جمع ألد) أى شديدا لخصومة (قوله وكم أهلكنا الخ) تخويف لهم وتسليية له صلى الله عليه وسلم (قوله هل تحس) بضم التاء وكسر الحاء من أحس رباعيا والاستفهام انكارى كما اشار له بقوله لا وقرئ شذوذا بفتح التاء وضم الحاء أو كسرهما (قوله منهم) حال من أحد لانه نعمت نكرة قدم عليها (قوله صوتا خفيا) أى والمعنى استاصلناهم بالهلاك جميعا حتى لا يرى منهم أحد ولا يسمع له صوت خفى

(سورة طه مكية)

أى كلها وقيل الا فاصبر على ما يقولون الآية وهذه السورة نزلت قبل اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكانت سببا فيه (قوله وأر بعون الخ) أى فالخلاف فى سبع آيات أو خمس (قوله الله أعلم بمراده بذلك) اشار بذلك الى ان طه حروف مقطعة استأثر الله بعلمها وقيل ان طه اسم من اسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم حذف منه حرف النداء وقيل انه فعل امر وأصله طاه والمعنى طاه الارض بقدميك معا خوطب به لما كان يشدد على نفسه فى تهجده حيث كان يقوم الليل كله ويقف على إحدى رجليه ويرجى الاخرى من شدة التعب فامر الله بالتخفيف على نفسه فكان يصلى وينام ويقوم على رجليه مما (قوله من طول قيامك) بيان لما وقيل ان معنى لتشقى لتعذب نفسك بتأسفك على كفر من كفر فأنما عليك البلاغ فارج نفسك من هذا التعب فانا أنزلنا القرآن لمن يذكر ويخشى وقيل انه رد وتكذيب للكفرة حيث قالوا المارأوا كثرة عبادته وتهجداته انك لتشقى بترك ديننا وان القرآن أنزل عليك لتشقى به (قوله لكن) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع لان التذكرة ليست من جنس الشقاء (قوله تذكرة) مفعول لاجله والتشقى كذلك وانما نصب الثانى دون الاول لان فاعل الذكرى والا نزال هو الله بخلاف الاول (قوله لمن يخشى) أى لمن فى قلبه رقة يتأثر بالمواعظ (قوله بدل من اللفظ) أى عوض من التناظر والنطق بفعله المقدر والاصل نزلناه تنزلا خذف الفعل وجو بالنيازة المصدر عنه فى المعنى والعمل (قوله هو) قدره اشارة الى ان الرحمن خير لمخزوف وحينه فذلك يكون نعنا مقطوعا قصده به المدح (قوله سرير الملك) أى الذى يجلس عليه الملك قال تعالى فى حق المقيس قال نكروا لها عرشها (قوله استواء يليق به) هذه طريقة السلف الذين يفوضون علم المتشابه لله تعالى ومن ذلك جواب الامام مالك رضي الله عنه عن معنى الاستواء على العرش فى حقه تعالى حيث قال للسان الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة اخرجوا عنى هذا المبتدع وأما الخلف وهم من بعد الخمسة فيؤولونه بمعنى صحيح لا نقي به سبحانه وتعالى فيقولون ان المراد بالاستواء

الاستيلاء بالتصرف والفهر فالاستواء له معنيان الركوب والجلوس والاستيلاء بالقهر والتصرف وكلا المعنيين وارد في اللغة يقال استوى الساطن على الكرسي بمعنى جلس واستوى على الاقطار بمعنى ملك وقهر ومن الثاني قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وحينئذ فالمتعين اطلاقه عليه تعالى بهذا المعنى هو الثاني (قوله من المخلوقات) بيان للثلاثة (قوله هو التراب الندي) اي الذي فيه نداوة فان لم يكن نديا فهو تراب ولا يقال له ندى (قوله وان تجهر بالقول) المقصود منه النهي عن الجهر لغير امر شرعي كانه يقول ان الله غني عن الجهر فلا تجهد نفسك به فالجهر بالذكر والدعاء والقراءة بقصد اسمع الله تعالى اما جهل او كفر واما لغرض آخر كإرشاد العباد وحضور القلب ودفع الشراغل والوسوسة فهو مطلوب (قوله فالتعني الخ) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف وقوله فانه يعلم السر الخ تعليل لذلك المحذوف (قوله واخفى) هو افعل تفضيل اي والذي هو اخفى من السر (قوله اي ما حدثت به النفس الخ) هذا أحد اقوال في تفسير السر واخفى وقال ابن عباس السر ما اسره ابن آدم في نفسه وأخفى ما أخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه فالتعني ذلك كله وعلمه فيما مضى من ذلك وما يستقبل علم واحد وجميع الخلائق في علمه كنفس واحدة (قوله فلا تجهد) بفتح التاء والهاء اوضح التاء وكسر الهاء من جهد واجهد اي لا تعب نفسك بالجهر بقصد اسمع الله تعالى وهذا نهى له صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره (قوله والحسن مؤنث الاحسن) اي فهي اسم تفضيل بوصف بها الواحد من المؤنث والجمع من المذكر الغير العاقل كما هنا (قوله وهل اتاك حديث موسى) الاستفهام للتشويق والتقرير في ذهن السامع والجملة مستأنفة خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له انا ارسلناك بالتوحيد ولا غرابة في ذلك فانه امر مستمر فيما بين الانبياء كإبراهيم كابر وقد خوطب به موسى حيث قيل له اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني وبه ختم موسى مفااته حيث قال انما الهكم الله الذي لا اله الا هو فالمقصود من الاستفهام تشويق السامع ليتلقى ما ذكر بتطالع والتفات وحضور قلب لاحقيقته فانه مستحيل عليه تعالى او ان هل بمعنى قد كما قال المفسر (قوله اذ رأى نارا) ظرف لحديث (قوله امرأته) اي وهي بنت شعيب واسمها صفورا وقيل صفورة واسم اختها ليا وقيل شرفا وقيل عبدا واختلاف في التي تزوجها فقيل هي الصغرى وقيل الكبرى وتقدم ذلك (قوله امكثوا) انما اتى بجمع الذكور وان كان الخطاب لامرأته تعظيما او مراعاة لمن معها من الخدم والاولاد (قوله وذلك في مسيره الخ) روى انه عليه السلام استاذن شعيبا عليه السلام في الخروج الى امه واخيه بمصر فخرج باهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادي طوى وهو بالجانب الغربي من الطور الذي هو بفلسطين لانه هو الذي على يمين المتوجه من مدين وقيل هو الذي بين مصر وأيلة ورد بانه على يسار المتوجه من مدين الى مصر كما هو مشاهد وقد قال تعالى ونادى بناه من جانب الطور الايمن ولد له ولد في ليلة مظلمة شاتية باردة وكانت ليلة الجمعة وقد اخطا الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقد حزن زنده فلم يخرج نارا فبينما هو في ذلك اذ رأى عن يسار الطريق من جانب الطور نارا فامرا هله بالمكث لئلا يتبعوه فيما عزم عليه من الذهاب الى النار كما هو المعتاد لئلا ينتقلوا الى موضع آخر فانه مما لا يخفى بالبال فلما وصل الى تلك النار التي ابصرها خاطبه الله وارسله الى فرعون وخلف اهله في الموضع الذي تركهم فيه فلم يزالوا مقيمين فيه حتى مر بهم راع من اهل مدين فمرفهم فمهمهم الى شعيب فمكثوا عنده حتى جاوزهم موسى ببني اسرائيل البحر وغرق فرعون وقومه فبعثهم شعيب الى موسى بمصر (قوله اني آنست) من الايناس وهو

من المخلوقات (وما تحت الثرى) هو التراب الندي والمراد الارضون السبع لانها تحتها (وان تجهر بالقول) في ذكر اودعاء فالتعني عن الجهر به (فانه يعلم السر واخفى) منه اي ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به فلا تجهد نفسك بالجهر (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنی) التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسن مؤنث الاحسن (وهل) قد (أتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله) لامرأته (امكثوا) هنا وذلك في مسيره من مدين طالبا مصر (اني آنست) ابصرت (نارا على آتيكم منها بقبس) شملة في رأس فتيلة أو عود

(أو أجد على النار هدى)

اي هاديا يدلني على الطريق وكان أخطاها لظلمة الليل وقال لعل لعدم الجزم بوفاء الوعد (قلنا اتاها) وهي شجرة عوسج (نودي يا موسى اني بكسر الهمزة بتاويل نودي بقليل وبفتحها بتقدير الباء) (انا) تأكيد لياء المتكلم (ربك فاخلع نعليك انك بالواد المقدس) المطهر او المبارك (طوى) بدل او عطف بيان بالتنوين وتركه مصروف باعتبار المكان وغير مصروف للتأنيث باعتبار البقعة مع العلمية (وانا اخترتك) من قبومك (فاستمع لما يوحى) اليك مني (انني انا الله لا اله الا انا فاعبدني واقم الصلاة لذكري) فيها (ان الساعة آتية اكاد اخفيها) عن الناس ويظهر لهم قريبها بعلاماتها (لتجزي) فيها (كل نفس بما تسعى) به من خيرا وشر (فلا يصدك) يصرفك (عنها) اي عن الايمان بها (من لا يؤمن بها واتبع هواه) في انكارها (فتردى) اي فتهلك ان انصدت عنها (وماتلك) كائنة (بيمينك يا موسى) الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها (قال هي عصاي اتوكأ) اعتمد (عليها) عند الوثوب

وهو الا بصارومته انسان العين لا نه يبصر الاشياء (قوله أو أجد على النار هدى) او مانعة خلوتجوآ الجمع وعلى بمعنى عندي عند النار (قوله وكان أخطاها) اي لا نه سار على غير الطريق مخافة من ملوك الشام (قوله لعدم الجزم بوفاء الوعد) لا نه لا يدري ما يفعل الله به (قوله فله اناها) اي النار التي آتت بها (قوله وهي شجرة عوسج) هذا احد اقوال فيها وقيل علق وقيل عنب (قوله نودي يا موسى اني انا ربك) هذا اول المكالمات بينه وبين الله تعالى واخرها قوله فيما ياتي ان العذاب على من كذب وتولى وهذا بالنسبة لهذه الواقعة والا فله مكالمات أخرى وسمع الكلام بكل اجزائه من جميع جهات حتى ان كل جارحة منه كانت اذنا (قوله فاخلع نعليك) اي تواضعا لله ومن ثم كان السلف يطوفون بالكعبة حفاة وقيل أمر بخلعها لنجاستهما لانهما كانا من جلد حمار ميت لم يدغ روي انه خلمهما وألقاهما خلف الوادي (قوله بالتنوين وتركه) هما قراءتان سيميتان (قوله وانا اخترتك) اي للنبوته والرسالة وكان عمره اذ ذاك اربعين سنة كما سيأتي عند قوله تعالى ثم جئت على قدر يا موسى (قوله اني انا الله) بدل مما يوحى وهو اشارة للعقائد العقلية وقوله فاعبدني اشارة للاعمال الفرعية وقوله ان الساعة آتية اشارة للعقائد السمعية فقد اشتمل ذلك على جملة الدين (قوله واقم الصلاة) خصها بالذكر وان كانت داخلة في جملة العبادات لعظم شأنها واحتوائها على الذكرو شغل القلب واللسان والجوارح فهي افضل اركان الدين بعد التوحيد (قوله لذكري فيها) اي لذكري فيها لانها مشتملة على كلامي وغيره من انواع الذكرو (قوله ان الساعة آتية) اي حاصلة ولا بدوسميت ساعة لانها آتية في ساعة اي قطعة من الزمان (قوله اكاد اخفيها) اي اريد اخفاء وقتها والحكمة في اخفاء وقتها واخفاء الموت ان الله تعالى حكم بعدم قبول التوبة عند قربها وفي الفرغرة فلو عرف الخلق وقتها لما شغلوا بالمعاصي الى قرب ذلك الوقت ثم يتوبون فيخلصون من عقاب المعصية فتعريف وقتها كالاغراء بفعل المعاصي (قوله بعلاماتها) اي اماراتها واول العلامات الصغرى بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرها ظهور المهدى (قوله لتجزي) اما متعلق باخفيها أو بآتية وقوله اكاد اخفيها جملة معترضة بين المتعلق والمتعلق (قوله بما تسعى) ماموصولة وجملة تسمى صلته والعائد محذوف قدره المفسر بقوله به وقوله من خيرا وشر بيان لما (قوله فلا يصدك) الخطاب لموسي والمراد غيره والفعل مبني على الفتح لا تصاله بنون التوكيد الثقيلة (قوله فتردى) منصوب بفتحة مقدرة على الالف بان مضمرة بعدفاء السببية في جواب النهي (قوله وما نالك بيمينك يا موسى) اي بعد ان خلع عليه خلة النبوته والرسالة بسط له الكلام ليزداد حبا وشغفا ويؤيده بالمعجزات الباهرة وما اسم استفهام مبتدأ وتلك اسم اشارة خبر وقوله بيمينك متعلق بمحذوف حال والعامل فيه معنى الاشارة وهذا احسن من جعل تلك اسما موصولا بمعنى التي وبيمينك صلته لانه ليس مذهب البصر بين (قوله الاستفهام للتقرير) اي فحكمة الاستفهام كون موسي يقر ويعترف بصفات تلك المصا فيمنحه فوق ما يعلم منها وليس المراد حقيقة الاستفهام الذي هو طلب الفهم فانه مستحيل عليه تعالى لعلمه بها (قوله قال هي عصاي) اي وكانت من آس الجنة نزل بها آدم منها ثم ورثها شعيب فلما زوجه ابنته أمرها ان تعطيه عصا يدفع بها السباع عن غنمه وكانت عصي الانبياء عنده فوقع في يدها عصا آدم فاخذها موسي بعلم شعيب وانما زاد في الجواب لان المقام مقام مباسطة وخطاب الحبيب ولا شك ان الزيادة في الجواب في هذا المقام مما يريح الفؤاد والا فكان يكفيه ان يقول هي عصاي (قوله عند الوثوب) اي النهوض للقيام (قوله وأهش) بضم الهاء من هش بهش بمعنى خبط الشجر ليسقط ورقه وأماهش بهش بكسر الهاء فيقال على اللين والاسترخاء وسرعة الكسر والبشاشة (قوله ولي فيها ما آرب اخرى)

والمشي (واهش) اخبط ورق الشجر (بها) ليسقط (على غنمي) فتاكله (ولي فيها ما آرب) جمع ماربة مثلث الراء اي حوائج (اخرى)

كحمل الزاد والسقاء وطرد
 الهوام زاد في الجواب بيان
 حاجاته بها (قال القم يا موسى
 قالها فاذا هي حية) ثعبان
 عظيم (تسعى) تمشي على
 بطنها سريعا كسرعة الثعبان
 الصغير المسمى بالجان المعبر
 به فيها في آية أخرى (قال
 خذها ولا تخف) منها
 (سعيدها سيرتها) منصوب
 بنزع الخافض أي إلى
 حالتها (الاولى) فادخل
 يده في فمها فمادت عصا
 وتبين ان موضع الادخال
 موضع مسكها بين شعبتيها
 وارى ذلك السيد موسى
 لئلا يجزع اذا انقلبت حية
 لدى فرعون (واضمم
 يدك) اليمنى بمعنى الكف
 (إلى جناحك) أي جنبك
 الأيسر تحت العضد
 إلى الأبط واخرجها
 (تخرج) خلاف ما كانت
 عليه من الأدمة (بيضاء من
 غرسوء) أي برص تضيء
 كشعاع الشمس تضيء
 البصر (آية أخرى) وهي
 وبيضاء حالان من ضمير
 تخرج (انربك) بها اذا فعلت
 ذلك لاظهارها (من آياتنا)
 الآية (الكبرى) أي
 العظمى على رسالتك واذا
 اراد عودها إلى حالتها
 الأولى ضمها إلى جناحه
 كما تقدم واخرجها (اذهب)

أجل في هذا الجواب اما حياء من الله تعالى لطول الكلام أو انكالا على علمه تعالى (قوله كحمل الزاد)
 أشار بالكاف إلى أن لها منافع أخرى فكان يستقي بها الماء من البئر فيجعلها موضع الحبل وكل شعبة من
 شعبتيها تصير دلوًا مملوءًا وكانت تماشيه وتحاديه وكان يضرب بها الأرض فيخرج له ما ياكله يومه ويركزها
 فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا اشتبه ثمره ركزها فتقطن غصنين فصارت شجرة وأورقت
 وأثمرت وكانت شعبتها تضيء كأن بالليل كالسراج واذا ظهر له عدو كانت تحاربه (قوله قالها) أي
 طرحها على الأرض (قوله فاذا هي حية تسعى) عبر عنها بالحية وفي آية أخرى ثعبان وفي أخرى بانها
 كالجان ووجه الجمع ما أشار له المفسر بقوله تمشي على بطنها سريعا كسرعة الثعبان الخ والحاصل أن تسميتها
 حية باعتبار كونها ثعبانًا عظيمًا وجانًا باعتبار سرعة مشيها (قوله المسمى بالجان) أي وهو الثعبان الصغير
 وأما الجن فهو النوع المعروف (قوله قال خذها ولا تخف) انما حصل له الخوف لان صورتها هائلة
 فشعبتها صارت تاشدقن لها والحجن عنقها وعيناها تتقدان نارًا تمر بالشجرة العظيمة فتلتقمها وتقطع
 الشجرة العظيمة بانها لا يسمع لا نيا بها صوت عظيم فظن انها سطوة من الله عليه فولى مدبرًا ولم يقب
 فلما قال الله له خذها ولا تخف تبين له أنها نعمة لا نقمة (قوله فادخل يده) أي مكشوفة وقيل كان عليه
 مدرعة صوف فلما قال له خذها لم يسمع لا نيا بها صوت عظيم فظن انها سطوة من الله عليه فولى مدبرًا ولم يقب
 ا كانت المدرعة تغني عنك شيا قال لا ولكنني ضعيف من الضعف خلقت فكشفت عن يده ثم وضعها في
 فم الحية (قوله وتبين) هو فعل ماض فاعله ضمير يعود على موسى أي علم (قوله أن موضع الخ) في محل
 المفعول به (قوله موضع مسكها) أي الا تكاء عليها والمعنى أنه لما وضع يده في فمها وانقلبت عصا ويده
 بحالها رأى محل يده هو ما بين الشعبتين فالشعبتان صارتا شدقين وصار ما تحتهما وهو محل مسكها بيده
 عنقا لها (قوله وارى ذلك) أي بصر الله موسى قلبها حية في ذلك الوقت لئلا يجزع الخ (قوله لدى فرعون)
 أي عنده (قوله بمعنى الكف) أي لا بمعنى حقيقةتها وهي من الأصابع إلى المنكب (قوله تحت العضد)
 بيان المراد من الجنب وقوله إلى الأبط أي من المرفق منتهيا إلى الأبط (قوله من الأدمة) أي السمرة
 (قوله من غرسوء) متعلق بتخرج وهذا يسمى عند أهل البيان احتراسا وهو أن يؤتى بشئ يرفع توههم غير
 المراد لان البياض قد يراد به البرص والبهق (قوله تضيء كشعاع الشمس) أي فكان اذا ادخل يده
 اليمنى في جيبه وادخلها تحت ابطه الأيسر واخرجها كان لها نور ساطع يضيء بالليل والنهار كضوء
 الشمس والقمر واشد ضوءا ثم اذ اردتها إلى جيبه صارت إلى لونها الأول (قوله الآية الكبرى) قدره
 إشارة إلى ان الكبرى صفة لخدوف مفعول ثان لقوله نريك والكاف مفعول أول والكبرى اسم تفضيل
 والمعنى التي هي أكبر من غيرها حتى من العصا لانها لم تعارض اصلا واما العصا فقد عارضها السحرة (قوله)
 اذهب إلى فرعون) أي بها اتين الآيتين وهما العصا واليد روى ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام اسمع
 كلامي واحفظ وصيقي وانطلق برسالتك بعيني وسمعي وان معك يدي وانصرى وانى اليك جنة
 من سلطاني تستكمل بها القوة في امرك ابعثك إلى خلق ضعيف من خاقي بطر نعمتي وامن مكري وغرته
 الدنيا حتى جحد حقى وانكر ربوبيتي اقسم بعزتي لولا الحجة التي وضعت بيني وبين خلقي لبطشت به
 بطشة جبار ولكن هان على وسقط من عيني فبلغه رسالتى وادعه إلى عبادتي وحذره نعمتي وقل له
 قولا ليلا لا يغتر بلباس الدنيا فان ناصيته بيدي لا يطرف ولا يتنفس الا بعلمى فسكت
 موسى سبعة ايام لا يتكلم ثم جاءه الملك فقال له اجب ربك فيما امرك فعند ذلك قال رب

أشرح لي صدرى الخ (قوله وسعه لتحمل الرسالة) أى فأنك كلفتني بامر عظيم لا يقوى عليه إلا من
 شرح صدره وقوته (قوله واحلل عقدة من لساني) أى لسكنة حاصلة فيه وقد أجيب بحلها فماد
 لفصاحتها الاصلية وهذا هو الاحسن وقيل زال بعضها بدليل قوله هو أفصح منى لسانا وقول فرعون
 ولا يكاد يبين ورد بان معنى هو أفصح أنه لم يطرأ عليه لسكنة وقول فرعون باعتبار ما يعهده منه (قوله
 بجمرة وضعها الخ) أى وذلك ان موسى لا عبه فرعون ذات يوم فتتف لحيته ولطمه على وجهه فاعتم
 وهم بقتله فقال له زوجته آسية بنت مزاحم مثل هذا الغلام لا يغتم منه لا يفرق بين التمرة والجمرة
 فأتى له بطشت فيه تمر وقيل جوهر و بطشت فيه جمر فاراد ان يأخذ التمرة او الجوهر فاخذ جبريل
 بيده ووضعها على الجمر فاخذ جمرة ووضعها على فيه فاحترق لسانه وصار فيه لسكنة (قوله يفقهوا
 قولى) مجزوم في جواب الدعاء (قوله وزيرا) من الوزر وهو الثقل سمي بذلك لانه يتحمل مشاق
 الملك ويعينه على أموره ويقوم بها (قوله مفعول ثان) أى والاول وزير او الاحسن عكسه بان يجعل
 وزير مفعولا ثانيا مقدما وهرون مفعول اول مؤخر لان القاعدة اذا اجتمع معرفة ونكرة يجعل المفعول
 الاول هو المعرفة لان أصله المبتدأ والنكرة المفعول الثانى لان أصله الخبر ووزير انكرة وهرون معرفة
 بالعلمية (قوله والفعلان بصيغتي الامر والمضارع الخ) حاصل ما هنا ان القراآت السبعية خمس اثنتان
 عند الوقف على ياء أخى وهما قراءة الفعلين بصيغتي الامر فتضم الهمزة في الاول وتفتح في الثانى
 والمضارع تفتح في الاول وتضم في الثانى وثلاثة عند وصل أخى بما بعده وهى ان تسكن الياء ممدودة
 قدراً لفين مع قراءة الفعلين بالمضارع او تفتحها والفعلان بالامر أو تحذفها وهما بالامر أيضا (قوله وهو
 جواب الطلب) أى وهو اجعل لى (قوله كى نسبحك كثيرا) تعليل اسكل من الافعال الثلاثة التى هى
 اجعل واشدد واشرك (قوله قال قد اوتيت) أى جوابا بالمطلوباته وقوله سؤالك أى مسؤلك ففعل بمعنى
 مفعول كالكل وخبز بمعنى ما كول ونخبوز (قوله يا موسى) خاطبه باسمه اشعارا بحجبه وتعظيم شأنه
 ورفعة قدره عليه السلام (قوله مناعليك) أى تفضلا حاصل عليك وقدره دخولا على ما بعده (قوله ولقد
 متنا عليك) استئناف مسوق لزيادة الطمأنينة لموسى كان الله يقول له انا قد متنا عليك بمن سا بقية من غير
 دعاء منك ولا طلب فلان نعطيك ما تطلبه بالاولى وصدر الجملة باقسام زيادة في الاعتناء بشأنه (قوله مرة
 أخرى) تانيث آخر بمعنى غير أى تحققت متنا عليك مرة أخرى غير المننة التى تحققت لك بسؤالك
 والمراد بالمننة الجنس الصادق بالمنن الكثيرة (قوله للتعليل) أى اغوله متنا والمعنى لانا اوحينا الى أمك الخ
 و يصح ان تكون للظرفية والمعنى ولقد متنا عليك وقت ايماننا الى أمك الخ وحاصل ما ذكره من المنن
 من غير سؤال ثمانية الاولى قوله اذ اوحينا ثمانية قوله وألقيت عليك اثنا عشرة قوله واتصنع على عيني الرابعة
 قوله فرجعناك الى أمك الخامسة قوله وقتلت نفسا السادسة قوله وقتناك فتونا السابعة قوله فلبثت
 سنين الثامنة قوله واصطنعتك لنفسى (قوله الى أمك) أى واسمها يوحنا نذبياء مضمومة فواوسا كنة
 بعدها حاء مهملة فالف فنون مكسورة فذال معجمة (قوله مناما وألهاما) أى أويقظة ولا ينافيه كونها
 لبست نبيية فان المخصوص بالانبياء الوحى بالشرائع والتكاليف واما الوحى بغير الشرع فجاز حتى
 للنساء كما وقع لمريم أم عيسى (قوله لما ولدتك) أى في السنة التى رتب فرعون اتباعه لذبح كل من يولد
 من الذكور في تلك السنة وذلك ان فرعون رأى رؤياها انه فقصها على الكهنة فعبرت له بمولود يكون
 زوال ملكه على يديه فامر أتباعه بان يذبحوا كل من يولد من الذكور حتى شق الامر فابقى القتل
 في سنة ورفعه في سنة فصادف ولادة موسى في السنة التى فيها القتل فلما ولد جاء أنباع فرعون

وسعه لتحمل الرسالة
 (وبسر) سهل (لى أمرى)
 لا بلغها (واحلل عقدة من
 لساني) حدثت من احتراقه
 بجمرة وضعها بفيه وهو
 صغير (يفقهوا) يفهموا
 (قولى) عند تبليغ الرسالة
 (واجعل لى وزيرا) معينا
 عليها (من أهلى هرون)
 مفعول ثان (أخى) عطف
 بيان (اشدد به أزرى)
 ظهري (وأشركه فى امرى)
 أى الرسالة والفعلان
 بصيغتي الامر والمضارع
 المجزوم وهو جواب الطلب
 (كى نسبحك) تسبيحا
 (كثيرا ونذكرك) ذكرا
 (كثيرا انك كنت بنا
 بصيرا) عالما فانعمت بالرسالة
 (قال قد اوتيت سؤالك
 يا موسى) مناعليك (ولقد
 متنا عليك مرة أخرى اذ)
 للتعليل (أوحينا الى أمك)
 مناما أو إلهاما لما ولدتك
 وخافت ان يقتلك
 فرعون في جملة من يولد

(مايوحى) في امرك ويدل منه (أن اذقيه) القيه (في التابوت فاقد فيه) بالتابوت (في اليم) بحر النيل (فليأخذ اليم بالساحل) اى شاطئه والامر بمعنى الخبر (ياخذ عذوتي وعدوله) وهو فرعون (والقيت) بعد أن أخذك (عليك حبة منى) لتحب من الناس فاحبك فرعون وكل من رآك (وانصنع على عيني) تربي على رعايتي وحفظي لك (اذ) للتبليغ (تمشى اختك) مريم لتعرف خبرك وقد احضروا مراضع وانت لا تقبل ثدي واحدة منهم (فتقول هل ادا لكم على من يكفله) فاجبت فجاءت بامه فقبل ثديها (فرجعناك الى امك كي تفرعينها) بلقاءك (ولا تحزن) حينئذ (وقتل نفسا) هو القبطي بمصر فاعتممت لقتله من جهة فرعون (فنجيناك من الغم وفتناك فتونا) اختبرناك بالابقاع في غير ذلك وخلصناك منه (فلبث سنين) عشرا (في اهل مدين) بعد مجيئك اليها من مصر عند شعيب النبي وتزوجك بامنته (ثم جدت على قدر) في علمي بالرسالة وهو اربعون سنة من عمرك (ياموسى واصطنعتك) اخترتك

يفتشون على المولود فوضعتهم في التنور فجاءت اخته وأودته ففتشوا عليه فلم يجدوه فخرجوا من عندها فنظرت الى التنور فوجدت مرقدا خافت عليه فناداها من التنور فخرجت سالما فوحي الله اليها ان أرضعيه فاذا خفت عليه فالقيه في اليم فاخذت صندوقا وجعلت فيه قطننا ووضعت فيه ثم طلت رأس التابوت بالقر والقته في اليم فوجه البحر حتى ادخله في نهر كائن في بستان فرعون وكان فرعون جالسا مع آسية زوجته فامر به فخرج ففتح قفاها هو صبي احسن الناس وجها فاحبه عدوا لله حبا شديدا حتى انه لم يقدر على بعده عنه وذلك قوله تعالى وألقيت عليك محبة مني (قوله مايوحى) ابهمه للتعظيم كقوله تعالى فغشيهم من اليم ما غشيهم (قوله في امرك) اى شانك (قوله ويدل منه) اى يدل مفصل من مجمل (قوله اى شاطئه) المراد قرب به لان الصندوق اخذ من نفس البحر قريبا من البر (قوله والامر بمعنى الخبر) اى وحكمة العدول عنه انه لما كان إلقاء البحر اياه بالساحل امرا واجبا للحصول لتعاقب الارادة به نزل البحر منزلة شخص مطيع أمره الله بامر لا يستطيع مخالفته (قوله والقيت عليك حبة منى) يحتمل ان المعنى القيت عليك حبة صادرة منى بان أحببتك فتسبب عن محبة الناس لك ويحتمل ان المعنى القيت عليك حبة خلقتها في قلوب الناس لك فاحبك والاول احسن ادم الكلمة فيه (قوله ولتصنع) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله لتحب من الناس (قوله تربي على رعايتي الخ) اى فالعين هنا بمعنى الرعاية والحفظ مجازا من اطلاق السبب وهو نظر العين على المسبب وهو الحفظ والرعاية لان شان من بنظر للشئ بعينه ان يحفظه ويرعاه (قوله أختك مريم) اى وكانت شقيقة وهى غير ام عيسى (قوله لتعرف خبرك) اى فوجدتك وقعت في يد فرعون فدلتهم على امك حيث قالت هل ادا لكم الخ (قوله وانت لا تقبل الخ) اى لحكمة عظيمة وهى وقوعك في يدا امك لانك لو رضعت غيرها لاستغنوا عن امك (قوله على من يكفله) اى يكمل رضاعه وقد ارضعته امه قيل ثلاثة اشهر وقيل اربعة (قوله فرجعناك) معطوف على محذوف قدره المفسر بقوله فاجبت الخ (قوله كي تفرعينها) اى تسكن وتبرددمة حزننا (قوله ولا تحزن حينئذ) اى حين اذ قبلت ثديها والمراد نفى دوام الحزن (قوله هو القبطي) اى واسمه قاب قان وكان طبيا لفرعون (قوله من جهة فرعون) اى لا من جهة قتله فانه كان كافرا (قوله وفتناك فتونا) اى خالصناك من محنة بعد اخرى روى ان سعيد بن جبير سال ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية فقال خالصناك من محنة بعد محنة ولد في عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير والفتنة امه في البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشرين سنين وضل الطريق وضلت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير (قوله سنين عشرا) اى ولبت في مصر قبل قتل القبطي ثلاثين سنة وقيل خرج من مصر وهو ابن اثني عشرة سنة ثم مكث بمدين لرعى الغنم عشرين سنين وبعدها ثمانى عشرة سنة (قوله على قدر) أى مقدار من الزمان (قوله واصطنعتك لنفسى) اى لتشتغل باوامري وتبلغ رسالتى وان تكون في حركاتك وسكناتك لى لا لغري (قوله اذهب انت واخوك بايتي) اى قد اجبناك فيما طلبت واعطينا أخاك الرسالة فاذهب انت وهو الى فرعون وقومه (قوله الى الناس) قدره اشارة الى انه حذف من هنا دلالة قوله فيما ياتي الى فرعون عليه كما انه حذف فيما ياتي قوله بايتي لدلالة ما هنا عليه ففى الكلام احتياك حيث حذف من كل نظير ما أثبتته في الآخر (قوله بايتي التسع) المناسب للمفسر ان يقول العصا واليد لان باقى التسع لم يكن في المبداء بل كان في انشاء المدة وعليه جمع الآيات باعتبار ما اشتملت عليه العصا واليد من المعجزات المتعددة (قوله ولا تنيا في ذكرى) يقال ونى نيا ونيا كوعديمد وعدا اذا فترت أوصله تونيا حذف الواو لوقوعها بين عد وتيهما الفتححة

وغيره (اذهابا الى فرعون انه طغى) بادعاء الربوبية (فقولا له قولنا لينا) في رجوعه من ذلك (اعلمه يتذكر) يعظ (او يخشى) الله فيرجع والترجي بالنسبة اليهما لعلهم تعالى بانه لا يرجع (قالا ربنا انا نخاف ان يفرط علينا) أى يعجل بالعقوبة (اوان (٤٧) يطغى) علينا أى يتكبر (قال

لا نخافا اننى معكما) يعونى (أسمع) ما يقول (وأرى) ما يفعل (فأنتياه فقولا انا رسول ربك فارسل معنا بنى اسرائيل) الى الشام (ولا تعذبهم) أى خل عنهم من استعملك ايامهم في اشغالك الشاقة كالخفر والبناء وحمل الثقل (قد جئنا يا آية) بحجة (من ربك) على صدقنا بالرسالة (والسلام على من اتبع الهدى) أى السلامة له من العذاب (انا قد اوحى اليك ان العذاب على من كذب ما جئنا به (وتولى) اعرض عنه فأنياه وقال له جميع ما ذكر (قال فمن ربكما يا موسى) اقتصر عليه لانه الاصل ولا دلالة عليه بالتربية (قال ربنا الذى أعطى كل شىء) من الخلق (خلقه) الذى هو عليه متميزة عن غيره (ثم هدى) الحيوان منه الى مطعمه ومشربه ومنكجه وغير ذلك (قال) فرعون (فما بال) حال (القرون) الامم (الاولى) كقوم نوح وهود ولوط وصالح في عبادتهم الاوثان (قال) موسى (علمها) أى علم حالهم محفوظ (عند ربى

والكسرة) (قوله وغيره) أى كتبايخ الرسالة وهو المقصود بالذات (قوله اذهبا الى فرعون) ان قلت ما حكمة جمعهما في ضمير واحد مع ان هرون لم يكن حاضرا في محل المناجاة بل كان في ذلك الوقت بمصر أجيب بان الله كشف الحجاب في ذلك الوقت عن سمع هرون حتى سمع الخطاب مع أخيه لكن موسى سمعه من الله بلا واسطة وهرون سمعه من جبريل عن الله وهذا أحسن ما يقال (قوله فقولا له قولنا لينا) أى سهلا لطيفا وقد قصه الله في سورة النازعات في قوله هل لك الى ان تزكى واهدك الى ربك فتخشى فانه دعوة في صورة عرض (قوله في رجوعه عن ذلك) أى عما هو فيه من ادعاء الربوبية والتكبر (قوله والترجى بالنسبة اليهما) أى الى موسى وهرون والمعنى اذهبا مترجيين ايمانه وطامعين فيه ولا تذهبا آيسين منه (قوله لعلهم تعالى بانه لا يرجع) أى والفاائدة في ارسالهما الزامه بالحجة وقطع عذره لجريان عادته سبحانه وتعالى انه لا يعذب أحدا الا بعد تبليغه الدعوة وعناده بعد ذلك (قوله قال ربنا) أستند القول لهما لانه وقع من كل منهما وان كان مكانهما مختلفا لما تقدم انه لا مانع من ازالة الحجاب عن هرون وسماعه من جبريل ما قبل لموسى وقت المناجاة (قوله أى يعجل بالعقوبة) أى فلا يصبر الى تمام الدعوة واظهار المعجزة (قوله اوان بطغى) أى بزداد تكبرا وكفرا أو ممانعة خلونيجوز الجمع (قوله قال لا نخافا) أى لا نترعجا منه (قوله فأنتياه) أى اذهبا بانفسكما اليه ولا تقعدا في مكان وترسالا له (قوله فقولا انا رسول ربك) امرهما الله ان يقولوا له ست جعل اولها قوله انا رسول ربك الثانية قوله فارسل معنا بنى اسرائيل الثالثة ولا تعذبهم الرابعة قد جئناك يا آية من ربك الخامسة والسلام على من اتبع الهدى السادسة انا قد اوحينا اليك ان العذاب على من كذب وتولى (قوله فارسل معنا بنى اسرائيل) أى أطلقهم من أسرك ولا تقول عليهم فانهم اولاد الانبياء ولا يليق أن يولى عليهم خسيس والمعنى ان موسى وهرون ارسالا الى فرعون بانه يؤمن بالله وحده ولا يتولى على بنى اسرائيل (قوله بحجة) أى دليل وبرهان على ما ادعينا من الرسالة (قوله فأنياه وقال له جميع ما ذكر) قدر ذلك اشارة الى ان قوله قال فمن ربكما الخ مرتب على محذوف واشعارا بانهما سارعا الى امتثال الامر من غير توان فيه (قوله فمن ربكما) لم يصف الرب لنفسه تكبرا وطمعنا وخوفا على قومه اذا اضاف الرب لنفسه ان يميلوا لموسى (قوله اقتصر عليه) أى مع توجيه الخطاب لهما (قوله لانه الاصل) أى في الرسالة وهرون وان كان رسولا الا ان المقصود منه معاونة موسى (قوله ولا دلالة عليه بالتربية) أى ولاقامة فرعون الدليل على موسى بان ذكره بتربيته له في قوله الآتى في الشعراء ألم نربك فينا وليدا (قوله خلقة) أى صورته وشكله (قوله الحيوان منه) أى من كل شىء (قوله قال لما بال القرون الاولى) لما ظهر للعين حقيقة ما قال موسى وبطلان ما هو عليه اراد ان يصرفه عليه السلام الى ما لا يعنيه من الامور التي لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات خوفا على رياسته ان تذهب فلم باتقت موسى عليه السلام الى ذلك الحديث وقال علمها عند ربى (قوله في عبادتهم الاوثان) أى اكان سببا في شقاوتهم اوسعادتهم وانما لم يوضح له الجواب لانه مأمور بملاطفته فاذا وضح له الجواب ربما نفروا وتغير (قوله لا يضل ربى) أى لا يذهب شىء عن علمه (قوله ولا ينسى) أى لا يهمل علمه (قوله الذى جعل لكم الارض) هذا من جملة جواب موسى عن سؤال فرعون الاول (قوله مهادا) أى كالمهاد (قوله طرقا) أى تسلكونها من قطر الى قطر لئلا تضلوا (قوله قال تعالى) أشار بذلك

في كتاب) هو اللوح المحفوظ يجازيهم عليها يوم القيامة (لا يضل) يغيب (ربى) عن شىء (ولا ينسى) ربى شيا هو (الذى جعل لكم) في جملة الخلق (الارض مهادا) فراشا (وسلك) سهل (لكم فيها سبلا) طرقا (وانزل من السماء ماء) مطرا قال تعالى تنميها لما وصفه به

موسي وخطا بالاهل مكة (فاخرجنا به ازواجنا) اصنافا (من نبات شتى) صفة ازواجناى مختلفة الالوان والطعوم وغيرها وشقى جمع شتيت كمر يض ومرضى من شت الامر تفرق (كلوا) منها (وارعوا انعامكم) فيها جمع نعم هى الابل والبقر والغنم يقال رعت الانعام ورعيتها والامر للاباحة وتذكير (٤٨) النعمة والجملة حال من ضمير فاخرجناى مبيحين لكم الاكل ورعى الانعام

(ان فى ذلك) المذكور هنا (لايات) امبرا (لاولى النهى) لا صاحب العقول جمع نهي كغرفة وغرف سمى به العقل لانه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبائح (منها) اى من الارض (خلقتناكم) بخلق ابيكم آدم منها (وفيهما نعيديكم) مقبورين بعد الموت (ومنها نخرجكم) عند البعث (تارة) مرة (اخرى) كما اخرجناكم عند ابتداء خلقكم (ولقد اريناها) اى بصرفنا فرعون (آياتنا كلها) التسع (فكذب) بها وزعم انها سحر (وابى) ان بوحد الله تعالى (قال اجثثنا لتخرجنا من ارضنا) مصر ويكون لك الملك فيها (بسحرك يا موسى فلنا نيك بسحر مثله) يعارضه (فاجعل بيننا وبينك موعدا) لذلك (لا نخلفه نحن ولا انت مكانا) منصوب بنزع الخافض (فى) سوى (بكسر اوله وضه) اى وسطا تستوى اليه مسافة الجاني

الى ان قوله فاخرجنا به ازواجنا من كلامه تعالى لا بطريق الحكاية عن موسى بل خطا بالاهل مكة وامتنا ناعليهم وينتهى الى قوله تارة اخرى وقيل انه من كلام موسى ايضا وفيه التفات من الغيبة للتكلم (قوله وخطا بالاهل مكة) اى فى قوله كلوا وارعوا (قوله شتى) ألفه للتانيث (قوله يقال رعت الانعام اطلع) اى فيستعمل لازما ومتعديا (قوله اى مبيحين لكم) المناسب ان يقول اى قائلين لكم كلوا اطلع فهو امر اباحة (قوله جمع نهي) وقيل انه اسم مفرد فهو مصدر كالهدي والسرى (قوله بخلق ابيكم آدم منها) اى بجميع الخلق غير آدم خلقوا من الارض بواسطة وهذا احد قولين وقيل كل انسان خالق من التراب بلا واسطة لان كل نقطة وقعت فى الرحم ياخذ الملك الموكل بها شيئا من تراب المكان الذى يدفن فيه فيذره على النطفة فيخلق الله النسيمة من النطفة والتراب (قوله ولقد ار بناه آياتنا كلها) اخبار عما وقع لموسي فى مدة دعائه لفرعون وبهذا التقرير يصح قول المفسر التسع وان دفع ما يقال ان فرعون فى ابتداء الامر لم ير الا العصا واليد وعليه فتكون هذه الجملة مترضة بين القصة (قوله قال اجثثنا لتخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسى) اى بعد ان رأى ما رأى من معجزة العصا واليد قال ما ذكر استرا وخوفا على حذر ياسته لثلاثين من قومه (قوله فلنا نيك) اللام موطئة لقسم محذوف تقديره وعزتي وكبريائي وقوله بسحر متعلق بنا نيك (قوله مثله) اى فى القرابة (قوله موعدا) الاحسن انه ظرف زمان مفعول اول مؤخر لقوله اجعل وقوله بيننا مفعول ثان مقدم وقوله بنزع الخافض اى فالعنى عين زمانا بيننا وبينك نجتمع فيه فى مكان سوى اى متوسط (قوله بكسر اوله وضه) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قال موعدكم يوم الزينة) خصه عليه السلام بالتعيين لمز بدو ثوقه بر به وعدم مبالاة بهم وليكون ظهور الحق على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك بين كل حاضر وباد فيكون أعظم فخرا لموسى عليه السلام (قوله يوم عيد لهم) اى وكان يوم عاشوراء واتفق انه يوم سبت (قوله وان يحشر الناس) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر معطوف على الزينة اى وبوم حشر الناس ضحى (قوله وقته) اى وقت الضحى وهو ارتفاع الشمس (قوله ادبر) اى انصرف من المجلس (قوله اى ذوى كيد) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله ثم انى بهم الموعد) اى فى يوم الزينة فى المكان المتوسط وهو سكتندرية (قوله وهم اثنان وسبعون) الاثنان من القبط والسبعون من بنى اسرائيل وهذا أحد اقوال فى عددهم وقيل كانوا اثنين وسبعين ألفا وهو ما فى بعض النسخ وقيل اثنى عشر ألفا (قوله مع كل واحد حبل وعصا) تقدم انها كانت حبل اربعة بعير (قوله اى الزمكم الله الويل) أشار بذلك الى ان ويلكم منصوب بفعل محذوف والويل معناه الدمار والهلاك (قوله باشرالك اخدمه) اى بسبب اشراك احد مع الله والمعنى الزمكم الله الويل ان افتر يتم على الله الكذب بسبب اشراككم مع الله بدوام تصديقكم لفرعون (قوله بضم الياء اطلع) اى فهما قراءتان سبعيتان فالضم من الر باعى والفتح من الثلاثي (قوله فتنازعوا امرهم بينهم) اى تناظروا وتشاوروا فى امر موسى واخيه سرا واختلف فيما أسروه فقبل هو

من الطرفين (قال) موسى (موعدكم يوم الزينة) يوم عيد لهم يتزبنون فيه ويجمعون (وان يحشر الناس) يجمع اهل مصر قولهم (ضحى) وقته للنظر فيما يقع (فتولى فرعون) ادبر (جمع كيد) اى ذوى كيد من السحرة (ثم انى) بهم الموعد (قال لهم موسى) وهم اثنان وسبعون مع كل واحد حبل وعصا (ويلكم) اى الزمكم الله الويل (لا تفتروا على الله كذبا) باشرالك اخدمه (فيسحتكم) بضم الياء وكسر الحاء وفتحهما اى يهلككم (بمذاب) من عنده (وقد خاب) خسر (من افترى) كذب على الله (فتنازعوا امرهم بينهم) فى موسى

واخيه (واسر والنجوى) اى الكلام بينهم فيهما (قالوا) لا قسمهم (ان هذين) لابي عمرو وغيره (٤٩) هذان وهو موافق للغة من يأتى

في المثني بالالف في احواله
الثلاث (لساحران يريدان
ان يخرجكما من ارضكم
بسحرهما ويذهبا بطريقتكم
المثلي) مؤنث امثل بمعنى
اشرف اى باشرافكم بميلهم
اليهما لغلبتهما (فاجمعوا
كيدكم) من السحر بهمزة
وصل وفتح الميم من جمع اى
لم وبهمزة قطع وكسر الميم
من اجمع احكم (ثم اتوا
صفا) حال اى مصطفين
(وقد افلح) فاز (اليوم من
استعلى) غلب (قالوا يا موسى)
اختر (اما ان تلقى) عصاك
اى اولاً (واما ان تكون
اول من القى) عصاه (قال
بل القوا) فاقوا (فاذا
حبا لهم وعصبيهم) اصله
عصو وقلت الواو ان ياءين
وكسرت العين والصاد
(يخيل اليه من سحرهم انها)
حيات (تسعى) على بطونها
(فاوجس) احس (في نفسه
خيفة موسى) اى خاف
من جهة ان سحرهم من
جنس معجزته ان يلتبس
امرهم على الناس فلا
يؤمنوا به (قلنا) له (لا
تخف انك انت الاعلى)
عليهم بالغلبة (والق مافى
يمينك) وهى عصاه (تلقف)
تبتلع (ما صنعوا انما صنعوا
كيد ساحر) اى جنسه
(ولا يفاج الساحر حيث
اتى) بسحره فالتقى موسى
عصاه فتلقفت كل ما

قولهم ان هذين لساحران الخ وقيل هو قول بعضهم لبعض ما هذا ساحران غلبنا اتبعناه وان
غلبناه بقينا على مانحن عليه (قوله واسر والنجوى) اى تحدوا سرا فيما بينهم (قوله لابي عمرو) اى
فقراء ته بالياء اسم ان وساحران خبرها واللام للابتداء وحالقت للخبر وقوله وغيره خبر مقدم وهذان
مبتدأ مؤخر وقوله وهو موافق اى هذان موافق لمن يعرب المثني بحركات مقدرة على الالف فيبنى اسم
الاشارة الدال عليه على الالف وقد اجل المفسر في قوله وغيره هذان * والحاصل ان القراءات السبعيات
اربع الاولى لابي عمرو والى ذكرها المفسر وبقي ثلاث الاولى تشديد نون هذان مع تخفيف نون ان
والثانية والثالثة تخفيف نون هذان مع تشديد نون ان وتخفيفها فعلى تشديد نون ان يكون هذان اسمهما
مبنيا على الالف وساحران خبرها وعلى تخفيفها يكون هذان ساحران مبتدأ وخبر وان مخففة
واسمها ضمير الشأن والجملة خبر ان (قوله اى باشرافكم) تفسير لطر يفتكم فان من جملة معانى الطريقة
امثال الناس واشرافهم اى وذلك كفرعون وجلسائه (قوله فاجمعوا كيدكم) اى اجعلوه مجمعا بحيث لا
يتخلف عنه واحد منكم (قوله بهمزة وصل الخ) اى فهما سبعيتان (قوله ثم اتوا صفا) اى لانه اهيب في
صدور الرائيين (قوله اما ان تلقى) ان وما بعدها فى تاويل مصدر منصوب بفعل محذوف قدره المفسر
بقوله اختر (قوله قال بل القوا) اى ليظهر الفرق بين المعجزة والسحر (قوله فاذا حبا لهم) اذا خافا وحباهم
وعصبيهم مبتدأ خبره جملة يخيل اليه الخ (قوله اصله عصو) بوزن فلوس وقوله قلبت الواو ان ياءين الخ
اى قلبت الثانية ياء لوقوعها متطرفة فاجتمعت مع الواو وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء
وادغمت فى الياء (قوله وكسرت العين) اى اتبعا للصاد وكسرت الصاد لتصح الياء (قوله يخيل اليه) اى
لانهم طولوها بالزئيق فلما اشتد حر الشمس اضطربت واهتزت فتخيل انها تتحرك (قوله خيفة) اصله
خوفة قلبت الواو ياء لكسر ما قبلها (قوله من جهة ان سحرهم الخ) جواب عما يقال كيف حصل له الخوف
مع علمه بانه على الحق ولا يصل له سوء منهم (قوله انك انت الاعلى) فيه اشارة الى ان لهم علوا وغلبة
بالنسبة لسائر الناس فطمئنه الله بامور لا تخطر بباله فان ابتلاع العصا لحبا لهم وعصبيهم امر لا يخطر ببال
موسى (قوله تلقف) بفتح اللام وتشديد القاف او بسكون اللام وفتح القاف قراءتان سبعيتان (قوله
ما صنعوا) اى اخترعوا ما لا حقيقة له (قوله اى جنسه) دفع بذلك ما يقال لم يقل ولا يفاج السحرة
بصيغة الجمع وفيه اشارة الى ان الكلام موجه للعموم فكانه قال لا يفاج كل ساحر سواء كان من هؤلاء او
من غيرهم (قوله حيث اتى) اى فى اى زمان او مكان اقبل منه (قوله فالتقى موسى عصاه الخ) قدره اشارة
الى ان قوله فالتقى السحرة سجدا مرتب على محذوف (قوله فالتقى السحرة سجدا) اى ايما بالله وكفرا
بفرعون وهذان من غرائب قدرة الله حيث التقوا حبا لهم وعصبيهم للكفر والجحود ثم القوا رؤسهم بعد
ساعة للشكر والسجود فلما اعظم الفرق بين الالقاء بين قبل لم يرفعوا رؤسهم من السجود حتى رأوا الجنة
والنار والثواب والعقاب ورأوا منازلهم فى الجنة (قوله وقالوا آمنا) قدر المفسر الواو اشارة الى انه معطوف
على قوله فالتقى السحرة سجدا وفيه ايماء الى انهم جمعوا فى الايمان بين القول والفعل (قوله قال آمنتم له قبل
ان آذن لكم) اى لما شاهد فرعون من السحرة السجود والاقرار خاف ان يقتدى الناس بهم فى الايمان
بالله وحده فالتقى شبهتين الاولى قوله آمنتم له قبل ان آذن لكم اى لم تشاوروني ولم تستعينوا بنظر
غيركم بل فى الحال آمنتم له فحينئذ دل ذلك على ان ايمانكم ليس عن بصيرة بل
بسبب آخر الثانية قوله انه لكبير كم الذى علمكم السحر اى فانتم اتباعه فى السحر
فتسواطنتم معه على ان تطهروا العجز من انفسكم تروى بحال امره وتفتخيم لشانه لتتزعوا

(٧ - صاوى - ث) صنعوه (فالتقى السحرة سجدا) خروا ساجدين لله تعالى و(قالوا آمنا برب هرون وموسى قال) فرعون (آمنتم)

بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية الفا (له قبل ان آذن)
انا (لكم انه لكبيركم) معكم
(الذي علمكم السحر
فلا قطع من ايديكم وارجالكم
من خلاف) حال بمعنى
مختلفة اى الايدي اليمنى
والارجل اليسرى
(ولا صلبكم في جذوع
النخل) اى عليها (ولتعلمن
ايضا) يعنى نفسه ورب
موسى (اشد عذابا وابقى)
ادوم على مخالفته (قالوا ان
نؤثرك) نختارك (على
ما جاءنا من البينات) الدالة
على صدق موسى (والذى
فطرنا) خلقنا قسم او عطف
على ما (فاقض ما انت
قاض) اى اصنع ما قلته
(انما تقضي هذه الحياة
الدنيا) النصب على
الاتساع اى فيها وتجزى
عليه فى الآخرة (انا آمنة
بربنا ليغفر لنا خطايانا) من
الاشراك وغيره (وما
اكرهتنا عليه من السحر)
تعلمنا وعمالما رضة موسى
(والله خير) منك ثوابا اذا
اطيع (وابقى) منك عذابا
اذا عصي قال تعالى (انه
من ياتر به مجرما) كافرا
كفرعون (فان له جهنم
لا يموت فيها) فيستريح (ولا
يحيا) حياة تنفعه (ومن يات
مؤمنا قد عمل الصالحات)
الفرائض والنوافل
(قالوا لك لهم الدرجات
العلي) جمع عليا مؤثا على

انما لك منى وهاتان الشبهتان لا يقبلهما الا من عنده تردد او شك وأما من كشف الله عنه الحجاب كالسحرة
فلا يدخل عليه شئ من ذلك لظهور شمس الهدى وانضاجها لهم (قوله بتحقيق الهمزتين) اى الاولى
وهى للاستفهام والثانية وهى المازيدة فى الفعل الرابعى وقوله وابدال الثانية ألفا صوابا لثلاثة وهى فاء
الكلمة فيكون فى كلامه اشارة لقراءة واحدة او يقال ان معنى قوله الثانية أى فى الفعل بقطع النظر عن
همزة الاستفهام وبقية قراءة أخرى وهى تسهيل الثانية والثلاث سبعيات ولا يتأتى هنا الرابعة
المتقدمة فى الاعراف وهى قلب الاولى واو العدم الضمة قبلها هنا بخلاف ما تقدم فانها تقدمها ضمة
ونص الآية قال فرعون أأمنتم واصل الفعل أأمن كما كرم بهمزتين الاولى زائدة والثانية فاء الكلمة
قلبت الثانية ألفا على القاعدة قال ابن مالك

ومسدا ابدال ثانى الهمزين من * كلمة ان يسكن كاتروا تمنن

ثم دخلت همزة الاستفهام (قوله من خلاف) من ابتداءية أى فالقطع ابتدئ من مخالفة العضو للعضو
(قوله اى عايها) أشار بذلك الى ان فى الكلام استعارة تبعية حيث شبه الاستعلاء المطلق بالظرفية
المطلقة فسرى التشبيه من الكليات للجزئيات فاستعيرت لفظة فى الموضوع للظرفية الخاصة لمعنى على
الموضوع للاستعلاء الخاص بجامع التمكن فى كل (قوله على مخالفته) متعاق بكل من اشدوا بقى (قوله
قالوا ان نؤثرك على ما جاءنا) اى قالوا ذلك غير مكترئين بوعيدهم لهم (قوله من البينات) اى المعجزات
الظاهرة ووجهها باعتبار ما اشتملت عليه العصا واليد من الخوارق للعادات وانما نسب الحجي لهم وان كان
موسى جاء بها لفرعون وقومه ايضا لانهم هم المنتفعون بها (قوله قسم) اى وجوابه محذوف تقديره
لا نؤثرك على الحق ولا يجوز ان يكون قوله ان نؤثرك جوابا به لان القسم لا يجاب بلن الاشد وذا ولا ينبغى
حمل التنزيل عليه (قوله او عطف على ما) اى والتقدير ان نؤثرك على الذى جاءنا من البينات ولا على
الذى فطرنا (قوله فاقض ما انت قاض) اقض فعل امر وفاعله مستتر تقديره انت وما اسم موصول
مفعوله وانت قاض صلته والعا ئد محذوف تقديره الذى انت قاضيه وقد اشار لهذا ابن مالك بقوله

كذلك حذف ما بوصف خفضا * كانت قاض بعد أمر من قضي

وهو جواب عن تهديده المذكور كانهم قالوا لا نبالى بك ولا تهديدك فافعل ما بدالك ولم يثبت فى
الكتاب ولا فى السنة انه فعل ما هددهم به (قوله النصب على الاتساع) اى نصب هذه المبدلة منه الحياة
الدنيا على نزع الخافض (قوله وما اكرهتنا عليه من السحر) معطوف على خطايانا أى ويغفر لنا الذى
اكرهتنا عليه من السحر (قوله تعلمنا وعمالما) اى لان فرعون كان يخبره الكهنة بظهور مولود من بنى
اسرائيل يكون زوال ملكه على يديه فاعلمهم كانوا يصنفونه له بها نين المعجزتين فاحب ان يتبها لمارضة
باكره الناس على تعاليم السحروا كراههم ايضا على الاتيات بهم من المداين البعيدة ومما يدل على
كونهم مكرهين على عمله ما روى انهم قالوا لفرعون ارناموسى وهو نائم ففعل فوجدوه تحرسه عصاه
فقالوا ما هذا ساحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فابى الا أن يعارضوه (قوله والله خير وابقى) رد
لقوله ولتعلمن ايضا اشد عذابا وابقى (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان قوله انه من ياتر به الخ مستأنف
من كلامه تعالى وقيل انه من كلام السحرة اللهم الله اياه (قوله انه من ياتر به مجرما) اى بان يموت
على كفره (قوله فيستريح) اى من العذاب (قوله حياة تنفعه) اى بان تكون هنية مريية (قوله
من تحتم الانهار) اى من تحت قصورها (قوله وذلك) اى ما تقدم من قوله جنات عدن الخ

(العلی) جمع عليا مؤثا على (جنات عدن) اى اقامة بيان له (تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى) (قوله

تطهر من الذنوب (ولقد اوحينا الى موسى) بهمزة قطع من اسرى (٥١) وبهمزة وصل وكسر النون من سرى

لغتان اى سر بهم ليلا من
ارض مصر (قاضرب)
اجعل (لهم) بالاضرب
بعصاك (طريقا في البحر
يبسا) اى يابسا فامتثل
ما امر به وايدس الله الارض
فروا فيها (لا تخاف دركا)
اى ان يدركك فرعون
(ولا تخشى) غرقا (فاتبعهم
فرعون بجنوده) وهو معهم
(فغشيه من اليم) اى البحر
(ماغشيه) فاغرقهم
(واضل فرعون قومه)
بدعائهم الى عبادته (وما
هدى) بل اوقعهم في
الهلاك خلاف قوله وما
أهديكم الاسبيل الرشاد
(يا بنى اسرائيل قد انجيناكم
من عدوكم) فرعون باغراقه
(وواعدناكم جانب الطور
الايمن) فتوتى موسى
التوراة للعمل بها (ونزلنا
عليكم المن والسلوى) هما
الترنجبين والطير السمانى
بتخفيف الميم والقصر
والمنادى من وجد من
اليهود ومن النبي صلى الله
عليه وسلم وخوطبوا بما
انعم الله به على اجدادهم
ومن النبي موسى توطئة
لقوله تعالى لهم كلوا من
طيبات ما رزقناكم اى
المنعم به عليكم (ولا تطغوا
فيه) بان تكفروا بالنعمة

(قوله تطهر من الذنوب) اى بعدم فعلها أو بالتوبة النصوح منها (قوله ولقد اوحينا الى موسى) عطف
قصة على قصة لان الله تعالى قص علينا اول ما بدأ رسالة موسى الى فرعون وما وقع منه وقص علينا ثانيا
منتهى أمر فرعون وجنوده وكل ذلك عبرة للامة المحمدية ليعلموا ان الظالم وان امهله الله وأمدته بالنعمة
لا يمهله وقد ذكرت هذه القصة هنا مختصرة وتقدم ذكرها في الاعراف مبسوطة (قوله بعبادى) اى
وكا نواستمائة الف وسبعين الفا (قوله لغتان) اى وقراءتان سبعيتان وكان المناسب للمفسر التنبية على ذلك
(قوله اى سر بهم ليلا) تفسير اكل من القراءتين (قوله من ارض مصر) اى الى البحر فهو مأمور بالسير
له فلا يقال لم لم يسر بهم في البر في طريق الشام (قوله طريقا) مفعول به لتضمن اضرب معنى اجعل كما
أشاره المفسر والمراد بالطريق جنسه فان الطرق كانت اثنتى عشرة بعدد اسباط بنى اسرائيل (قوله يابسا)
اى يؤل الى ذلك لانه لم يكن يابسا قبل وانما مرت عليه الصبابة فجففته قال ابن عباس لما امر الله موسى ان
يقطع بقومه البحر وكان يوسف عهد اليهم عند موته ان يخرجوا بعظامة معهم من مصر فلم يعرفوا مكانها
حتى دلتهم عليها عجوزا فخذوها وقال لها مرسى اطلبي منى شيئا فقالت اكون معك في الجنة فلما خرجوا
تبعهم فرعون فلما وصل البحر وكان على حصان اقبل جبريل على فرسان في ثلاثة وثلاثين من الملائكة
فسار جبريل بين يدي فرعون فابصر الحصان الفرس فاقبحهم بفرعون على اثرها فصاحت الملائكة
بالقبط الحقوا حتى اذا لحق آخرهم وكادوا لهم ان يخرج التقي البحر عليهم فغرقوا وارجع بنو اسرائيل
حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله ان يخرجهم انا حتى ننظر اليهم فلفظهم البحر الى الساحل
فاصابوا من امتعتهم شيئا كثيرا (قوله لا تخاف) العامة ما عدا حمزة وحده على الرفع وعليه فهو جملة مستأنفة
لا محل لها من الاعراب او حال من فاعل اضرب اى اضرب لهم طريقا حال كونك غير خائف وقرأ
حمزة بالجزم على ان لا ناهية وتخف مجزوم بها وقوله ولا تخشى هو بالالف باتفاق القراء فعلى رفع لا تخاف
العطف ظاهر وعلى الجزم فيكون قوله ولا تخشى معطوفا على لا تخف مجزوما وعلامة جزمه حذف
الالف والالف الموجودة للاشباع اتى بها موافقة للفواصل ورؤس الآتى (قوله فاتبعهم فرعون)
اى بعد ما ارسل حاشرين يجمعون له الجيش فجمعوا جيوشا كثيرة حتى كان مقدمة جيشه سبع مائة
الف فضلا عن الجناحين والقلب والساقة (قوله بجنوده) الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من
فرعون (قوله فغشيه من اليم ماغشيه) اى علامهم وغمرهم من الامور الهائل ما لم يباغ كنهم احد (قوله
واضل فرعون قومه) اخبار عن حاله قبل الغرق (قوله خلاف قوله وما اهديكم الاسبيل الرشاد) اى انه
مخالف له فهو تكذيب لفرعون في قوله (قوله قد انجيناكم من عدوكم الخ) قدم اولا نعمة الانجاء ثم النعمة
الدينية ثم الدنياوية فهو ترتيب في غاية الحسن (قوله فتوتى موسى التوراة) جواب عما يقال ان المواعدة
كانت لموسى لا لهم فكيف اضيفت لهم واجيب ايضا بانه امر موسى ان يختار منهم سبعين رجلا فاضيفت
المواعدة لهم بهذا الاعتبار (قوله هما الترنجبين) هوشى حلو ابيض مثل النارج كان ينزل عليهم في التيه من
الفجر الى طلوع الشمس اكل انسان صاع (قوله والطير السمانى) اى فكان ريح الجنوب ياتيهم به فيذبج
الرجل منهم ما يكفيه وشرهم من العيون التي تخرج من الحجر (قوله والمنادى من وجد من اليهود الخ)
هذا احد قولين وقيل المخاطب من كان في عهد موسى (قوله توطئة) اى تمهيدا (قوله من طيبات ما رزقناكم)
اى لذائذه وحلالاته (قوله بان تكفروا بالنعمة) اى بعدم شكرها وبطركم لها (قوله بكسر الحاء الخ) اى
ففى كل قراءتان سبعيتان (قوله سقط في النار) اى على سبيل الخلود (قوله يصدق بالقرض والنفل) اى

به (فيحل عليكم غضبي) بكسر الحاء اى يجب وبضمها اى ينزل (ومن يحلل عليه غضبي) بكسر اللام وضمها (فقد
هو) سقط في النار (وانى لغفار لمن تاب) من الشرك (وآمن) وحسد الله (وعمل صالحا) يصدق بالقرض والنفل (ثم اهتدى)

باستمراره على ما ذكر الى
 موته (وما اعجلك عن
 قومك) لحي ميعاد أخذ
 التوراة (يا موسى قال هم
 أولاء) اي بالقرب مني
 ياتون (على اثرى وعجلت
 اليك رب لترضى) عني اي
 زيادة على رضاك وقبل
 الجواب اتى بالاعتذار
 بحسب ظنه وتخلف المظنون
 لما (قال) تعالى (فانا قد فتنا
 قومك من بعدك) اي بعد
 فراقك لهم (واضلهم
 السامري) فبعد والعجل
 (فرجع موسى الى قومه
 غضبان) من جهتهم (أسفا)
 شديد الحزن (قال يا قوم
 ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا)
 اي صدقا انه يعطيكم
 التوراة (أفتال عليكم
 العهد) مدة مفارقتي اياكم
 (ام اردتم ان يحل) يجب
 (عليكم غضب من ربكم)
 بعبادتكم العجل (ما خلفتم
 موعدي) وتركتم الحجي
 بعدى (قالوا ما خلفنا
 موعدا بملكنا) مثلث
 الميم اي بقدرتنا او امرنا
 (ولكننا حملنا) بفتح الحاء
 مخفقا وبضمها وكسر الميم
 مشددا (أوزارا) ائفالا
 (من زينة القوم) اي حلى
 قوم فرعون استعارها منهم
 بنو اسرائيل بملء عرس
 فبقيت عندهم (فقدناها)
 طرحناها في النار بامر
 السامري (فكذلك) كما

العمل الصالح يشمل كلا منهما (قوله باستمراره على ما ذكر الى موته) اي بان يدوم على التوبة والايمان
 والاعمال الصالحة وهو جواب عما يقال ما فائدة ذكر الاهتداء آخر امع انه داخل في عموم قوله وآمن
 فافاد المفسران النجاة التامة والمغفرة الشاملة لمن حصناته التوبة والايمان والاعمال الصالحة ثم استمر
 عليها الى ان اتى مولاه (قوله وما اعجلك عن قومك يا موسى) ما استفهامية مبتدأ واعجلك خبره وعن
 قومك متعلق باعجلك والمعنى اي شيء جعلك متعجلا عن قومك وسابقا لهم * وحاصل ذلك ان الله
 سبحانه وتعالى وعد موسى ثلاثين يوما واثمها بعشر بعد اغراق فرعون وقومه بصومها ولا ياكل ولا
 يشرب ولا ينام فيها وأمره تعالى ان يحضر من قومه سبعين رجلا يختارهم من بني اسرائيل ليذهبوا معه
 الى الطور لاجل ان ياخذوا التوراة فخرج بهم وخلف هرون على من بقى وفي رواية انه امر هرون أن
 لا ياتي بهم عند تمام الميعات فسا رموسى بالسبعين ثم عجل من بينهم تشوقا الى ربهم وخلفهم وراءه وامرهم
 ان يتبعوه الى الجبل فقال تعالى له وما اعجلك الخ والمقصود من سؤال الله لموسى اعلامه بما حصل من قومه
 والا فيستحيل عليه تعالى السؤال لطلب الفهم (قوله عن قومك) سياق المفسر يقتضي ان المراد بهم جملة
 بني اسرائيل وأيده جماعة من المفسرين (قوله لحي ميعاد اخذ التوراة) اي لحيك في ميعاد اخذ التوراة
 (قوله قال هم أولاء على اثرى) هم مبتدأ وأولاء خبره وقوله على اثرى خبر بعد خبر (قوله اي زيادة على
 رضاك) اي فسارعت الى امثال امرك طلبا لزيادة رضاك لا لاصل الرضا فانه حاصل وطلبه لا يليق
 بحال الانبياء (قوله وقيل الجواب) اي جواب السؤال وهو قوله وعجلت اليك رب لترضى (قوله آت
 بالاعتذار) اي عن سبقه لقومه وقوله بحسب ظنه متعلق بالاعتذار (قوله وتخلف المظنون لما قال تعالى)
 اي ظهر لموسى ان ظنه تخلف حين اخبره الله بان قومه قد عبدوا العجل وهذا يؤيد ما قلناه اولاً ان
 المراد بالقوم جميع بني اسرائيل (قوله أي بعد فراقك لهم) اي بعشر بن يوم ما وهذا الاخبار من الله تعالى
 عند تمام الاربعين (قوله واضلهم السامري) اسمه موسى بن ظفر منسوب الى سامرة قبيلة من بني
 اسرائيل كان منافقا وكان قد ربا جبريل لان فرعون لما شرع في ذبح الولدان وضعت له امه في
 حفرة فتعده جبريل وكان يغذيه من اصابعه الثلاثة فيخرج له من احداها لبن ومن الاخرى سمن
 ومن الاخرى عسل (قوله فرجع موسى) اي بعد ان تم الاربعين واخذ التوراة روى انه لما
 رجع موسى سمع الصياح والضجيج وكانوا يرقصون حول العجل فقال للسبعين الذين كانوا معه
 هذا صوت الفتنة (قوله انه يعطيكم التوراة) ان وما دخلت عليه في تاويل مصدر مفعول ثان لقوله
 يعدكم والاول الكاف (قوله ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم) المعنى ان كان الحامل لكم على
 عبادة العجل والمخالفة طول العهد فانه لم يطل وان كان الحامل لكم على ذلك غضب الله عليكم فلا يليق
 من العاقل التعرض لغضب الله عليه (قوله وتركتم الحجي بعدى) اي لانه وعدهم ان يتبعوه على اثره
 الميعات فخالقوا واشتغلوا بعبادة العجل (قوله ما خلفنا موعدا بملكنا) اي لا بالوخلينا وانفسنا
 ما خلفنا ولكن السامري سؤل لما وغلب على عقولنا فاطعناه (قوله مثلث الميم) اي وكلها قراآت
 سبعيات (قوله وبضمها وكسر الميم) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله استعارها منهم بنو اسرائيل)
 اي قبل مسخ امواهم (قوله بملء عرس) اي ان بني اسرائيل اظهروا أن العلة في استعارتها هو العرس
 وفي الواقع ليس كذلك (قوله بامر السامري) اي فقال لهم انما تاخر عنكم موسى لما معكم
 من الاوزار فالرأى ان تحفروا لها حفيرة وتوقدوا فيها نارا وتقذفوها فيها لتخلصوا من ذنبا

(فاخرج لهم عجلا) صاغة من الحلي (جسدا) لحماودما (له خوار) أي صوت يسمع أي انقلاب كذلك بسبب التراب الذي أثره الحياة فيما يوضع فيه ووضعهم بعد صوغه في فيه (فقالوا) أي السامري واتباعه هذا (المحكم) واليه موسى (فمسي) به هنا وذهب يطلبه قال تعالى (افلا يرون أن) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي انه (لا يرجع) العجل (اليهم قولا) أي لا يرد لهم جوابا (ولا يملك لهم ضرا) أي دفعه (ولا تقعا) أي جلبه أي فكيف يتخذها (ولقد قال لهم هرون من قبل) أي قبل ان يرجع موسى (يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني) في عبادته (واطيعوا أمري) فيها (قالوا ان نبرح) (٥٣) نزال (عليه عا كفين) على عبادته

مقيمين (حتى يرجع إلينا) موسى قال (موسى بعد رجوعه) (يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا) بعبادته (ان لا تبسعن) لازائدة (افعصيت أمري) باقامتك بين من يعبد غير الله تعالى (قال) هرون (يا ابن أم) بكسر الميم وفتحها أراد أي وذكراها أعطف لقلبها (لا تأخذ بلحيتي) وكان أخذها بشماله (ولا برأسي) وكان أخذ شعره بيمينه غضبا (اني خشيت) لو اتبعتك ولا بد ان يتبعني جمع ممن لم يعبد العجل (ان تقول فرقت بين بني اسرائيل) وتغضب على (ولم ترقب) تنظر (قولي) فيأمر أبته في ذلك (قال فما خطبك) شكك الداعي الى ماصنعت (يا سامري) قال بصرت بما لم يبصروا به (بالياء والتاء) أي علمت ما لم يعلموه (فقبضت قبضة من تراب) (ائر) حافر فرس (الرسول) جبريل

(قوله فاخرج لهم عجلا) هذا من كلامه تعالى حكاية عن فتنة السامري فهم معطوف على قوله واضلهم السامري (قوله جسدا) حال من العجل ولا يقال جسدا للحيوان ولا لآلة لغيره جسدا للزعران والدم اذا يبس (قوله واتباعه) أي الذين ضلوا وصاروا بساعدونه على من توقف من بني اسرائيل (قوله افلا يرون) الاستفهام للتوبيخ والنقير (قوله ان مخففة من الثقيلة) أي فقوله لا يرجع بالرفع في قراءة العامة (قوله ولقد قال لهم هرون من قبل) أي فنصحه هرون قبل رجوع موسى (قوله وان ربكم الرحمن) انما ذكر هذا الاسم تنبيها على انهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمن (قوله حتى يرجع إلينا موسى) غاية لمكوفهم بطريق العمل والتسويق لا بطريق الوعد وترك عبادته عند رجوعه (قوله اذ رأيتهم) ظرف منصوب بمنعك والمعنى أي شيء منعك وقت رؤيتك ضلالهم (قوله لازائدة) أي للتأكيد والمعنى ما منعك من اتباعي في الغضب لله والمقاتلة لمن كفر (قوله باقامتك بين من يعبد غير الله) أي ولم يبالغ في منعهم والآنكار عليهم (قوله بكسر الميم) أي فحذفت الياء وبقيت الكسرة دالة عليها وقوله وفتحها أي فحذفت الالف المتقلبة عن الياء وبقيت الفتحة دالة عليها والقراءتان سبعيتان (قوله أعطف لقلبها) أي لا لكونه أخاه من أمه فقط فان الحق انه شقيقه (قوله وكان أخذ شعره) أي الرأس (قوله ولم ترقب قولي) معطوف على ان تقول أي وخشيت عدم ترقبك أي انتظارك وتاملك في قولي حتى تفهم عذري فالياء في قولي واقعة على هرون هذا هو المتبادر من عبارة المفسر وقيل انه معطوف على فرقت أي وخشيت ان تقول لم ترقب قولي أي تحفظه وتعمل به فعليه الياء واقعة على موسى (قوله قال بصرت) بضم الصاد في قراءة العامة من باب ظرف وقرئ بكسرها من باب تعب (قوله بالياء) أي بنو اسرائيل وقوله والتاء أي انت وقومك والقراءتان سبعيتان (قوله من اثر الرسول) أي وعرفه لسابق الالف فلما جاء جبريل ليطلب موسى الى الميقات لأخذ التوراة كان راكبا على فرس كلما وضعت حافرها على شيء اخضر عرف السامري ان للتراب الذي تضع الفرس حافرها عليه شانا (قوله في صورة العجل) أي في فيه (قوله المصاغ) صوا به المصوغ كما في بعض النسخ (قوله طلبوا منك) أي حين جاوزوا البحر كما قال تعالى وجاوزنا بني اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم الآيات (قوله فان لك في الحياة) ان حرف توكيد ونصب والجار والمجرور خبرها مقدم وان تقول في محل نصب اسمها مؤخر والمعنى ان هذا القول ثابت لك مادمت حيا لا ينفك عنك فكان يصيح في البرية لا مساس وحرم موسى عليهم مكائده ومواجهته ومبايعته ويقال ان قومه باقية فيهم تلك الحالة الى الآن وهذه الآية اصل في تقي اهل البدع والمعاصي وهجرانهم وعدم مخالطتهم (قوله فكان يهيم في البرية) أي مع السباع والوحوش يقال ان موسى هم بقتله فقال الله لا تقتله فانه سخي (قوله وفتحها) أي فهما قراءة ثالثة

(فنبذتها) القيتها في صورة العجل المصاغ (وكذلك سولت) زينت (لى نفسي) وألقى فيها ان أخذ قبضة من تراب ما ذكره القيم اعلى مالا روح له يصير له روح ورأيت قومك طلبوا منك ان تجعل لهم الها فحدثني نفسي ان يكون ذلك العجل الههم (قال) له موسى (فاذهب) من بيتنا (فان لك في الحياة) أي مدة حياتك (ان تقول) لمن رأته (لا مساس) أي لا تقر بني فكان يهيم في البرية واذا مس احدا اومسه احد حاميها (وان لك موعدا) لعذابك (ان تخلفه) بكسر اللام أي لن تغيب عنه وفتحها أي بل تبعث اليه (وانظر الى الهك الذي ظلت) اصله ظلت بلامين أولاها مكسورة حذفت تخفيفا أي دمت (عليه عا كفا) أي مة بما تعبد (احرقنه) بالنار

(سم لتدفعه في اليم نسفا) ندرينه في هواء البحر وفعل موسى بمد ذبحه ما ذكره (انما الحكم الله الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما) تميز محول
عن الفاعل اي وسع علمه كل شيء (كذلك) اي كما قصصنا عليك يا محمد هذه القصة (نقص عليك من انباء) اخبار (ما قد سبق) من الامم (وقد
آتيناك) اعطيناك (من لدنا) من عندنا (٥٤) (ذكرنا) قرآنا (من اعرض عنه) فلم يؤمن به (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) حملا

ثقيلا من الائم (خالدين فيه) اي في عذاب الوزر (وساء لهم يوم القيامة حملا) تميز مفسر للضمير في ساء والمخصوص بالذم محذوف تقديره وزرهم واللام للبيان ويبدل من يوم القيامة (يوم تنفخ في الصور) القرن النفخة الثانية (ونحشر الجرمين) الكافرين (يومئذ زرقا) عيونهم مع سواد وجوههم (يتخافتون بينهم) يتساررون (ان) ما (لبثتم) في الدنيا (الا عشرا) من الليالي بايامها (نحش اعلم بما يقولون) في ذلك اي ليس كما قالوا (اذ يقول امثلهم) اعد لهم (طريقة) فيه (ان لبثتم الا يوما) يستقلون لبثهم في الدنيا جدا لما يماينونه في الآخرة من احوالها (ويستلوك عن الجبال) كيف تكون يوم القيامة (فقل) لهم (بنسفا ربنا نسفا) بان يفتتها كالرمال السائل ثم يطيرها بالرياح (فيذرهما قاعا) منبسطا (صفصفا) مستويا (لا ترى فيها عوجا) انخفاضا (ولا امثا)

سبعين (قوله) ثم لنسفه في اليم) أي فلا يبقى له عين ولا أثر (قوله بمد ذبحه) أي ولما ذبحه سال منه الدم (قوله انما الحكم الله الخ) كلام مستأنف لتحقيق الحق وبطل الباطل وهذا آخر قصة موسى المذكورة في هذه السورة (قوله كذلك نقص عليك) جملة مستأنفة ذكرت تسليية له صلى الله عليه وسلم وتكثيرا لمعجزاته وزيادة في علم أمته ليعرفوا أحباب الله فيحبونهم وأعداء الله فيبغضونهم ليزدادوا رفعة وشأنا حيث اطلعوا على سير الاوائل (قوله أي كما قصصنا عليك) أشار بذلك الى أن الكاف نعت لمصدر محذوف تقديره كقصصنا هذا الخبر الغريب نقص عليك الخ (قوله هذه القصة) أل للجنس لان المتقدم ثلاث قصص قصة موسى مع فرعون ومع نبي اسرائيل ومع السامري (قوله ذكرنا) سمي بذلك لتذكيره النعم والدار الآخرة (قوله من اعرض عنه) هذه الجملة في محل نصب صفة لذكرنا (قوله فلم يؤمن به) أشار بذلك الى أن المراد بالاعراض عنه الكفر به وانكار كونه من عند الله كلا أو بعضا (قوله من الائم) بيان للحمل الثقيل (قوله خالدين فيه) الجملة في محل نصب على الحال من الضمير في يحمل المائد على من باعتبار معناها والتقدير يحملون الوزر حال كونهم مخلصين فيه (قوله أي في الوزر) أي عقابه قال الكلام على حذف مضاف (قوله وساء لهم يوم القيامة حملا) ساء فعل ماض لا نشاء الذم والفاعل مستتر عائد على المحل المفسر بقوله حملا ولهم جار ومجرور متعلق بقول محذوف ويوم القيامة ظرف لساء وحملا تميز والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله وزرهم (قوله يوم نفخ) أي نامر بالنفخ وفي قراءة سبعة أيضا بالياء مع بناء الفعل للمفعول أي ينفخ اسرافيل (قوله القرن) أي وفيه طاقات على عدد أرواح الخلائق (قوله النفخة الثانية) أي لحشر الخلائق (قوله زرقا) حال من الجرمين (قوله مع سواد وجوههم) خصت بالذكر لانها مظهر القبح والحسن (قوله يتخافتون بينهم) أي يخفضون أصواتهم ويخفونها لما شاهدوه من الرعب والهول (قوله من الليالي بايامها) حمل المفسر العشر على الليالي دون الايام لتجريد من التاء فان المعدود اذا كان مؤنثا جرد العدد من التاء عكس المذكر (قوله أمثلهم طريقة) أي أعد لهم رأيا في الدنيا (قوله لما عاينوه في الآخرة من الهول) أي فنسب ذلك القول لهم لشدة ما عاينوا من الهول لا لكونه أقرب الى الصدق (قوله ويستلوك) أي كفار مكة تعنتا واستهزاء (قوله ثم يطيرها بالرياح) أي فالمنى انها تذهب بقدره الله فلا يبقى لها أثر (قوله فيذرهما) أي يتركها والضمير عائد على الارض (قوله قاعا صفصفا) حالان من الضمير في يذرهما والقاع المستوى الصلب والصفصفا الارض انما ساء فهو قريب في المعنى من القاع فهو توكيده (قوله عوجا) تقدم أن العوج بالكسر في المعاني وبافتح في المحسوسات وما هنا من الثاني لكن عبر فيه بالكسر لانه لشدة غرابته كانه صار من قبيل المعاني (قوله يتبعون الداعي) أي فيقبلون من كل جهة (قوله وهو اسرافيل) أي فيضع الصور على فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول يا ايها العظام البالية والاصال المتقطعة واللحوم المتمزقة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل القضاء فيقبلون عليه وقيل المنادى جبريل والناخ اسرافيل وصححه بعضهم (قوله الى عرض الرحمن) أي العرض عليه (قوله لا عوج له) أي لا يزيفون عنه يمينا ولا شمالا بل ياتونه سراعا (قوله للرحمن) أي لجلاله وهيبته (قوله الائمسا) مفعول به وهو استثناء مفرغ (قوله الامن اذن له الرحمن) من مفعول به وهي واقعة على

ارتفاعا (يومئذ) أي يوم اذ نسفت الجبال (يتبعون) أي الناس بعد القيام من القبور (الداعي) الى الحشر بصوته وهو اسرافيل يقول هلموا الى عرض الرحمن (لا عوج له) أي لا تباعهم أي لا يقدر ان لا يتبعوا (وخشعت) سكنت (الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا) صوت وطء الاقدام في ثقلها الى الحشر كصوت اخفاف الابل في مشيها (يومئذ لا تنفع الشفاعة) احدا (الا من اذن له الرحمن) ان يشفع له (ورضى له قولا)

المشفوع

المشفوع له او على الشفيع فقول المفسر ان يشفع له اي او يشفع في غيره (قوله بان يقول لا اله الا الله) اي مع عدلها وهي محمد رسول الله والمعنى ان من مات على الاسلام فقد رضي الله قوله وأذن له ان يشفع في غيره وان يشفع فيه (قوله ما بين ايديهم) اي الخلق عموما (قوله ولا يحيطون به) اي بما بين ايديهم وما خلفهم (قوله لا يعلمون ذلك) اي لا تفصيلا ولا اجمالا وانما يعلمه الله سبحانه وتعالى (قوله وعنت الوجوه) عنا فعل ماض والتاء للتانيث والوجوه فاعل وأصله عنوت تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت القاءم حذف لا لتقاء الساكنين فهو من باب سماء سماء واما عنى كرضي يعنى عنا فهو بمعنى تعب وليس مراد اهان بل المراد خضعت وذلت وأل في الوجوه للاستغراق أى كل الوجوه والمراد أصحابها وخصت الوجوه بالذكر لان الذل أول ما يظهر فيها (قوله للحى) اي الذى حياته أبدية لا أول لها ولا آخر (قوله القيوم) أى القائم على كل نفس بما كسبت فيجازيها على الخير والشر (قوله وقد خاب من حمل ظلما) اشار بذلك الى ان الخلائق تنقسم في القيامة قسمين أهل سعادة وأهل شقاوة وكلاهما في خضوع وذل لله جل جلاله لكن أهل السعادة خضوعهم اجلالا وهيبة ورغبة في الله وأهل الشقاوة خضوعهم رهبة واشفاقا من عذاب الله ويأسا من رحمة الله قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها اقتره (قوله خسر) اي ظهر خسرانه (قوله من حمل ظلما) اي تحمله وارتكبه وهذه الآية باعتبار ظاهرها تدل على ان أهل الظلم خائبون خاسرون اي معرضون لذلك ففي الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة فان الظالم ربما أداد ظلمه الى الكفر والعياذ بالله تعالى فاذا مات على ذلك فهو مغلد في النار وان مات على الاسلام فقد نقص عن مراتب المطهرين بسبب الزيادة في سيئاته والنقص من حسناته (قوله وهو مؤمن) الجملة حالية (قوله فلا يخاف ظلما ولا هضما) أى وبضدها تتميز الاشياء فالماضي الم يخاف زيادة سيئاته ونقص حسناته لما ورد انه يؤخذ من حسناته للمظلوم فاذا لم يبق له حسنات طرح من سيئات المظلوم عليه (قوله أى مثل انزال ما ذكر) اي الآيات المشتملة على تلك القصص العجيبة القرآنية (قوله انزلناه) اي على لسان جبريل مفرقا في ثلاث وعشرين سنة على حسب الوقائع (قوله عربيا) أى بلغة العرب ليعرفوا انه في الفصاحة والبلاغة خارج عن طوق البشر (قوله من الوعيد) اي التخويف (قوله لعلمهم يتقون الشرك) اي يجعلون بينهم وبين الشرك وقاية بان يؤمنوا (قوله او يحدث لهم ذكرا) اي موعظة في القلوب فينشأ عنها امثال الاوامر واجتناب النواهي وتكرار المواعظ في القرآن من مزيد رحمته تعالى بعبادة سيده امه الهام وعدم معاجلتهم بالاخذ ولذلك يقال للكفار يوم القيامة اولم نعمركم ما يتذكروا جاءكم النذير (قوله الملك) اي النافذ حكمه وأمره (قوله الحق) اي الثابت الذي لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا (قوله ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه) المعنى لا تعجل بقراءة ما القاه عليك جبريل في قلبك حتى يقرأه عليك وسبب ذلك ان جبريل كان يأتي للنبي بالقرآن فيلبس جسمه ويضمه في قلبه فيريد النبي التعجل والنطق به فامر الله ان لا ينطق به حتى يقرأه جبريل باللسان عليه ظاهرا وهذا معنى قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه والحكمة في تلقي رسول الله عن جبريل ظاهرا انه يكون سنة متبعة لا متهفهم مامورون بالتلقى من افواه المشايخ ولا يفلح من أخذ العلم او القرآن من السطور بل التلقى له سر آخر (قوله وقل رب زدني علما) اي سل ربك الاستزادة من العلوم بسبب توالي نزول القرآن فانها افضل ما يستل واعز ما يطلب ومن هنا امر المشايخ للمريدين بتلاوة القرآن والتعبد به بعد كمالهم ونظافة قلوبهم وماداموا لم يكملوا يامرونهم بالمجاهدة بالذكور ونحوه

بان يقول لا اله الا الله يعلم ما بين ايديهم) من امور الآخرة (وما خلفهم) من امور الدنيا (ولا يحيطون به علما) لا يعلمون ذلك (وعنت الوجوه) خضعت (للحى القيوم) اي الله (وقد خاب) خسر (من حمل ظلما) اي شركا (ومن يعمل من الصالحات) الطاعات (وهو مؤمن فلا يخاف ظلما) زيادة في سيئاته (ولا هضما) بنقص من حسناته (وكذلك) معطوف على كذلك نقص اي مثل انزال ما ذكر (انزلناه) أى القرآن (قرآنا عربيا وصرفنا) كررنا (فيه من الوعيد لعلمهم يتقون) الشرك (او يحدث لهم ذكرا) بهلاك من تقدمهم من الامم فيعتبرون (فتعالى الله الملك الحق) عما يقول المشركون (ولا تعجل بالقرآن) اي بقرآته (من قبل ان يلقى اليك وحيه) اي يفرغ جبريل من ابلاغه (وقل رب زدني علما) اي بالقرآن فكلما أنزل عليه شيء منه زاد به علمه (ولقد عهدنا الى آدم)

وصينا ان لا ياكل من الشجرة (من (٥٦) قبل) اى قبل اكله منها (فسي) ترك عهدنا (ولم نجد له عذرا) حزما وصبرا عما نهينا عنه (و)

لتخلص قلوبهم والحكمة في ذلك ان الغفلة في الذكر اخف منها في القرآن لما في الاثر رب قارى والقرآن يلعبه فجعل العارفون للتوصل للقرآن طرقا يجاهدون انفسهم فيها ليزدادوا بقراءتهم القرآن علوما ومعارف واخلاقا وحينئذ فليس تركهم القراءة في المبدأ لكون غيره افضل منه بل لينظفوا انفسهم للقراءة (قوله وصينا ان لا ياكل من الشجرة) اى نهينا عن الاكل منها وحتمنا عليه الاكل منها فغلب مرادنا على امرنا (قوله ترك عهدنا) اى متاولا حيث غلظه ابليس بقوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين فظن انه لا يحلف احد بالله كذبا (قوله واذ قلنا للملائكة) كررت هذه القصة في سبع سور من القرآن تعليم للعباد امثال الامر واجتناب النهى وعطف هذه القصة على ما قبلها من عطف السبب على المسبب لان هذه القصة سبب في عداوة ابليس لآدم (قوله فسجدوا) اى جميعا وتقدم الجواب عن سجود الملائكة باوضح وجه (قوله الا ابليس) استثناء متصل او منقطع (قوله كان يصحب الملائكة الخ) توجيه للاتصال لكونه لم يبر بل كن (قوله فلا يخرجكما) النهى لا بليس صورة والمراد نهيهما عن تعاطى اسباب الخروج فبتسبب عن ذلك حصول التعبد له في الدنيا (قوله واقتصر على شقاءه) اى مع ان النهى لهما معا (قوله ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى الخ) قابل الله سبحانه وتعالى بين الجوع والعري والظما والضحو وان كان الجوع يقابل العطش والعري يقابل الضحو لان الجوع ذل الباطن والعري ذل الظاهر والظما حر الباطن والضحو حر الظاهر ففى عن ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن (قوله بفتح الهمزة وكسرها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قال يا آدم) بيان لصورة الوسوسة (قوله فبدت لهما سواتهما) اى بسبب تساقط حلال الجنة عنهما لما اكلتا من الشجرة (قوله يسوء صاحبه) اى يحزنه (قوله من ورق الجنة) اى ورق التين فصارا يلزقان بعضه ببعض حتى يصير طويلا عريضا يصالح للاستتار به (قوله وعصى آدم ربه فغوى) اى وقع فيما نهى عنه متاولا حيث تخلف ما قصده باكله من الشجرة وضل عن مطلوبه وهو الخلود في الجنة فمصيته وقوعه في المخالفة باعتبار الواقع لا في القصد والنية بل قصده ونيته امثال الامر وتجنب ما يوجب الخروج وحينئذ فلا يجوز ان يطاق على آدم العصيان والغواية من غير اقتران بالتأويل ولا نفى اسم العصيان عنه لصريح الآية وعلى كل حال فانه راض وهو معصوم قبل النبوة وبعدها من كل ما يخالف امر الله هذا هو الحق في تقرير هذا المقام واعلم ان الخطا والنسيان يقع من المعصومين للتشريع والمصالح كما هو معهود في نصوص الشرع وتسمية الله له في حقهم معصية من باب حسنات الابرار سياآت المقربين (قوله بالاكل من الشجرة) تقدم انها الخنطة وقيل التين وقيل غير ذلك (قوله ثم اجتباها) اى اصطفاها واختاره (قوله قبل توبته) اى بقوله ربنا ظلمنا انفسنا الخ (قوله الى المداومة على التوبة) اى الاستمرار عليها (قوله قال اهبطا) اى قال الله تعالى لآدم وحواء اهبطا من الجنة لان مكنتهما فيها كان معلقا على عدم اكلهما من الشجرة وقد سبق في علمه تعالى انهما ياكلان منها فها هو امر مبرم والمعاق على المبرم مبرم فاخر اجهما ليس للغضب عليهما بل لمز يدشر قهما ورفع قدرهما لانها خرجا من الجنة منفردين ويعودان اليها بمائة وعشرين صفقا من اولادهما لا يحيط بعدة تلك الصفوف الا الله تعالى * ان قلت ما الحكمة في تعليق الخروج على الاكل من الشجرة ولم يكن بلا سبب * اجيب بان الله سبحانه وتعالى كريم ومن عادة الكريم ان لا يسلب نعمته عن المنعم اليه الا بحجة قال تعالى ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم (قوله اى آدم وحواء) يحتمل ان اى حرف نداء وآدم منادى مبني على الضم في محل نصب وحواء معطوف

اذكر (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) وهو ابوالجن كان يصحب الملائكة ويعبد الله معهم (اى) عن السجود لآدم قال انا خير منه (فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولز وجك) حواء بالمد (فلا يخرجكما من الجنة فتشقى) تعبد بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز وغير ذلك واقصر على شقاءه لان الرجل يسعى على زوجته (ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى واثك) بفتح الهمزة وكسرها عطف على اسم ان وجملة (لا تظما فيها) تعطش (ولا تضحى) لا يحصل لك حر شمس الضحى لا تنفاه الشمس في الجنة (فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد) اى التى نخلد من ياكل منها (وملك لا يبلى) لا يفنى وهو لازم الخلود (فاكلا) اى آدم وحواء (منها فبدت لهما سواتهما) اى ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودره وسمى كل منهما سواة لان انكشافه يسوء صاحبه (وظفقا يخفضان) اخذا يلزقان (عليهما من ورق الجنة) ليستترا به (وعصى آدم ربه فغوى) بالاكل من الشجرة

(ثم اجتباها ربه) قربه (فتاب عليه) قبل توبته (وهدى) اى هدا الى المداومة على التوبة (قال اهبطا) اى آدم وحواء على

بما اشتملنا عليه من ذريتنا (منها) من الجنة (جميعا بمضكم) بعض الذرية (لبعض غدو) من ظلم بعضهم بعضا (قاما) فيه ادغام نون أن الشرطية في ما الزائدة (يا تينكم منى هدى فمن اتبع هداى) اى القرآن (فلا يضل) في الدنيا (٥٧) (ولا يشقى) في الآخرة (ومن

اعرض عن ذكرى) اى القرآن فلم يؤمن به (فان له معيشة ضنكا) بالنوين مصدر بمعنى ضيقة وفست في حديث بمذاب الكافر في قبره (ونحشره) اى المعرض عن القرآن (يوم القيامة أعمى) اى اعمى البصر (قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا) في الدنيا وعند البعث (قال) الامر (كذلك أتتك آياتنا فنسيتها) تركتها ولم تؤمن بها (وكذلك) مثل نسيانك آياتنا (اليوم تنسى) تترك في النار (وكذلك) ومثل جزائنا من اعرض عن القرآن (نجزي من اسرف) اشرك (ولم يؤمن بآيات ربه) واما عذاب الآخرة أشد من عذاب الدنيا وعذاب القبر (وابقى) ادوم (افلم يهد) يتبين (لهم) لكفار مكة (كم) خبرية مفعول به (اهلكنا) اى كثيرا اهلكنا (قبلهم من القرون) اى الامم الماضية بتكذيب الرسل (يمشون) حال من ضمير لهم (في مساكنهم) في سفرهم الى الشام وغيرها فيعتبروا وماذا كرم من اخذ اهلك من فعله الخالى عن

على آدم ويحتمل ان اى حرف تفسير و آدم و حواء تفسير للضمير في اهبطا (قوله) بما اشتملنا عليه (قصد بذلك التوفيق بين هذه الآية وآية الاعراف حيث جمع فيها وتقدم انا وجه آخر في التوفيق بينهما بان الجمع باعتبار آدم و حواء وابليس والحية وعلى هذا فنقول بعضهم لبعض عدو باعتبار ان الحية وابليس عدو لآدم وذريته (قوله) من ظلم بعضهم بعضا (اى من اجل ظلم بعضهم بعضا) فى الحديث سالت ربي ان لا يسلط على أمتى عدو من سوى انفسها فاستجاب لى (قوله) فاما يا تينكم منى هدى (ان شرطية مدغمة في ما الزائدة و يا تينكم فعل الشرط مبنى على الفتح في محل جزم لا اتصاله بنون التوكيد الثانية ومعنى متعلق بهدى وهدى فاعل وقوله فمن اتبع الخ من شرطية و اتبع فعل الشرط و جملة فلا يضل جوابه وقوله ومن اعرض الخ جملة شرطية ايضا والجملةتان في محل جزم جواب الشرط الاول (قوله اى القرآن) في تفسير الهدى والذكر فيما يأتى بالقرآن قصور لان الخطاب مع آدم وذريته و هداهم وتذكيرهم اعم من ان يكون بالقرآن أو بغيره من الكتب النازلة على الرسل فالمناسب ان يقول اى كتاب و رسول (قوله بالنوين) اى وصلا و ابداله الفا و قفا و في قراءة شاذة ضنكى كسكرى باف بدل عن النوين اجراء للوصل مجرى الوقف (قوله مصدر) اى وهو لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث بل هو تلفظ واحد للجميع ولذلك لم يقل ضنكة (قوله بعذاب الكافر في قبره) اى لما ورد انه يضغط عليه القبر حتى تختلف أضلاعه ولا يزال في العذاب حتى يبعث وقيل المراد باعيشة الضنكى الحياة فيما يغضب الله تعالى وان كان في رخاء ونعمة اذ لا خير في نعمة بعدها النار لما في الحديث رب شهوة ساعة أورثت حزنا طويلا (قوله اى المعرض عن القرآن) المناسب ان يقول المعرض عن الهدى لما علمت (قوله اى اعمى البصر) اى وذلك في المحشر فاذا دخل النار زال عماه ليرى مقعده في النار وعذابه بها (قوله الامر كذلك) قدره اشارة الى ان كذلك خبر المحذوف (قوله تركتها ولم تؤمن بها) اى فالمراد بالنسيان الاعراض وعدم الايمان بها وليس المراد حقيقة النسيان وحينئذ فلا يصح الاستدلال بهذه الآية على ان من حفظ القرآن ثم نسيه يحشر يوم القيامة أعمى لانه امر مختلف فيه العلماء فذهب مالك رضى الله عنه حفظ الزائد عما تصح به الصلاة من القرآن مستحب ا كيدا بسداء ودواما فنسيانه مكره و مذهب الشافعى نسيان كل حرف منه كبيرة تكفر بالتوبة والرجوع لحفظه (قوله ادوم) اى لا يله لا ينقطع بخلاف عذاب الدنيا والقبر (قوله أفلم يهد لهم) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعموا فلم يهد لهم (قوله يتبين) اشار بذلك الى ان يهد فعل لازم والمعنى أعموا فلم يظهر لهم اهلا كنا كثيرا من قبلهم من القرون (قوله مفعول به) اى وتميزها محذوف اى قرنا وقوله من القرون متعلق بمحذوف صفة لذلك التمييز (قوله بتكذيب الرسل) الباء سببية اى ان الاهلاك بسبب تكذيب الرسل وترك الايمان بالله ورسوله (قوله وما ذكر) مبتدأ وقوله لا مانع منه خبره والمعنى ان اخذ المصدر من الفعل لصحة المعنى لا يتوقف على الحرف المصدرى بل يسبك المصدر من الفعل بدون سابق لتوقف المعنى عليه واما صحة الاعراب فلا يكون غالبا الا بحرف مصدرى (قوله لذوى العقول) اى السليمة الصافية وخصوا بالذكور لانهم المنتفعون (قوله ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما) اى ان الله سبحانه وتعالى سبق في علمه تأخير العذاب العام لهذه الامة اكراما لنبيها ولولا ذلك لحل بهم كما حل بمن قبلهم من القرون الماضية فتأخيره

(٨ - صاوى - م) حرف مصدرى لرعاية المعنى لا مانع منه (ان في ذلك لايات) لعبرا (لاولى النهى) لذوى العقول (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب عنهم الى الآخرة (لكان) الاهلاك (لزاما) لازما لهم في الدنيا (واجل مسمى) مضروب لهم

امبال لا اهمال ليتدارك الكافر ما فاتة فيما بقي من عمره فان تاب قبله ربه (قوله معطوف على الضمير المستتر في كان) أى والمعنى لكان الا هلاكه والاجل المعين له زاما أى لازما لهم ولم يقل لازمين لان زاما مصدر في الاصل وان كان هنا بمعنى اسم الفاعل وقوله وقام الفصل الخ أى ان العطف على ضمير الرفع المتصل جائز اذا حصل الفاصل بالضمير المتصل أو فاصل ما كما هنا قال ابن مالك

وان على ضمير رفع متصل * عطفت فافصل بالضمير المتصل

أوقاصل ما * وأحسن مما قرره المفسر أن يجعل قوله وأجل مسمى معطوفا على كلمة والمعنى ولولا كلمة وأجل مسمى وهو مدة معيشتهم في الدنيا التي قدرها الله لهم لكان المذاب العام لازما (قوله قاصبر على ما يقولون) أى حيث علمت أن تأخير عذابهم ليس باهمال بل هو لازم لهم في القيامة فتسل واصبر ولا تنزعج (قوله منسوخ بآية القتال) أى وعليه فالمراد بقوله اصبر لا تعاجلهم بالقتال وقيل ان الآية محكمة وعليه فالمراد بالصبر عدم الاضطراب مما صدر منهم من الاذية (قوله صل) أى اسمى التسبيح والتحميد صلاة لا شتاها عليهما ولا ان المقصود من الصلاة تنزيه الله عن كل نقص والمعنى لا نشغل بالدعاء عليهم بل صل الصلوات الخمس ولما كان الاصل في الامر الوجوب حمل الامر بالتسبيح والتحميد على الامر بالصلاة (قوله حال) أى من فاعل سبح والباء في بحمد ربك للملازمة كما قال المفسر (قوله ومن آباء الليل) جمع انا بكسر الهمزة والقصر كعمى وأصله آباء بهمزتين أبدلت الثانية الفاعلى القاعدة المعروفة (قوله وأطراف النهار) المراد بالجمع ما فوق الواحد لان المراد به الزمن الذي هو آخر النصف الاول وأول الثاني (قوله المنصوب) أى بسبح والمعنى صل في أطراف النهار وهو الوقت الذي يجمع الطرفين وهو الزوال (قوله لملك ترضى) متعلق بسبح أى سبح في هذه الاوقات لملك ترضى بذلك وانظر الى هذا الخطاب اللطيف المشعر بانه صلى الله عليه وسلم حبيب رب العالمين وأفضل الخلق أجمعين حيث قال له ربه لعلك ترضى ولم يقل لعلى أرضى عليك ونحو ذلك ومن هنا قوله عليه الصلاة والسلام وجعلت قرعة عيني في الصلاة وقول السيدة عائشة رضى الله عنهما أرى ربك الا يسارع في هوائك فصلا ته صلى الله عليه وسلم مامور بها ليرضى هو لا ليكفر الله عنه سيئاته ولا ليرضى عليه وحينئذ فلا كلفة عليه فيها لان فيها شهوده لربه الذي هو قرعة عينه وللعارفين الكاملين من أمته نصيب من هذا المقام (قوله ولا تمدن عينيك) عطفت على قاصبر أى لا تنظر بعينيك الى زهرة الدنيا نظر رغبة وهذا الخطاب لرسول الله والمراد غيره لان ذلك مستحيل عليه لما ورد أنه خير بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختر أن يكون نبيا عبدا ووردت من الدنيا وليست الدنيا مسمى (قوله أصنافهم) أى الخلق فالديانة في أصناف الخلق فتارة تكون مع الشريف وتارة مع الوضيع وهكذا (قوله زهرة الحياة الدنيا) الاحسن أنه منصوب على أنه مفعول ثان لمتعنا بتضمينه معنى أعطينا والاول هو قوله أزواج (قوله بان يطعنوا) الباء سببية أى نفقتهم بسبب طغيانهم فيه (قوله ورزق ربك خيرا بقی) أى فملى الانسان أن يشتغل بما هو خير وأبقى وهو الجنة ونعيمها ويترك ما يفنى وهو الدنيا وقسمته الاولية تاتيه منها من غير تعب ولا مشقة (قوله وأمر أهلك) أى أمتك (قوله واصطبر عليها) أى وأمرهم بذلك (قوله نحن نرزقك) أى نحن متكفلون برزقك فتفرغ لما كلفت به ولا تشتغل بما تكفلنا لك به روى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أصاب أهل بيته ضيق أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (قوله والماقبة للنعوى) أى الجميلة المحمودة لاهل التقوى (قوله أى المشركون) أى وهم كفار مكة (قوله مما يقترحونه) أى يطلبونه مما كما تقدم بضمه في قوله تعالى وقالوا لنؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الآيات (قوله أولم تأنهم) الهمة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف

معطوف على الضمير المستتر في كان وقام الفصل بخبرها مقام التاكيد (قاصبر على ما يقولون) منسوخ بآية القتال (وسبح) صل (بحمد ربك) حال أى متلبسا به (قبل طلوع الشمس) صلاة الصبح (وقبل غروبها) صلاة العصر (ومن آباء الليل) ساعاته (فسبح) صل المغرب والعشاء (وأطراف النهار) عطفت على محل من آباء المنصوب أى صل الظهر لان وقتها يدخل بزوال الشمس فهو طرف النصف الاول وطرف النصف الثاني (لملك ترضى) بما تعطى من الثواب (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواج) أصنافا (منهم زهرة الحياة الدنيا) زينتها وبهجتها (انفتنهم فيه) بان يطعنوا (ورزق ربك) فى الجنة (خير) مما اتوه فى الدنيا (واقبى) ادوم (وأمر أهلك بالصلاة واصطبر) اصبر (عليها) لانسالك (نكلك) رزقا لنفسك ولا لغيرك (نحن نرزقك) والعاقبة) الجنة (للنعوى) لاهلها (وقالوا) أى المشركون (لولا) هلا (ياتينا) محمد (بآية من ربه) مما يقترحونه (أولم تأنهم)

بالتاء والياء (ينة) بيان (ما في الصحف الاولى) المشتمل عليه القرآن من انباء (٥٩) الامم الماضية واهلاكهم بتكذيب

اي اعموا ولم تاتهم الخ (قوله بالتاء والياء) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله ما في الصحف الاولى) اي الكتب المتقدمة والمعنى ألم يكتفوا بالقرآن المحتوي على اخبار الامم الماضية (قوله ولوانا اهلكناهم) كلام مستأنف لتقرير ما قبله (قوله لقالوا ربنا الخ) اي لكان لهم ان يحتجوا يوم القيامة ويعتذروا بهذا العذر فقطع الله عذرهم بارسال الرسول لهم ولم يهلكهم قبل مجيئه (قوله من قبل ان نذل) اي يحصل لنا الذل والهوان (قوله ونخزي) اي نفتضح (قوله مايؤل اليه الامر) اي امرنا وامركم (قوله فتر بصوا) اي انتظروا (قوله من اصحاب الصراط السوي) من في الموضعين استقهامية والكلام على حذف مضاف والتقدير فستعلمون جواب من اصحاب الخ وهو انهم هم المؤمنون (قوله ومن اهتدى من الضلالة) أشار المفسر الى وجه المغايرة بين القسمين فاصحاب الصراط السوي من لم يضل اصلا كالنبي ومن اسلم صيبا ومن اهتدى هو من سبق له الكفر ثم اسلم بعد ذلك

سورة الانبياء عليهم السلام

سميت بذلك لذكر قصص جملة من الانبياء فيها (قوله مكية) اي نزلت قبل الهجرة باتفاق (قوله او اثنا عشرة آية) هذا الخلاف مرتب على الخلاف في قوله تعالى قال افتعبدون من دون الله الى قوله أفلا تعقلون هل هو آية واحدة أو آيتان واول الثانية قوله أف لكم الخ (قوله اهل مكة) أشار بذلك الى انه من اطلاق العام واردة الخاص وحاصل ذلك ان كفار قريش قالوا نجد يهددنا بالبعث والجزاء على الاعمال وهذا بعيد فانزل الله اقرب للناس حسابههم ووجه قرب الحساب انه آت لا محالة وكل آت قريب أو يقال ان قر به باعتبار ما مضى من الزمان فان ما بقى اقل مما مضى (قوله وهم في غفلة معرضون) الجملة حالية اي قرب حسابههم والحال انهم غافلون معرضون غير متاهبين له والعبارة بموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذه الآية وان كان سبب الرد على كفار مكة الا ان العبرة بعمومها (قوله ما ياتيهم من ذكركم) هذا في معنى العلة لما قبله كانه قال معرضون لا نه ما ياتيهم من ذكركم الخ (قوله من ربههم) الجار والمجرور متعلق بياتيهم (قوله اي لفظ قرآن) دفع بذلك ما يقال كيف وصف الذكركم بالحدوث مع ان المراد به القرآن وهو قديم فاجاب بان وصفه بالحدوث باعتبار ألفاظه المنزلة علينا وأما باعتبار المدلول وهو الوصف القائم بذاته تعالى فهو قديم وامام ادلت عليه الا لفاظ الحادثة فمنها ما هو قديم كمدلول آية الكرسي والصمدية ومنها ما هو حادث كمدلول القصص واخبار المتقدمين ومنها ما هو مستحيل كمدلول ما اتخذ الله من ولد (قوله وهم يلبسون) الجملة حالية من فاعل استمعوه وكذا قوله لاهية قلوبهم والمعنى ما يقرأ عليهم القرآن الا استمعوه في حال استهزائهم وكون قلوبهم غافلة عن معناه فلا يسمعون سماع تدبر وقبول وكل آية وردت في الكفار جرت بذيلها على عصاة الامة ففي هذه الآية تحذير لمن يستمع القرآن في حال لهوه ولعبه واقبح منه من يطرب بسماعه من حيث اشماله على الانعام المعروفة لا من حيث بلاغته ومواعظه واحكامه وكونه من عند الله فان الله وانا اليه راجعون (قوله بدل من واواسروا النجوى) أشار بذلك الى ان اسرفل ماض والواو فاعله والنجوى مفعوله والذين بدل وهذه احدى طريقتين للنحوين في الفعل الذي لحقته العلامة واسند للظاهر والطريقة الثانية ان الواو حرف علامة والذين فاعل وتسمى بلفظة اكلوني البراغيث ولما كانت ضعيفة لا ينبغي حمل الآية عليها اعرض عنها المفسر (قوله هل هذا الا بشر مثلكم) بدل من النجوى مفسر لها أي فكانوا ايتنا جون بذلك سرايينهم ثم يشبع كل واحد منهم مقالته ليضل غيره (قوله أفتاتون السحر) اي تحضرونه وتقبلونه (قوله وانتم تبصرون) الجملة حالية من فاعل تاتون (قوله في السماء والارض) اشار المفسر الى انه حال من القول أي يعلم القول حال كون القول كائنا في

الرسول (ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله) قبل محمد الرسول (لقالوا) يوم القيامة (ربنا لولا هلاكنا) أرسلت النار سولا فتتبع آياتك المرسل بها (من قبل ان نذل) في القيامة (ونخزي) في جهنم (قل) لهم (كل) منا ومنكم (متر بص) منتظر مايؤل اليه الامر (فتر بصوا) فستعلمون في القيامة (من اصحاب الصراط) الطريق (السوي) المستقيم (ومن اهتدى) من الضلالة أنحن ام اتهم سورة الانبياء مكية وهي مائة واحد او اثنا عشرة آية (بسم الله الرحمن الرحيم اقتررب) قرب (للناس) اهل مكة منكربى البعث (حسابهم) يوم القيامة (وهم في غفلة) عنه (معرضون) عن التاهب له بالايمان (ما ياتيهم من ذكركم من ربههم محدث) شيا فشيئا اي لفظ قرآن (الا استمعوه وهم يلبسون) يستمزون (لاهية) غافلة (قلوبهم) عن معناه (واواسروا النجوى) اي الكلام (الذين ظلموا) بدل من واواسروا النجوى (هل هذا) اي محمد (الا بشر مثلكم) فما ياتي به سحر (افتاتون السحر) لما اسروه (العلم) به (بل)

تبعونه (وانتم تبصرون) تعلمون انه سحر (قل) لهم (ربي يعلم القول) كائنا (في السماء والارض وهو السميع) لما اسروه (العلم) به (بل)

السماء والارض (قوله للانتقال من غرض الى آخر) أى فلا تقع بل فى القرآن الا للانتقال لا لابطال
 لانه يكون اضرا باعن الكلام السابق واعراضا عنه لكونه صدر على وجه الغلط وتنزه الله عنه خلافا لمن
 يقول انها تاتى للابطال واستدل بقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون وقوله
 تعالى أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق ودليل فى ذلك لان بل فيهما للانتقال من الاخبار بقولهم الى
 الاخبار بالواقع فتأمل (قوله أضغات أحلام) خبر المحذوف قدره المفسر بقوله هو والجملة مقول القول
 (قوله بل هو شاعر) أى يأتى بكلام يخيل للسامع معانى لا حقيقة لها وليس المراد بالشعر هنا خصوص
 الكلام المقفى الموزون قصدا بل ما هو أعم (قوله فليأتنا بآية) جواب شرط مقدر كأنه قيل وان لم يكن كما
 قلنا بل كان رسولا كما يزعم فليأتنا الخ (قوله كما أرسل الاولون) صفة لمصدر محذوف والتقدير انيا ناكثا
 مثل ارسال الاولين (قوله من قرية) من زائدة فى الفاعل (قوله لا) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى
 بمعنى النفي (قوله وما أرسلنا) رد لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم (قوله يوحى اليهم) أى ياتهم الوحي
 بالشرائع والاحكام والمعنى ما أرسلنا الى الامم قبل ارسالك لامتك الا رجالا من أفراد جنسك متاهلين
 للارسال (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله فاسئلوا أهل الذكر) أى المطلعين على أحوال
 الرسل الماضية فانهم يخبرونكم بحقيقة الحال (قوله العلماء بالتوراة والانجيل) انما أحاطهم علمهم لانهم
 كانوا يرسلون للمشركين ان ابقوا على ما أتم عليه من التكذيب ونحن معكم فهم مشتركون فى العداوة
 لرسول الله واصحابه فلا يكذبونهم فيما هم فيه (قوله من تصديق المؤمنين) المصدر مضاف لمفعوله والفاعل
 محذوف أى أقرب من تصديقكم المؤمنين والمعنى اذا اخبركم المؤمنون بحال محمد وحال الرسل المتقدمين
 واخبركم أهل الكتاب بذلك صدقتم أهل الكتاب دون المؤمنين لا لفتكم أهل الكتاب وعداوتكم
 للمؤمنين (قوله وما جعلناهم جسدا لايأكلون الطعام) رد لقولهم مال هذا الرسول يا كل الطعام والمعنى لم
 نجعلهم ملائكة بل جعلناهم بشرا يأكلون الطعام (قوله وما كانوا خالدين) أى ما كثرين على سبيل الخلود
 فى الدنيا بل يموتون كغيرهم (قوله ثم صدقناهم الوعد) أى باهلاك اعدائهم (قوله بانجائهم) محمول على
 الرسل الذين امروا بالجهاد فلا يرد من قتل من الرسل فانهم لم يؤمروا بالجهاد (قوله ومن نشاء) أى
 المؤمنين الذين اتبعوهم وقد وقع ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان كبراء اصحابه الذين حضروا
 مغازيه لم يموتوا فى حروبه بل بقوا بعده ومهدوا دينه (قوله لقد انزلنا اليكم كتابا) كلام مستأنف قصد به
 التبكيت عليهم والمعنى كيف تعرضون عن كتاب فيه شرفكم وعزكم لانه بلسانكم وعلى لغتكم فكان بمقتضى
 الحمية والعقل ان تعظموا هذا الكتاب وهذا النبي الذى جاء به وتكونوا اول مؤمن به فاعراضكم عنه
 دليل على عدم عقلكم (قوله فيه ذكركم) أى الثناء عليكم بالجميل او شرفكم ومواعظكم (قوله افلا تعقلون)
 الهذرة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أجهلتم فلا تعقلون ان الامر كذلك
 (قوله وكم قصصنا من قرية) كم خبرية مفعول مقدم لقصصنا ومن قرية بيات لكم (قوله أى أهلها)
 أشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف والمقصود من هذه الآية تحذير الكفار من هذه الامة
 عن عدم الايمان والرجوع عن الكفر بانهم لا يعرفهم سعة الدنيا عليهم والتفاخر بالاموال والاولاد كان
 الله يقول لهم لا تغتروا بذلك فانا اهلكنا كثيرا من ادل القرى الكفار وما جرى عليهم يجرى عليكم
 وأهل القرى قيل المراد بهم الامم الماضية كقوم نوح ولوط وصالح وشعيب وغيرهم وقيل المراد بهم أهل قرية
 باليمن تسمى حضور بوزن شكور بعث الله عليهم موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب نبيا قبيل موسى
 ابن عمران فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم فاختصر قتل رجالهم وسبي نساءهم فلم يستمر فيهم

للانتقال من غرض الى
 آخر فى المواضع الثلاثة
 (قالوا) فيما أتى به من القرآن
 (هو أضغات أحلام)
 اخلاط رآها فى النوم (بل هو
 افتراه) اختلقه (بل هو
 شاعر) فما أتى به شعر
 (فليأتنا بآية كما أرسل
 الاولون) كالناقة والمصا
 واليد قال تعالى (ما آمنت
 قبلهم من قرية) أى أهلها
 (اهلكناها) بتكذيبها ما
 اتاها من الآيات (أفهم
 يؤمنون) لا (وما أرسلنا
 قبلك الا رجالا يوحى) وفى
 قراءة بالنون وكسر الحاء
 (اليهم) لا ملائكة (فاسألوا
 أهل الذكر) العلماء بالتوراة
 والانجيل (ان كنتم
 لا تعلمون) ذلك فانهم
 يعلمونه وأنتم الى
 تصديقهم اقرب من
 تصديق المؤمنين بمحمد
 (وما جعلناهم) أى الرسل
 (جسدا) بمعنى اجسادا
 (لا يأكلون الطعام) بل
 يأكلونه (وما كانوا
 خالدين) فى الدنيا (ثم
 صدقناهم الوعد) بانجائهم
 (فانجيناهم ومن نشاء)
 أى المصدقين لهم (واهلكنا
 المسرفين) المكذبين لهم
 (ولقد انزلنا اليكم) يامعشر
 قريش (كتابا فيه ذكركم)
 لانه بلغتمكم (افلا تعقلون)
 فتؤمنون به (وكم قصصنا) أهلكتنا (من قرية) أى أهلها (كانت ظالمة) كافرة (وأنشأنا بعدها قوما آخرين فلما أحسوا بأسنا) القتل

اي شعراهل القرية بالاهلاك (اذا هم منها يركضون) يهر بون مسرعين فقالت لهم الملائكة استهزاء (لا تركضوا وارجموا الى ما اترقم) نعمتم (فيه ومسا كنكم لعلكم تسالون) شيئا من دنياكم على العادة (قالوا يا) للتنبية (ويلنا) هلاكنا (٦١) (انا كنا ظالمين) بالكفر (فما

زال تلك) الكلمات (دعواهم) يدعون بها ويرددونها (حتى جعلناهم حصيدا) اي كالزراع المحصود بالمناجل بان قتلوا بالسيف (خامدين) ميتين كخمود النار اذا طفئت (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين) عابثين بل دالين على قدرتنا ونافعين عبادنا (لو اردنا ان نتخذ لهم اولا) ما يلبي به من زوجة او ولد (لا نتخذ ناء من لدنا) من عندنا من الخور العين والملائكة (ان كنا فاعلين) ذلك لكننا لم نفعله فلم نرده (بل نقذف) نرمي (بالحق) الايمان (على الباطل) الكفر (فيدمغه) يدهيه فاذا هو زاهق (ذاهب ودمغه في الاصل اصاب دماغه بالضرر وهو مقتل) ولكم) يا كفار مكة (الويل) العذاب الشديد (مما تصفون) الله به من الزوجة او الولد (وله) تعالى (من في السموات والارض) ملكا (ومن عنده) اي الملائكة مبتدأ خبره (لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون) لا يعيرون (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) عنه فهم ومنهم كالنفس منا لا يشغلنا عنه

القتل هربوا فقالت الملائكة لهم استهزاء لا تركضوا وارجموا الى مسا كنكم واموالكم لعلكم تسألون شيئا من دنياكم فانكم اهل نعمة وغنى فاتبعهم بختنصر واخذتهم السيوف ونادى مناد من جو السماء يا ثارات الانبياء فلما راوا ذلك اقرؤا بالذنوب حيث لم ينفعهم فعل القول الاول كم واقعة على القرى وعلى الثاني واقعة على اشخاص تلك القرية (قوله اي شعراهل القرية) بفتح العين بمعنى علم وأما بالضم فمعناه تكلم بالشعر ضد النثر (قوله يهر بون) اي قال ركض كناية عن الهرب (قوله استهزاء بهم) جواب عما يقال ان الملائكة معصومون من الكذب فكيف يقولون لهم ذلك مع علمهم بانهم مهلكون عن آخرهم فاجاب بان هذا القول ليس على حقيقته بل سخرية بهم على حد ذق انك انت العزيز الكريم (قوله ومسا كنكم) بالجر عطف على ما (قوله شيئا من دنياكم) اي فانتم اهل سخاء وغنى تعطون الفقراء وهذا تويخ وتهمك بهم (قوله بالكفر) اي وقتل موسى (قوله فازالت) ما نافية وزال فعل ماض ناقص وتلك اسمها ودعواهم خبرها (قوله الكلمات) المراد بها قولهم يا ويلنا انا كنا ظالمين (قوله حتى جعلناهم) اي رجا لهم واما النساء فقد سباهن بختنصر كما تقدم وكلام المفسر يفيد ان هذه الآية حكاية عن اهل حضور (قوله كخمود النار) اي سكون لهم با مع بقاء جمرها واما الهمود فهو عبارة عن ذهاب النار بالكلية حتى يصير رمادا (قوله لاعبين) حال من فاعل خلقنا وهو محط النفي (قوله بل دالين على قدرتنا) ويسبحوننا بدليل قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده (قوله ونافعين لعبادنا) اي وتفصيل جهات النفع بها لا يعلمها الا الله سبحانه وتعالى (قوله لو اردنا ان نتخذ لهم اولا) من ائبت الولد والزوجة لله (قوله لا نتخذ ناء من لدنا) جواب لو واستثناء نقيض التالي ينتج نقيض المقدم والمعنى لو تعلقنا ارادتنا باخذ الزوجة والولد لا نتخذ ناء من عندنا لكننا لم نتخذ فلم تتعلق به ارادتنا لاستحالة ذلك علينا (قوله ان كنا فاعلين) يحتمل ان تكون نافية اي ما كنا فاعلين (قوله بل نقذف بالحق على الباطل) اي شاننا ان تؤيد الحق ونذهب الباطل (قوله مما تصفون الله به) اشار بذلك الى ان ما موصولة والمائد محذوف ويصح ان تكون مصدرية والمعنى ولكم الويل من اجل وصفكم اياه بالايق (قوله اي الملائكة) عبر عنهم بالعندية اشارة الى انهم في مكانة وشرف ورفعة (قوله لا يستكبرون) اي بتكبرون (قوله ولا يستحسرون) اي لا يكون ولا يتعبون (قوله يسبحون الليل والنهار) المقصود من هذا الاخبار تحريض المؤمنين على الطاعات وتبكي الكفار على تركها لان العبادة والتسبيح وصف اهل القرب والشرف وتركها وصف اهل البعد والخسة (قوله فهم ومنهم كالنفس منا) اي فهو سجيبة وطبيعة لهم ولا يشغلهم التسبيح عن غيره كمن الكفرة ونزول الارض وتبليغ الاحكام وغير ذلك كما ان اشتغالنا بالنفس لا يمنعنا الكلام ان قلت ان هذا قياس مع الفارق لان آلة النفس غير آلة الكلام واما التسبيح واللعن فهما من جنس الكلام فاجتماعهما محال اجيب بان الملائكة لهم السنة كثيرة بعضها يسبحون الله به وبعضها يلعنون اعداء الله به فلا يقاسون على بني آدم (قوله وهمزة الانكار) اي وهو راجع لقوله هم ينشرون (قوله هم ينشرون) اي حيث ادعوا انها آلهة لزمهم ما ذكر ضمنا والتزاما ولا فهم لم يدعوا انها حي الموتى (قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) لو حرف شرط وكان تامة فعل الشرط وآلهة فاعلها وفيهما متعلق بكان والا بمعنى غير صفة لا آلهة ظهر اعرابها فيما بعدها وقوله لفسدتا جواب الشرط ففعل الشرط يقال له المقدم وجوابه يقال له التالي واستثناء نقيض التالي ينتج نقيض المقدم والمعنى لكنهما لم

شاغل (ام) بمعنى بل للانتقال وهمزة الانكار (انخذوا آلهة) كائنة (من الارض) كحجر وذهب وفضة (هم) اي الآلهة (ينشرون) اي يحيون الموتى لا ولا يكون الها الا من يحيي الموتى (لو كان فيهما) اي السموات والارض (آلهة الا الله)

تفسد أفلم يكن فيهما آلهة غير الله والجمع في آلهة ليس قيدا وكذا قوله فيهما وإنما أتى بذلك رداعلى الكفار في اتخاذهم الآلهة في السماء والأرض (قوله أى غيره) أشار بذلك الى ان الالصفة بمعنى غيرهمى اسم لكن لم يظهر اعرابها الا فيما بعدها لكونها على صورة الحرف ولا يجوز ان تكون اداة استثناء لامن جهة المعنى ولا من جهة اللفظ اما الاول فلانه يلزم منه نفى التوحيد اذ التقدير لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفسد تا فيقضى بمفهومه انه لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم يفسد او هو باطل وأما الثانى فلان المستثنى منه يشترط ان يكون عاما وآلهة جمع منكرفى الاثبات فلا عموم له فلا يصح الاستثناء منه (قوله لوجود التمايز بينهم) أى التمايز بين الآلهة ويسمى الدليل على ذلك برهان التمايز والتطارد فى فرض اختلافهما وتقريره ان يقال لو فرض الهان متصفان بصفات الالهوية واراد أحدهما ايجاد شيء والاخر اعدامه فاما ان يتم مرادهما ما وهو باطل للزوم اجتماع الضدين أولا يتم مرادهما ما وهو باطل ايضا للزوم عجز من لا يتم مراده وعجز من يتم مراده ايضا لوجود المماثلة بينهما فبطل التعدد وثبتت الوحدة اذ ان فرض اتفاقهما فهو باطل ايضا لوجود برهان التوارد وتقريره ايضا ان يقال لو فرض الهان واراداهما ايجاد شيء فاما ان يحصل بارادتهما ما وذلك باطل لانه يلزم عليه اجتماع مؤثرين على اثر واحد او يسبق أحدهما الى ايجاده فيلزم عليه عجز الآخر وتحصيل الحاصل ويلزم عجز الاول لوجود المماثلة بينهما واعلم ان الدليل على ثبوت الوحدة اذ انية الله النقل والعقل اما النقل فآيات كثيرة جدا منها والهمك اله واحد لا اله الا هو الله لا اله الا هو الحى القيوم هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء لا اله الا هو الى غير ذلك وأما العقل فقد علمنا الله كيفيته بقوله تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خاق ولعل بعضهم على بعض وكهذه الآية اذا علمت ذلك فالدليل فى هذه الآية قطعى كما هو الحق لكون الفساد مرتبا على فرض الاتفاق والاختلاف وليس اقناعيا بحسب ما يفهمه المخاطب خلافا لما تقتضيه عبارة المفسر حيث احاله على العادة وبهذه الآية انتفت الكوم الخمسة الكم المتصل فى الذات وهو التركيب فيها والكم المنفصل فيها وهو النظر فيها والكم المتصل فى الصفات وهو التركيب فيها والكم المنفصل فيها وهو النظر والكم المنفصل فى الافعال وهو المشاركة له فيها والمتصل فيها لا ينفى لانه ثابت لان افعاله كثيرة على حسب شؤونه فى خلقه (قوله الكرسي) الصواب ابقاء العرش على ما هو عليه لان التحقيق ان العرش جسم عظيم محيط بالعلم برمته والكرسي تحته وخص العرش بالذكور لانه اعظم من غيره فاذا كان الله رب العرش كان رب غيره بالاولى (قوله لا يسئل عما يفعل) اى لا يسئل عما يحكم فى عبادته من اعزاز واذلال وهدى واضلال واسعاد واشقاء لانه الرب الخالق المالك لجميع الاشياء اذا علمت ذلك فلا اعتراض على افعال الله اما كفر أوقرب منه (قوله وهم يسئلون) أى يقال للخلق لم فاعلمت كذا لانهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم وتبين بهذا أن من يسئل عن اعماله كيسي والملائكة لا يصلح للالهوية (قوله أم اتخذوا من دونه آلهة) اضراب انتقالى من بطلان التعدد الى اظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة من غير دليل على الوهيتها (قوله فيه استفهام توبيخ) أى من حيث ان أم بمعنى الهزمة وسكت عن كونها بمعنى بل هنا والمناسب لما تقدم انها بمعناها ايضا (قوله على ذلك) اى الاتخاذ كان الله يقول لهم نحن قد أتينا ببراہين دالة على وحدانيتنا فأتوا ببرهان يدل على ثبوت الشريك لنا (قوله هذا ذكر من معى) أى عظمتهم و متمسكهم على التوحيد (قوله ليس فى واحد منها) اى فراجعوها وانظروا هل فى واحد

أى غيره (لفسدتا) خرجتا عن نظامهما المشاهد لوجود التمايز بينهم على وفق العادة عند تعدد الحاكم من التمايز فى الشيء وعدم الاتفاق عليه (فسبحان) تنزيه (الله رب) خالق (العرش) الكرسي (عما يصفون) أى الكفار الله به من الشريك له وغيره (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) عن افعالهم (أم اتخذوا من دونه) تعالى أى سواه (آلهة) فيه استفهام توبيخ (قل ها توبوا برهانكم) على ذلك ولا سبيل اليه (هذا ذكر من معى) أى امتى وهو القرآن (ودكر من قبل) من الامم وهو التوراة والانجيل وغيرهما من كتب الله ليس فى واحد منها أن مع الله الها مما قالوا تعالى عن ذلك

(بل أكثرهم لا يعلمون الحق) أي توحيد الله (فهم معرضون) غن النظر الموصل إليه (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا يوحي) وفي قراءة بالنون وكسر الحاء (إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) أي وحدوني (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) (٦٣) من الملائكة (سبحانه بل) هم (عباد

مكرمون) عنده والعبودية تنافي الولادة (لا يسبقونه بالقول) لا يأتون بقوله إلا بعد قوله (وهم بأمره يعملون) أي بعده (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي ما عملوا وما هم عاملون (ولا يشفعون إلا لمن ارتضي) تعالى أن يشفع له (وهم من خشيته) تعالى (مشفقون) أي خائفون (من يضل منهم) أي الله من يضل منهم (إني الله من دونه) أي الله أي غيره وهو ليس دعا إلى عبادة نفسه وأمر بطاعتها (فذلك نجزيه جهنم كذلك) كما نجزيه (الظالمين) أي المشركين (أولم) بواو وتركها (بر) يعلم (الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا) أي سدا بمعنى مسدودة (ففتقناها) أي جعلنا السماء سبعيا والأرض سبعا أوفتق السماء أن كانت لا تمطر فامطرت وفتق الأرض أن كانت لا تنبت فانبثت (وجعلنا من الماء) النازل من السماء (والنابع من الأرض) (كل شيء حي) نبات وغيره أي فالله سبب حياته (أفلا يؤمنون) بتوحيدي

منها غير إلا مر بالتوحيد والنهي عن الإشراك (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) اضربا انتقالا من حاجتهم إلى بيان أنهم كالبهايم لا يميزون بين الحق والباطل (قوله الحق) الكلام على حذف مضاف أي توحيد الحق (قوله وما أرسلنا من قبلك الخ) تقرير لما قبله من كون التوحيد نطقا به الكتب القديمة واجتمعت عليه الرسل (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله وقالوا) الضمير عائدا على فرق من العرب وهم خزاعة وجهينة وبنو سلمة حيث قالوا للملائكة بنات الله (قوله والعبودية تنافي الولادة) أي لأن عبد الإنسان لا يكون ولده وهذا بحسب المعتاد عندهم (قوله وهم بأمره يعملون) أي لا يخالفونه في القول ولا في العمل (قوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي فهم يراقبونه في جميع أحوالهم فلا يقدمون على قول ولا عمل بغير مراده لعلمهم بأنه تعالى محيط بهم (قوله إلا لمن ارتضي) أي أن كان مؤمنا فلا يقدمون على الشفاعة إلا لمن علموا أن الله راض عنه ويقبل شفاعتهم فيه (قوله وهم من خشيته مشفقون) أي وجلون لا يأمنون مكرهه ولا شفاق الخوف مع الاجلال ويرادفه الخشية (قوله ومن يضل منهم) أي من الملائكة المحدث عنهم أولا بقوله بل عباد مكرمون وهذا على سبيل الفرض والتقدير لا أنهم معصومون من الكفر والمعاصي ويحتمل أن القول قد وقع من بعضهم وهو باليس كما قال المفسر وكونه من الملائكة باعتبار أنه كان بينهم ولم يحق لهم في العبادة حتى قيل أنه كان أعبد لهم (قوله دعا إلى عبادة نفسه) أي لاجل الاضلال والاغواء ولا مانع من ذلك كما يقع لبعض الزنادقة من تشككاته لهم في الصور النيرة كالقمر والشمس وغير ذلك ودعواؤه رب العالمين وكما وقع لبرصيصا العابد حيث أتى له وهو مصلوب وقال له اسجد لي وأنا أخلصك وإن كان في الواقع معترفا بالعبودية لله تعالى وآيسا من رحمته إذا علمت ذلك فكلام المفسر لا غبار عليه (قوله كذلك نجزي الظالمين) أي أياها (قوله أولم ير) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير ألم يتفكروا ولم يعلموا (قوله بواو ودونها) قراءة ثان سبعيتان (قوله ير الذين كفروا الخ) شروع في ذكر ستة أدلة على التوحيد وإن ماسوى الله مقهور وهو القاهر فوق عباده (قوله كانتا رتقا) أي شيئا واحدا لما روى أن الله خلق السموات والأرض بعضها على بعض ثم خلق ريحا توسطها ففتقها بها وقيل خلق السموات قطعة واحدة مرتفعة والأرض قطعة واحدة منخفضة فجعل السموات سبعا والأرض سبعا ولكن السموات طباق والأرض مختلف فيها قيل طباق وقيل مجاورة لبعضها كناية عن الأقاليم السبعة وتقدم الجواب عن جمع السموات وأفراد الأرض بأن جنس السموات مختلف بخلاف الأرض (قوله أن كانت لا تمطر) بفتح الهمزة مصدرية أي كونها لا تمطر فامطرت (قوله من الماء) الجار والمجرور متعلق بمحذوف مفعول ثان مقدم وكل شيء مفعول أول مؤخر والمعنى ناشئا ومتسببا عنه (قوله نبات وغيره) أي فالحياة في كل شيء بحسبه فحياة الحيوان قيام الروح به وحياة النبات بروحه من الأرض وخضرته وأثماره (قوله رواسي) جمع راسية من رسا الشيء إذا ثبت واستقر (قوله أن تמיד) قدر المفسر لا النافية لصحة التعليل أي لاجل عدم تحركها بهم لأن تثبيتها بالجلال لاجل عدم التحرك لا للتحرك (قوله إلى مقاصدهم) أي الدينونة والآخرية (قوله كالسقف للبيت) أي وهذا ما عليه أهل السنة وقالت الحكماء إن السماء محيطة بالأرض كحاطة بياض البيضة بصفارها إذا علمت ذلك فلا فرار من قضاء الله إلا إليه (قوله محفوظا عن الوقوع) أي أوعن الفساد والخلل (قوله وهم عن آياتنا)

(وجعلنا في الأرض رواسي) جبالا ثوابت (إن) لا تמיד (تتحرك) بهم وجعلنا فيها) أي الرواسي (نجاها) مسالك (سبلا) بدل أي طرقا نافذة واسعة (لهم يهتدون) إلى مقاصدهم في الأسفار (وجعلنا السماء سقفا) للأرض (السقف للبيت) (محفوظا) عن الوقوع (وهم عن آياتنا)

من الشمس والقمر
والنجوم (معرضون)
لا يتمكرون فيها فيلهون ان
خالقها لا شريك له (وهو الذي
خلق الليل والنهار والشمس
والقمر كل) تنوبه عوض
عن المضاف اليه من
الشمس والقمر وتاويه
وهو النجوم (في ذلك) أي
مستدير كالطاحونة في
السماء (يسبحون) يسرون
بسرعة كالساج في الماء
وللتشبيه به أتى بضمير
جمع من يعقل * ونزل لما
قال الكفار ان محمدا
سيموت (وما جعلنا لبشر
من قبلك الخلد) أي البقاء
في الدنيا (أفان مت فهم
الخالدون) فيها لا فالجمله
الاخيرة محل الاستفهام
الانكارى (كل نفس
ذائقة الموت) في الدنيا
(ونبلوكم) نختبركم (بالشر
والخير) كمفروغنى وسقم
وصحة (فتنة) مفعول له أي
لننظر
وتشكرون أولا (والينا
ترجعون) فتنجازكم
(واذا رآك الذين كفروا
ان) ما (يتخذونك الا
هزوا) أي مهزوا به
يقولون (أهذا الذي
بذكر آهتكم) أي يعيبها
(وهم بذكر الرحمن) لهم
(هم) تأكيد (كافرون)
به اذ قالوا ما نعرفه * ونزل

أي الدالة على وجود العيان وكالصفاته وافعاله (قوله من الشمس والقمر) أي وغيرهما كالنجوم
وارتفاعها من غير عمد ونزول الماء منها (قوله لا يفكرون فيها) أي مع انهم لو سئلوا عن خلق السموات
والارض ليقولن الله (قوله وهو الذي خلق الليل الخ) فيه التفات من التكلم للغيبة (قوله من الشمس
والقمر) بيان للمضاف اليه المحذوف (قوله أي مستدير كالطاحونة) أي كهيئة فلك المنزل أي تقالته
وقيل فلك السماء التي تسير فيها تلك الكواكب كما تسير السفن في البحر واختلف الناس في حركات
الكواكب على ثلاثة اقوال قيل ان الفلك ساكن والسير للكواكب وهو الذي يدل عليه لفظ القرآن
وقيل ان الفلك متحرك والكواكب متحركة وحركة كل تدافع حركة الآخر وقيل ان الفلك متحرك
والكواكب ساكنة ولا يعلم الحقيقة الا الله تعالى واختلف هل الشمس والقمر يجريان من تحت
الارض وعليه الحكماء ومنتهى سيرهما في العالم الملوئ وعليه أهل السنة (قوله وللتشبيه به) جواب
عما يقال لم جمهما بضمير العقلاء فاجاب بانه لما استندت لهما السباحة التي هي من افعال العقلاء جمعا
جمعهم (قوله ونزل لما قال الكفار ان محمدا سيموت) أي شماتة به (قوله وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد)
أي سبقت حكمتنا بان كل بشر من قبلك بل ومن بعدك لا يخلد في الدنيا بل يذوق الموت واقتصر على
البشر وان كان غيره كذلك بدليل ما بعده للرد عليهم لكونهم من البشر (قوله فالجمله الاخيرة الخ) أي
فالهمزة مقدمة من تاخير لان الاستفهام له الصدارة والاصل أنهم الخالدون ان مت (قوله كل نفس)
أي مخلوقة فلا يرد ذات الله تعالى وهو دليل لما قبله اعم منه وليس معينا وقوله ذائقة الموت أي ذائقة
مرارة مفارقة الروح للجسم وهي في غاية الصعوبة جدا ومثلوه بعصر القصب بالآلة المعروفة فانه لا يبقى
فيه طراوة اصلا بل يؤخذ للنار حالا غير ان المؤمن يتسلى برؤية ما عدله من النعم الدائم والكافر
يزداد بالموت عقوبة لرؤية ما عدله من العذاب المقيم (قوله نختبركم) أي نعاملكم معاملة المختبر اذ
لا يخفى على الله شيء (قوله أتبصرون) راجع للشر وقوله وتشكرون راجع للخير فالؤمن الكامل يشاهد
الاشياء كلها من الله فاذا ابتلى بالفقر والمرض مثلا رضى به وازداد اقبالا عليه واذا أنعم عليه بالثنى
او الصحة مثلا ازداد شكرا وخوفا من الله فهو راض عن الله في الحالين واما الكافر والفاسق فيشاهد
الاشياء من الخلق فاذا ابتلى سيخط واذا أنعم عليه بطرفه ومغضوب عليه في الحالين (قوله والينا
ترجعون) أي تردون فيظهر لكم جزاء اعمالكم ان خيرا فخير وان شرا فشر (قوله واذا رآك الذين
كفروا) رأى بصرية أي ابصر كالمشركون (قوله ان يتخذونك) جواب اذا وان مافية بمعنى ما كما قال
المفسر (قوله يقولون) قدره اشارة الى ان قوله أهذا الذي الخ مفعول لقول محذوف والمعنى يقول بعضهم
لبعض في حال الهزء والسخرية اهذا الخ (قوله وهم بذكر الرحمن هم كفرون) هم مبتدأ وكافرون خبره
وبذكر متعلق به وهم الثانية تأكيد لفظي للاولى وحينئذ فقد فصل بين العامل والمعمول بالموكد وبين
المؤكد والمؤكد بالمعمول وازداده ذكر الرحمن من اضافة المصدر لفاعله كما اشار له المفسر حيث قدر
لهم وحينئذ فالمراد بالذكر ارشاد الله لعباده بارسال الرسل وانزال الكتب ويحتمل انه مضاف لمفعوله
أي ذكرهم الرحمن بالتوحيد (قوله اذ قالوا ما نعرفه) أي الرحمن وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف
الرحمن الا الرحمن اليمامة وهو مسيلة الكذاب (قوله في استعجالهم العذاب) أي حيث قالوا اللهم
ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية (قوله من عجل) هو ضد البطء
أي السرعة في الامور (قوله أي انه لكثرة عجله في احواله الخ) اشار بذلك الى ان في الكلام
استعارة بالكناية حيث شبه العجل من حيث ان الانسان طبع عليه حتى صار كالجبل له بالطين
الذي خلق منه البشر وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو خاق والمعنى أن

في استعجالهم العذاب (خلق الانسان من عجل) أي انه لكثرة عجله في احواله كانه خلق منه (سار يكم آياتي) الانسان

مواعيدى بالعباد (فلا تستعجلون) فيه قاراهم القتل بيد (ويقولون متى هذا الوعد) بالقيامة (ان كنتم صادقين) فيه قال تعالى (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون) يدفعون (عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) يمنعون منها في القيامة وجواب لو ما قالوا ذلك (بل تاتيهم) القيامة (بغثة فتبتهتهم) تحيرهم (فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون) يملون (٦٥) لتوبة او معذرة (ولقد استهزئ برسل

من قبلك) فيه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم (حق) نزل (بالذين سخرنا منهم ما كانوا به يستهزئون) وهو العذاب فكذا يحق بمن استهزأ بك (قل) لهم (من يكأؤكم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) من عذابه ان نزل بكم اى لا احد يفعل ذلك والمخاطبون لا يخافون عذاب الله لا نكارهم له (بل هم عن ذكر ربهم) اى القرآن (معرضون) لا يتفكرون فيه (ام) فيها معنى الهمزة لانكار اى (أ) لهم آلهة تمنعهم مما يسوؤهم (من دوننا) اى ألهم من يمنعونهم منه غيرنا لا (لا يستطيعون) اى الآلهة (نصرا أنفسهم) فلا ينصرونهم (ولا هم) اى الكفار (منا) من عذابنا (يصحبون) يجارون يقال صحبك الله اى حفظك واجارك (بل) متعناهؤلاء وآباءهم بما انعمنا عليهم (حتى طال عليهم العمر) فاغثروا بذلك (أفلا يرون انا نأتى الارض) نقصد أرضهم (ننقصها من اطرافها) بالفتح على النبي (افهم الغالبون) لا بل

الا انسان جبل على السرعة في الامور والعجلة فيها حتى انه يقع في المضرة ولا يشعر (قوله مواعيدى بالعباد) المراد متعلقاتها وهو انواع العذاب في الدنيا كوقعة بدرو غيرها وفي الآخرة كعذاب النار (قوله ويقولون) اى استهزاء واستعجالا للعذاب (قوله ان كنتم صادقين) شرط حذف جوابه والتقدير قاتوا به وهو خطاب منهم للنبي واصحابه (قوله قال تعالى) كلام مستأنف لبيان شدة هول ما يستعجلونه لجهلهم به (قوله ولا عن ظهورهم) اى فهو كناية عن احاطة النار بهم من كل ناحية (قوله ما قالوا ذلك) قدره اشارة الى ان جواب لو محذوف (قوله بل تاتيهم بغثة) اضراب انتقالي من قولهم الى بيان كيفية وقوع العذاب بهم (قوله ردها) اى دفعها (قوله فيه تسليية للنبي) اى حيث كان يفتن من استهزائهم وعدم انقيادهم (قوله قل من يكأؤكم الخ) اى قل يا محمد المستهزئين القائلين لا نعرف الرحمن من يحفظكم بالليل والنهار من عذابه ان اراده بكم وقدم الليل لكثرة الآفات فيه (قوله والمخاطبون لا يخافون الخ) توطئة لقوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون والمعنى ليس لهم حافظ ولا مانع غير الرحمن غير انهم لا يخافونه لا عراضهم عن ذكره (قوله فيها معنى الهمزة) اى زيادة على بل (قوله لا يستطيعون نصرا أنفسهم) اى فكيف يتوهم ان ينصروا غيرهم (قوله يجارون) اى يتقنون (قوله بل متعناهؤلاء الخ) اضراب عما توهموه من ان حفظهم وامدادهم بالنعيم من قبل آلهتهم بل ما هم فيه من السراء والنعم والحفظ منا استدراج لهم (قوله بالفتح على النبي) اى وتسليط المسلمين عليهم (قوله افهم الغالبون) استفهام توبيخ وتقرير وفيه معنى الانكار ولذا قدر للفسر لا وقوله بل النبي واصحابه اى هم الغالبون (قوله قل انما انذركم بالوحى) المقصود من ذلك توبيخهم على ما وقع منهم حيث أقام لهم الحجج والبراهين فلم يذعنوا لها (قوله ولا يسمع الصم الدعاء) بالياء المفتوحة ورفع الصم على الفاعلية ونصب الدعاء على المفعولية وفي قراءة سبعة ايضا بالتاء المضمومة وكسر الميم خطاب للنبي والصم مفعوله الاول والدعاء مفعوله الثانى والمقصود من ذلك تسليية صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له أرح قلبك ولا تعلقه بهم وارض بحكم الله فيهم (قوله بتحقيق الهمزتين) اى همزة الدعاء وهمزة اذا (قوله وتسهيل الثانية) اى فهما قراءتان سميتان (قوله وقعة خفيفة) اخذ الخفة من التعبير بالمس والتفخ والتاء الدالة على المرة والفتح في الاصل هوب را ثمثة الشئ والمعنى ولئن اصابهم عذاب خفيف ليقولون نحسروا وتندما يا ويلتنا الخ وهو كناية عن كونهم في غاية الضعف والحقارة ومن كان كذلك فلا يبالى به (قوله ونضع الموازين) هذه الآية آخر خطابات قريش في هذه السورة والجمع في الموازين للتعظيم فان الصحيح انه ميزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال وهو جسم مخصوص له لسان وكفتان وعمود كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب ومكانه قبل الصراط كفته اليمنى للحسنات وهى نيرة عن يمين العرش وكفته اليسرى للسيئات وهى مظلمة عن يساره ياخذ جبريل بعموده ناظرا الى لسانه وميكائيل امين عليه يحضره الجن والانس ووقته بعد الحساب ولا يكون الوزن في حق كل احد بل هو تابع للحساب فمن حوسب وزنت اعماله ومن لا فلا والحق ان الكفار توزن اعمالهم السبئية غير الكفر ليجازوا عليها بالعقاب زيادة على عذاب الكفر واعمالهم الحسنة التى لا تتوقف على نية كالتمتق وصلة الرحم والوقف فيخفف عنهم بذلك من عذاب غير الكفر فتوزن اعمالهم لا جمل ذلك

(٩ - صاوى - م) النبي واصحابه (قل) لهم (انما انذركم بالوحى) من الله لا من قبل نفسى (ولا يسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء (ما ينذرون) اى هم لتركهم العمل بما سمعوه من الانذار كالصم (ولئن مستهم نفحة) وقعة خفيفة (من عذاب ربك ليقولن يا) للتنبيه (ويلنا) هلا كنا (انا كنا ظالمين) بالاشراك وتكذيب عهد (ونضع الموازين

لا للتجاة من عذاب الكفر فانه لا يخفف عنهم ولا ينقطع وأما قوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا فمعناه نافع بحيث ينجون من الخلود في النار وقيل حسنتهم التي فعلوها يجازون عليها في الدنيا كصحة وعافية ولا يجازون عليها في الآخرة أصلا واختلف هل الوزن يصنع أولا واستظهر الأول تحقيقا للعدل فتوضع السيئات في مقابلة الحسنات فان رجح أحدهما وضع صنيح بقدر ما رجح فينعم بقدره أو يعذب بقدره فان لم يكن له الاحسنات فقط أو سيئات فقط وضعت الصنيح في الكفة الأخرى واختلف أيضا هل الاعمال تصور وتوزن فالحسنات تصور بصورة حسنة نورانية ثم توضع في كفة الحسنات والسيئات تصور بصورة قبيحة ظلمانية ثم توضع في كفة السيئات أو توزن الصحائف أو توزن الاشخاص ولا مانع من حصول ذلك كله (قوله القسط) أفرد لا نه مصدر وصف به اللغة أو على حذف مضاف (قوله شيا) امام مفعول ثان أو مفعول مطلق (قوله وان كان العمل) قدره المفسر إشارة الى أن كان ناقصة اسمها مستتر يعود على العمل ومثقال بالنصب خبرها وفي قراءة سبعية برفعه على انها تامة (قوله من خردل) المراد أقل قليل (قوله وكفى بنا حاسبين) أي عالمين والمقصود منه التحذير لان الانسان العاقل اذا علم ان الله تعالى يحاسبه مع القدرة عليه واحاطة علمه بجزئيات أعماله فانه يكون على حذر وخوف منه (قوله ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان) شروع في ذكر قصص الانبياء تسليية له صلى الله عليه وسلم وزيادة في علم أمته وذكر منها عشر قصص الأولى قصة موسى وهرون الثانية قصة ابراهيم الثالثة قصة لوط الرابعة قصة نوح الخامسة قصة داود وسليمان السادسة قصة أيوب السابعة قصة اسميل وادريس وذى الكفل الثامنة قصة يونس التاسعة قصة زكريا العاشرة قصة مريم وعيسى صلوات الله وسلامه على الجميع (قوله وضياء) أي يستضاء به من ظلمات الجهل والكفر (قوله الذين يخشون ربهم) أي عذابه (قوله بالغيب) حال من الفاعل في يخشون أي حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس والناس في ذلك مراتب فمنهم من يقتد أن الله مطلع عليه ولا يغيب عنه ولكن قلبه غير ذائق لذلك وهذا محجوب قد تقع منه المصا ومنهم من يراقب الله بقلبه بحيث يشاهد انه في حضرة الله وانه مطلع عليه وهذا أعلى من الأول ويسمى ذلك المقام مقام المراقبة ومنهم من يشاهد الله بعين بصيرته وهذا أعلى المقامات ويسمى مقام المشاهدة (قوله وهم من الساعة مشفقون) خصت بالذكر لكونها أعظم ما يخاف منه (قوله مبارك) أي كثير الخير (قوله أفانتم له منكرون) الخطاب لاهل مكة تقرعهم أي ان هذا القرآن فيه تذكيركم وفيه خير كثير أبلق منكم انكاره والاستهزاء به (قوله أي هداة قبل بلوغه) المراد بالهدى الاهتداء لصالح الدين والدنيا حين خرج من السرب وهو صغير وتفكر واستدل بالكواكب على وحدانية الله وليس المراد به النبوة وقيل من قبل موسى وهرون وعليه فالمراد بالرشد النبوة فتحصل انه ان كان المراد بقوله قبل بلوغه فالمراد بالرشد الاهتداء لصالح الدين والدنيا لان الله لم يتخذ وليا جاهلا بمعرفة فضلا عن نبي وان كان المراد به قبل موسى وهرون فالمراد بالرشد النبوة وارشاد الخلق (قوله وكنابه عالمين) أي ولم نزل كذلك (قوله اذ قال لا ييه) ظرف لقوله آتينا او لمحذوف أي اذكر (قوله لا ييه) أي آزر (قوله التماثيل) جمع تمثال وهو الصورة المصنوعة من رخام او نحاس او خشب وكانت تلك الاصنام اثني وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص وبعضها من نحاس وبعضها من حجر وبعضها من خشب وكان كبيرها من ذهب مكللا بالجواهر في عينيه ياقوتتان متقدتان تضيان بالليل (قوله عاكفون) غير المكوف الذي هو عبارة عن الاستمرار على الشيء لغرض ما ولم يعبر بالعبادة تحقير الهم (قوله قالوا وجدنا آباءنا على أجايا وكان

القسط) ذوات العدل (ليوم القيامة) أي فيه (فلا تنظم نفس شيا) من نقص حسنة أو زيادة سيئة (وان كان) العمل (مثقال) زنة (حبة) من خردل اتينا بها (أي بموزونها) وكفى بنا حاسبين (محاسبين في كل شي) (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان) أي التوراة القارقة بين الحق والباطل والحلال والحرام (وضياء) بها (وذكرا) أي عظة بها (للمتقين الذين يخشون ربهم بالغيب) عن الناس أي في الخلاء عنهم (وهم من الساعة) أي اهلها (مشفقون) أي خائفون (وهذا) أي القرآن (ذكر مبارك انزلناه افانتم له منكرون) الاستفهام فيه للتوبيخ (ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل) أي هداة قبل بلوغه (وكنابه عالمين) أي بانه اهل لذلك (اذ قال لا ييه وقومه ما هذه التماثيل) الاصنام (التي اتم لها عاكفون) أي على عبادتها مقيمون (قالوا وجدنا آباءنا على أجايا) فاقند ينابهم (قال) لهم (لقد كنتم اتم وآباؤكم) بعبادتها

(في ضلال مبين) بين (قالوا اجثنا بالحق) في قولك هذا (ام انت من اللاعين) فيه (قال بل ربكم) (٦٧) المستحق للعبادة (رب) مالك

كان غيره وافق لسؤاله بما لا نه ما لسؤاله اذ هو يعرف حقيقتها من كونها من ذهب او غيره كانه قال ما هي
لاي شئ عبدتموها وحينئذ فلم يكن لهم جواب الا التقليد (قوله في ضلال مبين) اي لعدم استنادكم الى
دليل (قوله قالوا اجثنا بالحق الخ) اي لما استبعدوا تضليل آباؤهم ظنوا ان ما قاله على وجه اللبس فقالوا
اصدق ما تقوله أم أنت هازل فيه (قوله قال بل ربكم الخ) اضرب عن قلوبهم باقامة البرهان على صدق ما
ادعاه (قوله وانا على ذلكم) أي على ما ذكرته من كون ربكم رب السموات والارض دون ما عداه (قوله
من الشاهدين) اي العالمين بالبرهان (قوله وتالله لا كيدن اصنامكم) انتقال من دلالة قواية الى دلالة
فعلية فلما لم يقدر فيهم الدليل القولي عدل الى الدليل الفعلي وهو الكسر والمعنى لا يجتهدون في كسرها
واكيدنكم فيها (قوله بعد ذهابهم الى مجتمعتهم) أي وقد ذهب معهم ابراهيم فلما كان في أثناء الطريق
لقى نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجله فتركوه ومضوا ثم نادى في آخرهم وقد بقي ضعفاء الناس تالله
لا كيدن اصنامكم فسمعها الضعفاء فرجع ابراهيم الى بيت الاصنام وقبالة الباب صنم عظيم والى جنبه
أصغر منه وهكذا كل صنم اصغر من الذي يليه وكانوا وضعوا اعتدالا صنم طعاما ما يكون منه اذا رجعوا
من عيدهم اليهم فقال لهم ابراهيم ألا تاكون فلم يجيبوه فكسرها (قوله بضم الجيم وكسرها) أي فهما
قراءتان سبعيتان وقرى شذوذاً بفتحها (قوله بفاس) هو هموز الالة التي يكسرها الحجر (قوله الا
كبير لهم) أي لم يكسره بل تركه والضمير في لهم يصح ان يعود على الاصنام او على عابديها (قوله من فعل
هذا) أي التكسير ومن يحتمل ان تكون استفهامية مبتدأ وفعل هذا خبره او موصولة وفعل صلته وانه
لمن الظالمين خبره (قوله قالوا سمعنا في) القائل هم الضعفاء من قوم ابراهيم الذين سمعوا حلفه (قوله
اي يعيهم) اي ينقصهم ويستهيئهم (قوله يقال له ابراهيم) مرفوع على انه نائب فاعل يقال على ارادة
لفظه او مبتدأ خبره محذوف اي يقال له ابراهيم فاعل ذلك او منادى وحرف النداء محذوف او خبر
لمحذوف أي يقال له هذا ابراهيم (قوله قالوا فائتوا به) القائل لذلك النمروذ (قوله لعلمهم يشهدون) اي
لعل الناس يشهدون عليه بفعله بان يكون احدهم من الناس رآه يكسرها (قوله بتحقيق الهمزتين) اي
بادخال الف بينهما وتركه فتكون القراءات السبعيات خمساً وحاصلها ان الهمزتين اما محققتان او
الثانية مسهلة وفي كل ابادخال الف بينهما اولاً فهذه أربع والخامسة ابدال الثانية الف (قوله قال بل فعله
كبيرهم هذا) اعلم ان هذا من التعريض لان القاعدة انه اذا دار الفعل بين قادر عليه وعاجز عنه واثبت
للماجز بطريق التكميم به لم يزم منه انحصاره في الاخر فهو اشارة لنفسه مضمناً فيه الاستهزاء والتضليل
وقوله هذا بدل من كبيرهم او نعت له وردان ابراهيم قال لهم ان الكبير غضب من اشراككم معه غيره
الصغار في العبادة فكسروا واراد بذلك اقامة الحجة عليهم (قوله ان كانوا ينطقون) أي ان كانوا ممن
يمكن ان ينطق وخص النطق بالذكروا ان كان غيره من السمع والعقل وبقية اوصاف العقلاء
كذلك لانه اظهر في تبكيته (قوله فيه) تقديم جواب الشرط أي وهو قوله فاسألوهم وفيه
اشارة الى ان قوله بل فعله كبيرهم هذا مرتبط بقوله ان كانوا ينطقون والمعنى بل فعله
كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسألوهم (قوله فرجعوا الى انفسهم) أي الى عقولهم وتذكروا ان من
لا يقدر على دفع المضرة او جلب المنفعة كيف يصلح ان يكون الها (قوله ثم نكسوا على رؤسهم) اي
انقلبوا الى المجادلة والكفر بعد استقامتهم بالمراجعة ونكسوا بالتخفيف مبنياً للفعول
في القراءة العامة وفاعل النكس هو الله كما يشير له المفسر وقرى شذوذاً بالتشديد وبالتيخفيف

(السموات والارض
الذي فطرهن) خلقهن
على غير مثال سبق (وانا
على ذلكم) الذي خلقه (من
الشاهدين) به (وتالله
لا كيدن اصنامكم بعد ان
تولوا مدبرين فعملهم) بعد
ذهابهم الى مجتمعتهم في
يوم عيد لهم (جذاذا) بضم
الجيم وكسرها فتاتا بفاس
(الا كبيرا لهم) علق الفاس
في عنقه (لعلمهم اليه) اي
الى الكبير (يرجعون)
فيرون ما فعل بغيره (قالوا)
بعد رجوعهم ورؤيتهم ما
فعل (من فعل هذا) بالهمزة
انه لمن الظالمين) فيه (قالوا)
اي بعضهم لبعض (سمعنا)
ففي يذكركم) أي يعيهم
(يقال له ابراهيم قالوا فائتوا
به على أعين الناس) اي
ظاهراً (لعلمهم يشهدون)
عليه انه الفاعل (قالوا) له
بعد اتيانه (أأنت) بتحقيق
الهمزتين وابدال الثانية
الف وتسهيلاً وادخال
الف بين المسهلة والاخرى
وتركه (فعلت هذا
بالهة يا ابراهيم قال)
ساكتاً عن فعله (بل فعله
كبيرهم هذا فاسألوهم) عن
فعله (ان كانوا ينطقون)
فيه تقديم جواب الشرط
وفيما قبله تعريض لهم
بان الصنم المعلوم عجزه عن
الفعل لا يكون الها

(فرجعوا الى انفسهم) بالتفكير (فقالوا) لا تقسم (انكم اتم الظالمون) اي بعبادتك من لا ينطق (ثم نكسوا) من الله (على رؤسهم)

أى ردوا الى كفرهم وقالوا
والله (لقد علمت ما هؤلاء
يتفقون) أى فكيف
تأمرنا بسؤالهم (قال
افتعدون من دون الله) أى
بدله (مالا ينفعكم شيئا) من
رزق وغيره (ولا يضركم)
شيئا اذا لم تعبدوه (اف)
بكسر الفاء وفتحها بمعنى
مصدر أى تناو قبحا (لكم
ولما تعبدون من دون الله)
أى غيره (أفلا تعقلون) ان
هذه الاصنام لا تستحق
العبادة ولا تصلح لها وانما
يستحقها الله تعالى (قالوا
حرقوه) أى ابراهيم
(وانصروا آلهتكم) أى
بتحريقه (ان كنتم فاعلين)
نصرتها فجمعوا له الخطب
الكثير وأضرموا النار في
جميعه واوثقوا ابراهيم
وجعلوه في منجنيق ورموه
في النار قال تعالى (قلنا يا نار
كونى بردا وسلاما على
ابراهيم) فلم تحرق منه
غير وثاقه وذهبت
حرارتها وبقيت اضاءتها

مبنيًا للفاعل (قوله أى ردوا الى كفرهم) أى الاستمرار عليه (قوله وقالوا والله) أشار بذلك الى ان قوله
لقد علمت الخ جواب قسم محذوف (قوله بكسر الفاء) أى مع التنوين وتركه وقوله وفتحها أى يترك
التنوين فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله أفلا تعقلون) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه
والتقدير أجهلتم فلا تعقلون (فائدة) ورد في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب
ابراهيم الا ثلاث كذبات ثنتان منها فى ذات الله قوله انى سقيم وقوله كبيرهم هذا وقوله لسارة هذه اختي
والمعنى انه لم يتكلم بكلام صورة صورة الكذب الا هذه الكلمات الثلاث فقوله انى سقيم اراد سقيم
القلب من ضلالته وقوله بل فعله كبيرهم هذا تبكيت لقومه وقوله هذه اختي أى فى الدين والخلق فهذه
الالفاظ صدق فى نفسها ليس فيها كذب أصلا ومعنى كون الاولى والثانية فى ذات الله انهما من اجل
غيرته على الله وأما الثالثة فن اجل غيرته على زوجته وهذا ما فتح الله به (قوله قالوا حرقوه) القائل ذلك
النمرود بن كنعان بن سنجار يب بن نمرود بن كوس بن حام بن نوح عليه السلام وقيل رجل من اكراد
قارس اسمه هينوب خسف الله به الارض والحكمة فى اختيارهم التحريق على غيره من أنواع القتل
ان ابراهيم بادأهم بالفضيحة والتشنيع عليهم فاحبوا أن يجازوه بما فيه التشنيع والشبهة (قوله فجمعوا له
الخطب الخ) حاصل القصة فى ذلك انهم لما اجتمع نمرود وقومه لاحتراق ابراهيم حبسوه فى بيت وبنوا
بنيانا كالحظيرة بقرية يقال لها كوثى ثم جمعوا له صلاب الخطب وأصناف الخشب مدة شهر حتى كان
الرجل يمرض فيقول لئن عوفيت لا جمن خطب الا ابراهيم وكانت المرأة تنذر فى بعض ما يطلبه لئن
اصابته لتخطبن فى نار ابراهيم وكانت المرأة تغزل وتشتري الخطب بغزلها احتسابا فى دينها وكان الرجل
يوصى بشراء الخطب والقائه فيه فلما جمعوا ما ارادوا واشعلوا فى كل ناحية من الخطب نارا فاشتعلت
النار واشتدت حتى ان كان الطير ليمر بها فيحترق من شدة وهجها وحرها فاوقدوا عليها سبعة ايام فلما
ارادوا أن يلقوا ابراهيم فلم يعلموا كيف يلقونه فقبل ان ابليس جاء وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه ثم
عمدوا الى ابراهيم فقيده ورفعه على رأس البنيان ووضعوه فى المنجنيق مقيدا مغلولا فصاحت السماء
والارض ومن فيهما من الملائكة وجميع الخلق الا الثقلين صيحة واحدة أى ربنا ابراهيم خليلك يلقى
فى النار وليس فى ارضك أحد يعبدك غيره فاذن لنا فى نصرته فقال الله تعالى انه خليلي ليس لى خليل غيره
وانا الاله ليس له اله غيرى فان استغاث باحدكم أودعاه فلينصره فقد اذنت له فى ذلك وان لم يدع غيرى
فاما وليه وأنا اعلم به فخلوا بينه وبينى فلما أرادوا اللقاء فى النار اتاه خازن المياه وقال ان اردت اخذت
النار واتاه خازن الهواء وقال ان شئت طيرت النار فى الهواء فقال ابراهيم لا حاجة لى اليكم حسبي الله
ونعم الوكيل روى انه قال حين اوثقوه ليلقوه فى النار لا اله الا انت سبحانك لك الحمد ولك الملك لا شريك
لك ثم رموا به فى المنجنيق الى النار فاستقبله جبريل فقال يا ابراهيم ألك حاجة قال أما اليك فلا قال جبريل
فاسال ربك فقال ابراهيم حسبي من سؤالى علمه بحالى وكان وقت القائه فيها ابن ست عشرة سنة وقيل
ابن ست وعشرين سنة ولما ألقى فيها جعل كل شيء يطفى النار الا الوزغ فانه كان ينفخ فى النار فصم بسبب
ذلك وأمر صلى الله عليه وسلم بقتله وكان من قتل وزغة فى أول ضربة كتب له مائة حسنة وفى الثانية دون
ذلك وفى الثالثة دون ذلك ذكر بعض الحكماء ان الوزغ لا يدخل بيتا فيه زعفران ومدة مكثه فى النار سبعة
ايام وقيل اربعون يوما وقيل خمسون يوما (قوله فى منجنيق) آلة ترمى بها الحجارة فارسي معرب لان الج
والقاف لا يجتمعان فى كلمة واحدة من كلام العرب (قوله كوني بردا وسلاما) أى ابردى بردا غير ضار وورد
انه لما ألقى فيها أخذت الملائكة بضبعيه فاقعدوه على الارض فاذا عين ماء عذب وورد احمر وورجس

و بقوله وسلاما سلم من

الموت ببردها (وأرادوا به كيدا) وهو التحريق (فجعلناهم الاخسرين) في مرادهم (ونجينا ساه ولوطا) ابن اخيه هاران من العراق (الى الارض التي باركنا فيها للعالمين) بكثرة الانهار والاشجار وهي الشام نزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما يوم (ووهبنا له) اى لا ابراهيم وكان سال ولدا كما ذكر في الصافات (اسحق ويعقوب نافلة) اى زيادة على المسؤل أو هو ولد الولد (وكلا) اى هو وولده (جعلنا صالحين) اى نبيا (وجعلناهم ائمة) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخير (يهودون) الناس (بأمرنا) الى ديننا (وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة وايتاء الزكاة) اى ان تفعل وتقام وتؤتى منهم ومن أتباعهم وحذف هاء اقامة تخفيف (وكانوا لنا عابدين ولوطا آتينا حكما) فصلا بين الخصوم (وعلمنا ونجينا من القرية التي كانت تعمل) اى اهلها الاعمال (الخبائث) من اللواط والرمى بالبندق واللعب بالطيور وغير ذلك (انهم كانوا قوم سوء) مصدر

وأناه جبريل بقميص من حرير الجنة وطفنسة قال به القميص وأقدمه على الطنفسة وجلس معه يحدثه ويقول له يا ابراهيم ان ربك يقول لك اما علمت ان النار لا تضر احبابي قال ابراهيم ما كنت اياما قط أنعم منى من الايام التي كنت في النار ثم نظر نمرود واشرف على ابراهيم من صرح له فرآه جالسا في روضة والملك قاعد الى جنبه فتاداه يا ابراهيم ان اهلك الذي بلغت قدرته ان حال بينك وبين النار لكبير هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال هل تخشى اذا قت ان تضررك قال لا قال قم فاخرج منها فقام ابراهيم يمشي فيها حتى خرج منها فلما وصل اليه قال له يا ابراهيم من الرجل الذي رأيت معك مثلك في صورتك قاعد الى جنبك قال ذلك ملك الظل ارسله الى ربى ليؤنسنى فيها قال نمرود يا ابراهيم انى مقرب الى اهلك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك حين أبيت الاعبادته وتوحيده وانى ذابح له أربعة آلاف بقرة قال ابراهيم اذ لا يقبل الله منك ما كنت على دينك حتى تفارقه وترجع الى ديني فقال لا أستطيع ترك ملكي ولكن سوف اذبحها له فذبحها له نمرود وكف عن ابراهيم عليه السلام (قوله وبقوله سلاما) اى ولو لم يقل على ابراهيم لما احرق النار احدا ولما اوقدت (قوله فجعلناهم الاخسرين) اى لانهم خسروا السعى والنفقة فلم يحصلوا مرادهم ويحتمل ان المراد بالاخسرين اهلها لكون لان الله ساط عليهم البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت في رأس النمرود بعوضه فاهلكته (قوله ابن اخيه هاران) اى الا صغروا وكان له أخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة اولاد آزر وأما هاران الاكبر فهو عم ابراهيم أبوسارة زوجته وقد آمنت به (قوله من العراق) اى وصحب معه لوطا وسارة ونزل بهجران فمكت بها ثم خرج منها حتى قدم مصر ثم خرج ورجع الى الشام فنزل بالسبع من ارض فلسطين وترك لوطا بالمؤتفكة فبعثه الله نبيا الى اهلها وما قرب منها (قوله بكثرة الانهار والاشجار) اشار بذلك الى ان المراد بالبركة الدنيوية وعليه يحمل ماوردان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لكمب ألا تتحول الى المدينة فيها مهاجر رسول الله وقبره فقال كعب انى وجدت في كتاب الله المنزل يا أمير المؤمنين ان الشام كنز الله من ارضه وبها كنزه من عبادته والا فالمدينة ومكة أفضل من الشام باتفاق (قوله بفلسطين) بفتح التاء وكسرها مع فتح اللام لا غير قرى بيت المقدس (قوله ولوط بالمؤتفكة) هى قرى قوم لوط طرفها جبريل واسقطها مقلوبة بامر من الله (قوله كما ذكر في الصافات) اى فى قوله رب هبلى من الصالحين (قوله نافلة) حال من يعقوب اى اعطى يعقوب لا ابراهيم زيادة على مطلوبه (قوله وولده) اى اسحق ويعقوب (قوله وابدال الثانية ياء) هو وجه من جملة خمسة أوجه تقدمت في سورة براءة (قوله يهودون) بامرنا) اى يدعون الناس بوحينا (قوله واقام الصلاة وايتاء الزكاة) عطف خاص على عام لان الصلاة افضل العبادات البدنية والزكاة افضل العبادات المالية (قوله وكانوا لنا عابدين) تقديم الجار والمجرور يفيد الحصر اى كانوا لنا لغيرنا (قوله ولوطا) منصوب بفعل مقدر يفسره قوله آتينا (قوله فصلا بين الخصوم) اى على وجه الحق (قوله وعلمنا) اى بالشرائع والاحكام (قوله اى اهلها) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف اوفيه مجاز عقلى (قوله الاعمال) قدره اشارة الى ان الخبائث صفة لموصوف محذوف (قوله والرمى بالبندق) اى رمى المارة بالبرام وأما بندق الرصاص فلم يحدث الا فى هذه الامة (قوله وغير ذلك) اى كالضراط فى المجالس (قوله بان نجينا من قومه) المناسب ان يقول وأدخلناه فى اهل رحمتنا أى جنتنا والا فيلزم عليه التكرار (قوله واذا ذكر) قدره اشارة الى ان نوحا منصوب بفعل محذوف وبعث نوح وهو ابن أربعين سنة ومكث فى قومه الف سنة الا خمسین وعاش بعد الطوفان

سأه نقيض سره (فاسقين وأدخلناه فى رحمتنا) بان نجينا من قومه (انه من الصالحين) اذ ذكر (نوحا) وما بعده بدل منه (اذ نادى) دعا

على قومه بقوله رب لا تذر
 اعط (من قبل) اى قبل
 ابراهيم ولوط (فاستجبنا
 له فنجيناها واهله) الذين
 في سفينته (من الكرب
 العظيم) اى الفرق وتكذيب
 قومه له (ونصرناه) منعناه
 (من القوم الذين كذبوا
 باياتنا) الدالة على رسالته
 ان لا يصلوا اليه بسوء
 (انهم كانوا قوم سوء
 فاغرقتهم اجمعين) واذكر
 (داود وسليمان) اى
 قصتهما ويبدل منهما (اذ
 يحكان في الحرث) هو
 زرع او كرم (اذ نفشت فيه
 غنم القوم) اى رعيته ليلا
 بلا راع بان انفلتت (وكنا
 لحكمهم شاهدين) فيه
 استعمال ضمير الجمع
 لاثنتين قال داود لصاحب
 الحرث رقاب الغنم وقال
 سليمان ينتفع بدها
 ونسلها وصوفها الى ان
 يعود الحرث كما كان
 باصلاح صاحبها فردها
 اليه (فهنماها) اى
 الحكومة (سليمان)
 وحكمهما باجتهاد
 ورجع داود الى سليمان
 وقيل بوحى والثاني ناسخ
 الاول (وكلا) منهما
 (آتيناه) (حكما) نبوة
 (وعلمنا) بامور الدين
 (وسخرنا مع داود الجبال
 يسبحن والطير) كذلك

ستين جملة عمره الف وخمسون سنة وهذا احد اقوال تقدمت (قوله بقوله رب لا تذر على الارض اعط)
 اى بعد ان اوحى اليه انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن (قوله الذين في سفينته) وجهانهم ستة رجال
 ونسائهم وقيل اربعون رجلا واربعون امرأة (قوله منعناه) اشار بذلك الى انه ضمن نصر معنى منع
 حيث عدى بن (قوله ان لا يصلوا اليه) اى لئلا يصلوا اليه فموت لميل لنصرناه (قوله وداود وسليمان)
 معمولان المحذوف قدره المفسر بقوله اذ كرو عاشر داود مائة سنة وبينه وبين موسى خمس مائة وتسع
 وستون سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش ولده سليمان تسعا وخمسين سنة وبينه وبين مولد النبي صلى الله عليه
 وسلم نحو الف سنة وسبع مائة سنة (قوله اى قصتهما) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف
 (قوله ويبدل منهما) فى الحقيقة الا بدل من المضاف المحذوف (قوله اذ يحكان) عبر عنه بالمضارع
 استحضار الحال الماضية لغير ابتها (قوله هو زرع او كرم) هما قولان للمفسرين وعلى كل كان قبل
 تمام نضجه (قوله اذ نفشت) اى تفرقت وانتشرت فيه ففسدته (قوله غنم القوم) اى بعض القوم اى
 قوم داود وماتته (قوله وكنا لحكمهم شاهدين) اى كان ذلك بعلمنا ومراى من اخذها ايها العاقل
 ولا تتردد فيها (قوله فيه استعمال ضمير الجمع لاثنتين) اى بناء على ان اقل الجمع اثنان ويحجب ايضا بان
 الجمع باعتبار الحاكين والمحكوم عليهما (قوله قال داود لصاحب الحرث رقاب الغنم) اى عوضا
 عن حرثه وحاصل تلك القصة ان رجلا من داود دخل على داود عليه السلام احدهما صاحب حرث والاخر
 صاحب غنم فقال لصاحب الحرث ان هذا قد انفلتت غنمه ليلا فوقعت فى حرثى فافسده فلم تبق منه
 شيئا فاعطاه داود رقاب الغنم فى الحرث فخرجا فمرا على سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة فقال كيف
 قضى بينكما فاخبراه فقال سليمان لو وليت امركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا رفق بالقرين
 فاخبر بذلك داود فدعاه فقال له بحق النبوة والا بوجه الاما خبرتني بالذى هو ارفق بالقرين قال ادفع
 الغنم لصاحب الحرث ينتفع بلبنها وصوفها ونسلها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه
 فاذا صار الحرث كهيئته يوم اكل دفع الى صاحبها واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود للقضاء ما قضيت
 ومن احكام داود وسليمان عليهما السلام ما روى كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن
 احدهما فقالت لصاحبتهما انا اذهب بابنك وقالت الاخرى انا اذهب بابنك فتجسسا كما الى داود فدفع الى
 للكبرى فخرجا على سليمان بن داود فاخبرناه فقال اتقونى بالسكين اشقه بينهما فقالت الصغرى لا تفعل
 يرحمك الله هو ابنتها فقضى به للصغرى (قوله ففهمناها) اى فهمنا ههنا الصواب فيها (قوله وحكمهما باجتهاد
 اعط) اى ويجوز الخطا على الانبياء اذا لم يكن فيه مفسدة ولكن لا يقيمهم الله عليه لعصمتهم واجتهاد
 ما جورا خطا او اصاب لكن المصيب له اجران والخطى له اجر واحد (قوله وقيل بوحى) اى لكل منهما
 وهذا فى شريعتهم وامانى شريعتنا فذهب مالك ما تلفته البهائم ليلا وهى غير معروفة بالمداء ولم تربط ولم يخلق
 عليها فعلى ربه وان زاد على قيمتها يقوم ان لم يبد صلحا بين الرجاء والخوف وان بدا صلاحه ضمن
 قيمته على البت واما ما تلفته نهرا وهى غير عادية ولم يكن معها راع وسرحت بعيدة عن المزارع فلا ضمان
 على ربه وان كان معها راع او سرحت بها قرب المزارع او كانت عادية فعلى ربه ليلا ونهارا ومذهب
 ابى حنيفة لا ضمان فيما تلفته البهائم ليلا ونهارا الا ان يكون معها سائق او قائد ومذهب الشافعى فيه
 تفصيل فانظره ويمكن تخريج حكم داود على شريعتنا بان رآى ان قيمة الغنم مثل الحرث وصاحب الغنم
 مفلس فالحكم انها تعطى لصاحب الحرث (قوله وكلا آتينا حكما وعلمنا) دفع بذلك ما يتوهم من قوله
 ففهمناها سليمان ان داود ناقص فى العلم (قوله وسخرنا) اى ذللنا (قوله يسبحن) حال من الجبال وقوله

سخرأ للتسبيح معه لامره به اذا وجد فترة لينشط له (وكنافاعلين) تسخير تسبيحهما معه وان (٧١) كان عجبا عندكم اى مجاوبه

للسيد داود (وعلمناه صنعة لبوس) وهى الدرع لانها تلبس وهو اول من صنعها وكان قبلها صفائح (لكم) فى جملة الناس (لنحصنكم) بالنون لله وبالتحانية لداودو بالفوقانية لللبوس (من باسكم) حربكم مع أعدائكم (فهل أتم) يا اهل مكة (شاكرون) نسمى بتصديق الرسول اى اشكرونى بذلك (و) سخرنا (لسليمان الرىح عاصفة) وفى آية اخرى رخاء اى شديدة الهموب وخفيفته بحسب ارادته (تجرى بامرہ الى الارض التى باركنافيا) وهى الشام (وكننا بكل شىء عالمين) من ذلك علمه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعوہ الى الخضوع لربه فعمله تعالى على مقتضى علمه (و) سخرنا (من الشياطين من يفوصون له) يدخلون فى البحر فيخرجون منه الجواهر سليمان (و) يعملون عملا دون ذلك) اى سوى القوص من البناء وغيره (وكناهم حافظين) من ان يفسدوا ما عملوا لانهم كانوا اذ امرغوا من عمل قبل الليل افسدوه ان لم يشغلوا بغيره (و) اذكر

والطير فيه قراءتان سبعيتان الرفع والنصب فالنصب اما على انه مقول معه او معطوف على الجبال والرفع على انه مبتدأ والخبر محذوف كما قدره المفسر بقوله كذلك وقدم الجبال لتكون تسبيحها أغرب وأعجب (قوله لامره به اذا وجد فترة) اى فكانه اذا وجد فترة امر الجبال والطير فسبحن (قوله وان كان عجبا عندكم) اى مستغرا باوقدا تفق فى هذه الامة لغير واحد منها كالسيد الدسوقي وامثاله (قوله وعلمناه صنعة لبوس) اى وسبب ذلك انه مر به ملكان على صورة رجلين فقال أحدهما للآخر نعم الرجل الا انه يا كل من بيت المال فسال الله ان يرزقه من كسبه فإلأن الله له الحديد فكان يعمل منه الدروع بغير نار كانه طين فى يده (قوله وهى الدروع) أنت الضمير لتكون درع الحديد تؤنت وتذكر واما درع المرأة أى قميصها فهو مذكر (قوله وهو أول من صنعها) اى خلقها بعضها داخل فى بعض وقبل ذلك كانوا يصنعونها من صفائح متصل بعضها ببعض (قوله لكم) اى يا اهل مكة (قوله فى جملة الناس) دفع به ما يرد كيف تكون لاهل مكة مع ان صنع داود لم يكن فى زمنهم فأدانها نعمة اتصلت بمن بعده الى ان كانوا من جملتهم (قوله وبالفوقانية لللبوس) اى لانه بمعنى الدرع وهى تؤنت (قوله وسليمان الرىح) عبر باللام اشارة الى ان الله ملكه الرىح وجعلها ممثلة لامره وعبر بمع فى حق داود لان الجبال والطير قد صاحبا فى التسبيح واشتركا معه (قوله اى شديدة الهموب الخ) لف ونشر مرتب (قوله تجرى بامرہ) حال (قوله الى الارض التى باركنافيا) اى لانها مقره فكان ينتقل منها ويرجع اليها قال وهب كان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج الى مجلسه عكفت عليه الطيور وقام له الانس والجن حيث يجلس على سريره وكان امر اغازيا قلما كان يقعد عن الغزو ولا يسمع فى ناحية من الارض بملك الا آتاه حتى يذله وقال مقاتل نسجت الشياطين لسليمان بساطا فرسخا فى فرسخ ذهبا فى ابريسم وكان يوضع له منبر من الذهب وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة يقعد الا نبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظلمه الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه شمس ويرفع رىح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الرواح وقال الحسن لما شغلت نبي الله سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب الله فقرا الخيل فابده الله مكانها خيرا منها وأسرع الرىح تجري بامرہ كيف شاء فكان يفتدو من ايليا فيقيل باصطخر ثم يروح منها فيكون رواحها بابل وهكذا غدوها شهر ور وواحها شهر حتى ملك الارض مشرقا ومغربا ملك سلطنة وحكم واما رسالته فكانت لبنى اسرائيل (قوله ومن الشياطين) اى الكفار منهم (قوله وغيره) أى كالنورة والطاحون والقوارير والصابون فان ذلك من استخراجاتهم (قوله لانهم كانوا اذا فرغوا من عمل الخ) قيل ان سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل فاشغله بعمل آخر ائلا يفسد ما عمله ويخر به (قوله وأيوب) قدرا ذكرا اشارة الى ان ايوب معمول لمحذوف (قوله ويبدل منه) اى من ايوب والمعنى اذ كر قصة ايوب اذ نادى ربه ففى الحقيقة الا بدال من المضاف المقدر كما تقدم نظيره وسيأتى (قوله لما ابتلى) متعلق بنادى (قوله بفقد جميع ماله) اى فجملة ما ابتلاه الله به أربعة أمور وحاصل قصته باختصار ان ايوب كان رجلا من الروم وهو ابن أموص بن رازح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وكانت أمه من ولد لوط بن هاران أخى ابراهيم وكان له من أصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والخيل والحمر مالا يكون لرجل أفضل منه فى العدة والكثرة وكان له خمسائة فدان يتبعها مائة عبد لكل عبد امرأة وولد ومال وكان له اهل وولد من رجال ونساء وكان نبيا تقيا شاكر الا نعم ربه وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وكانوا كهولا وكان ابلس لا يحجب عن شىء من السموات فيقف فيهن من حيث ما اراد

(ايوب) و يبدل منه (اذ نادى ربه) لما ابتلى بفقد جميع ماله وولده وتمزق جسده وهجر جميع الناس له الا زوجته سنين ثلاثا اوسبع

فسمع صلاة الملائكة على ايوب فحسده وقال الهى نظرت في عبدك ايوب فوجدته شاكرا حامدا لك
ولو ابتليته لرجع عن شكرك وطاعتك فقال الله انطلق فقد سلطتك على ماله فانطلق وجمع عفاريت
الشياطين والجن وقال لهم قد سلطت على مال ايوب فقال عفر يت اعطيت من القوة ما اذا شئت تحوات
اعصارا من نار فاحرق كل شيء آتى عليه قال ابليس اذهب قائم الابل ورعاتها فلم يشعر الناس حتى نار
من تحت الارض اعصارا من نار فاحرق الابل ورعاتها حتى اتى على آخرها ثم جاء ابليس في صورة
القيم على قدم الى ايوب فوجدته قائما يصلي فقال له احرقنا نار ابلك ورعاتها فقال ايوب الحمد لله هو
اعطانها وهو اخذها ثم سلط عفر يتا على الغنم ورعاتها فصاح عليهم فأتوا جميعا وعلى الحرث فتحول
ريحا عاصفا فاطارها ثم جاء ابليس واخبر ايوب بذلك فحمد الله واثنى عليه فلما رأى انه قد افنى ماله ولم
ينجح منه شيء صعد الى السماء وقال يارب سلطني على اولاده فقال له انطلق فقد سلطتك على اولاده
فذهب اليهم وزلزل بهم القصر وقلبه عليهم فأتوا جميعا ثم جاء في صورة المعلم الذي يعلمهم الحكمة وهو جريح
مشدوخ الرأس يسيل دمه فاخبره بموت اولاده وفصل له ذلك حتى رقق قلبه وبكى وقبض قبضة من
التراب فوضعهما على رأسه وقال يا ليت احدى لم تلدني ففرح ابليس وصعد الى السماء سر يما لينظر ما يفعل به
فاوحى الله الى ايوب انه ابليس فاستغفر فوقف ابليس خائفا ذليلا فقال يارب سلطني على جسده
فقال له انطلق فقد سلطتك على جسده غير قلبه ولسانه وعقله فانقض عدو الله سر يما فانه فوجده
ساجدا افتنخ في منخرية نفخة اشتعل منها جسده فخرج منها نائل مثل اليات الغنم ووقعت فيه حكة
فحك باظفارها حتى سقطت كلها ثم حكها بالمسوح الخشن حتى قطعها ثم حكها بالفخار والحجارة الخشنة
فلم يزل كذلك حتى تقطع جسده وأثنى فاخرجه اهل القرية وجعلوه على كناسة وجعلوا له عريشا
وهجره الناس كلهم الا زوجته رحمة بنت افرايم بن يوسف بن يعقوب فكانت تخدمه وتأتيه بالطعام
وهجره الثلاثة الذين آمنوا به ولم يتركوا دينهم ونقل ان سبب قوله أنى مسنى الضر ان الدود قصد قلبه
ولسا نه نخشي ان نفتزع عن الذكر ولا ينافي صبره قوله أنى مسنى الضر لا نه شكوى للخاق وهي لا تنافي الصبر
ان قلت ان الانبياء يستحيل عليهم المنع من الامراض اجيب بان ما نزل به ليس من المنغرات في شيء
وانما هو حرارة وحكة ظهرت من آثار نفخ اللعين ابليس واعظم الله ضرها لمخصوص ايوب تعظيما
لقدره لان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثال فالامثال كما ورد بذلك الحديث (قوله او ثمانى
عشرة) هذا هو الصحيح (قوله وضيق) اما فعل مبنى للمفعول عطف على ابتلى أو مصدر عطف على فقد
(قوله وانت ارحم الراحمين) تعريض بطلب الرحمة (قوله فاستجبنا له نداءه) أى الذى فى ضمته الدعاء
(قوله فكشفنا ما به من ضر) روى ان الله قال له اركض برجلك الارض فركض فخرجت عين ماء فامر
ان يغتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاها ره ثم مشى أربعين خطوة فامر ان يضرب برجله الارض
مرة اخرى ففعل فنبعت عين ماء بارد فامر ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصارت كاصح
ما كان وهو معنى قوله تعالى فى سورة صن اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب (قوله بان احيوا
اى لانهم ما اتوا قبل انتهاء آجالهم وقبل رزقه الله مثلهم روى ان امرأته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابنا
(قوله ثلاث اوسيع) اى خملتهم ستة أو اربعة عشر (قوله وكان له اندر) هو الموضع الذى يدرس فيه الطعام
(قوله افرغت احداها على اندر القمح والذهب) اى لمناسبتة له فى الحمرة وكذا يقال فيما بعده (قوله
وذكرى للما بدىن) خصهم لانهم المنتفعون بذلك (قوله واسمعيل) عاش مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات
ابوه تسع وثمانون سنة وقصة صبره على الذبح ستانى مفصلة فى سورة الصافات (قوله وادريس) هو وجد

أو ثمانى عشرة وضيق
عيشته (انى) بفتح الهمزة
بتقدير الباء (مسنى الضر)
أى المشدة (وانت ارحم
الراحمين فاستجبنا له) نداء
(فكشفنا ما به من ضر
وآتيناه امله) اولاده
الذكور والاثاث بان احيوا
له وكل من الصنفين ثلاث
اوسيع (ومثلهم معهم) من
زوجته وزيد فى شبابها
وكان له اندر للقمح واندري
للشعير فيبعث الله سبحانه
افرغت احداها على اندر
القمح الذهب وافرغت
الاخرى على اندر الشعير
الورق حتى فاض (رحمة)
مفعول له (من عندنا) صفة
(وذكرى للما بدىن)
ليصبروا فيثابوا (و) اذكر
(اسمعيل وادريس

وذا الكفل كل من الصابرين) على طاعة الله عن معاصيه (وادخلناهم في رحمتنا) من النبوة (٧٣) (انهم من الصالحين) لها وسمى

ذا الكفل لانه تكفل بصيام جميع نهاره وقيام جميع ليله وان يقضى بين الناس ولا يغضب فوفى بذلك وقيل لم يكن نبيا (و) اذ كر (ذا النون) صاحب الحوت وهو يونس بن متى و يبدل منه (اذ ذهب مغاضبا) لقومه اى غضبان عليهم مما قاسى منهم ولم يؤذن له في ذلك (فظن ان لن نقدر عليه) اى نقضى عليه بما قضينا من حبسه في بطن الحوت او نضيق عليه بذلك (فنادى في الظلمات) ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت (ان) اى بات (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) فى ذهابى من بين قومي بلاذن (فاستجبنا له ونجيناه من الغم) بذلك الكلمات (وكذلك) كما نجيناه (ننجى المؤمنين) من كرمهم اذا استغاثوا بنا داعين (و) اذ كر (زكريا) ويبدل منه (اذ نادى ربه) بقوله (رب لا تذرني فردا) اى بلاولده يرثني (وانت خير الوارثين) الباقي بعد فناء خلقك (فاستجبنا له) نداءه (ووهبنا له يحيى) ولدا (واصلحنا له زوجه) فانت بالولد بعد عقمها (انهم) اى من ذكر من الانبياء (كانوا يسارعون) يبادرون (في الخيرات) الطاعات (ويدعوننا رغبا) في رحمتنا (ورهبنا) من عذابنا (وكانوا لنا خاشعين) متواضعين في عبادتهم

نوح ولد في حياة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائتي سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة فجعله عمره اربعمائة وخمسون سنة وكان بينه وبين نوح الف سنة (قوله وذا الكفل) هذا القبه واسمه بشر وهو ابن ايوب (قوله وادخلناهم) معطوف على محذوف تقديره فاعطيناهم ثواب الصابرين وادخلناهم اى (قوله لانه تكفل بصيام جميع نهاره اى) فكان يصوم النهار ويصلي بالليل ولا يفتر وكان ينام وقت القيلولة وكان لا ينام الا تلك النومه فامتنع منه ابليس لينظر هل يغضب ام لا فاتاه ابليس حين اخذ مضجعه فدق عليه الباب فقال من هذا فقال شيخ كبير مظلوم بينى وبين قومي خصومة وانهم ظلموني فقام وفتح له الباب وصار يطيل عليه الكلام حتى ذهبت القيلولة فقال له اذا قدمت للحكم فائتني اخلص حقك فلما جلس للحكم لم يجد قلمه رجع الى القائلة من الغد اتاه ودق الباب فقال له من هذا فقال الشيخ المظلوم ففتح الباب فقال الم اقل لك اذا قدمت للحكم فائتني فقال ان خصومي اخبث قوم اذا علموا انك قاعد قالوا نعطيك حقك اذا قدمت جحدوني فلما كان اليوم الثالث قال ذوالكفل لبعض اهله لا تدعن احدا يقرب هذا الباب حتى ايام فانه قد شق على الناس فلما كانت تلك الساعة جاءه ابليس فلم ياذن له الرجل فرأى طاقة فدخل منها ودق الباب من داخل فاستيقظ فقال له اتناهم والخصوم ببابك فعرف انه عدو الله وقال فعلت ما فعلت لا غضبك فعصمك الله (قوله وقيل لم يكن نبيا) اى بل كان عبدا صالحا والصحيح انه نبى قيل بعث الى رجل واحد (قوله وذا النون) لقب ايونس وجمعه انوان ونيان وهو اسم للحوت كبيرا وصغيرا (قوله ابن متى) اسم ابيه وقيل اسم امه (قوله ويبدل منه) اى بدل اشمال (قوله مغاضبا لقومه) اى لاربه لان خروجه باجتهاد منه حين وعدهم بالعباد فلما لم ينزل بهم ظن انه ان بقى بينهم قتلوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب (قوله اى غضبان عليهم) اى اى أشار بذلك الى ان المفاعلة ليست على بابها (قوله اى نقضى عليه بما قضينا) اشار بذلك الى ان معنى ان ان نقدر عليه نقضى عليه بما قضينا من القدر وهو القضاء والمعنى فظن اننا لا نؤاخذ به بخروجه (قوله او نضيق عليه) اى فعنى نقدر نضيق كما فى قوله تعالى الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر وقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه لا من القدرة بمعنى الاستطاعة التى هى ضد العجز (قوله من حبسه فى بطن الحوت) اى وكانت مدة مكثه ببطن الحوت اربعين يوما وسبعة ايام او ثلاثة اواربع ساعات واوحى الله الى ذلك الحوت لا تاكل له لحما ولا تهشم له عظما فانه ليس رزقك وانما جعلتك سجناله وحاصل ذلك انه حين غاصب قومه لما لم ينزل بهم العذاب الذى توعدهم به خرج فركب سفينة فسارت فليلا ثم وقفت فى لجة البحر فقال الملاحون هنا عبد آبق من سيده تظهره القرعة فضر بوهان فخرجت على يونس فالقوه فى البحر فابتلعها الحوت وهو آت بما يلام عليه من ذهابه للبحر وركوبه اياه فدعاه به فالقاه الحوت بالساحل ضعيفا وكانت تاتيه غزاة صبا حار ومساء فيشرب من لبنها حتى قوى فرجع الى قومه فآمنوا به جميعا قال تعالى وارسلنا الى مائة الف اوينز بدون فآمنوا فتمنعناهم الى حين (قوله ان لا اله الا انت) ان اما مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وما بعدها خبرها وتفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهذا الدعاء عظيم جدا لاشتماله على التهليل والتسبيح والاقرار بالذنب ولذا ورد فى الحديث ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجب له (قوله وزكريا) معمول لمحذوف قدره بقوله اذ كر (قوله اى بلاولده يرثني) اى فى العلم والنبوة (قوله بعد عقمها) المراد به انسداد الرحم عن الولادة (قوله اى كانوا يسارعون) علة لمحذوف اى قالوا ما قالوا الا انهم اى (قوله رغبا ورهبنا) اما منصوبان على المفعول من

(و) اذكر مريم (التي
احصنت فرجها) حفظته
من أن ينال (فنحننا فيها
من روحنا) أي جبريل
حيث نفخ في جيب درعها
فحملت عيسى (وجعلناها
وابنها آية للعالمين) الانس
والجن والملائكة حيث
ولدت من غير فحل (ان
هذه) أي ملة الاسلام
(امتكم) دينكم ايها المخاطبون
أي يجب أن تكونوا عليها
(أمة واحدة) حال لازمة
(وانار بكم فاعبدون)
وحدون (وتقطعوا) أي
بعض المخاطبين (امرهم
بينهم) أي تفرقوا امر
دينهم متخالفين فيه وهم
طوائف اليهود والنصارى
قال تعالى (كل النار اجمعون)
أي فجاز به بعمله (فمن
يعمل من الصالحات وهو
مؤمن فلا كفران) أي
جحود (لسميه) وانه
كانون) بان امر الحفظه
بكتبه فنجاز به عليه
(وحرام على قرية
اهلكناها) اريد اهلها
(انهم لا) زائدة (يرجعون)
أي ممتنع رجوعهم الى
الدنيا (حتى) غاية لا متناهي
رجوعهم (اذا فتحت)
بالتخفيف والتشديد
ياجوج وماجوج) بالهمز

أجله أو على انهما واقعا موقع الحال أي راغبين راهبين (قوله) التي احصنت فرجها (صفة لموصوف
محذوف معمول محذوف قدر ذلك المفسر بقوله واذا كرم مريم (قوله من أن ينال) أي يصل اليه أحد بحلال
أو حرام ان قلت المزية ظاهرة في حفظه من الحرام واما الحلال فكيف تمدح على التعفف عنه أجيب
بان الترهيب كان مشروعا لهم أو لتكون ولادتها خارقة للعادة (قوله حيث نفخ في جيب درعها) أي أمرناه
فعل ذلك أو المراد تفخنا فيها بعض الارواح المخلوقة لنا وهي روح عيسى (قوله آية للعالمين) لم يقل آيتين
لان كلام مريم وابنها بانضمامه للاخر صار آية واحدة أو فيه الحذف من الاول لدلالة الثاني عليه
(قوله ان هذه أمتكم) أشار المفسر الى أن اسم الإشارة يعود على ملة الاسلام والامة في الاصل الجماعة ثم
أطلقت على الملة لانها تستلزم الاجتماع والمعنى أن ملة الاسلام ملتكم لا اختلاف فيها من لدن آدم الى محمد فلا
تغيير ولا تبدل في أصول الدين وانما التغيرات في الفروع في غير وبدل في الملة فهو خارج عنها ضال مضل
وحكمة ذكر هذه الآية عقب النصص دفع ما يتوهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت بعقائد تخالف
عقائد من قبله من الرسل (قوله حال لازمة) أي من أمة وقيل بدل من هذه ويكون قد فصل بين البدل
والمبدل منه بنحو ان نحو ان زيد قائم أخاك وأمتكم بالرفع خبر ان وقرى شدوذا بالنصب على انه بدل من
هذه أو عطف بيان (قوله فاعبدون) ان كان الخطاب للمؤمنين فمعناه دواموا على العبادة وان كان الخطاب
للكفار فمعناه انشاء العبادة والتوحيد (قوله وتقطعوا أمرهم) أي تفرقوا في أمرهم واختلفوا في دينهم
وهذا الخبر من الله بان الجميع لم يكونوا على دين واحد لسبق حكمته بالالفة بذلك والحكمة في ذكر
العبادة هنا والتقوى في المؤمنين وذكر الوأوهنا والفاء هناك قيل تقن وقيل لان الخطاب هنا للكفار
فنا سبه ذكر التوحيد والخطاب هناك للرسول فنا سبه ذكر التقوى وأنى بالوأوهنا لانها لا تقتضي الترتيب
وهو المراد هنا فان التفرق كان حاصلا من قبل بخلاف ما يأتي فان التفرق حصل بعد ارسال الرسل فنا سبه
الفاء (قوله وهم طوائف اليهود والنصارى) لا مفهوم له بل هذه الامة افتقرت ثلاثا وسبعين فرقة اثنتان
وسبعون في النار وواحدة ناجية كما في الحديث (قوله كل النار اجمعون) تهديد للكفار والمعنى أن الله
تعالى لا يفلت احدا بل كل من الثابت على الحق والزائف عنه راجع اليه (قوله من الصالحات) أي
الاعمال الحسنة من فرض ونفل (قوله فلا كفران لسميه) أي لا يمنع من ثوابه ولا يحرم منه فالكفران
مصدر بمعنى الكفر الذي هو الجحود والانكار فشبّه منع الثواب بالكفر والجحود (قوله وانه كاتبون)
أي حافظون للعمل فلا يضيع منه شيء (قوله وحرام) خبر مقدم وانهم لا يرجعون مبتدأ مؤخر والمعنى
رجوع اهل قرية اهلكناها ممتنع وقوله الى الدنيا أي الى البقاء والمعيشة فيها وقيل الى الايمان يعني ان
رجوعهم الى الايمان ممتنع لسبق الشقاء عليهم قال تعالى ولوردوا لعاد والمانهوا عنه (قوله غاية لا متناهي
رجوعهم) أي فهي متعلقة بحرام غاية لما قبلها ويصح ان تكون ابتدائية وتكون الجملة مستأنفة (قوله
بالتشديد والتخفيف) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله بالهمز وتركه) قراءتان سبعيتان (قوله اسم
قبيلتين) أي من بني آدم يقال انهم تسعة أعشار بني آدم وتقدمت قصتهم (قوله وذلك قرب القيامة) أي
بعد نزول عيسى وهلاك الدجال حين يأتي ويمكث اربعين يوما يوم كسنة و يوم كشهرو يوم كجمعة
وسائر أيامه كيا في الايام وفي الحديث فقلنا يا رسول الله في اليوم الذي كسنة يكفينا فيه صلاة يوم قال لا
اقدروا له قدره قلنا يا رسول الله وما سراع في الارض قال كالغيث استدبرته الريح فينزل عيسى على منارة بني
أمية شرقي دمشق عليه حلطان ممصرتان فيقتله ثم يخرج يا جوج وماجوج من السد فيحصل للخلق جذب

وتركه اسما اعجميان لقبيلتين وقدر قبله مضاف أي سدهما وذلك قرب القيامة

(وهم من كل حذب) مرتفع
من الارض (ينسلون)
يسرعون (واقرب الوعد
الحق) اى يوم القيامة
(قاذمى) اى القصة
(شاخصة ابصار الذين
كفروا) فى ذلك اليوم لشدة
يقولون (يا) للتنبيه (ويلنا)
هلا كما (قد كنا) فى الدنيا
(فى غفلة من هذا) اليوم (بل
كنا ظالمين) أنفسنا بتكذيبنا
للسل (انكم) يا أهل مكة
(وماتعبدون من دون الله)
اى غيره من الاوثان
(حصب جهنم) وقودها
(أتم لها واردون) داخلون
فيها (لو كان هؤلاء)
الاوثان (آلهة) كما زعمتم
(ما وردوها) دخلوها
(وكل) من العابدین
والمعبودين (فيها خالدون
لهم) للعابدین (فيها زفير
وهم فيها لا يسمعون) شيا
لشدة غليانها * ونزل لما قال
ابن الزبير عبيد عزيز
والمسيح والملائكة فهم فى
النار على مقتضى ما تقدم
(ان الذين سبقتم لهم منا)
المنزلة (الحسنى) ومنهم من
ذكر (أولئك عنها مبعدون
لا يسمعون حسيبها)
صوتها (وهم فيما
اشتبهت أنفسهم) من
النعيم (خالدون

عظيم حتى تكون رأس النور خير من مائة دينار ثم يدعو الله عيسى فيرسل الله عز وجل النصف فى رقابهم
فيها يكون جميعا فتملأهمهم وجيفهم الارض فيدعو الله عيسى فيرسل الله عليهم طيرا كما عناق البخت
فتحملهم وتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا فيغسل الارض من آثارهم ثم يقول الله للارض
أنتى ثمرك فيكثر الرزق جدا ويستقيم الحال لعيسى والمؤمنين فينماهم كذلك اذ بعث الله عليهم ريحا
لينة تقبض روح كل مؤمن ومسلم وتبقى شرار الناس يتهاجون فى الارض كتهارج الحمر فعليهم تقوم
الساعة وبين موت عيسى والنفخة الاولى مائة وعشرون سنة لكن السنة بقدر شهر كما ان الشهر بقدر
جمعة والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة فيكون بين عيسى والنفخة الاولى قدر ثنتى عشرة سنة من السنين
المتتادة وفى الحديث لا تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس
من مغربها ونزول عيسى ابن مريم ويأجوج وماجوج وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف
بالمغرب وخسف بحزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم (قوله) وهم من
كل حذب ينسلون) اى يأجوج وماجوج ينتشرون فى الارض ويسرعون فيها من كل مرتفع من
الارض (قوله واقرب الوعد) عطف على فتحت (قوله اى القصة) أشار بذلك الى ان الضمير للقصة
وشاخصة خير مقدم وأبصار مبدء مؤخر والجملة خبره والتعقيب عرفى لان التفاوت القليل كالعدم
فاندفع ما يقال انه رتب الشخوص على فتح السد واقتراب الساعة مع ان الشخوص لا يوجد الا يوم
القيامة (قوله يقولون يا ويلنا) أشار بذلك الى ان يا ويلنا موقوف لقول عذوف (قوله بل كنا ظالمين)
اضراب عن قولهم قد كنا فى غفلة لعلهم يتفهمهم الاقرار بالذنب فلا يتفهمهم (قوله من الاوثان) خصها
بالذكر لانها كانت معظم معبوداتهم والا فاشمس والقمر يصيران ثورين عقيرين فى النار (قوله
وقودها) اى وسمى حصبها لانه يرمى بهم فيها كما يرمى الحصباء (قوله لو كان هؤلاء آلهة الخ) تبكى
عليهم (قوله زفير) اى أنين وتنفس شديد (قوله لشدة غليانها) اى فعدم سماعهم لشدة غليان النار
عليهم لما ورداذا بقى من يخلد فيها جعلوا فى توايت من نارهم جعلت تلك التوايت فى توايت أخرى ثم
تلك التوايت فى توايت أخرى عليهم امسا مير من نار فلا يسمعون ولا يرى أحد منهم ان فى النار أحدا
يعذب غيره (قوله ونزل لما قال ابن الزبير الخ) حاصل ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل
المسجد وصناديد قریش فى الحطيم وحول الكعبة ثلاثمائة وستون صنما فعرض له النضر بن الحرث
فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفجمه ثم تلا عليه انكم و ماتعبدون من دون الله حصب
جهنم الآيات الثلاث ثم قام فاقبل ابن الزبير وهو بكسر الزاى وفتح الباء وسكون العين وفتح الراء
مقصورا وقد أسلم بعد ذلك فاخبره الوليد بن المغيرة بما قاله رسول الله لهم فقال أما والله لو وجدته
لخصمته فدعوا رسول الله فقال له ابن الزبير اى أنت قلت انكم و ماتعبدون من دون الله حصب جهنم
قال نعم قال أليست اليهود تعبد عزرا والنصارى تعبد المسيح وبنو مدج يعبدون الملائكة فقال
النبي صلى الله عليه وسلم بل هم يعبدون الشيطان فنزلت هذه الآية ردا عليه
(قوله المنزلة الحسنى) اى الدرجة والرتبة الحسنى او المراد الكلمة الحسنى وهى لا اله الا الله
او المراد السعادة الابدية (قوله ومنهم من ذكر) اى العزيز وعيسى والملائكة والمعنى ان كل
من سبقتم له الحسنى سواء عبد أولا فهو مبعد عن النار (قوله أولئك عنها مبعدون) اى عن جهنم
ان قلت كيف ذلك مع قوله تعالى وان منكم الا واردها والورود يقتضى القرب منها أوجب بان
المراد مبعدون عن عذابها وألمها فان المؤمنين اذا مروا على النار تحمدون وتقول جزيا مؤمن فان نورك
قد أطفأ لهما وهذا لا يتنافى الورود (قوله لا يسمعون حسيبها) اى حركة نلها وفى هذا تأكيد

لا يحزنهم الفزع الاكبر) وهو ان ٧٦ يؤمر بالعباد الى النار (وتلقاهم) تستقبلهم (للا لثة) عند خروجهم من القبور يقولون لهم

(هذا يومكم الذي كنتم
توعدون) في الدنيا (يوم)
منصوب باذكر مقدر اقبله
(نطوى السماء كطي
السجل) اسم ملك
(الكتاب) صحيفة ابن آدم
عند موته واللام زائدة او
السجل الصحيفة
والكتاب بمعنى المكتوب
واللام بمعنى على وفي
قراءة للكتب جمعا (كما
بدأنا اول خلق) عن عدم
(نعينه) بعد اعدامه
فالكاف متعلقة بنعينه
وضميره عائدا الى اول وما
مصدرية (وعدا علينا)
منصوب بوعدنا مقدرا
قبله وهو مؤكد لمضمون
ما قبله (انا كنا فاعلين) ما
وعدا (واقعد كتبنا في
الزبور) بمعنى الكتاب اى
كتب الله المنزل (من بعد
الذكر) بمعنى ام الكتاب
الذى عند الله (ان الارض)
ارض الجنة (برئها عبادى
الصالحون) عام في كل
صالح (ان في هذا) القرآن
(لبلاغ) كفاية في دخول
الجنة (لقوم عابدين)
عاملين به (وما ارسلناك
يا محمد) الارحة) اى للرحمة
(للعاملين) الانس والجن
بك (قل انما يوحى الى انا
الملك اله واحد) اى ما

بعدم عنها (قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر) هدايان لنجاتهم من الفزع اثنان نجاتهم من النار (قوله
وهو ان يؤمر بالعباد الى النار) اى الكافرو قيل هو حين تغلق النار على اهلها ويأسون من الخروج وقيل
هو حين يذبح الموت بين الجنة والنار وينادى يا اهل النار خلود بلا موت وقيل هو جميع احوال القيامة
(قوله عند خروجهم من القبور) اى تستقبلهم بالبشرى والسرور عند ذلك وقيل تستقبلهم على ابواب
الجنة ولا مانع انها تستقبلهم في الحالين (قوله اسم ملك) اى فى السماء الثالثة وعلى هذا فالمصدر مضاف
لفاعل فان هذا الملك يطوى الكتب الاعمال اذ ارفعت اليه (قوله واللام زائدة) اى والكتاب مفعوله
(قوله او السجل الصحيفة) اى والمعنى كطي الصحف على مكتوبها وعليه فهو من اضافة المصدر
لمفعوله والفاعل محذوف تقديره كما يطوى الرجل الصحيفة على ما فيها (قوله وفي قراءة) اى سبعة أيضا
(قوله جمعا) اى وأما على قراءة الافراد فاللجنس (قوله كما بدأنا اول خلق) اى كما بدأناهم فى بطون
امهاتهم حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة والخلق بمعنى المخلوق وضافة اول له من اضافة
الصفة للموصوف والمعنى كما بدأنا المخلوق الاول نعيده ثانيا (قوله بعد اعدامه) هذا احد قولين لاهل
السنة والقول الثانى ان الاعادة بعد تهرق الاجزاء قال فى الجوهرة

وقل يعاد الجسم بالتحقيق * عن عدم وقيل عن تفريق

(قوله وما مصدرية) اى وبدأنا صلتها والجملة فى محل جرب بالكاف واول خلق مفعول به لبدأنا (قوله
وعدا علينا) اى فعلينا انجازها لتعلق علمنا بوقوعه وقدرتنا على انفاذه (قوله لمضمون ما قبله) اى
الجملة الخبرية (قوله انا كنا فاعلين) توكيد لما قبله (قوله بمعنى الكتاب) اى قال فى الزبور للجنس
والمعنى جنس الكتب السماوية (قوله بمعنى أم الكتاب) اى وهو اللوح المحفوظ (قوله ان الارض)
مفعول كتبنا (قوله عام فى كل صالح) اى من هذه الامة وغيرها من الامة المراد بالاصلاح الموت على
الايمان والمعنى ان المؤمنين يرثون الجنة وينعمون فيها على قدر اعمالهم وعبر بالميراث لانه ملك مستمر
يأتى من غير تكسب وامان مات على الكفر فليس له فى الجنة نصيب لان الجنة عزيزة عند الله فلا يعطيها
لاعدائه واما الدنيا فقد تعطى للكافر لعدم عزتها عنده لما فى الحديث لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح
بعوضه ماسقى الكافر منها جرعة ماء ومعناه لو كان للدنيا قدر عند الله لبقيت ببقائه ولو كانت باقية
ما نعم الكافر فيها لحواله عليه فقدر الله فى الازل ان الدنيا قانية زائلة لا قدر لها عنده فنعم فيها الكفار
(قوله كفاية فى دخول الجنة) اى من حيث انه يوصل لمراضى الله تعالى فى الدنيا ويؤنس صاحبها فى
فى القبر ويوضع فى الميزان ويرقى به فى درجات الجنة (قوله عاملين به) اى ممتثلين او امره بمجتنبين
نواهيه (قوله اى للرحمة) أشار بذلك الى ان رحمة منصوب على انه مفعول لا جله ويصح ان يكون
منصوبا على الحال اى انه نفس الرحمة لما ورد ان الانبياء خلقوا من الرحمة وانبيا عين الرحمة او على
حذف مضاف اى ذار رحمة أو راحم لما فى الحديث انما نار رحمة مهداة (قوله الانس والجن) اى برا
وقاجرا مؤمنا وكافرا لانه رفع سببه الخسف والمسح وعذاب الاستئصال ورحمة ايضا من حيث انه
جاء بما يرشد الخلق الى السعادة العظمى فمن آمن فهو رحمة له دنيا وأخرى ومن كفر فهو رحمة له فى الدنيا
فقط (قوله قل انما يوحى الى انا الملك اله واحد) اعلم ان فى هذه الآية قصرين الاول قصر الصفة على
الموصوف والثانى بالعكس والمعنى كما قال المفسر ما يوحى الى فى أمر الاله الا اختصاصه بالوحدانية فقيه رد
على الكفرة الذين يعبدون غير الله (قوله بمعنى الامر) اى فالمراد منه التحضيض على الاسلام لا الاستفهام
عنه (قوله اعلمتكم بالحرب) اى انذرتكم به والمراد بالحرب محاربتة هو واصحابه لهم والمعنى اعلمتكم بانى

يوحى الى فى أمر الاله الا وحدا نبته (فهل اتم مسامون) منقادون لما يوحى الى من وحدانية الاله والاستفهام
بمعنى الامر (فان تولوا) عن ذلك (فقل آذنتكم) اعلمتكم بالحرب (على سواء) حال من الفاعل والمفعول أى مستويين فى علمه لا استبد به

تعالى (يعلم الجهر من القول) والفعل منكم ومن غيركم (ويعلم ما تكتمون) أتم وغيركم من السر (وَأَنْ) مَا (أَدْرَى أَعْلَمَ) أَيْ مَا أَعْلَمْتُمْ بِهِ وَلَمْ يَعْلَمْ وَقْتَهُ (فِتْنَةً) اخْتِبَارًا (لَكُمْ) لِيَرَى كَيْفَ صَنَعْتُمْ (وَمَتَاعٌ) تَمَتُّعٌ (إِلَى حِينٍ) أَيْ أَنْقِضَاءَ أَجَالِكُمْ وَهَذَا مَقَابِلُ لِلأَوَّلِ الْمُرْجَى بِأَعْلَمَ وَلَيْسَ الثَّانِي مَحَلًّا لِلتَّرْجِي (قُلْ) وَفِي قِرَاءَةٍ قَالَ (رَبِّ احْكُم) بَيْنِي وَبَيْنَ مَكْذِبِي (بِالْحَقِّ) بِالْعَذَابِ لَهُمْ أَوْ النَّصْرَ عَلَيْهِمْ فَعَذَّبُوا بِدَرٍّ وَاحِدٍ وَالْأَحْزَابِ وَحَنِينَ وَالْحَنْدَقِ وَنَصْرَ عَلَيْهِمْ (وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ) مِنْ كَذِبِكُمْ عَلَى اللَّهِ فِي قَوْلِكُمْ اتَّخَذَ وَلَدًا وَعَلَى فِي قَوْلِكُمْ سَاحَرُوا عَلَى الْقُرْآنِ فِي قَوْلِكُمْ شَعْرَ

محاربكم والحال أني وأتم مستوون في العلم بنقض الصالح لئلا ينسب للقدر المذموم فاعله (قوله لتأتهموا) أي لتستعدوا وتتهيأوا له وهو علة للنفي لا للمنفى فالمعنى لا أستبد به بل أعلمكم لتأتهموا (قوله وأن أدري أقرب أم بعيد ما توعدون) أي لا أدري الوقت الذي يحل بكم العذاب فيه وإنما علمه موكل إلى الله والمراد بالعذاب تعذيبه أيام مجر به في الدنيا وقوله والقيامة أي تعذيبهم بالنار (قوله أنه يعلم الجهر من القول) أي ما تقولونه جهرا مما لا يليق (قوله والفعل) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتفاء (قوله أي ما أعلمتكم به) أي وهو تأخير العذاب عنهم في الدنيا (قوله اختبار لكم) أي معاملتكم معاملة المختبر (قوله وهذا مقابل للأول الخ) حاصله أن قوله لعله فتنة لكم محتمل للوقوع وعدمه وأما قوله ومتاع إلى حين فهو محقق الحاصل والاحسن أن يحمل قوله ومتاع خبر المحذوف تقديره وهذا متاع إلى حين أي وتأخير عذابكم متاع أي تمتع لكم إلى وقت فراغ الأجل والجملة مستأنفة (قوله وفي قراءة قال) أي وهي سبعة أيضا فالأولى أمر والثانية أخبار عن مقالته (قوله احكم بالحق) أي عجل النصر لي والعذاب لأعدائي (قوله والحنديق) المناسب حذفه لأنه هو الأحزاب (قوله المستعان) أي الذي تطلب منه الإعانة (قوله على ما تصفون) أي على وصفكم لربكم ولنبيه بالنقائص فقد أمر رسول الله بتفويض الأمر إلى الله والصبر على المشاق نعليما لا مته حسن الانجاء إلى ربهم

﴿سورة الحج مكية﴾

سميت بذلك لذكر الحج فيها (قوله الأومن الناس الخ) هذا أحد قولين في المذنب منها (قوله أوالأهذان خصمان) هذا قول ثان وقوله الست آيات أي وتنتهي إلى صراط الحميد لكن أربع آيات منها متعلقات بالكفار وآيتان متعلقتان بالمؤمنين وقيل أن السورة كلها مدنية وقيل إلا أربع آيات من قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلى قوله عذاب مقيم فهي مكيات والتحقيق أنها مختلطة منها مكى ومنها مدنى وهي من أعاجيب السور نزلت ليلا ونهارا وسفرا وحضرا ومكيا ومدنيا سلميا وحربيا ناسخا ومنسوخا محكما ومتشابها (قوله أو ثمان وسبعون آية) أي أنها سبعون آية جزما والخلاف في النيف الزائد على خمسة أقوال (قوله أي أهل مكة) أما برفع أهل على أن أي حرف تفسير وأهل تفسير للناس أو نصبه على أن أي حرف نداء وأهل منادى وقوله وغيرهم بالرفع أو النصب وأشار بذلك إلى أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله بأن تطيعوه) أي بفعل المأمورات واجتناب المنهيات (قوله أن زلزلة الساعة الخ) تعليل للأمر بالتقوى والمعنى انقواركم لتأمنوا من المخاوف فإن من دخل حضرته أمن من كل ما يزعج قال تعالى أن المتقين في مقام أمين وإضافة زلزلة الساعة من إضافة المصدر لفاعله والمفعول محذوف تقديره الأرض واسناد الزلزلة للساعة مجاز عقلي لأنها مقدمتها ومن علامتها الكبرى لما روى في حديث الصور أنه قرن عظيم يتفج فيه ثلاث نفخات نفخة الفزع ونفخة الصق ونفخة القيام لرب العالمين وأن عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الراجفة تنبها الرادفة قلوب يومئذ واجفة وتكون الأرض كالسفينة تضر بها الأمواج أو كالمندبل المعالق تحركة الرياح (قوله أي الحركة الشديدة) أي وتكون تلك الحركة في نصف رمضان (قوله التي يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها) أشار المفسر بذلك إلى أن تلك الزلزلة تكون في الدنيا قبل طلوع الشمس من مغربها ويقوى هذا القول قوله تعالى تذهل كل مرضعة عما أرضعت والآية والرضاع والحمل إنما هو في الدنيا وقيل تكون مع النفخة الأولى وقيل تكون مع قيام الساعة عند النفخة الثانية وحينئذ يكون قوله تذهل بعدها طلوع الشمس من مغربها الذي هو قرب الساعة (شيء عظيم) في ازعاج الناس الذي هو نوع العقاب (يوم ترونها تذهل) بسببها

﴿سورة الحج مكية الا ومن الناس من يعبد الله الآيتين والأهذان خصمان الست آيات فمدنيات وهي أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان وسبعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس) أي أهل مكة وغيرهم (انقوا ربكم) أي عتقا به بأن تطيعوه (أن زلزلة الساعة) أي الحركة الشديدة للأرض التي يكون

بعدها طلوع الشمس من مغربها الذي هو قرب الساعة (شيء عظيم) في ازعاج الناس الذي هو نوع العقاب (يوم ترونها تذهل) بسببها

ہسکاری (من الشراب

وجماعة) ومن الناس من
يجادل في الله بغير علم) قالوا
الملائكة بنات الله والقرآن
اساطير الاولين وانكروا
البعث واحياء من صار
ترايا (ويتبع) في جداله
(كل شيطان مر يد) اى
متمرد (كتب عليه) قضى
على الشيطان (انه من تولاه)
اى اتبعه (فانه يضله
ويهديه) يدعو (الى
عذاب السعير) اى النار
(يا أيها الناس) اى اهل مكة
(ان كنتم في ريب) شك
(من البعث فانا خلقناكم
اى اصلكم آدم) (من تراب
ثم) (خلقنا ذرية) (من نطفة)
منى (ثم من علقه) وهى الدم
الجامد (ثم من مضغة)
وهى الحمة قد رما بمضغ
(مخلقة) مصورة تامة الخلق
(وغير مخلقة) اى غير تامة
الخلق (انبين لكم) كمال
قدرتنا لتستدلوا بها فى
ابتداء الخلق على اعادته
(ونقر) مستأنف (فى الارحام
ما نشاء الى اجل مسمى)
وقت خروجه (ثم نخرجكم
من بطون امهاتكم) (طفلا)
بمعنى اطفالا (ثم) نعمركم
(لتبلغوا اشدكم) اى الكمال
والقوة وهو ما بين الثلاثين

الى الاربعين سنة (ومنكم من توفي) يموت قبل بلوغ الاشد (ومنكم من يرد
الى ارض العمر) اخس من الهرم والحرف (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) قال عكرمة من قرأ القرآن لم يضر به هذه الحالة

قرأ القرآن والعلماء وأمامهم فلا يردون إلى الأرض بل يزداد عقلمهم كلما طال عمرهم كما هو مشاهد (قوله وترى الأرض هامدة) هذا هو الدليل الثاني على تمام قدرته تعالى (قوله تحركت) أي في رأى العين بسبب حركة النبات (قوله إن الله هو الحق) أي هذا الصنع بسبب أنه تعالى هو الثابت الذي لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا الموجد للأشياء على طبق علمه وإرادته (قوله وإن الساعة آتية) توكيد لقوله وأنه يجي الموتى وكذا قوله وإن الله يبعث من في القبور (قوله ونزل في أبي جهل) واسمه عمرو بن هشام وأبو جهل كنيته ويكنى أيضا بابي الحكم (قوله ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) عطف على قوله ومن الناس الأول والمعنى إن الكفار تنوعوا في كفرهم فبعضهم كان يقلد غيره في الكفر وقد دلت الآية الأولى على هذا القسم وبعضهم كان قدوة يقتدى به غيره في الضلال والكفر وقد دلت هذه الآية عليه وبعضهم كان يدخل الإسلام باللسان وفي قلبه الريب والشك وهو لا ياتي في قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف وحينئذ فلا يس في الآية تكرار (قوله بغير علم) أي معرفة وقوله ولا هدى أي استدلال وقوله ولا كتاب أي وحى والمعنى أنه يجادل من غير مستند أصلا (قوله ثاني عطفه) أي لاوى جنبه والمراد منه الاعتراض عن الحق لأن شأن من أعرض عن شيء لوى جنبه عنه فشيء عدم التمسك بالحق بلى الجانب واستعير اسم المشبه به للمشبه به مع الاعتراض في كل على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية والعامة على كسر العين وهو الجانب وقرئ شذوذا بفتحها وهو مصدر بمعنى التعطف كأنه قال تاركاً تعطفه أي رحمة وتمسك بالقسوة (قوله أي لاوى عنقه) الأوضح أن يقول جنبه لأن العطف بالكسر الجانب إلا أن يقال يلزم من لى الجانب لى العنق (قوله ليضل) متعلق بجادل وقوله بفتح الياء أي فهو فعل لازم والمعنى ليحصل له الضلال في نفسه وقوله وضمها أي فهو متعد والمعنى ليوقع غيره في الضلال وهما قراءتان سبعيتان واللام للعاقبة والصيرورة (قوله عذاب) في بعض النسخ زيادة ثقيل ومعناه عظيم متكرر وأخذ ذلك من التنوين على حد شرأه ذاناب (قوله عذاب الحريق) من إضافة الموصوف لصفته أي العذاب المحرق أو الحريق طبقة من طباق جهنم (قوله ويقال له) أي من قبل الله على ألسنة ملائكة العذاب (قوله ذلك) أي ما ذكر من الخزي وعذاب الحريق (قوله عبر عنه هـ الخ) جواب عما يقال لم خص اليدين بالذ كرمع أن الفاعل هو الشخص ذاته (قوله تزاوّل) أي تعالج (قوله وإن الله) عطف على قدمت (قوله أي بذى ظلم) أي فظلام صيغة نسبية كتمار ونجار ودفع بذلك ما يقال إن نفى الكثرة يستدعي ثبوت أصل الظلم مع أنه مستحيل لأن الظلم التصرف في ملك الغير بغير إذنه ولا ملك لا حدمه لأن حكمه في ملكه دائر بين الفضل والمعدل فلا يسئل عما يفعل وحينئذ فلا يليق من الشخص الاعتراض على أحكام الله تعالى وإنما يرضى ويسلم ليفوز بسعادة الدنيا والآخرة (قوله فيعذبهم بغير ذنب) أي وسماه ظلما لأنه وعد الطائع بالجنة ووعدده لا يتخلف لكن لو فرض لم يكن ظلما (قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف) نزلت في المنافقين وأعراب البوادي كان أحدهم إذا قدم المدينة فصيح فيها جسمه ونتجت بها فرسه ميرا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله قال هذا دين حسن وقد أصبت فيه خيرا واطمان له وإن أصابه مرض وولدت امرأته جارية ولم تلد فرسه وقل ماله قال ما أصبت منذ دخلت في هذا الدين إلا شرا فينقلب عن دينه وقوله على حرف حال من فاعل يعبد أي متزلزلا وقد صار مثالا لكل من كان عنده شك في شيء (قوله أي شك في عبادته) أي ضعف يقين فيها (قوله شبه بالحال على حرف جبل في عدم ثباته) أشار بذلك إلى أن في الآية استعارة تمثيلية حيث شبه حال من دخل الإسلام من غير اعتقاد وصحة قصد يعبد الله على حرف

(وترى الأرض هامدة) يأسه (فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت (وربت) ارتفعت وزادت (وانبتت من) زائدة (كل زوج صنف) (بهيج) حسن (ذلك) المذكور من بدء خلق الإنسان إلى آخر أحياء الأرض (بأن) بسبب أن (الله هو الحق) الثابت الدائم (وأنه يجي الموتى وأنه على كل شيء قدير وإن الساعة آتية لا ريب) شك (فيها وإن الله يبعث من في القبور) ونزل في أبي جهل (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى) معه (ولا كتاب منير) له نور معه (ثاني عطفه) حال أي لاوى عنقه تكبراعن الإيمان والعطف الجانب عن يمين أو شمال (ليضل) بفتح الياء وضمها (عن سبيل الله) أي دينه (له في الدنيا خزي) عذاب فقتل يوم بدر (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) أي الأحراق بالنار ويقال له (ذلك بما قدمت يداك) أي قدمت عليه بهما دون غيرهما لأن أكثر الأفعال تزاوّل بهما (وإن الله ليس بظلام) أي بذى ظلم (للعبيد) فيعذبهم بغير ذنب (ومن الناس من

يعبد الله على حرف) أي شك في عبادته شبه بالحال على حرف جبل في عدم ثباته (فإن أصابه خير) صحة وسلامة في نفسه وماله

(اطمان به وان اصابتة فتنة) (٨٠) محنة وسقم في نفسه وماله (اقرب على وجهه) اى رجع الى الكفر (خسر الدنيا) بفوات مامله

منها (والاخرة) بالكفر
(ذلك هو الخسران المبين)
البين (يدعو) يعبد (من
دون الله) من الصنم (مالا
يضره) ان لم يعبد (ومالا
ينفعه) ان عبده (ذلك)
الدعاء (هو الضلال البعيد)
عن الحق (يدعون) اللام
زائدة (ضرة) بعبادته
(اقرب من نفعه) ان تقع
بتخيله (لبئس المولى) هو
اى الناصر (ولبئس
العشير) الصاحب هو
وعقب ذكر الشاك
بالخسران بذكر المؤمنين
بالثواب (ان الله يدخل
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) من الفروض
والنوافل (جنات تجري
من تحتها الانهار ان الله
يفعل ما يريد) من اكرام
من يطيعه واهانة من
يعصيه (من كان يظن ان
لن ينصره الله) اى محمدا
نبيه (في الدنيا والاخرة
فليمدد بسبب) بحبل (الى
السماء) اى سقف بيته
يشده فيه وفي عنقه (ثم
ليقطع) اى ليختنق به
بان يقطع نفسه من الارض
كما في الصحاح (فليأخذ
هل يذهب كيد) في عدم
نصرة النبي (ما يغبط)

بحال الجالس على طرف جبل تحته مهاوى بجامع النزل وعدم الثبات في كل (قوله اطمان به) اى
رضى به وسكن اليه (قوله فتنة) المراد بها هنا كل مكروه للطبع وثقل على النفس ولم يقل وان اصاب به شر
ليقع في مقابلة الخير لان ما ينفر عنه الطبع ليس شرا في نفسه بل قد يكون خيرا اذا حصل معه الرضا
والتسليم (قوله انقلب على وجهه) اى ارتد للحالة التي كان عليها أولا من الكفر والاعتراض على الله
تعالى (قوله بفوات مامله) اى وهو كثرة ماله واجتماعه باحبابه (قوله ذلك هو الخسران المبين) اى
الذى لا خسران مثله لفوات حفظه من الدنيا والاخرة (قوله من الصنم) لا مفهوم له بل مثله كل مخلوق
والحاصل ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذه الآية تقال ايضا لمن التجأ للمخلوق وترك
الخالق معتمدا على ذلك المخلوق واما الالتجاء للمخلوق من حيث انه مهبط الرحمت كواصله آل
البيت والاولياء والصالحين فهو مطلوب وهو في الحقيقة التجاء للخالق يقرب ذلك ان الله تعالى امرنا
بالجلوس في المساجد والطواف بالبيت وقيام ليلة القدر ونحوها وما ذاك الا للتعرض للرحمة النازلة
في تلك الاماكن والازمان فلا فرق بين الاشخاص وغيرها فهم مهبط الرحمت لا منشؤها تامل (قوله
اللام ائدة) اى ومن مفعول يدعو وضرة مبتدأ واقرب خبره والجملة صلة من ان قلت انه اثبت الضر
والنفع هنا ونفاهما فيما تقدم فقد حصل التعارض والتناقض اوجب بان النفي باعتبار ما في نفس الامر
والاثبات باعتبار زعمهم الباطل (قوله هو) قدره اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف (قوله وعقب
ذكر الشاك بالخسران) الجار والمجرور حال من الشاك والباء للملابسة وقوله بذكر المؤمنين متعلق
بعقب والمعنى لما ذكر الشاك في الدين حال كونه ملتبسا بالخسران ذكر عقبه المؤمنين وما عدلهم
من الثواب الجزيل (قوله من الفروض) اى وهى ما امر بها المكلف امر اجازما يترتب على فعلها
الثواب وعلى تركها العقاب وقوله والنوافل هى ما امر بها الشخص امر غير جازم يترتب على فعلها
الثواب وليس في تركها عقاب (قوله تجري من تحتها) اى من تحت قصورها (قوله ان الله يفعل ما يريد)
اى فلا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل (قوله من كان يظن ان لن ينصره الله) هذه الآية مرتبطة
بقوله ومن الناس من يعبد الله على حرف واما قوله ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ
فهو معترض بين اوصاف الشاك لجري عادة الله بذكر اهل الوعد اهل الوعيد والمعنى من كان يظن
من الكفار والشاكين في دينهم ان الله لا ينصر محمدا في الدنيا وفي الاخرة فليات بحبل يشده في سقف
بيته وفي عنقه ثم يختنق به حتى يموت فليأخذ هل فعله هذا يذهب غيظه وهـ ونصرة محمد فلا تيان
بالحبل والاختناق به كناية عن كونه يموت غيظا فيكون بمعنى قوله تعالى قل موتوا بغيظكم
وهذا هو المشهور في تفسير الآية ولذا مشي عليه المفسرون قيل ان المعنى من كان يظن ان لن ينصر
الله محمدا فليطلب حيلة يصل بها الى السماء ثم ليقطع النصر عنه وينظر هل يذهب
ما احتال به غيظه ان امكنه ذلك (قوله بان يقطع نفسه) بالتحريك وهو اشارة الى ان
مفعول يقطع محذوف (قوله كما في الصحاح) راجع لجميع ما ذكر من قوله بحبل الى السماء
الخ والصحاح بفتح الصاد اسم كتاب في اللغة للامام ابى النصر اسمعيل بن حماد الجوهري
(قوله ما يغبط) ما اسم موصول صفة لموصوف محذوف ويغبط صلاته والمائد محذوف والتقدير
الشيء الذى يغبطه (قوله منها) بيان لما الواقعة على نصرة النبي (قوله حال) اى من الهاء في انزلناه
(قوله على هاء انزلناه) اى فالمعنى وانزلنا ان الله يهدي من يريد اى وبضل من يريد ففى الآية اكتفاء

(قوله)

منها المعنى فليختنق غيظا منها فلا بد منها (وكذلك) اى مثل انزلنا الايات

السابقة (انزلناه) اى القرآن الباقي (آيات بينات) ظاهرات حال (وان الله يهدي من يريد) هداية معطوف على هاء انزلناه

(ان الذين آمنوا والذين هادوا) هم اليهود (والصابئين) طائفة منهم (والنصارى) (٨١) والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل

بينهم يوم القيامة) بادخال
للمؤمنين الجنة وادخال
غيرهم النار (ان الله على كل
شيء من علمهم (شديد)
عالم به علم مشاهدة (المتر)
تلم (ان الله يسجد له من في
السموات ومن في الارض
والشمس والقمر والنجوم
والجبال والشجر والدواب)
اي يخضع له بما يراى منه
(وكثير من الناس) وهم
المؤمنون بزيادة على
الخضوع في سجود الصلاة
(وكثير حق عليه المذاب)
وهم الكافرون لانهم أبوا
السجود المتوقف على
الايان (ومن يهن الله
يشقه) (فما له من مكرم) مسعد
(ان الله يفعل ما يشاء) من
الاهانة والاكرام (هذان
خصمان) اي المؤمنون
خصم والكفار الخصمة
خصم وهو يطلق على
الواحد والجماعة (اختصموا
في ربهم) اي في دينه
(فالذين كفروا قطعت
لهم ثياب من نار) يلبسونها
يني أحيطت بهم النار
(يصب من فوق رؤسهم
الحميم) الماء البالى نهية
الحرارة (يصب) يذاب
(به مافى بطونهم) من
شعورهم وغيرها (وتشوى
به) الجلود ولهم مقامع من
حديد) لضرب رؤسهم

(قوله ان الذين آمنوا الخ) أى فلا ديان ستة واحد للرحمن وأصحابه في الجنة وخمسة للشيطان وأصحابها
في النار (قوله والمجوس) قيل هم قوم يعبدون النار وقيل الشمس ويقولون العالم له أصلان النور والظلمة
وقيل هم قوم يستعملون النجاسات والأصل نجوس أبدلت النون ميمما (قوله طائفة منهم) أى من
اليهود وقيل هم طائفة من النصارى (قوله ان الله على كل شيء شديدا) تعليل لقوله ان الله يفصل بينهم
(قوله عالم) أشار بذلك الى ان الشهيد معناه الذى لا يغيب عنه شيء (قوله والشمس والقمر والنجوم)
عطف خاص على قوله من في السموات ونص عليها لما ورد ان بعضهم كان يعبدونها (قوله والجبال والشجر
والدواب) عطف خاص على من في الارض وخصها بالذكور لان بعضهم كان يعبدونها (قوله اى يخضع
له) أشار بذلك الى ان المراد بالسجود الخضوع والا نقياد الله وهو أحد قولين وقيل المراد بالسجود
حقيقته لا نفوردهما في السماء نجم ولا شمس ولا قمر لا يقع ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى يؤذن له
وقال تعالى والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال (قوله وكثير
من الناس) أشار المفسر الى انه معطوف على فاعل يسجد (قوله يشقه) أى يحتم عليه الشقاء وهو عدم
الاهتداء (قوله ان الله يفعل ما يشاء) أى فلا حرج عليه ولا منازع له في حكمه (قوله هذان خصمان)
اسم الإشارة يعود على المؤمنين والكفار كما قال المفسر وسبب نزولها تخصم حمزة وعلى وعبيدة بن الحرث
مع عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة فكان كل من الفريقين يسب دين الآخر وقيل نزلت في
المسلمين واهل الكتاب حيث قال اهل الكتاب نحن أولى بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال
المسلمون نحن أحق بالله، ثم آمننا بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ونبينا قبلنا من كتاب وأتم تعرفون
كتابنا ونبينا وكفرتهم حسدا * واختلف هل هذا الخصم في الدنيا والتعقيب بقوله فالذين كفروا الخ
باعتبار تحقق مضمونه أوفى الآخرة بدليل التعقيب ولذا قال على بن ابي طالب كرم الله وجهه أنا أول
من يجئ يوم القيامة للخصومة بين يدي الله تعالى (قوله وهو يطلق على الواحد والجماعة) أى لانه
مصدر في الاصل والغالب استعماله مفردا مذكرا وعليه قوله تعالى وهل أتاك نبا الخصم وبشئ ويجمع
كما هنا (قوله اختصموا) جمعه باعتبار ما احتوى عليه انفر يق من الاشخاص فالجمع باعتبار المعنى كقوله
تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا (قوله اى في دينه) أشار بذلك الى أن الكلام على حذف مضاف
(قوله قطعت لهم ثياب من نار) أى قدرت على قدر جنتهم ففى الكلام استهارة تمثيلية حيث شبه اعداد
النار واحاطتها بهم بتفصيل ثياب لهم وسترها لآبائهم وجمع الثياب لان تراكم النار عليهم كالثياب
الملبوس بعضها فوق بعض وهو أبلغ من مقابلة الجمع بالجمع (قوله يصب من فوق رؤسهم الحميم) لما ذكر أن
الثياب تغطي الجسد غير الرأس ذكر ما يصيب الرأس ولما ذكر ما يصيب ظاهر الجسد ذكر ما يصيب
باطنه وهو الحميم الذى يذيب مافى البطون من الاحشاء لما فى الحديث ان الحميم ليصب
من فوق رؤسهم فينفذ من جمجمة أحدهم حتى يخالص الى جوفه فيسلب اى جوفه
حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ثم بعد ذلك كان (قوله وتشوى به الجلود) أشار بذلك الى ان الجلود
مرفوعة بفعل مقدر لان الجلود لا تذاب نظير * علمتها تبنا وماء بارد * فيصح ان يكون
معطوفا على ماء ويراد بالاذابة التقطاع (قوله ولهم مقامع) جمع مقمعة بكسر الميم آلة القمع أى
الضرب والزجر (قوله من غم) أى من أجل حصوله لهم (قوله أسيدوا فيها) أى لما ورد ان جهنم
تقور بهم فيصعدون الى أعلاها فيريدون الخروج منها فتضربهم الزبانية بمقامع الحديد

(١١ - صاوى - ث) (كلما أرادوا ان يخرجوا منها) أى النار (من غم) يلحقهم بها (أعيدوا فيها) ردوا اليها بالمقامع

فيهم وفيها سبعين خريفاً (قوله وقيل لهم) أي تقول لهم الملائكة ذلك (قوله عذاب الحريق) من
 إضافة الموصوف للصفة أي العذاب الحريق (قوله إن الله يدخل الذين آمنوا الخ) لم يقل في حقهم والذين
 آمنوا عطفًا على قوله فالذين كفروا إشارة لتعظيم شأن المؤمنين (قوله الأنهار) جمع نهر والمعنى تجري من
 تحت قصورهم (قوله من أساور) من أمانات أو للتبويض أو لبيان الجنس وقوله من ذهب من لا بداء
 الغاية (قوله بان يرصع اللؤلؤ بالذهب) العبارة فيها قلب والاصل بان يرصع الذهب باللؤلؤ وقيل انهم
 يلبسون الأساور من النوعين الذهب واللؤلؤ وفي آية هل أتى وحلوا أساور من فضة فهم يلبسونها من
 الأنواع الثلاثة لما ورد ان المؤمنين يسورون الجنة بثلاثة أساور من ذهب وسوار من فضة وسوار من
 لؤلؤ وفي الحديث تباع حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء (قوله ولباسهم فيها حرير) غير الأسلوب حيث
 لم يقل ويلبسون فيها حرير الإشارة إلى أن الحرير ثيابهم المعتادة في الجنة فان العدول إلى الجملة الاسمية
 بدل على الدوام (قوله وهو المحرم لبسه على الرجال في الدنيا) أي يوصيهم الله في الآخرة إلى ما حرمه
 عليهم في الدنيا قال عليه الصلاة والسلام من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة واختلف في معنى
 الحديث فقيل لم يلبسه في الآخرة اذا مات مصر أو دخل النار فلا ينافي أنه اذا دخل الجنة يلبسه وقيل لم
 يلبسه اصلاً ولو دخل الجنة بل يتنعم بغير الحرير وما هو فلا يشتهيه في المعتمد الأول وكذا يقال في
 الأحاديث الواردة فيمن شرب الخمر ولبس الذهب (قوله وهو لا اله الا الله) أي مع عبدتها وهي محمد
 رسول الله فهي افضل الأول لما في الحديث افضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله فهي رأس المال
 لذا كرها لا يقبل شيء من الأعمال الا بها فمن مات عليها حصلت له السعادة والسيادة نسأل الله تعالى
 الثبات عليها في الدنيا والآخرة بمنه وكرمه (قوله إلى صراط الحميد) أي وهو دين الاسلام وسمى صراطاً
 لأنه طريق يوصل إلى رضا الله تعالى (قوله أي طريق الله الحمودة) أشار بذلك إلى أن الحميد وصف
 لله تعالى ومعناه المحمود في أفعاله (قوله ويصدون) معطوف على كفروا فقيه عطف المستقبل على الماضي
 وحينئذ فاما ان يراد بالماضي المضارع او يجرد المضارع عن معناه بان يراد به الثبوت والاستمرار
 لتناسب العطف وهذا هو الحسن ولا يصح جعل جملة ويصدون حالاً لان الجملة المضارعية المثبتة اذا
 وقعت حالاً لا تقرر بالواو وقال ابن مالك

وذات بدء بمضارع ثبت * حوت ضمير او من الواو خلت

ولا جعل الواو زائدة لان الأصل عدمها وخبر ان محذوف يقدر بعد قوله والباد دلالة قوله نذقه من عذاب
 أليم والتقدير نذيقهم من عذاب أليم كما سيأتي في التفسير (قوله منسكا) قدره إشارة إلى أن مفعول جعلنا الثاني
 محذوف وقوله ومتعبدا عطف تفسير (قوله للناس) ظرف لغو اما متعاق بمسكا الذي قدره التفسير او بجعلنا
 وهذا التقدير انما هو لا يوضح المعنى والا فيصح جعل جملة سواء العا كف فيه والباد مفعولاً ثانياً وعلى ما قدره
 التفسير تكون حالية (قوله سواء العا كف فيه) سواء بالرفع خبر مقدم والعا كف وما عطف عليه مبتدأ
 مؤخر وقرأ حفص بالنصب فيعرب حالاً والعا كف مرفوع على القاعلية لسواء لا نه مصدر وصف به
 فهو في قوة اسم الفاعل المشتق تقدیره جعلناه مستويا قيد العا كف والمعنى ان المقيم في المسجد والطارى
 سواء في النزول به فمن سبق إلى مكان فيه فهو حفيد لا يقيمه منه غيره وليس المراد ان دور مكة غير مملوكة
 لأربابها فالغريب واهل البلد سواء فيها بل هي مملوكة لأربابها ويجوز بيعها واجارتها (قوله والباد) باثبات
 الياء وصلاً ووقفاً أو حذفها فيهما أو حذفها وقفاً واثباتها وصلاً ثلاث قراءات سبعيات وقوله الطارى دفع
 به ما يتوهم من قوله البادى ان المراد به ساكن البادية بل المراد به الطارى كان من البادية ايلاً وانما

(و) قيل لهم (ذوقوا عذاب
 الحريق) أي البالغ نهاية
 الاحراق وقال في المؤمنين
 (ان الله يدخل الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات جنات
 تجري من تحتها الأنهار
 يحلون فيها من أساور من
 ذهب ولؤلؤ) بالجر أي
 منهما بان يرصع اللؤلؤ
 بالذهب وبالنصب عطفًا
 على محل من أساور (ولباسهم
 فيها حرير) وهو المحرم
 لبسه على الرجال في الدنيا
 (وهدوا) في الدنيا (إلى
 العليين من القول) وهو
 لا اله الا الله (وهدوا إلى
 صراط الحميد) أي طريق
 الله الحمودة ودينه (ان
 الذين كفروا يصدون عن
 سبيل الله) طاعته (و) عن
 (المسجد الحرام الذي
 جعلناه) منسكا ومتعبدا
 (لناس سواء العا كف)
 المقيم (فيه والباد) الطارى

(ومن يرد فيه بالحاد) الباء زائدة (بظلم) أي بسببه بأن ارتكب منها ولو شتم الخادم (نذقه من) (٨٣) عذاب اليم) مؤلم أي بعضه ومن هذا

يؤخذ خبر أن أي نذيقهم
من عذاب اليم (و) اذكر
(اذبوا أنا) بيتا (لا إبراهيم
مكان البيت) لبيته وكان
قد رفع زمن الطوفان
وامرأه (ان لا تشرك بي
شيئا وطهر بيتي) من الأوثان
(للطائفين والقائمين)
المقيمين به (والركع
السجود) جمع راكع
وساجد المصلين (واذر)
ناد (في الناس بالحج)
فنادى على جبل أبي قبيس
يا أيها الناس ان ربكم اني
بيتا وأوجب عليكم الحج
اليه فاجيبوا رديكم رالتفت
بوجهه يمينا وشمالا وشرقا
وغربا فاجابه كل من كتب
له ان يحج من اصحاب
الرجال وارضام الامهات
لبيك اللهم لبيك وجواب
الامر (يا توك رجالا) بشاة
جمع راكع كقائمه وقيام
(و) ركبا (على كل ضامر)
أي بعير مهزول وهو يطلق
على الذكور والانثى (ياتين)
أي الضوامر حملا على
المعنى (من كل فج عميق)
طريق بعيد (ليشهدوا)
أي يحضروا (منافع لهم) في
الدنيا بالتجارة او في الآخرة
او فيهما اقول (وبذكروا
اسم الله في ايام معلومات)
أي عشر ذي الحجة او
يوم عرفة او يوم النحر أو
آخر ايام التشريق اقول
(على ما رزقهم من بهيمة
الانعام) الابل والبقر
والغنم التي تنحر في يوم العيد وما يذبحها (فكروا منها) اذا كانت مستحبة (واطعموا البائس الفقير) أي الشديدا الفقير

سمى الطاري باديلا نه لا ياتي اليها الا من البادية (قوله ومن يرد فيه) أي يصد في المسجد الحرام (قوله
بالحاد) أي عدول عن الاعتدال (قوله الباء زائدة) أي في المفعول (قوله نذقه من عذاب اليم) أي في
الآخرة الا ان يتوب وأخذ منه ان السيئة في مكة اعظم من السيئة في غيرها ومن هنا كره مالك الجاورة في
مكة لغير اهلها وندبها بالمدينة (قوله ومن هذا) أي جواب الشرط (قوله يؤخذ خبر ان) أي ويكون
مقدرا بند قوله والبادي (قوله واذا ذكر) قدره اشارة الى ان قوله بواظرف لحذوف (قوله بيتا لا إبراهيم
مكان البيت) أي اريانه أصله لبيته حين أسكن ولده اسمعيل وأمه هاجر في تلك الارض وأنعم الله
عليهما بزمن قد دعا الله بهما هذا البيت فبحث الله له رجاء فافقه فكشفت عن أساس آدم فرتب قواعده
عليه لان أساسه في الارض كما قيل ثلاثون ذراعا بذراع آدم وقيل بحث الله تعالى سحابة بقدر البيت
فقامت بحذاء البيت وفيه رأس يتكلم يا إبراهيم ابن علي دوري فبني عليه وجعل طوله في السماء سبعة أذرع
بذراعه وأدخل الحجر في البيت فلم يجعل له منفعا وجعل له بابا وحفر له بئرا يلقى فيه ما يهرى للبيت وبناء قبله
شيث قبل شيث آدم وقبل آدم اثنا عشرة ثم بعد إبراهيم بناه العماققة ثم جرمهم ثم تصي ثم قريش ثم الزبير ثم
الحجاج وهي باقية الآن على بناءه ثم بعد ما في آخر الزمان ذوالسوية تين فيجددها عيسى ابن مريم عليه
السلام (قوله وامرأه) قدره اشارة الى ان قوله ان لا تشرك معي معول لحذوف وذلك المحذوف معطوف
على بوا أنا (قوله من الأوثان) قيل المراد بها الاصنام لان جرمها والعماققة كانت لهم اصناما في محل البيت
قبل ان يبنيه إبراهيم عليه السلام وقيل المراد نزهة عن ان يعبد فيه غيره تعالى فهو كناية عن اظهار التوحيد
ويصح ان يكون المراد طهره من الاقدار والانجاس والدناءة وجمع ما تنفرد منه النفوس (قوله وأذن في
الناس بالحج) أي بالدعاء اليه والامر به (قوله على جبل أبي قبيس) أي فلما بعد ثلث نداء خفضت الجبال
رؤسها ورفعت له القري فنادى في الناس بالحج فاول من اجابه اهل اليمن فابس حاج من يومئذ الى يوم
تقرم الساعة الا من اجاب إبراهيم عليه السلام ومثله في لي مرة حج مرة وهن لي مرتين حج مرتين
ومن لي أكثر حج بقدر تنبيهه (قوله لبك اللهم لبك) أي اجبتك اجابة بعد اجابة (قوله يا نوك) أي
ياتوا مكانك ان المقصود اتيان البيت لا اتيان إبراهيم وقوله رجالا وعلى كل ضامر ليس فيه دليل على
ان راكب البحر لا يجب عليه الحج لان مكة ليست على البحر وانما يتوصل اليها على إحدى مائتين
الحائتين (قوله وعلى كل ضامر) التضمير في الاصل ان تعاف العرس حتى تسمن ثم تفلل عنه الاكل شيئا
فشيئا حتى يصل الى حد القيرت وحينئذ فيكون سريع الجري وقدم الرجل لما ورد ان له بكل خطوة
سبع مائة حسنة من حسنات المحرم كل حسنة مائة ألف حسنة ولذا ركب بكل خطوة سبعون حسنة
وأخذ الشافعي من هذا الحديث ان المشي افضل من الركوب يقال مالك الركوب افضل لانه اقرب
لشكره لان رسول الله صلى الله عليه وسلم حج راكبا ولو كان المشي افضل لعلمه رسول الله ما اجاب عن
الحديث بان زية وهي لا تقتضي الافضلية (قوله حملا على المعنى) أي حيث الحلق الفحل العلامة ولو
راعى النظم لقال ياتي (قوله بالتجارة) أي لانها جائزة للحاج من غير كراهة اذا لم تكن مقصودة بالسفر
(قوله وذكروا اسم الله) أي عند اعداد الهدايا وذبحها (قوله تشرذى الحجة) أي رسميت
معلومات لحرص الحاج على علمها لان وقت الحج في آخرها (قوله الى آخر ايام التشريق)
راجع للقولين قبله (قوله على ما رزقهم) أي لاجل ما رزقهم (قوله فكروا منها) امر اباحة
لخالقة ما كانت عليه الجاهلية من عدم الاكل من لحوم هياهم فالله يخالفهم راتفق العلماء
والغنم التي تنحر في يوم العيد وما يذبحها (فكروا منها) اذا كانت مستحبة (واطعموا البائس الفقير) أي الشديدا الفقير

(ثم ليقتضوا تفهم) أي يزيلوا أوساخهم وشبههم كطاول الظفر (وليوفوا) بالتخفيف والتشديد (نذورهم) من الهدايا والفضحا (وليطوفوا) طواف الأفاضة (٨٤) (بالييت العتيق) أي القديم لأنه أول بيت وضع للناس (ذلك) خبر مبتدأ مقد

أي الأمر أو الشأن ذلك المذكور (ومن يعظم حرمت الله) أي ما لا يحل انتهاكه (فهو) أي تعظيمها (خير له عند ربه) في الآخرة (وأحلت لكم الأنعام) أكلها بعد الذبح (الاما يتلى عليكم) تحريمه في حرمت عليكم الآية فلا يستثناء منقطع ويجوز أن يكون متصلا والفسخ لما عرض من الموت ونحوه (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) من لا بيان أي الذي هو الأوثان (واجتنبوا قول الزور) أي الشرك بالله في تلبيتهم أو شهادة الزور (حنفاء لله) مسلمين عادلين عن كل دين سوى دينه (غير مشركين به) تأكيد لما قبله (وها حالان من الواء) (ومن يشرك بالله فكأنما خرب سخط) من السماء فتخطاه (الطير) أي تأخذه بسرعة (أو تهوى به الریح) أي تسقطه (في مكان سحيق) بعيد أي فهو لا يرجي خلاصه (ذلك) يقدر قبله الأمر مبتدأ (ومن يعظم شعائر الله فإنها) أي فان تعظيمها وهي البدن

على أن الهدى إذا كان تطوعا جازا لا كل منه واختلفوا في الهدى الواجب فقال الشافعي لا يأكل منه وقال مالك يأكل من كل هدى وجب إلا من جزاء الصيد وفدية الأذى والنذر إذا قصد به المساكين وقال أصحاب أبي حنيفة يأكل من دم التمتع والقران ولا يأكل من واجب سواهما (قوله ثم ليقتضوا تفهم) أي بعد تمام حجهم وتحللهم لأن الواجب فعله يوم النحر أربعة أشياء على الترتيب الرمي فالتحرف فالحاق فطواف الأفاضة فبعد الفراغ منها حل له كل شيء كان محرما عليه قبل الإحرام (قوله بالتشديد والتخفيف) هما قراءة تان سبعين (قوله لأنه أول بيت وضع) وقيل سمي عتيقا لأن الله أعتمده من تسلط الجبابرة عليه ومن الغرق لأنه رفع أيام الطوفان (قوله أي الأمر أو الشأن ذلك) أشار بذلك إلى أن قوله ذلك خبر لمحمدوف وهذا على عادة المصحف إذا ذكر واجلة من الكلام ثم أرادوا الخوض في كلام آخر يقولون هذا وقد كان كذا فهو يذكرون الفصل بين كلامين أو بين وجهي كلام واحد (قوله هي ما لا يحل انتهاكه) أي وهي التكاليف التي كلف الله بها عباده من واجب وندم مندوب ومكروه وحرام وتعظيمها كناية عن قبولها والخضوع لها فتعظيمه في الواجب والسنة والمندوب فعل كل وفي المكروه والحرام ترك كل بل وترك ما يؤدي لذلك (قوله خير له عند ربه) أي قربة وطاعة يثاب عليها في الآخرة واسم التفضيل على بابه باعتبار ما يزرعه أهل الله والفسوق من أن من أطلق نفسه في الشهوات فقد أعماها بخراب خيره باعتبار ما عندهم لا باعتبار ما عند الله لا وردت شريعة ساعة أورت حزننا طويلا (قوله الأنعام) أي الأبل والبقر والغنم (قوله بعد الذبح) أي أو التحرق أو المقر (قوله اما يتلى عليكم) أي الامدلول الآية التي تتلى عليكم (قوله فلا يستثناء منقطع) أي ووجهه أن في الآية ما ليس من جنس الأنعام كالدم ولحم الخنزير (قوله ويجوز أن يكون متصلا) أي ووجهه العموم في قوله الأنعام لأن ظاهره حل الأنعام مطلقا ولو منخقة وموقوذة ومتروكة فإذ إن الحلال ما عدا ما في الآية (قوله فاجتنبوا الرجس) هو في الأصل الفسخر والأوساخ وعبادة الأوثان قد مر معنوي (قوله قول الزور) تميم بعد تخصيصه لأن عبادة الأوثان رأس الزور (قوله أي الشرك بالله في تلبيتهم) أي فأنهم كانوا يقولون لبيك لا شريك لك الا شريكاً هو لك تملكه وما ملك (قوله أو شهادة الزور) أي الشهادة بما لا يعلم حقيقة (قوله حنفاء لله) أي مخلصين له (قوله حالان من الواو) أي في اجتنبوا لكن الأولى مؤسسة والثانية مؤكدة (قوله ومن يشرك بالله الخ) هذا مثل ضربه الله تعالى للمشرك والمعنى أنه شبه حال المشرك بحال الهادي من السماء في أن كلا لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع فهو هالك لا محالة اما بتخطف الطير لجمه أو تفرقة الريح لا جزائه في أمكنة بعيدة لا يرجي خلاصه (قوله يقدر قبله الأمر مبتدأ) أي واسم الإشارة خبر نظير ما تقدم (قوله شعائر الله) جمع شعيرة أو شعارة (قوله وهي البدن) فسرنا بذلك وإن كانت الشعائر في الأصل أعلام الحج وأفعاله مراعاة للسياق (قوله بان تستحسن) أي تختار حسنة بان تكون غالية الثمن لما روي أن عمر أهدى نجبية طابت منه بثلاثة دنانير (قوله من تقوى القلوب) أي من أمثال الأوامر واجبة أن يراها (قوله منهم) قوله منهم قد مره إشارة إلى أن العائد محذوف (قوله بما تعرف به) أي بما لا يعرف بها انما هي (قوله كطعن حديدة بسنامها) أي وشق الجلال واخراج السنام من الشق وكتعليق النعال في رقبتها (قوله كركوبها والحمل عليها) أي وشرب لبنها الفاضل عن ولدها (قوله أي عنده) أشار بذلك إلى أن إلى بمعنى عند (قوله والمراد الحرم جميعه)

التي تهدي للحرم بان تستحسن وتستمن (من تقوى القلوب) منهم وسميت شعائرها لا شعارها بما تعرف به انها هدي كطعن أي حديدة بسنامها (لكم فيها منافع) كركوبها والحمل عليها ما لا يضرها (إلى أجل مسمى) وقت نحرها (ثم عملها) أي مكان حل نحرها (إلى البيت العتيق) أي عنده والمراد الحرم جميعه (ولكل أمة) أي جماعة مؤمنة سلفت قبلكم (جعلنا منسكا) بفتح السين مصدر وبكسر هاء اسم

مكان اى ذبحا قربانا او مكانه (ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام) عند ذبحها (٨٥) (فالهمكم الله واحد فله اسلموا)

انقادوا (وبشر الخبيثين)
المطيعين المتواضعين
(الذين اذا ذكر الله وجلت)
خافت قلوبهم والصابرين
على ما اصابهم من البلاء
(والمقيمي الصلاة) في
اوقاتها (ومما رزقناهم
ينفقون) يتصدقون
(واليدن) جمع يدنة وهي
الابل (جعلناها لكم من
شعائر الله) اعلام دينه
(لكم فيها خير) تقع في
الدنيا كما تقدم واجري في
العقبى (فاذكروا اسم الله
عليها) عند نحرها (صواف)
قائمة على ثلاث معقولة اليد
اليسرى (فاذا وجبت
جنوبها) سقطت الى
الارض بعد النحر وهو
وقت الاكل منها (فكلوا
منها) ان شئتم (واطعموا
القانع) الذي يقنع بما
يعطى ولا يسأل ولا
يتعرض (والمعتز) السائل او
المتعرض (كذلك) اى
مثل ذلك التسخير
(سخرناها لكم) بان تنحر
وتركب والالم تطيق (الملك
تشكرون) انعامي عليكم
(ان ينال الله لحومها ولا
دماؤها) اى لا يرفعان اليه
(واكن يناله التقوى منكم)
اى يرفع اليه منكم العمل
الصالح الخالص له مع
الايان (كذلك سخرها

اى لا خصوص الكعبة (قوله اى ذبحا قربانا) مفعول للمصدر الذى هو ذبحا والمعنى ان يذبحوا القربان
وقيل معنى منسكا نوعا من التعبد والتقرب (قوله ليذكروا اسم الله) معناه امرناهم عند ذبحها بحمدهم بذكر الله
(قوله من بهيمة الانعام) اى عند ذبحها ونحرها (قوله انقادوا) اى خضعوا وفوضوا امورهم اليه
ورضوا باحكامه (قوله المتواضعين) هذا اصل معناه لان الاخبارات نزول الخبث وهو المكان المنخفض
(قوله الذين اذا ذكر الله) اى بان سمعوا الذكركم من غيرهم اودكروا بانفسهم (قوله من البلاء) اى الحزن
بان لا يجزعوا عند نزولها بهم (قوله يتصدقون) اى صدقة التطوع ويعلم منه انهم يخرجون الزكاة الواجبة
بالاولى (قوله وهي الابل) اى فاليدن عند الشافعى خاصة بالابل وقال ابو حنيفة البدن الابل والبقرة
وعلى كل حال فالبقرة من شعائر الله ايضا (قوله لكم فيها خير) الجملة اما حالية او مستأنفة (قوله فاذكروا
اسم الله عليها) اى بان تقولوا عند ذبحها بسم الله والله اكبر اللهم ان هذا منك واليك (قوله قائمة) المناسب
ان يقول قائمات (قوله فاذا وجبت جنوبها) كناية عن الموت وجمع الجنوب مع ان البعير اذا سقط عند
النحر انما يسقط على أحد جنبه لان ذلك الجمع في مقابلة جمع البدن (قوله سقطت الى الارض) اى
فالوجوب السقوط يقال وجبت الشمس اى سقطت (قوله فكلوا منها) اى ان كانت مستحبة باتفاق
وكذا ان كانت واجبة عند مالك الا في جزاء الصيد وفدية الاذى والنذر اذا قصد به المسكين ولا
ياكل من الواجبة عند الشافعى (قوله واطعموا القانع) اى المستغنى بما أعطيه المتعفف عما في ايدي
الناس الذى لا التفات له اليهم الذى قال الله في حق من اتصف بصفته يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف
تعرّفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافوا وقال الامام الشافعى رضي الله عنه

أمت مطامعي فارحت نفسي * فان النفس ما طمعت تهون
واحبيت القنوع وكان ميتها * ففى احياؤه عرضي مصون
اذا طمع بحمل بقلب شخص * علمته مهانة وعلاه هون

(قوله اى مثل ذلك التسخير) اى المفهوم من قوله صواف (قوله والالم تطيق) اى والانسخرها لم يقدر
على نحرها وركوبها (قوله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها) ردلا كانت عليه المشركون من تشريح اللحم
وجعله حول الكعبة وتضميخها بالدم تقر بالى الله تعالى (قوله اى لا يرفعان اليه) اى وانما يرفع اليه
العمل الصالح ومنه التصديق (قوله لتكبروا الله على ما هداكم) اى بان تقولوا الله اكبر على ما هداكم والحمد
لله على ما اولانا (قوله وبشر المحسنين) اى برؤيا الله والدرجات الرفيعة (قوله ان الله يدافع عن الذين
آمنوا) مناسبة هذه الآية لما قبلها ان الله تعالى لما ذكر جملة من افعال الحج والترغيب فيه وذكر ان الكفار
يصعدون الناس عن المسجد الحرام كان قائلا يقول باى شيء تتمكن الناس من الحج والهدايا مع وجود
المانع فانزل الله هذه الآية بشارة للمؤمنين وانهم يتمكنون من المسجد الحرام ويدفع عنهم اعداءهم
وهذه الآية وان كان سبب نزولها ما ذكر الا ان العبرة بمعوم اللفظ ولذا حذف المعمول يؤذن بالعموم
فالؤمنون ما لهم للعز والبصر والفوز الا كبر وان امتحنوا ببلاء او غيره فذلك لتكفير سيئاتهم
ورفع درجاتهم فهو بخير على كل حال (قوله غوائل المشركين) قدره اشارة الى ان المعمول محذوف للدلالة
المقام عليه والغوائل جمع غائلة وهي ما يصيب الانسان من المكروه (قوله فى امانته) مفردة
مضاف اى اماناته وهي الاوامر والنواهي (قوله وهم المشركون) اى لانهم مخانون
كافرون في كل وقت وأما العصاة من المؤمنين فليسوا كذلك وهذا وعيد للكفار
وعد المؤمنين لان شان الخائن يجازى على خيائته بالخزى والنقاب (قوله اذن للذين يقاتلون)

لكم لتكبروا الله على ما هداكم) ارشدكم الى المدينه ومناسك حجة (وبشر المحسنين) اى الموحدين (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) ان الله يقاتلوا
المشركين (ان الله لا يحب كل خوان) فى امانته (كفور) لنعمة وهم المشركون المعنى انه يعاقبهم (اذن للذين يقاتلون) اى المؤمنين ان يقاتلوا

وهذه أول آية نزلت في الجهاد (بأنهم) (٨٦) أي بسبب أنهم (ظلموا) بظلم الكافر بن اياهم (وان الله على نصرهم لقدير) هم (الذين

أي يريدون القتال والمأذون فيه محذوف قدره المفسر بقوله ان يقاتلوا وفي قراءة سبعية ايضا يقاتلون
بالبناء للمفعول (قوله وهذه أول آية نزلت في الجهاد) أي بعد ان نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
في نيف وسبعين آية وذلك ان مشركي مكة كانوا يؤذون اصحاب رسول الله ويعدونهم فيشكون لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم اصبروا فاني لم اؤمر بقتال حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانزل الله هذه الآية فحينئذ كان يوم عيد عند المسلمين (قوله وان الله على نصرهم لقدير) جملة مسانعة
سبقت لوعده المؤمنين بالنصر على طرق الكناية (قوله هم الذين) قدر المفسر الضمير اشارة الى ان الوصول
خير لمحذوف وهو واحد ارجح في امر ايهو يصح ان يكون نعتا او بيا بأه بدلا من الذين الاول او منصوبا
على المدح (قوله الا ان يقولوا) استثناء مفرغ من محذوف قدره انفس بقوله ما اخرجوا وهو متصل
والمعنى لم يكن لهم سبب في اخراجهم الا تعصب المشركين عليهم من اجل مخالفتهم في الدين ان قلت ان
سبب خروجهم امر الله انبياءهم باجتماعهم بالخروج باطا امر الله لهم بالخروج وظاهرا تعصب
الشركين عليهم ولا يصح استثناءه من المذكور لا نه يصير المعنى الذين اخرجوا من ديارهم الا ان يقولوا
ربنا الله وهو لا يصح (قوله ولولا دفع الله الناس) لولا حرف استنعا لوجود دفع مبدأ والخبر محذوف
والنقدير موحدة وواضحة تدفع ما بعده من اضافة المصدر لفاعله وقوله بعضهم أي الكافر بن وقوله
ببعض أي المؤمنين والمعنى لولا دفع الله الكافر بن بالمؤمنين موجود لهدم في زمن موسى الكنائس
التي كانوا يصلون فيها في شرعه وفي زمن عيسى الصوامع والبيع في زمن نبينا المساجد وهذا الدفع حين
كانوا على الحق قبل التتميم والفسخ وأما من يوم بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فقد بطل كل دين
بخلاف دينه قال تعالى ومن يدع غيري الا لام دينان فاقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين فامنى لولا
عزالا سلام رقية شوكته اعبد الله في أي زمن (قوله) بالشد يد للتكثير باعتبار المواضع (قوله
ربا لتخفيفه) اي فها ان تسمى ان (قوله صواح) جمع صومعة وهي الحل المرتفع البناء في الاماكن
الخلوة (قوله ان) اي وقيل للمساكين (قوله وصوامع) جمع صلالة سديت الكائس بذلك لانه
يصلى فيها رقيب هي كلمة معربة اصلها بالعبارة صلوته فتح الصاد والياء اثنية والهمزة في لغتهم
النصلي (قوله ان) ينصر الله دينه (قوله واولياءه) وهى نصرته الى هو ان يظهر اولياءه عداؤه ومعنى نصر
العبادة لهم هو تجدهم بالقتال لاعداء الله اربابا بوضوح الادلة والاحتجاج على اساءة الله كالعلاء (قوله منيع
في ساطع) المناسبات ان يقول غائب عن امره وقد تميز الله بعبادته بان اذل الكفرة وروى عن المسلمين فاورثهم
ارضهم وديارهم (قوله الذين ان مكناهم في الارض) الخ يجوز في الاوصال ان يحذف في الذي قبله (قوله
جواب الشرط) اي قولا اذا وارما يطفئ النار (قوله حرا به) اي الشرط فله بجوابه (قوله
صلاة الموصلة) اي لا محالة من الاعراب (قوله ويقاتلوا الخ) اي على احد الاحكامات لتسمية
وهو اخبار من الله عما يكون عليه الامم من نصرته وخصه الله عنهم (قوله والله عاقبة الامر) اي آخر
او الحاق بصيرها اليه فيجازي كل شخص عمله ان نرا خيرا شرافه شرافا وان يكن برك اي
يدوهوا على فكذلك عند الامان والضمير عائدا الى ادل مكة والمعنى لا تحزن وتسل فلست بارل
من كذب قومه (قوله باعتبار المعنى) اي وهو والادوة والقبيلة (قوله وعاد قومه) لم يقل قومه قومه وقسم
صالح لا شراهما بين المؤمنين (قوله واصحابه) اي خصهم بالذكور ان كان شراهم
الى اصحاب الايمان كما في بعض النسخ (قوله في مكة) اي في مكة فخص بالذكر اسببه بان مكة

اخرجوا من ديارهم بغير
حق في الاخراج ما
اخرجوا (الا ان يقولوا)
اي بقولهم (ربنا الله) وحده
وهذا القول حق فلاخراج
به اخراج بغير حق (ولولا
دفع الله الناس بعضهم)
بدل بعض من الناس
(بعض لهدمت) بالشد يد
للتكثير وبالله يخفف
(صوامع) للرهبان (وبيع)
كنائس للنصارى
(وصلوات) كنائس لليهود
بالعبودية (وهو مساجد)
للمسلمين (يدكر فيها) اي
في المواضع المذكورة (اسم
الله كثيرا) وتنقطع
المسادات بخبر ابها
(ولينصرن الله من ينصره)
اي ينصر دينه (ان الله
لقوى) على خاتمه
(عزيز) منيع في سلطانه
وقدرته (الذين ان مكناهم
في الارض) بنصرهم على
عدوهم (انا هو الصلاة
واتوا الزكاة واسروا
بالعرف منهم عن انكس)
جواب الشرط وهو رجوا
صلاة المصل ويقدركاه
هم بعد اذ الله عاقبة الامر
اي اليه مرجعها في الآخرة
(وان يكن برك) الى آخره
فيه تسلية للنبي صلى الله
عليه وسلم (فقد كذبتم
قاهم قوم وح) بايث قوم
باعتبار المعنى (وعاد قوم
هود وثمود) قوم صالح
(وقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين) قوم شعيب (وقوم كذب

قوله هود وثمود) قوم صالح (وقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين) قوم شعيب (وقوم كذب

(WV)

الفصل



العقاب لهم (ثم أخذتهم)
بالعذاب (فكيف كان
نكير) أي انكارى عليهم
بتكذيبهم باهلاكم
والاستفهام للنقرير أي
هو واقع موقعه (فكان)
أي كم (من قرية اهلكتها)
وفي قراءة اهلكناها (وهي
ظالمة) أي اهلها بكفرهم
(فهي خاوية) ساقطة
(على عروشها) سقوطها
(و) كم من (بئر معطلة)
متروكة بموت اهلها (وقصر
عشيد) رفيع خال بموت
اسله (الهم يسروا) أي كفار
مكة (في الارض فتكون
لهم قلوب يعقلون بها) ما
يرى بالمكنز بين قلوبهم (او
آذان يسمعون بها)
اخبارهم بالاهلاك وخراب
الديار فيعتبروا (فاما) أي
القصة (لا تعنى الا بصار
واكن تعنى القلوب التي
في الصدور) تأكيد
(و يستعجلونك بالعذاب
وان يخلف الله وعده)
بانزال العذاب فانجزه يوم
نذر (وان يومئذ ربك)
نأيام ! - آخرة بسبب
العذاب (كألف سنة مما
رأيت) بانهاء والياء في
الديار (وكاين من قرية
اهلكنا) وهي ظالمة ثم
اخذتها (لراد اهلها) والى
المصير (ارجع) قل يا ايها
الناس) اء اهل مكة (انما انا
لكم نذير من) بين الانذار
واياي بشار للمؤمنين (فالتن
قرآن باطلا لها (معجزين)

من اتبع النبي اى ينسبونهم
الى العجز و يشبطونهم
عن الايمان أو مقدرين
عجزنا عنهم وفي قراءة
معاجزين مساقين لنا
اى يظنون ان يفوتونا
بانكارهم البعث والعقاب
(أو تلك اصحاب الجحيم)
النار (وما ارسلنا من قبلك
من رسول) هو نبي أمر
بالتبليغ (ولا نبي) اى لم
يؤمر بالتبليغ (الا اذا تمنى)
قرأ (لقى الشيطان في
امنيته) قراءته ما ليس من
القرآن مما يرثاه المرسل
اليهم وقد قرأ النبي صلى الله
عليه وسلم في سورة النجم
بمجلس من قریش بعد
افرايم اللات والعزى
ومناة الثالثة الاخرى
بالقاء الشيطان على لسانه
من غير علمه صلى الله عليه
وسلم به تلك الغرائق الملا
وان شفاعتهن لترجى
ففرحوا بذلك ثم أخبره
جبريل بما القاه الشيطان
على لسانه من ذلك فزن
فسلى بهذه الآية ليطمئن
(في نسخ الله) يبطل
(ما يلقى الشيطان ثم
يحكم الله آياته) يشبها (والله
عليم) بالقاء الشيطان
ما ذكر (حكيم) في
تمكينه منه يفعل ما يشاء

في والمعنى اجتهدوا في ابطالها حيث قالوا في القرآن انه اساطير الاولين وسحروكمها (قوله من اتبع النبي)
اشار به الى ان مفعول معجزين محذوف (قوله ويشبطونهم) اى يعوقونهم ويشغلونهم (قوله او مقدرين
عجزنا) اى قائله مفعول محذوف تقديره الله والمعنى عليه ظانين عجزنا عنهم (قوله وفي قراءة معاجزين)
اى وهى سبعية ايضا وتقدير المفعول عليها ما جزى بن الله اى مساقين له ومعنى مساقين بقتلهم ظنهم الفرار
من عذاب الله ومعنى مساقين الله انزال العذاب بهم وعدم فرارهم منه (قوله يظنون ان يفوتونا) اى
فلا يلحقهم عذابنا (قوله اصحاب الجحيم) اى ما لهم لها وهى معدة لهم (قوله وما ارسلنا من قبلك الا
هذه تسليية نانية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من رسول) من زائدة في المفعول اى رسولا (قوله
هو نبي امر بالتبليغ) اى انسان ذكر حرا وحي اليه بشرع وامر بتبليغه (قوله ولا نبي) عطف على رسول
ان قلت ان تفسير النبي بكونه لم يؤمر بالتبليغ يناقض قوله ارسلنا اجيب بان الارسل معناه البعث
لنفسه لانه اوحى اليه بشرع يعمل به في نفسه وليس مأمورا بتبليغه للخلق او يقدر قبل قوله ولا نبي
ما يناسبه كان يقال مثلاً ولا نبيا من نبي على حد * علقها تبنا وما باردا * (قوله اى لم يؤمر بالتبليغ)
اشار المفسر بهذا الى أن العطف في الآية مغاير وان كان لفظ النبي أعم (قوله قراءته) انما سميت
القراءة أمينة لان القارئ اذا وصل الى آية رحمة تمنى حصولها أو آية عذاب تمنى البعد عنه (قوله ما ليس
من القرآن) مفعول لقى (قوله مما يرثاه) بيان لما (قوله المرسل اليهم) اى وهم الكفار (قوله وقد قرأ
النبي) اشار بذلك الى ان سبب نزول هذه الآية قراءة النبي سورة النجم وذلك كان في رمضان سنة
خمس من البعثة وكانت الهجرة الى الحبشة في رجب من تلك السنة وقدم المهاجرين الى مكة كان
في شوال من تلك السنة (قوله بالقاء الشيطان) متعاق بقراً (قوله تلك الغرائق) مفعول قرأ والغرائق
في الاصل الذكور من طير الماء واحدها غرنوق كغردوس او غرنوق كعصفور وكانوا يزعمون ان
الاصنام تقر بهم من الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي تعلو في السماء وترتفع (قوله ففرحوا بذلك)
اى بما سمعوه وقالوا ما ذكر آلهتنا بخير قبل اليوم (قوله يبطل) اى يزيل قال النسخ في اللغة معناه الازالة
وما ذكره المفسر من قصة الغرائق رواية عامة المفسرين الظاهر بين قال الرازى اما اهل التحقيق
فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا على البطلان بالقرآن والسنة والمعقول أما القرآن
فبوجوه احدها قوله تعالى ولوتقول علينا بعض الاقاويل الآية ثانياً قل ما يكون لى ان ابدله من
تلقاء نفسي الآية ثالثاً قوله تعالى وما ينطق عن الهوى واما السنة فمنها ما روى عن عبد بن خزيمه
انه سئل عن هذه القصة فقال هى من وضع الزنادقة وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل
فقد روى البخارى في صحيحه انه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم وسجد فيها المسلمون والكفار
والانس والجن وليس فيه حديث الغرائق وأما المعقول فمن أوجه احدها ان من جوز على النبي
صلى الله عليه وسلم تعظيماً للاوثان فقد كفرنا فيها لو كان اللقاء على الرسول ثم الازالة عنه لكانت
عصمته من اول الامر اولى وهو الذى يجب علينا اعتقاده في كل نبي ثالثاً وهو أقوى الوجه ان لو
جوزنا ذلك لارتفع الامان عن شرعه ثم قال الرازى وقد عرفنا ان هذه القصة موضوعة وخبر الواحد
لا يمارض الدلائل العقلية والنقلية المتواترة قاله الخطيب ثم قال وهذا هو الذى يطمئن اليه القلب وان
اطناب ابن حجر العسقلاني في صحته انتهى ويكون معنى الآية على هذا التحقيق ان الشيطان في امته اى
تلاوته شبهاً وتخيلات في قلوب الامم بان يقول لهم الشيطان هذا سحروكمها فانه في نسخ الله تلك الشبه من قلوب
من ارادهم الهدى ويحكم الله آياته في قلوبهم والله عليهم بما القاه الشيطان في قلوبهم حكيم في تسليطه عليهم

(ليجعل مايلقى الشيطان فتنة) محنة (للذين في قلوبهم مرض) شك وفاق (والقاسية قلوبهم) أي المشركين عن قبول الحق (وان الظالمين) الكافرين (ان شقاق بعيد) خلاف طويل مع النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين حيث جرى على لسانه ذكر آلهتهم بما يرضيهم ثم ابطال ذلك (وليعلم الذين اتوا العلم) التوحيد والقرآن (انه) أي القرآن (الحق من) (٨٩) ربك فيؤمنوا به فتخبت) تطمئن

(له قلوبهم وان الله لهادي الذين آمنوا الى صراط) طريق (مستقيم) أي دين الاسلام (ولا يزال الذين كفروا في مرية) شك (منه) أي القرآن بما القاه الشيطان على لسان النبي ثم ابطال (حتى تأتيهم الساعة بفتنة) أي ساعة موتهم والقيامة فجأة (او يأتيهم عذاب يوم عقيم) هو يوم بدر لا خير فيه للكفار كالرجع العقيم التي لا تأتي بخير او هو يوم القيامة لا ليل له (الملك يومئذ) أي يوم القيامة (لله) وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف (بحكم بينهم) بين المؤمنين والكافرين بما بين بعده (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم) فضلا من الله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) فاولئك لهم عذاب مهين (شديد بسبب كفرهم) (والذين هاجروا في سبيل الله) أي طاعته من مكة الى المدينة (ثم قتلوا او ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) هو رزق الجنة

ليميز المفسد من المصلح (قوله ليجمع مايلقى الشيطان) متعلق بيحكم أي ثم يحكم الله آياته ليجمع (قوله) (والقاسية قلوبهم) عطف على الذين أي فتنة للقاسية قلوبهم (قوله حيث جرى على لسانه) قد علمت أن هذا خلاف الصواب والصواب أن يقول حيث سلط الشيطان عليهم بالسوسة والطمع في القرآن (قوله وليعلم) عطف على ليجمع (قوله فيؤمنوا به) أي بالقرآن (قوله أي دين الاسلام) أي وسمى صراطا لأنه يوصل لمرضات الله كما أن الصراط يوصل لدار النعيم (قوله ولا يزال الذين كفروا) رجوع لذكر حال الكفار وما هم عليه (قوله أي القرآن) أشار بذلك الى أن الضمير عائد على القرآن وقيل عائد على الرسول أي في شك في أمر الرسول من كونه صادقا أولا (قوله بما القاه الشيطان على لسان النبي) هذا خلاف الصواب والصواب أن يقول بما القاه الشيطان في قلوب من أضلهم الله (قوله يوم عقيم) العقم في الأصل عدم الولادة فشبه اليوم الذي لا خير فيه بمراة عقيم وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو العقم فأنبأته تخييل والجامع عدم الثمرة في كل (قوله يومئذ) التنوين عوض عن جملة أي الملك يوم تأتيهم الساعة بفتنة أو يأتيهم العذاب يوم القيامة لله ومعنى كونه الله عدم نسبة شيء في الملك لا حدسوا في ذلك اليوم (قوله ناصب للظرف) أي قوله يومئذ (قوله يحكم بينهم) جملة مستأنفة سيقى جوابا لسؤال مقدر تقديره ماذا يصنع بهم (قوله فضلا من الله) أي لا بسبب أعمالهم (قوله والذين هاجروا) مبتدأ خبره ليرزقهم وخصهم بالذكر وان كانوا داخلين في جملة المؤمنين تعظيما لشأنهم (قوله ثم قتلوا) أي في الحروب وقوله او ماتوا أي على فراشهم من غير قتل (قوله هو رزق الجنة) أي التمتع فيها (قوله أفضل المعطين) أي فالمراد بالرزق الاعطاء وهو ينسب للخلاق كما ينسب للخلاق إلا أن نسبه للخلاق حقيقة وغيره مجاز (قوله ليدخلنهم الجحيم) اما مستأنف او بدل من قوله ليرزقهم (قوله بضم الميم وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله حاييم) أي فلا يعجل بالمقبولة على من عصاه بل يمهله ليتوب فيستحق الجنة (قوله ذلك الذي قصصناه عليك) أي من وعد المؤمنين ووعد الكافرين واسم الإشارة خبر لمخدوف تقديره الامر الذي قصصناه عليك ذلك أي لا تغيير فيه ولا تبدل فهي كلمة يؤتى بها للانتقال من كلام الى آخر (قوله ومن عاقب) العاقب ما خوذ من التماق وبه وحجي الشيء بعد غيره وحينئذ فقوله عاقب بمعنى جازى حقيقة انوية وأما قوله بمثل ما عوقب به أتى به لمشكلة الاول للازدواج نظير فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم والباء في بمثل للآلة والباء في به للسببية (قوله أي قاتلهم) أي قاتل من كان يقاتله نزلت هذه الآية في قوم من المشركين اقوا قوما من المسلمين اللبثين بقيتا من الحرم فقالوا ان أصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر الحرام فاحملوا عليهم فنادى المسلمون ان لا يقاتلهم في الشهر الحرام فابوا فاحملوا عليهم وثبت المسلمون ونصرهم الله عليهم والى هذا يشير المفسر بقوله غفور لهم عن قتالهم في الشهر الحرام وقيل نزلت في قوم من المشركين مثلوا بقوم من المسلمين قتلهم يوم أحد فمأق بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله وقيل انها عامة في النبي واصحابه وذلك ان المشركين كذبوا نبيهم وأذوا من آمن به وأخرجوهم من مكة فوعد الله بالنصر محمد واصحابه فانهم حزب الله والكفار حزب الشيطان

(١٢ - صاوى - م) (وان الله هو خير الرازقين) افضل المعطين (ليدخلنهم مدخلا) بضم الميم وفتحها أي ادخلا او موضعا (يرضونه) وهو الجنة (وان الله لعليم) بنياتهم (حاييم) عن عقابهم الامر (ذلك) الذي قصصناه عليك (ومن عاقب) جازى من المؤمنين (بمثل ما عوقب به) ظلما من المشركين أي قاتلهم كما قاتلوه في الشهر الحرم (ثم بنى عليه) منهم أي ظلم باخراجه من منزله (لينصره الله ان الله

لنعموا عن المؤمنين (غفور) لهم عن قتالهم في الشهر الحرام (ذلك) النصر (بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) اى يدخل كلاهما في الآخر بان يزيد (٩٠) به وذلك من أثر قدرته تعالى التي بها النصر (وان الله سميع) دعاء المؤمنين (بصير) بهم حيث

جعل فيهم الايمان فاجاب دعاءهم (ذلك) النصر ايضا (بان الله هو الحق) الثابت (وان ما يدعون) بالياء والتاء يعبدون (من دونه) وهو الاصنام (هو الباطل) الزائل (وان الله هو العلي) اى العالى على كل شيء بقدرته (الكبير) الذى يصغر كل شيء سواه (الم تر) تعلم (ان الله انزل من السماء ماء) مطرا (فتصبح الارض مخضرة) بالنبات وهذا من أثر قدرته (ان الله لطيف) بعباده فى اخراج النبات بالماء (خبير) بما فى قلوبهم عند تاخير المطر (له ما فى السموات وما فى الارض) على جهة الملك (وان الله هو الغنى) عن عباده (الحميد) لاوليائه (الم تر) تعلم (ان الله سخر لكم ما فى الارض) من البهائم (والفلك) السفن (تجرى فى البحر) للركوب والحمل (بأمره) بأذنه (ويمسك السماء) من (ان) اولثلا (تقع على الارض) الا بأذنه (فنهلكوا) (ان الله بالناس لرؤوف رحيم) فى التسخير والامساك (وهو الذى احياكم) بالانشاء (ثم يميتكم) عند انتهاء آجالكم (ثم يحييكم)

(قوله غفور لهم) اى ما فعلوه لانهم فعلوه دفاعا عن انفسهم لا تجريا على المحرم (قوله ذلك) مبتدأ أو بان الله خبره (قوله يان يزيد) اى الآخر وقوله ذلك اى الايلاج فهو اشارة الى ان الايلاج دليل القدرة دليل النصر لان القادر على ادخال كل منهما فى الآخر قادر على نصر احبا به وخذلان اعدائه (قوله وان الله) بالفتح فى قراءة العامة عطف على ان الاولى وقرئ شذوذا بالكسر استنشافا (قوله ذلك بان الله) مبتدأ وخبر وقوله هو امام مبتدأ أو ضمير فصل (قوله الثابت) اى الذى لا يقبل الزوال ازلا ولا ابدا (قوله بالياء والتاء) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله الزائل) اى الفانى الذى لا بقاء له (قوله وان الله هو العلي الكبير) نتيجة ما قبله من الاوصاف (قوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء) شروع فى ذكر ستة أدلة على كونه هو الحق وما سواه باطل وفى الحقيقة كل دليل نتيجة للدليل الذى قبله ففى الأدلة الترتيبى فى الاحتجاج والمعرفة فتأمل الاول انزال الماء الناشئ عنه اخضرار الارض الثانى قوله له ما فى السموات وما فى الارض التاثر تسخير ما فى الارض الرابع تسخير الفلك الخامس امساك السماء السادس الاحياء ثم الامانة ثم الاحياء ثانيا (قوله تعلم) فسر الرؤية بالعلم دون الابصار لان الماء وان كان مرئيا الا ان كون الله منزلا له من السماء غير مرئى (قوله مطرا) لا مفهوم له لان النيل وماء الآبار من السماء الا ان يقال اقتصر على المطر لانه هو المشاهد نزوله من جهة السماء دون غيره (قوله فتصبح الارض مخضرة) عبر بالمضارع اشارة الى استمرار النفع به بعد نزوله (قوله بما فى قلوبهم عند تاخير المطر) اى من التاثر والفتنوط (قوله على جهة الملك) اى فلا ملك لاحد معه (قوله سخر لكم ما فى الارض) اى ذال لكم ما فيها من الدواب لتنتفعوا بها (قوله والفلك) بالنصب فى قراءة العامة عطف على ما فى قوله ما فى الارض اى وسخر لكم الفلك وافردا بالذكر لكون تسخيرها أعجب من سائر المستخرات والفلك يطلق على الواحد والجمع بلفظ واحد فوزن الواحد قفل ووزن الجمع بدن (قوله من ان اولثلا تقع) اشار بذلك الى أن تقع اما فى محل نصب على المفعول لاجله اى لاجل ان لا تقع أو فى محل جر على حذف حرف الجر والتقدير من ان تقع اى من وقوعها (قوله الا باذنه) استثناء مفرغ من معنى قوله ويمسك السماء ان تقع على الارض والتقدير لا يتركها تقع فى حال من الاحوال الا فى حالة كثرها ملتبسة بمشبهة الله تعالى (قوله وهو الذى احياكم) أى أوجدكم من العدم لتسعدوا أو تشقوا فكل من الاحياء الاول والثانى اما نعمة او نقمة (قوله ثم يحييكم عند البعث) اى للثواب أو العقاب (قوله ان الانسان لكفور) اى جحود لنعم خالقه (قوله لكل أمة) اى اهل دين فالمراد بالامة من له ملة وشرع (قوله بفتح السين وكسرها) أى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله شريعة) اى أحكام دين لكل أمة معينة من الامم بحيث لا تتخطى أمة منهم شرعها المعينة لها الى شريعة أخرى فالامة التى كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى منسكهم التوراة ومن مبعث عيسى الى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم منسكهم الانجيل والامة الموجودون عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم الى يوم القيامة منسكهم القرآن لا غيره وحينئذ فقوله فلا ينازعك فى الامر اى لا ينازعك هؤلاء الامم فى امر دينك زعما منهم ان شرعهم باقية لم تنسخ فان التوراة والانجيل شرع بعثان لمن مضى من الامم قبل بعث محمد ومن وقت بعثته انسخ كل شرع سوى شرعه صلى الله عليه وسلم اذا علمت ذلك فقول المفسر فلا ينازعك فى الامر اى امر الذبيحة الخ لا يسلم لانه يقتضى ان يكون أكل الميتة من جملة المناسك والشرائع التى

عند البعث (ان الانسان) اى المشرك (لكفور) لنعم الله بتركه توحيد (لكل أمة جعلنا منسكا) بفتح السين وكسرها جعلها شرعية (هم ناسكوه) عاملون به (فلا ينازعك) يراد به لا تنازعهم (فى الامر) اى امر الذبيحة اذ قالوا ما قتل الله أحق ان تاكلوه مما قتلنا

خلاف قول الآخر (ألم تعلم) الاستفهام فيه للتقرير (إن الله يعلم ما في السماء والأرض إن ذلك) أي ما ذكر (في كتاب) هو اللوح المحفوظ (إن ذلك) أي علم ما ذكر (على الله يسير) سهل (ويعبدون) أي المشركون (من دون الله ما لم ينزل به) هو الأصنام (سلطانا) حجة (وما ليس لهم به علم) أنها آلهة (وما للظالمين) بالأسراك (من نصير) - تمتع عنهم عذاب الله (وإذا تتلى عليهم آياتنا) من القرآن (بينات) ظاهرات حال (تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر) أي الإنكار لها أي أثره من الكراهة والعبوس (يكادون يسطون) بالذين يدلون عليهم آياتنا أي يقومون فيهم بالبطش (قل أفتأبى عنكم بشر من ذلكم) أي بأكره إليكم من القرآن المتلو عليكم هو (الناس) عدوها الله الذين كفروا) بأن مصيرهم البها (وبئس المصير) هي (يأبىها الناس) أي أهل مكة (ضرب مثل فاستمعوا له) وهو (إن الذين تدعون) تعبدون (من دون الله) أي غيره وهم الأصنام (إن يخلقوا ذبابا) اسم جنس واحد ذبابة يقع على المذكر والمؤنث

(ولوا اجتماعه) خلقه (وان بسلبهم الذباب شيئاً) مما عليهم من الطيب والزعفران الماطخون به (لا يستنقذون) كيف يعبدون شركاء الله تعالى هذا امر مستغرب عبر عنه بضرب المثل (ضعف الطائفة) العال

(ولو اجتمعوا له) خلقه (وان يسلبهم الذباب شيئاً) مما عليهم من الطيب والزعفران المطبوخون به (لا يستنقذوه) لا يستردوه (منه) لم يجزهم فكيف يعبدون شركاء لله تعالى هذا امر مستغرب عبر عنه بضرب المثل (ضعف الطائب) العابد (والمطأوب) المعبود

(ماقدروا الله) عظموه
(حق قدره) عظمتها
أشركوا به ما لم يمتنع من
الذباب ولا ينتصف منه
(ان الله لقوى عزيز) غالب
(الله يصطفى من الملائكة)
رسلا (ومن الناس) رسلا
نزل لما قال المشركون أنزل
عليه الذكرك من بيننا (ان
الله شامع) لمقاتلتهم
(بصير) بمن يتخذ رسولاً
كجبريل وميكائيل وإبراهيم
ومحمد وغيرهم صلى الله عليهم
وسلم (يعلم ما بين أيديهم وما
خلفهم) أي ما قدموا وما
خلفوا أو ما عملوا وما هم
عاملون بعد (والى الله
ترجع الامور يا أيها الذين
آمنوا اركعوا واسجدوا)
أي صلوا (واعبدوا ربكم)
وحدوه (وافعلوا الخير)
كصلة الرحم ومكارم
الاخلاق (لعلكم تفلحون)
تفوزون بالبقاء في الجنة
(وجاهدوا في الله) لا قامة
دينه (حق جهاده)
باستفراغ الطاقة فيه
وانصب حق على المصدر
(هو اجتباكم) اختاركم
لدينه (وما جعل عليكم في
الدين من حرج) أي
ضيق بان سهله عند
الضرورات كالفصر والتيمم
واكل الميتة والفطر
للمرض والسفر (ملة أيكم)

فكيف سماء مثلاً فاجاب بان القصبة المعجبة تسمى مثلاً تشبهاً لها ببعض الامثال في القرابة (قوله
ماقدروا الله حق قدره) هذه الآية قيل غير مرتبطة بما قبلها وعليه فيكون سبب نزولها كما قيل ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان جالساً وحوله اصحابه وفي القوم مالك بن أبي الصيف من احبار اليهود فقال له
رسول الله ناشدتك الله هل رأيت في التوراة ان الله يبغيض الخير السمين فقال نعم فقال له رسول الله وانت
خير سمين فضحك القوم فالتفت مالك الى عمر بن الخطاب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء وقيل سبب
نزولها ان اليهود قالوا اخلق الله السموات يوم الاحد والارض يوم الاثنين والجهنم يوم الثلاثاء والاوراق
والاشجار يوم الاربعاء والشمس والقمر في يوم الخميس وخلق آدم وحواء في يوم الجمعة ثم استوى على
ظهره ووضع احدى رجليه على الاخرى واستراح فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها من
تتممة المنزل وعليه درج المفسر (قوله الله يصطفى) أي يختار (قوله من الملائكة رسلاً) ان قلت ان هذا
يقضي ان يكون الرسل بعض الملائكة لا كلهم وآية فاطر تقتضي ان الكل رسل اجيب بان التبعيض
بالنسبة لا رسالتهم ابني آدم والجميع رسل بالنسبة لبعضهم بعضاً (قوله ومن الناس رسلاً) أشار بذلك الى
ان في الآية الحذف من الثاني لدلالة الاول عليه (قوله نزل لما قال المشركون) القائل هو الوليد بن المغيرة
ووافقه على ذلك قومه (قوله كجبريل الخ) مثل باثنين من الملائكة واثنين من الانس (قوله ما قدموا) أي
من الاعمال (قوله وما خلفوا) أي لم يعملوه بالفعل (قوله او ما عملوا) أي بالفعل وقوله وما هم عاملون أي في
المستقبل (قوله ترجع الامور) أي تصير امور الخلائق اليه تعالى ويجازي كلا بعمله (قوله أي صلوا) أي
وعبر عنها بالركوع والسجود من باب تسمية الشيء باسم أشرف اجزائه (قوله كصلة الرحم ومكارم
الاخلاق) أي وغيرهما من الخيرات الواجبة والمندوبة (قوله لعلكم تفلحون) الترجي في القرآن بمسئلة
التحقيق فالعلاج محقق لمن فعل هذه الامور (قوله وجاهدوا في الله) أي اعداءكم الظاهرة والباطنية
فالظاهرة فرق الضلال والكفر ومجاهدتهم معلومة ويسمى الجهاد الا الصغير والباطنية النفس والهوى
والشيطان ومجاهدتهم الامتناع من شهواتها وشيا فشيئاً ويسمى الجهاد الا كبر كافي الحديث ووجه تسميته
أكبر ان الاعداء الظاهرة تضر تارة وتغيب اخرى وتصلح واذا قتلها الشخص او قتلته فهو في الجنة
بخلاف الاعداء الباطنية فلا تغيب اصلاً ولا يمكن الصلح معهم واذا قتل صاحبها وغلبته فهو في النار (قوله
حق جهاده) من اضافة الصفة للموصوف أي جهاداً حقاً (قوله هو اجتباكم) أي اصطفاكم وجعلكم
امة وسطاً (قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج) المراد بالدين اصوله وفروعه حيث لم يشدد عليهم كما
شد على من قبلهم فمن ذلك قبول توابعهم اذا ندموا وأقروا ولم يجعل توابعهم قتل انفسهم واذا أذنب
الشخص منهم ذنب استره الله ولم يفضحه في الدنيا بان يجده مكتوباً في جبهته أو على باب داره كما كان فيمن
قبلهم وجعل النجاسة تزال بالماء دون قطع محلها وغير ذلك ان قلت كيف لا حرج في الدين مع ان اليد تقطع
بسرقه ربع دينار والمحصن رجم بزانة ونحو ذلك اجيب بان رفع الحرج لمن استقام على منهاج الشرع
واما السراق واصحاب الحدود فقد اتهموا كوا حرمه الشرع وانقلوا من السهولة للصعوبة لان الله لم يحرم
المال مطلقاً ولا النكاح مطلقاً بل احل اشياء وحرم اشياء فاجزاء من يتعدى الحدود الا التشديد عليه
(قوله بنزع الخافض الكاف) أي كلمة ابيكم فالتشبيه في اصول الدين وفي سهولة الفروع (قوله هو سماكم
المسلمين) أشار المفسر الى ان الضمير عائد على الله تعالى وقيل الضمير عائد على ابراهيم (قوله أي
قبل هذا الكتاب) أي في الكتب القديمة (قوله وفي هذا) أي بقوله ورضيت لكم الاسلام ديناً

منصوب بنزع الخافض الكاف (ابراهيم) عطف بيان (هو) أي الله (سماكم المسلمين من قبل) أي قبل هذا الكتاب (وفي هذا) (قوله

شهادة عليكم) يوم القيامة
 أنه بلاءكم (وتكونوا) أتم
 (شهداء على الناس) ان
 رسلكم بآياتهم (فأقيموا
 الصلوة) داوموا عليها
 (وأتوا الزكوة) واعتصموا
 بالله) ثقوا به (هو مولاكم)
 ناصركم ومتولى أموركم
 (فتعم المولى) هو (ونعم
 النصير) اي الناصر لكم
 سورة المؤمنون مكية وهي
 مائة وثمان اوتسع عشرة
 آية

(بسم الله الرحمن الرحيم
 قد) للتحقيق (أفصح) فاز
 (المؤمنون الذين هم في
 صلاتهم خاشعون)
 متواضعون (والذين هم عن
 اللغو) من الكلام وغيره
 (معرضون والذين هم للزكوة
 فاعلون) مؤدون (والذين هم
 لفروجهم حافظون) عن
 الحرام (الا على أزواجهم)
 اي من زوجاتهم (أوما
 مملكت أيانهم) اي
 السراي (فانهم غير ملومين
 في آياتهم) (فمن ابتغى وراء
 ذلك) من الزوجات
 والسراي كالا ستماء باليد
 في آياتهم (فأولئك هم
 العادون) المتجاوزون الى
 ما لا يحل لهم (والذين هم
 لاماناتهم) جمعا ومفردا
 (وعهدهم) فيما بينهم اوفيا
 بينهم وبين الله من صلاة

(قوله ليكون الرسول) متعلق بسماكم واللام للعاقبة (قوله داوموا عليها) اي بشروطها وأركانها (قوله
 وأتوا الزكاة) اي لمستحقيها (قوله ثقوا) اي في جميع أموركم (قوله هو) قدره اشارة الى ان المخصوص
 بالمدح محذوف وحذفه من الثاني لدلالة هذا عليه

سورة المؤمنون مكية

سورة مبتدأ والمؤمنون مضاف اليه مجرور بياء مقدرة منع من ظهورها اشتغال المحل بواو الحكاية
 ومكية خبر وظاهره ان جميعها مكي وقيل الا ثلاث آيات وهي قوله ولورخصناهم الى آخرها فانهم مدنيات
 (قوله وثمان) هذا قول الكوفيين وقوله اوتسع عشرة آية هو قول البصريين وسبب هذا اختلافهم في
 قوله تعالى ثم أرسلنا موسى وآخاه هرون باياتنا ولسطان مبين هل هو آية كما قاله البصريون او بعض
 آية كما قاله الكوفيون (قوله قد للتحقيق) اي لتحقيق ما يحصل في المستقبل وتنزيله منزلة الواقع (قوله
 فاز المؤمنون) اي ظمروا بمقصودهم ونجوا من كل مكروه قال تعالى فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة
 فقد فاز والمؤمنون جمع مؤمن وهو المصدق بالله ورسوله وملائكته وكتبه واليوم الآخر والقدر خيره وشره
 حلوه ومرة (قوله خاشعون) اي ظاهرا وباطنا فالخشوع الظاهري التمسك باآداب الصلاة كعدم
 الالتفات والعبث وسبق الامام ووضع اليد في الخصرة وغير ذلك والخشوع الباطني استحضار عظمة
 الله وعدم التفكير بدنيوى وقدم الصلاة لانها أعظم أركان الدين بعد الشهادتين (قوله والذين هم عن
 اللغو) المراد به كل ما لا يعود على الشخص منه فائدة في الدين او الدنيا كان قولا او فعلا أو مكروها او
 مباحا كالحزل واللعب وضياح الاوقات فيما لا يعنى والتغول في الشهوات وغير ذلك مما نهى الله عنه
 وبالجملة فينبغي للانسان ان يرى ساعيا في حسنة لمعاده او درهم لمعاشه ومن حسن اسلام المرء تركه
 ما لا يعنيه (قوله والذين هم للزكاة) اعلم ان الزكاة تطلق على القدر المخرج كربع العشر من التقدين
 والعشر او نصفه من الحرث والشاة من الاربعين وعلى المصدر الذي هو فعل الفاعل فعلى الاول يكون
 معنى فاعلون مؤدون لان القدر المخرج لا معنى لفعله وعلى الثاني ففاعلون على بابه (قوله حافظون) اي
 مانعون (قوله عن الحرام) اي عن كل ما لا يحل وطؤه بوجه من الوجوه (قوله اي من زوجاتهم) أشار
 بذلك الى ان على بمعنى من (قوله أوما مملكت أيانهم) عبر بمادون من وان كان المقام له لان الآيات
 ناقصات ولا سيما الارقاء ففيهن شبه بالبهائم في حل البيع والشراء (قوله اي السراي) جمع سرية
 بالضم وهي في الاصل الامة التي بوئت ببيت مأخوذة من السر وهو الجماع او الاخفاء لان الانسان
 كثير ما يسرها ويستترها عن حرته او من السرور لان ما لكما يسرها (قوله فانهم غير ملومين) علة الاستثناء
 (قوله كالا ستماء باليد) اي فهو حرام عند مالك والشافعي وأبي حنيفة وقال أحمد بن حنبل يجوز بشروط
 ثلاثة ان يخاف الزنا وان لا يجد مهر حره أو ثمن أمة وان يفعله بيده لا بيد أجنبي أو أجنبية (قوله والذين
 هم لاماناتهم) أي ما ائتمنوا عليه من حقوق الخلق كالصلاة والصوم والحج وفعل المعروف والنهي
 عن المنكر وحقوق الخلق كالودائع والصنائع وأعراض الخلق وعوراتهم (قوله جمعا ومفردا) اي فهما
 قراءتان سبعيتان (قوله وعهدهم) مرادف للامانات (قوله حافظون) اي غير مضميين لها (قوله يحافظون)
 اي يداومون عليها بشروطها وأركانها وآدابها ولكون الصلاة عماد الدين وأعظم أركانه ابتدأ بها
 أوصاف المؤمنين وختمها بها (قوله لا غيرهم) أخذ الحصر من وجود ضمير الفصل لان الجملة المعرفة
 الطرفين تفيد الحصر وهو اضافي لا حقيقي لانه ثبت ان الجنة يدخلها الاطفال والمجانين والعصاة الذين ماتوا

وغيرها (راعون) حافظون (والذين هم على صلواتهم) جمعا ومفردا (يحافظون) يقيمونها في أوقاتها (أولئك هم الوارثون) لا غيرهم

هو جنة أعلى الجنان (هم فيها خالدون) في ذلك إشارة الى المعاد ويناسبه ذكر المبدأ بعده (و) الله (لقد خلقنا الانسان آدم (من سلالة) هي من سلالت الشيء من الشيء أى أستخرجته منه وهو خلاصته (من طين) متعلق بسلالة (ثم جعلناه) أى الانسان نسل آدم (نطفة) منيا (في قرار مكين) هو الرحم (ثم خلقنا النطفة علقة) دما جامدا (خلقنا العلقة مضغة) لحما قدر ما يمضغ (خلقنا المضغة عظما فكسوها بالعظام لحما) وفي قراءة عظما في الموضعين وخلقنا في المواضع الثلاث بمعنى صبرا (ثم أنشأناه خلقا آخر) بنفخ الروح فيه (فتبارك الله أحسن الخالقين) أى المقدرين ومميز أحسن محذوف للعلم به أى خلقا (ثم أنكم بعد ذلك لميتون ثم أنكم يوم القيامة تبعثون) للحساب والجزاء (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) أى سبع سموات جمع طريقة لأنها طرق الملائكة (وما كنا عن الخلق) تحتها (غافلين) ان تسقط عليهم فتعلمهم بل نمسكها كآية ويمسك السماء ان تقع على الارض (وانزلنا من السماء ماء بقدر) من

على الايمان بعد القول تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء او يقال ان الحصر فيهم حقيقى بالنسبة للفردوس وباقي الجنان لمن لم يمت كافرا (قوله الذين يرثون الفردوس) عبر بالارث دون الاستحقاق لان الارث ملك دائم (قوله ويناسبه ذكر المبدأ بعده) اشار بذلك الى وجه المناسبة بين هذه الآية وما قبلها والمعنى ان الآية التي سبقت ذكر فيها المعاد وما يؤل اليه أمر من اتصف بذلك الصفات وهذه الآية ذكر فيها بيان المبدأ وحينئذ فيبين الآيتين مناسبة وهذا اتم مما قيل ان هذه الآية جملة مستأنفة لا ارتباط لها بما قبلها (قوله ولقد خلقنا الانسان الخ) ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات من هنا الى قوله وعلى الفلك يحملون أربعة أنواع من دلائل قدرته تعالى الاول تقلب الانسان في أطوار خلقته وهي تسعة آخرها قوله تبعثون الثاني خلق السموات السمووات الثالث انزال الماء الرابع منافع الحيوانات وذكر منها أربعة أنواع واللام موطئة لقسم محذوف قدره المفسر بقوله والله (قوله من سلالة) متعلق بخلقنا (قوله متعلق بسلالة) أى لانه بمعنى مسلول (قوله أى الانسان نسل آدم) اشار بذلك الى ان الضمير يعود على الانسان لكن لا بالمعنى الاول وحينئذ نفى الكلام استخدام ويؤيده قوله تعالى في الآية الاخرى وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين (قوله في قرار مكين) أى في مقر متمكن وصف بذلك لانه محفوظ لا يطرأ عليه اختلال مع كونه ضيقا (قوله ثم خلقنا النطفة علقة) قيل كلها وقيل جزء منها والباقي يوضع نصفه في موضع تربته والنصف الثاني يوضع في السماء فاذا اراد الله احياء الخلق من القبور أمطرت السماء منيا فتتلاقى النطف النازلة من السماء بالنطف الباقية في الارض فتوجد الخلائق بينهما وهذا هو حكمة قوله تعالى كما بدأكم تعودون (قوله وفي قراءة عظما) أى وهي سبعة ايضا (قوله ثم أنشأناه خلقا آخر) أى من غير تواتر والمعنى حولنا النطفة عن صفاتها الى صفة لا يحيط بها وصف الواصفين (قوله بنفخ الروح فيه) هذا قول ابن عباس والشعبي والضحاك وقيل الخلق الاخر هو خروجه الى الدنيا وقيل خروج اسنانه وشعره وقيل كمال شبابه والانه عام في هذا وغيره من النطق والادراك وتحصيل المعقولات وجميع الامور التي اشتمل عليها بنو آدم من الكمالات الحسية والمعنوية التي يشير لها قول بعض المارفين

وتحسب انك جرم صغير * وفيك انطوى العالم الاكبر

(قوله فتبارك الله) أى تعظم وارتفع قدره (قوله المقدرين) أى المصورين ودفع بذلك ما يقال ان اسم التفضيل يقتضى المشاركة مع انه لا خالق غيره فاجاب بان المراد بالخلق التقدير لا الابداع والتقدير حاصل من الحوادث (قوله للعالم به) أى من قوله الخالقين فانه يدل عليه (قوله بعد ذلك) أى من الامور العجيبة (قوله يوم القيامة) أى عند النفخة الثانية ان قلت ما حكمة اختلاف المتعاطفات ثم والقاء لانه وردان مدة كل طور اربعون يوما فان نظرا لآخر المدة واولها اقتضى ان يعطف بثم وان نظر لآخرها اقتضى ان يعطف بالقاء اجيب بانه نزل التفاوت بين الاطوار منزلة التراخي والبعد الحسى لان حصول النطفة من التراب غريب جدا وكذا جعلها دما بخلاف جعل الدم لحما فهو قريب لمشابهته له في اللون او الصورة وكذا جعلها عظما واما جعلها خلقا آخر فغريب وكذا الموت والبعث فظهر حكمة التعبير في كل موضع بما يناسبه (قوله ولقد خلقنا فوقكم) المراد به جهة العلولان ككونها فوق انما هو بعد خالق الخلق والا فوقت خلق السموات لم يكونوا مخلوقين (قوله لانها طرق الملائكة) أى في العروج والهبوط والطيران وقيل معنى طرائق مطروقات أى موضوعا بعضها فوق بعض فهو معنى طباقا في الآية الاخرى (قوله وانزلنا من السماء الجار والمجرور متعلق بانزلنا (قوله بقدر) أى تقدير لجلب منافعهم ودفع مضارهم وقيل المعنى

بقدر حاجاتهم واليه يشير المفسر (قوله فاسكناء في الارض) اي جعلنا مساكننا فاسكنوا في الارض
بعضه على ظهرها وبعضه في بطنها (قوله وانا على ذهاب به لقادرون) الباء في به للتعدية والمعنى وانا
لقادرون على اذهابه روى الشيخان عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل
انزل من الجنة خمسة انهار سيحون وجيحون ودجلة والفرات والنيل انزلها الله عز وجل من عين واحدة
من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل استودعها الجبال واجراها في الارض
وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناء في الارض فاذا كان
عند خروج يا جوج وما جوج ارسل الله عز وجل جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر
الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسي بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع ذلك الى السماء
فذلك قوله تعالى وانا على ذهاب به لقادرون فاذا رفعت هذه الاشياء كلها من الارض فقد اهلها خير
الدنيا والدين (قوله لكم فيها) اي الجنة (قوله ومنها) اي من ثمر الجنة كالرطب والعنب والتمر
والزبيب وغير ذلك (قوله وشجرة تخرج من طور سيناء) المراد بها شجرة الزيتون وخصت بسيناء
لان اصلها منه ثم نقلت وهي اول شجرة نبتت في الارض بعد الطوفان وتبقى في الارض كثيرا حتى
قال انها تعم ثلاثة آلاف سنة (قوله سيناء) قيل معناه المبارك أو الحسن أو الملتف بالاشجار وهو الجبل
الذي نودي عليه موسي (قوله منع الصرف للعلمية والتأنيث) اي وقيل للعلمية والعجمة لانه اسم
اعجمي نطقت به العرب فاختلفت فيه لغاتهم فقالوا سيناء بكسر السين وفتحها وسينين فهو علم مركب
كامري القيس ومنع من الصرف وان كان جزء علم نظرا الى انه عومل معاملة العلم (قوله والتأنيث
للبقعة) اي والهمزة فيه ليست للتأنيث بل للالحاق بقرطاس وهي متقلبة عن ياء او واول وقوعها
متطرفة بعد الف زائدة (قوله من الرباعي والثلاثي) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله وان لكم في
الانعام لعبرة) عبر في جانب الانعام بالعبرة دون النبات لان العبرة فيها اظهر (قوله مما في بطونها)
عبر بلفظ الجمع هنا لان المراد هنا العموم بدليل العطف بقوله ولكم فيها منافع اطلع وذكر الضمير في
النحل باعتبار البعض فان المراد خصوص الاناث بدليل الاختصار على اللين (قوله اي الابل)
خصها لانها المحمول عليها غالبا ويصح عوده على الانعام لان منها ما يحمل عليه ايضا كالبقرة (قوله
ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) شروع في ذكر خمس قصص غير قصة خلق آدم فتكون ستا الاولى قصة
نوح الثانية قصة هود الثالثة قصة القرون الآخرين الرابعة قصة موسي وهرون الخامسة قصة
عيسي وامه والمقصود منه اطلاق الامة المحمدية على احوال من مضى ليقتدوا بهم في الخصال المرضية
ويبتعدوا عن خصائصهم المذمومة ونوح لقبه واسمه قيل عبد الغفار وقيل عبد الله وقيل يشكروا عاش
من العمر الف سنة وخمسين لانه ارسل على راس الاربعين ومكث يدعو قومه الف سنة الا خمسين
وعاش بعد الطوفان ستين سنة وهذا احد اقوال تقدمت (قوله ما لكم من اله غيره) بمنزلة التعليل لما
قبله (قوله وهو اسم ما) اي قوله اله وأما لفظ غيره فيصح فيه الرفع اتباعا لمحل الاله والجر اتباعا للفظه
قراءتان سبعيتان (قوله وما قبله الخبر) اي وهو الجار والجرور وما مشي عليه المقسوط ربة ضعيفة للنحاة
وهي جواز اعمال ما عند مخالفة الترتيب بين خبرها واسمها اذا كان الخبر ظرفا او جارا ومجرورا
والشهورا هما لما حينئذ فكان المناسب ان يقول وهو مبتدأ ومؤخر وما قبله الخبر (قوله أفلا تتقون)
الهمزة اخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اجهلتم فلا تتقون (قوله فقال
الملائكة) اي الاشراف وحاصل ما ذكره خمس مقالات الاولى ما هذا الا بشر مثلكم
الثانية ولو شاء الله لانزل ملائكة الثالثة ماسمعنا بهذا في ابائنا الاولين الرابعة
ان هو الارجل به جنة الخامسة فتر بصوابه حتى حين ولكونها ظاهرة الفساد لم يتعرض لردّها

كفابهم (فاسكناء في
الارض وانا على ذهاب به
لقادرون) فيموتون مع
دوابهم عطشا (فانشا لكم
به جنات من نخيل
واعناب) هما اكثر
قوا كه العرب (لكم فيها
قوا كه كثيرة ومنها تاكلون)
صيفا وشتاء (و) أنشانا
(شجرة تخرج من طور
سيناء) جبل بكسر السين
وفتحها ومنع الصرف
للعلمية والتأنيث للبقعة
(نبت) من الرباعي
والثلاثي (بالدهن) الباء
زائدة على الاول ومعدية
على الثاني وهي شجرة
الزيتون (وصيغ للآكلين)
عطف على الدهن أي ادم
يصيغ اللقمة بضمها فيه
وهو الزيت (وان لكم في
الانعام) أي الابل والبقر
والغنم (لعبرة) عظة
تعتبرون بها (نسقيكم)
بفتح التون وضمها (مما في
بطونها) أي اللبن (ولكم
فيها منافع كثيرة) من
الاصواف والاوبار
والاشعار وغير ذلك (ومنها
تاكلون وعليها) أي الابل
(وعلى الفلك) أي السفن
(تحملون) ولقد ارسلنا
نوحا الى قومه فقال يا قوم
اعبدوا الله (أطيعوه
ووجدوه) (ما لكم من
اله غيره) وهو اسم ما وما
قبله الخبر ومن زائدة (أفلا

تتقون) تخافون عقوبته بعبادتكم غيره (فقال الملا الذين كفروا من قومه) لا تبايعهم (ما هذا الا بشر مثلكم) يريد أن يتفضل

يتشرف (عليكم) بان يكون متبوعا واتم اتباعه (ولو شاء الله) ان لا يعبد غيره (لا نزل ملائكة) بذلك لا بشرا (ما سمعنا بهذا) الذي دعا اليه نوح من التوحيد (في آياتنا الاولين) أي الامم الماضية (ان هو) أي ما نوح (الارجل به جنة) حالة جنون (فتر بصوابه) انتظروه (حق حين) الى زمن موته (قال) نوح (رب انصرني) عليهم (بما كذبون) أي بسبب تكذيبهم أي بان تهلكهم قال تعالى مجيبا دعاءه (فاوحينا اليه ان اصنع الفلك) السفينة (٩٦) (باعيننا) بمرأى منا وحفظنا (ووحينا) امرنا (فاذا جاء امرنا) باهلاكم (وقار التنور)

للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح (فاسالك فيها) أي ادخل في السفينة (من كل زوجين) أي ذكر واثني أي من كل انواعهما (اثنين) ذكرًا واثني وهو مفعول وهن متعلقة باسالك وفي القصة ان الله تعالى حشر نوح السباع والطيرو وغيرهما فجعل يضرب يديه في كل نوع لثقب بده اليمنى على على الذكر والبسرى على الاثني فيحملهما في السفينة وفي قراءة كل بالثنوين فزوجين مفعول واثنين تاكيد له (واهلك) أي زوجته واولاده (الا من سبق عليه القول منهم) بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام وياث فحملهم وزوجاتهم ثلاثة وفي سورة هود ومن آمن وما آمن معه الا قليل قيل كانوا ستة رجال ونساء هم وقيل جميع من كانوا في السفينة ثمانية وسبعون نصفهم رجال

(قوله بان يكون متبوعا) أي بادعاء الرسالة (قوله ان لا يعبد غيره) اشار بذلك الى ان مفعول المشيئة محذوف (قوله بذلك) أي بان لا يعبد غيره (قوله لا بشرا) أي لان الملائكة لشدة سطوتهم وعلو شانهم ينقاد الخلق اليهم من غير شك فلما لم يفعل ذلك علمنا انه ما رسل رسولا (قوله حالة جنون) أي ففعله بالكسر للمبته قال ابن مالك * وفعله لهيئة كجلسه * (قوله الى زمن موته) أي فكانوا يقولون لبعضهم اصبروا فانه ان كان نبيا حقا فالله ينصره ويقوى أمره وان كان كاذبا فالله ينخذله ويبطل أمره فنستريح منه أو المراد بالحين الزمان الذي تظهر فيه العواقب فالمنى انتظروا عاقبة أمره فان أفاق والا فاقتلوه (قوله قال رب انصرني) أي قال ذلك بعد ان أيس من ايمانهم (قوله ان اصنع الفلك) أن مفسرة لوقوعها بعد جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله باعيننا) حال من الضمير في اصنع وجمع الاعين للمبالغة (قوله بمرأى منا وحفظنا) اشار بذلك الى ان في الآية مجازا رسلا لان شان من نظر الى الشيء بعينه حفظه فاطلق اللازم واريد الملزوم (قوله ووحينا) أي تعليمنا فان الله أرسل اليه جبريل فعلمه صنعها وصنعها في عامين وجعل طولها ثمانين ذراعا وعرضها خمسين وارتفاعها ثلاثين والذراع الى المنكب وهذا أشهر الروايات وقيل غير ذلك وقد تقدم في هود وجعلها ثلاث طباق السفلى للسباع والهوام والوسطى للدواب والانس (قوله فاذا جاء امرنا) أي ابتداء ظهوره (قوله وفار التنور) عطف بيان لحجاء الامر روى انه قيل له عليه السلام اذا فار الماء من التنور فار كب انت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام من حجر تخبز فيه حواء فصار الى نوح فلما نبع منه الماء أخبرته انه رأى فركبوا واختلف في مكانه فقيل كان بمسجد الكوفة على يمين الداخل مما يلي باب كندة اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام (قوله علامة لنوح) أي على ركوب السفينة (قوله من كل زوجين) أي غير البشر لما يأتي انه ادخل فيها من البشر سبعين أو ثمانين (قوله وغيرهما) أي من كل ما يلد أو يبيض بخلاف ما يتولد من العفونات كالودود والبق فلم يحمله فيها (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله بالثنوين) أي حذف ما اضيف اليه كل وعوض عنه الثنوين (قوله أي زوجته) أي المؤمنة لانه كان له زوجتان احدهما مؤمنة فاخذها معه في السفينة والاخرى كافرة تركها وهي أم ولده كنعان (قوله وهو زوجته) أي الكافرة (قوله بخلاف سام) أي وهو ابو العرب وحام هو ابو السودان وياث هو ابو الترك (قوله ستة رجال) أي فالجملة اثنا عشر (قوله بترك اهلاكم) متعلق بتخاطبني (قوله انهم مغرقون) أي محكوم عليهم بالغرق (قوله واهلاكم) أي ونجانا من اهلاكم (قوله وقل رب انزلني اطح) العبرة بعموم اللفظ فهذا الدعاء تنبئ قراءته لكل من نزل في محل يريد الاقامة فيه (قوله عند نزولك من الفلك) أي حين استوت على الجودي وكان يوم عاشوراء أو ابتداء ركو به السفينة كان لعشر خلون من رجب فكان مكثهم في السفينة ستة اشهر (قوله بضم الميم) أي فهما قراءتان سبعيتان وظاهره ان الوجهين على قراءة ضم الميم وليس كذلك بل كل من الوجهين يتأتى على كل من القراءتين (قوله مبارك ذلك الا نزال) تفسير

ونصفهم نساء (ولا تخاطبني في الدين ظالموا) كفروا بترك اهلاكم (انهم مغرقون فاذا استويت) اعتدلت للضمير (انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) الكافرين واهلاكم (وقل) عند نزولك من الفلك (رب انزلني منزلا) بضم الميم وفتح الزاي مصدر او اسم مكان وفتح الميم وكسر الزاي مكان النزول (مباركا) ذلك الا نزال أو المكان (وانت خير المنزلين) ما ذكر (ان في ذلك) المذکور من امر نوح والسفينة واهلاك الكفار (لايات) دلالات على قدرة الله تعالى

للضمير في مباركا والوجه ان لكل من الضم والفتح (قوله وان كنا لمعلمين) ان مخففة واللام فارقة والمعنى
وانا كنا مع امين قوم نوح معاملة المختبر لننظر هل يتبعونه ويتعظون بوعظه (قوله ثم انشانا من بعدهم)
اي من بعد قوم نوح (قوله قرنا) اي قوما سموا بذلك لان بعضهم مقترون ببعض في الزمان (قوله هم عاد)
اسم قبيلة أرسل اليها هود وما ذكره المفسر من ان المراد بالقرن عادو بالرسول هود هو ما عليه اكثر
المفسرين وبشهادة بحى قصة هود عقب قصة نوح في الاعراف وهود والشعراء * وخير ما فسرته بالوارد *
ولا يشكل على هذا قوله في آخر القصة فاخذتهم الصيحة الموم ان القرن ثمود وان الرسول صالح لانه يقال
المراد بالصيحة صيحة الريح أى شدة صوته (قوله فارسلنا فيهم) اي في القرن وانما جعل القرن موضع
الارسال ليدل على انه لم يات من مكان غير مكانهم (قوله رسولا منهم) أى من جنسهم وقبيلتهم لان هود
ابن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهم بنسبون لما دوت تقدم ذلك في هود
(قوله بان اعدوا) أشار بذلك الى ان أن مصدرية ويصح جعلها تفسيرية لتقدمها جملة فيها معنى القول
دون حر وفه لان ارسلنا بمعنى قلنا (قوله يقال الملا) عطف على ما قبله وأتى بالواو إشارة الى تامين الكلامين
بخلاف ما في الاعراف وهود فانه في جواب سؤال مقدر ولذا تركت الواو (قوله الذين كفروا) وصف
مخصص لان قومه بعضهم آمن وبعضهم كفر (قوله واترفناهم في الحياة الدنيا) اي اعطيناهم ملكا عظيما
قال تعالى مذكرا لهم بهذه النعم على لسان نبيهم أممكم بانعام وبنين وجنات وعيون (قوله ما هذا الا بشر
مثلكم) هذه شبهة أولى تنتهي لقوله لخاسرون والثانية انكارهم البعث وتنتهي لقوله بمبعوثين وأهمـل
الجواب عنهما لفسادهما وركاكتهما (قوله ويشرب مما تشربون) اي منه حذف العائد لاستكمال
الشروط التي اشار اليها ابن مالك بقوله كذا الذي جربا الموصول جر * كمر بالذى مررت فهو جر
(قوله ولئن اطعمتم) اللام موطئة لقسم محذوف قدره المفسر بقوله والله (قوله والجواب لا ولهما) اي
على القاعدة التي ذكرها ابن مالك بقوله

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم * جواب ما أخرت فهو ملزم

ولا يصلح ان يكون جوابا للشرط لعدم وجود الفاء (قوله انكم اذا متم الخ) الكاف اسم ان وخاسرون
خبرها واللام لا ابتداء زحلت للخبر واذا لما كيد مضمون الشرط ولذا قال المفسر اذا طعمتموه (قوله
أيعدكم) استفهام لتقرير ما قبله (قوله انكم مخرجون) اي من القبور او من العدم الى الوجود تارة اخرى
(قوله تاكدها) اي تاكيد لفظي (قوله اسم فعل ماض) اختلاف في اسم الفعل فتقبل معناه لفظ الفعل وعليه
فيه معنى على الفتح لا محل له من الاعراب والثاني توكيده واللام زائدة بما اسم موصول فاعله وتاء عووه
صلته واللام للبيان والفاعل مستتر فيه والمعنى بعد وقوع خروجهما من القبور قبل معاد المصير وعليه فهم
مبتدأ في محل رفع والتا في توكيده ولما توعدون متعلق بمحذوف خبر المبتدأ واللام ليست زائدة ادعيت
ذلك فكلام المفسر رضي الله عنه في غاية الاجمال لان قوله اسم فعل ماض احد قولين وقوله بمعنى مصدر
هو القول الثاني وقوله اي بعد بعد يصح ان يقرأ بلفظ الفعل فيكون تفسير الفعل الماضي او بلفظ المصدر
فيكون تفسير المصدر وقوله واللام زائدة هره على كل من القواين وليس كذلك بن هي زائدة على
كون المراد به لفظ الفعل والموصول فاعل لا على كونها للبيان ولا على كونه مصدر او قوله للبيان هذا قول
ثان فكان الماسب ان ياتي باو وترك النفر يع على المصدر وتقدم انها ليست زائدة بل متعلقة بمحذوف
خبر وفي هذه اللفظة لغات كثيرة تزيد على الاربعين والمشتق - ومنها ستة عشر وهي هيات بفتح التاء

(وان) مخففة من الثقيلة
واسمها ضمير الشأن (كنا
لمبتلين) مختبرين قوم نوح
بارساله اليهم ووعظه (ثم
انشانا من بعدهم قرنا) قوما
(آخرين) هم عاد (فارسلنا
فيهم رسولا منهم) هودا
(ان) اي بان (اعبدوا الله
ما لكم من اله غيره أفلا
تتقون) عقابه فتؤمنون
(وقال الملا من قومه الذين
كفروا وكذبوا بلفاء
الآخرة) أى بالمصير اليها
(واترفناهم) نعمناهم (في
الحياة الدنيا ما هذا الا بشر
مثلكم يا كل مما تاكلون منه
ويشرب مما تشربون و)
الله (لئن اطعمتم بشرامثلكم
فيه قسم بشرط والجواب
لا ولهما هو من عن جواب
الثاني (انكم اذا) اي اذا
أطعمتموه (لخاسرون) اي
مغبونون (أيعدكم انكم اذا
متم وكنتم ترابا وعطاسا
انكم مخرجون) هو خبر انكم
الاولى وانكم الثانية تاكيد
لهما طال الفصل (هيات
هيات) اسم فعل ماض
بمعنى مصدر أى بعد بعد
(لما توعدون) من
الاخراج من القبور واللام
زائدة للبيان (ان هي)

أى ما الحياة (الاحياء تالذ نيا نموت ونحيا) بحياة ابناؤنا (وما نحن بمبعوثين ان هو) أى ما الرسول (الأرجل افترى على الله كذا وما لم له بمؤمنين) أى مصدقين في البعث بعد الموت (قال رب انصرفى بما كذبون قال عما قليل) من الزمان وما زائدة (ليصبحن) ليصير (نادمين) على كفرهم وتكذيبهم (٩٨) (فاخذتهم الصيحة) صيحة العذاب والهلاك كائنة (بالحق) فأتوا (فجعلناهم غناء) وه

وضمها وكسرها وفي كل مع التنوين وبدونه وهيات باسكان التاء أو ابدالها هاء سا كنة وفي كل من الثمان اما بالهاء أولا أو ابدالها همزة وقرى بالجميع لكن للتواتر القراءة الاولى وهى الفتح من غير تنوين (قوله أى ما الحياة) اشار بذلك الى أن نافية والضمير عائدا على الحياة (قوله بحياة ابناؤنا) جواب عما يقال ان في قولهم ونحيا اعترافا بالبعث مع كونهم منكروين له * فاجاب بان المراد ونحيا ابناؤنا بعد موتنا (قوله بما كذبون) أى بسبب تكذيبهم اياى (قوله صيحة العذاب والهلاك) جواب عما يقال ان الصيحة كانت عذاب قوم صالح لا قوم هود (قوله كائنة بالحق) أى العدل فيهم وشار بذلك الى ان الجار والمجرور متعلق بمحذوف بحال من الصيحة (قوله غناء) مفعول ثان لجعلنا (قوله وهو نبت يابس) الاوضح ان يقول وهو العشب اذا يابس (قوله فبعد اللغوم الظالمين) بعد مصدر بدل من لفظ الفعل والاصل بعدوا بعدوا واللام امام متعلقة بمحذوف للبيان أو بعدوا وهو اخبار أو دعاء عليهم (قوله ثم أنشأنا من بعدهم) أى من بعد قوم هود ونوح وقوله قروا آخرين أى كقوم صالح وابراهيم ولوط وشعيب (قوله من أمة) أى جماعة (قوله وما يستأخرون) أى لا يتأخرون عنه والمقصود من هذه الآية التقرير والتخويف لاهل مكة كانه قال لا تغتروا بطول الامل فان للظالم وقتا يؤخذ فيه لا يتقدم عليه ولا ية اخر عنه (قوله بعد تانيته) أى فى قوله اجلبا الراجع الى أمة وقوله رعاية للمعنى أى لان أمة بمعنى قوم (قوله تترأ التاء مبدلة من واو وأصله وتراوه وهو مصدر على التحقيق ومعناه المتابعة مع مهلة وقيل المتابعة مطلقا وان لم تكن مهلة ولكن الآية تفسر بالاول لانه الواقع (قوله بالتنوين وعدمه) أى فهم اقراء ثان سبعيتان فمن نون قال ان الفه للاحاق بجعفر كملقى فلما نون ذهبت اليه لا لتقاء الساكنين ومن لم ينون قال ان ألقه لنا نيت كدعوى (قوله وتسهيّل الثانية الخ) أى فينطق بها متوسطة بين الهمزة والواو وهما اقراء ثان سبعيتان (قوله وجعلناهم أحاديث) جمع احادثة كعجوبة واضحة ما يتحدث به عجايبا وتسلييا ولا يقال ذلك الا فى الشر ولا يقال فى الخير (قوله فبعد اقوم لا يؤمنون) بعد ان منصوب بمحذوف أى بعدوا عن رحمتنا بعد الا يزول (قوله باياتنا) أى التسع وهى العصا واليد والسنون المجذبة والشمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم (قوله وسلطان مبين) عطف مرادف اشارة الى ان المعجزات كما تسمى بالآيات تسمى بالسلطان ايضا (قوله وغيرها) أى من باقى التسع (قوله لبشر ين مثلنا) افراد مثل لا نه يجرى مجرى المصادر فى الافراد والتذكير ولا يؤنث أصلا (قوله وقومهما لنا عابدون) الجملة حالية (قوله فكانوا من المهلكين) أى من جملة من هلك (قوله أى قومه بنى اسرائيل) اشار بذلك الى ان الضمير فى لعلمهم راجع لقوم موسى لا لفرعون وقومه لان التوراة انما جاءته بعد هلاك فرعون وقومه (قوله جملة واحدة) اماراجع لقوله وأرثيها اوراجع لهلاك فرعون وقومه (قوله لان الآية فيهما واحدة) أى لان ولادته من غير اب امر خارق للعادة فيصح نسبته لهما وله (قوله وآديناوها الى ربوة) سبب ذلك ان ملك ذلك الزمان كان اراد ان يقتل عيسى فهربت به امه الى تلك الربوة ومكثت بها اثنتى عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك (قوله وهو بيت المقدس) هو اعلى مكان من الارض لا به يزيد على غيره فى الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو اقرب البقاع الى السماء (قوله ومعين) اسم مفعول من عان يعين فهو معين واصله معيّن كعبود

نبت يابس أى صيرناهم مثله فى اليبس (فبعدا) من الرحمة (للقوم الظالمين) المكذبين (ثم أنشأنا من بعدهم قرونا) اقواما (آخرين ما تسبق من امة اجلبا) بان تموت قبله (وما يستأخرون) عنه ذكر الضمير بعد تانيته رعاية للمعنى (ثم ارسلنا رسلنا تترأ) بان تنوين وعدمه أى معتابعين بين كل اثنين زمان طويل (كلما جاء امة) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينهما وبين الواو (رسولها كذبوه فاتبعنا بعضهم بعضا) فى الهلاك (وجعلناهم احاديث فبعدا لقوم لا يؤمنون ثم ارسلنا موسى واخاه هرون باياتنا وسلطان مبين) حجة بينة وهى اليد والعصا وغيرها من الآيات (الى فرعون وهلمثه فاستكبروا) عن الايمان بها والله (وكانوا قوماءا اين) قاهرين بنى اسرائيل بالظلم (فقالوا اؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون) مطيعون خاضعون (فكذبوهما فكانوا من المهلكين) ولقد آتينا موسى

الكتاب (التوراة) (لعلمهم) أى قومه بنى اسرائيل (يهتدور) به من الضلالة واوتبها بعد هلاك فرعون وقومه جملة واحدة استثقلت (وجعلنا ابن مريم عيسى) (وامه آية) لم يقل آيتين لان الآية فيهما واحدة ولادته من غير فعل (وآديناها الى ربوة) مكان مرتفع وهو بيت المقدس او دمشق او فلسطين اقوال (ذات قرار) أى مستوية يستقر عليها ساكنوها (ومعين) أى ماء جار ظاهر تراه العيون

(يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) الحلالات (واعملوا صالحا) من فرض وقيل (أني بما (٩٩) تعملون علم) فاجازيكم عليه (و) اعلموا

(ان) هذه (اي ملة الاسلام
(أمتكم) دينكم ايها
المخاطبون اي يجب ان
تكونوا عليها (أمة واحدة)
حال لازمة وفي قراءة
بتخفيف النون وفي أخرى
بكسرها مشددة استثنافا
(وأنا ربكم فاقفون)
فاحذرون (فتقطعوا) اي
الاتباع (أمرهم) دينهم
(بينهم زبرا) حال من فاعل
تقطعوا اي احزابا
متخالفين كاليهود
والنصارى وغيرهم (كل
حزب بما لديهم) اي عندهم
من الدين (فرحون)
مسرورون (فذرهم) اي
اترك كفار مكة (في
غمرتهم) ضلالتهم (حتى
حين) اي حين موتهم
(أيحسبون اننا نمدحهم به)
نعطيهم (من مال وبنين) في
الديننا (نسارع) نعجل (لهم
في الخيرات) لا (بل لا
يشعرون) ان ذلك
استدراج لهم (ان الذين هم
من خشية ربهم) خوفهم
منه (مشفقون) خائفون
من عذابه (والذين هم بآيات
ربهم) القرآن (يؤمنون)
يصدقون (والذين هم بربهم
لا يشركون) معه غيره
(والذين يؤتون) يعطون
(ما آتوا) اعطوا من الصدقة
والاعمال الصالحة (وقلو بهم

استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان حذفت الواو لا لتقاء الساكنين وكسرت العين لتصح
الياء (قوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) خطاب لجميع الرسل على وجه الاجمال فليس المراد انهم
خوطفوا بذلك دفعة واحدة بل المراد خوطف كل رسول في زمانه بذلك بان قيل مثلاً لكل رسول كل من
الطيبات واعمل صالحا اي بما تعمل عليهم وحكمة خطاب النبي بها على سبيل الاجمال التشجيع على رهبانية
النصارى حيث يزعمون ان ترك المستلذات مقرب الى الله فرد الله عليهم بان المداير على اكل الحلال
وفعل الطاعات (قوله الحلالات) اي مستلذات ام لا (قوله واعملوا صالحا) اي شكر اعل على تلك النعم
لتزدادوا بها قربا من ربكم (قوله فاجازيكم عليه) اي ان خير اخير وان شر اشر فالآية فيها ترغيب وترهيب
(قوله واعلموا ان هذه امتكم) قدر المفسر لفظ اعلموا الاشارة الى ان ان يفتح الهمزة معمولة لمحذوف
وهذه اسمها وامتكم خبرها وأمة حال وواحدة صفة له (قوله دينكم) اشار بذلك الى ان المراد بالامة
الدين والمراد به العقائد لانها هي التي اتحدت في جميع الشرائع واما الاحكام الفرعية فقد اختلفت
باختلاف الشرائع (قوله وفي قراءة بتخفيف النون) اي والهمزة مفتوحة والعامل مقدر كما في المشددة
واسمها ضمير الشأن وهذه امتكم مبتدأ وخبر والجملة خبر ان (قوله استثنافا) اي فهو اخبار من الله بان
جميع الشرائع متفقة الاصول والقراآت الثلاث سبعيات (قوله فاقفون) اي افعلوا ما أمرتكم به واتركوا
ما نهتكم عنه (قوله فتقطعوا أمرهم) اي جعلوا دينهم مفرقا لذلك صاروا فرقا مختلفة كاليهود والنصارى
والمجوس وغير ذلك من الاديان الباطلة (قوله زبرا) جمع زبور بمعنى فريق (قوله فرحون) اي لا اعتقادهم
أنهم على الحق (قوله فذرهم) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والضمير لكفار مكة كما أشار لذلك
المفسر وهو تسليية له (قوله في غمرتهم) مفعول ثان لذرهم اي مستقرين فيها والغمرة في الاصل الماء الذي
ينمر القامة ثم استمير ذلك للجحالة والغمر بالضم يقال لمن لم يجرب الامور والعمر بالكسر الحقد (قوله من
مال وبنين) بيان لما (قوله بل لا يشعرون) اضرابا لتعالى أي لا يعلمون ان توسعة الدنيا عليهم ليست
ناشئة عن الرضا عليهم بل استدراج لهم قال تعالى انما نمل لهم ليزدادوا اثما (قوله ان الذين هم) الذين اسم
ان وهم مبتدأ ومشفقون خبرهم ومن خشية ربهم متعلق بمشفقون وكذا يقال فيما بعده (قوله مشفقون)
الاشفاق الخوف مع زيادة التعظيم فهو اعلى من الخشية وهذه الاوصاف متلازمة من انصف بواحد
منها لزم منه الانصاف بالباقي (قوله القرآن) اي وغيره من باقي الكتب السماوية (قوله يعطون) اشار
بذلك الى ان قوله يؤتون من الايتاء وهو الاعطاء (قوله وقلوبهم وجلة) الجملة حالية من فاعل يؤتون اي
والحال ان قلوبهم حائفة من عدم قبول اعمالهم الصالحة لما قام بقلوبهم من جلال الله وهيبته وعزته
واستغنائهم ولذا ورد عن ابي بكر الصديق انه قال لا آمن مكر الله ولو كانت احدى قدمي داخل الجنة
والاخرى خارجها وكان كثير البكاء من خشية الله حتى اثرت الدموع في خديده (قوله يقدر قبله لام
الجر) اي فيكون تعليلا لقوله وجلة (قوله اولئك يسارعون في الخيرات) هذه الجملة خبر عن قوله ان
الذين هم من خشية ربهم وما عطف عليه فاسم ان اربع موصولات وخبرها جملة اولئك الخ (قوله وهم لها
سابقون) الضمير قيل للخيرات وقيل للجنة وقيل للسعادة وقوله في علم الله اي كتبوا سابقين في علم الله
فظهر فيهم مقتضى سابقية العلم (قوله ولا تكلف نفسا الا وسعها) اي تفضلا منه سبحانه وتعالى والا فلا
يسئل عما يفعل وأنى بهذه الآية عقب اوصاف المؤمنين اشارة الى ان تلك الاوصاف في طاقة الانسان
وكذا جميع التكاليف التي افترضها الله على عباده فعلا وتركا وهذا المني وفقه الله وكشفت عنه الحجب

وجلة (خائفة ان لا تقبل منهم) انهم) يقدر قبله لام الجر (الى ربهم راجعون اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) في علم الله
(ولا تكلف نفسا الا وسعها) اي طاقتها فمن لم يستطع ان يصلي قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ان يصوم فلياكل (ولدينا)

عندنا (كتاب ينطق بالحق) بما عملته وهو اللوح المحفوظ تسطر فيه الاعمال (وهم) اى النفوس العاملة (لا يظلمون) شيئا منها فلا ينقص من ثواب اعمال الخيرات ولا يزداد (١٠٠) في السيئات (بل قلوبهم) اى الكفار (في غمرة) جهالة (من هذا) القرآن (ولهم اعمال من

دون ذلك) المذكور للمؤمنين (هم لها عاملون) فيعذبون عليها (حق) ابتدائية (اذا أخذنا مترفيهم) اغنياءهم ورؤساءهم (بالذاب) اى السيف يوم بدر (اذا هم يجارون) يضجون يقال لهم (لا تجاروا اليوم انكم منالا تنصرون) لا تمنعون (قد كانت آياتي) من القرآن (تلى عليكم فكنتم على اعقابكم تنكصون) ترجعون قهقري (مستكبرين) عن الايمان (به) اى بالبيت او بالحرم بانهم اهل في أمن بخلاف سائر الناس في مواطنهم (سامرا) حال اى جماعة يتحدثون بالليل حول البيت (تهجرون) من الثلاثي تتركون القرآن ومن الرابعي اى تقولون غير الحق في النبي والقرآن قال تعالى (أفلم يدبروا) أصله يتدبروا فادغمت التاء في الدال (القول) اى القرآن الدال على صدق النبي (ام جاءهم ما لميات آباءهم الاولين ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون ام يقولون به جنة) الاستفهام فيه للتقرير بالحق من

واما المحجوب فيرى التكليف ثميلا يشق عليه تعاطيها قال بعض العارفين اذا رفع الحجاب فلا ملاله * التكليف الاله ولا مشقه

(قوله عندنا) اى عندية رتبة ومكانة واختصاص (قوله ينطق بالحق) اى يبين اعمال العباد خيرا وشرها (قوله بما عملته) الضمير عائدا على النفس المتقدم ذكرها (قوله وهم لا يظلمون) الجمع باعتبار العموم المستفاد من لفظ نفس لانه نكرة في سياق النفي (قوله فلا ينقص من ثواب اعمال الخيرات) اى لان الاعمال كلها والجزاء عليها مثبتة في اللوح المحفوظ وهو مطابق لما في علم الله (قوله بل قلوبهم) رجوع لاحوال الكفار (قوله وهم اعمال) اى سيئة (قوله من دون ذلك) اى غير ما ذكر للمؤمنين والمعنى ان الكفار لهم اعمال مضادة ومخادة لا وصال المؤمنين المقدمة (قوله هم لها عاملون) اى مستمرين عليها (قوله ابتدائية) اى تبدأ بعدها الجمل (قوله اذا أخذنا مترفيهم) اذا ظرف لما يستعمل لغيره لشرطه منصوب بحرف ابتداء (قوله اذا نزلنا ملكا) اذا ظرف لما يستعمل لغيره لشرطه منصوب بحرف ابتداء (قوله اذا نزلنا ملكا) اذا ظرف لما يستعمل لغيره لشرطه منصوب بحرف ابتداء

وتخاف العا اذا المفاجاه * كان تجردا لنا مكافاه

(قوله اغنياءهم ورؤساءهم) اى كاني جهل واضرا به من صناديدهم (قوله يجارون) اى يصرخون ويتهللون او يستغيثون ويلتجئون في كشف العذاب عنهم ومع ذلك فلا ينفعهم (قوله يقال لهم) الاقرب ان ذلك عند قبض ارواحهم حين تأتيهم الملائكة بالمطارق من ارض يربون بها وجوههم وأدبارهم وقيل انه يوم القيامة حين يعذبون في النار (قوله قد كانت آياتي الخ) تعليل لما قبله (قوله تنكصون) من باب جلس ودخل فهو بكسر الكاف وضمها (قوله ترجعون قهقري) اى الى جهة الخلف وهو كتابة عن اعراضهم عن الايمان (قوله به) الحار والمجرور امامتعلق بمستكبرين او بسامرا وأشار المفسر الى ان الضمير اما عائدا على البيت او الحرم (قوله سامرا) من السمر وهو الحديث ليلا (قوله حال) المناسب للمفسر ان يقول احوال ويؤخره عن قوله تهجرون لان الاحوال ثلاثة مستكبرين وسامرا وتهجرون (قوله اى جماعة) اشار بذلك الى ان سامرا اسم جمع واحد مسامر (قوله من الثلاثي) اى ماخوذ من الهجران وهو الترك او من هجره جرا بالتحريك هدى وتكلم بما لا يعقله (قوله ومن الرابعي) اى ماخوذ من الاهجار وهو الفحش في الكلام (قوله أفلم يدبروا القول) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أعمواف لم يدبروا وهذا شروع في بيان ان اقدامهم على هذه الضلالات لا بد ان يكون لاحد أمور أربعة احدها ان لا يتأملوا في دليل نبوته وهو القرآن المعجز مع انهم تأملوا وظهرت لهم حقيقته ثانيها ان يعتقدوا ان بعثة الرسول امر غريب لم تسمع ولم ترد عن الامم السابقة وليس كذلك لانهم عرفوا ان الرسل كانت ترسل الى الامم ثالثها ان لا يكونوا عالمين بما نذروهم صدقه قبل ادعاء النبوة وليس كذلك بل سبقت لهم معرفة كونه في غاية الامانة والصدق رابعها ان يعتقدوا فيهم الجنون وليس كذلك لانهم كانوا يعلمون انه اعقل الناس وسياتي خامس في قوله ام تسئلهم خرجا وأم في المواضع الاربعة مقدرة ببل الانتقالية وهمزة الاستفهام التقريري وهو حمل الخطاب على الاقرار بما يعرفه (قوله من صدق النبي الخ) بيان للحق على طبق الآية على سبيل اللف والنشر المرتب (قوله واكثرهم للحق) اى

صدق النبي وحي الرسل للامم الماضية ومعرفة رسولهم بالصدق والامانة وان لا جدون به (بل) للاستفهام (جاءهم بالحق) القرآن اى القرآن المشتمل على التوحيد وشرائع الاسلام (واكثرهم للحق) كارهون ولواتع الحق اى القرآن (أهواءهم) بان جاء بما يهوونه من الشريك والولد لله تعالى عن ذلك (لفسدت السموات والارض ومن فيهن) اى خرجت عن نظامها المشاهد لوجود التمايع في الشيء

عادة عند تعدد الحاکم (بل اتيانهم بذکرهم) ای بالقرآن الذی فیہ ذکرهم وشر فہم (فہم عن ذکرهم وضر ضیون ام تسالہم خرجا) اجرا علی ما جئتہم بہ من الایمان (نخراج ربک) اجرہ و ثوابہ و رزقہ (خیر) وفی (۱۰۱) قراءۃ خرجا فی الموضعین وفی

قراءة اخرى خراجا
فيهما (وهو خير الرازقين)
افضل من اعطى واجر
(وانك لتدعوهم الى صراط)
طريق (مستقيم) اي دين
الاسلام (وان الذين لا
ؤمنون بالآخرة) بالبعث
وانشواو والمقاب (عن
الصراط) اي الطريق
(لنا كيون) عادلود (ولو
رحمناهم وكشفنا ما بهم من
ضى) أى جوع اصحابهم بمكة
سبع سنين (للجيا) تمادوا
(فى طغيانهم) ضلالتهم
(يعمهون) يترددون (ولقد
اخذناهم بالعذاب) الموع
(فما استكاثوا) تواضعوا
(لربهم وما يتضرعون)
يرغبون الى الله بالدعاء
(حتى) ابتداءية (اذا فتحنا
عليهم باباذا) صاحب
(عذاب شديد) هو يوم
بدر بالقتل (اذ هم فيه
مبلسون) آيسون من كل
خير (وهو الـى اسـا)
خلق (لكم السمع) بمعنى
الاسماع (والا بصـار
والافتدة) القلوب (قليلا
ما) تاكيد للقليلة (تشكرون
وهو الذى ذراكم) خلقكم (فى

القرآن وغيره فهو أعم من الحق الاول ولذا أظهر في مقام الاضمار وأشار بقوله واكثرهم الى أن الاقل لم يدم على كراهة الحق بل رجع عن كفره وآمن (قوله عادة) المناسب أن يقول عقلا لان وجود الشريك يقتضى بفساد العالم عقلا لا عادة (قوله بل أتياهم بذكرهم) اضرب انتقالي والمعنى كيف يكرهون الحق مع أن القرآن أتاهم بتشرية فهم وتعظيمهم فاللائق بهم الا تقيا دله وتعظيمه والعامية على قصر أتيناهم وقرئ بالمد بمعنى أعطينا وحينئذ قالباء اما زائدة وذ كرم مفعول ثان أو المفعول محذوف وقرئ بالقصر مع تاء المتكلم أو تاء المخاطب وقوله بذ كرم هكذا قرأ العامة وقرئ شذوذ بذ كراهم بالف التانيث وتذكروهم بنون العظمة (قوله أم تسألهم خراجا) راجع لقوله أم يقولون به جنة وما بينهما اعتراض (قوله خراج ربك خير) تعليل لنفي السؤال المستفاد من الانكار (قوله أجره ونوابه) أى فى الآخرة وقوله ورزقه أى فى الدنيا فهذه الامور كالخراج من حيث ان الله تفضل بها لعبيده فلا يتركها أبدا (قوله وفى قراءة خراج فى الموضعين الخ) أى فالقراآت الثلاث سبعيات لكن الاولى أبغ من حيث انه غير فى حق الله بالخراج المفيد للتكرار وفى حق العبيد بالخروج المفيد لعدم التكرار والمماثلة فى القراءة بين الباقيتين للمشاكلة (قوله وأجر) بالقصر من باب ضرب ونصر وبالمد أى أناب (قوله عن الصراط) متعلق بنا كبون (قوله عادلون) أى زائفون ومنحرفون (قوله ولورحمناهم الخ) قال الاشياخ الاظهر ان هذه الآية واللتين بعدها الى مبلسون مديات وسبب ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جرد الى المدينة دعا على أهل مكة بقوله اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنينا كسنين يوسف فمحقطوا حتى اكلوا العاهز وهو بعين مكسورة ولا مساكنة وهاء وزاى معجمة شئ كانوا يتخذونه من الدم ووبر الا بل فى سنى الجحاة فجاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقال أشدك الله والرحم ألت تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فنزلت الآية (قوله للجوا) اللجاج التامى والاستمرار على العناد فى تعاطى الفعل المنهى عنه (قوله ولقد أخذناهم بالعذاب) تا كيد لما قبله (قوله فما استكانوا) أصله استكونوا فقلت حركة الواو الى ما قبلها فتحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلت الفاء والمعنى لم يحصل منهم تواضع ورجوع الى الله فى الماضى ولم يحصل منهم التجاء الى الله فى المستقبل (قوله ابتداءية) أى تبتدأ بعدها الجمل (قوله اذا فتحنا عليهم) اذا شرطية واذا الثانية رابطة للجواب قائمة مقام الفاء (قوله آيسون) أى فالأبلاس الياس ومنه ابليس لياسه من رحمة الله (قوله وهو الذى اسالكم الخ) خطاب للخلق عموما مقصده تذكير النعم للمؤمنين والنوبيخ للكافرين حيث لم يصرفوا النعم فى مصارفها لان السمع خلق ليسمع به ما يرشد والبصر ليشاهده الايات الدالة على كمال اوصاف الله والقلوب بمعنى العقول ليتأمل بها فى مصنوعات الله فمن لم يصرف تلك النعم فى مصارفها فهو بمنزلة عادمها قال تعالى فما أغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شئ واورد السمع وجميع الابصار تفننا (قوله تا كيد للقلة) أى لبط ما تا كيد للقلة المستفادة من التنكير والمضى شكرا قليلا وهو كناية عن عدمه (قوله تبمثنون) أى تحيون بعد الموت (قوله وله اختلاف الليل والنهار) أى خلقا وايجادا (قوله بالسواد والبياض) لف وشر مرتب (قوله أفلا تعقلون) الهدى داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه أى اغفتم فلا تعقلون ان القادر على انشاء الخلق قادر على اعادة الموت (قوله بل قالوا) أى كفار مكة (قوله مثل ما قال الاولون) أى من

الارض واليه تحشرون) تبعثون (وهو الذي يحيي) ينفخ الروح في المصغرة (ويميت وله اختلاف الليل والنهار) بالاسود والابيض والزيادة والنقصان (أفلا تعقلون) صمدته تعالى فتعبرون (بل قالوا مثل ما قال الاولون قالوا) اى الاولون (أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون)

لا وفي الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال الف بينهما على الوجهين (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) أي البعث بعد الموت (من قبل ان) ما (هذا الاساطير) (١٠٢) أكاذيب (الاولين) كالأضاحيك والأعاجيب جمع أسطورة بالضم (قل) لهم (لأن

الأرض ومن فيها) من الخلق (ان كنتم تعلمون) خالقها ومالكها (سيقولون لله قل) لهم (ان لا تذكرن) بادغام التاء الثانية في الذال تتعظون فتعلمون ان القادر على الخلق ابتداء قادر على الاحياء بعد الموت (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم) الكرسي (سيقولون الله قل افلا تتقون) تحذرون عبادة غيره (قل من بيده ملكوت) ملك (كل شيء) والتاء المبالغة (وهو يحير ولا يجار عليه) يحمي ولا يحمي عليه (ان كنتم تعلمون سيقولون الله) وفي قراءة لله بلام الجحر في الموضعين نظرا الى ان المعنى من له ما ذكر (قل فاني تسبحون) تحذرون وتصرفون عن الحق عبادة الله وحده أي كيف تخيل لكم أنه باطل (بل أتيناكم بالحق) بالصدق (وانهم لكاذبون) في نفسه وهو (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الاذا) أي لو كان معه اله لذهب كل اله بما خلق (أي انفرده به ومنع الآخر من الاستيلاء

قوم نوح وهو دوصالح وغيرهم (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله وإدخال الف بينهما) أي وترك الإدخال فالقراآت اربع سبعيات في الثاني وثلاث في الاول بترك الإدخال بين المحققين (قوله لقد وعدنا) وعد فعل ماض مبني للمجهول ونائب الفاعل هو الضمير المتصل ونحن توكيده وآباؤنا معطوف على الضمير المتصل فهو نائب فاعل أيضا وقوله هذا مفعول ثان لوعدونا نائب الفاعل مفعول اول والاصل وعدنا الآن مجد بالبعث ووعد غيره آباءنا من قبلنا به وقدم المرفوع الذي هو نائب الفاعل هنا وعكس في النمل تفننا وإشارة الى انه يجوز الامران (قوله قل لهم) أي لاهل مكة المنكرين للبعث (قوله من الخلق) أي المخلوقات عقلاء وغيرهم (قوله ان كنتم تعلمون) شرط حذف جوابه والتقدير فاخبروني بخالقهما (قوله سيقولون الله) اخبار من الله بما يقع منهم في الجواب قبل وقوعه (قوله بادغام التاء) أي بمد قلبها ادالا فتدالا وتسكينها (قوله الكرسي) المناسب لبقائه على ظاهره فان العرش على التحقيق غير الكرسي (قوله والتاء للمبالغة) أي وكذا الواو فهما زائدتان كزيادتهما في الرحمة والرهبة والرحمة (قوله يحمي ولا يحمي عليه) الاول بفتح الياء كيرى والثاني بضمها والمعنى يمنع ويحفظ من اراد حفظه ولا يمنع منه احد ولا ينصر من اراد خذلانه قال تعالى ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده (قوله وفي قراءة لله بلام الجر) أي وهو معظم السبعة (قوله في الموضعين) أي الاخيرين واما جواب السؤال الاول فهو باللام باتفاق السبعة ولم يقرأ بدونها احد (قوله نظر الى ان المعنى) أي فلام الجر مقدرة في السؤال فظهرت في الجواب نظر للمعنى واما على قراءة اسقاطها فباعتبار مراعاة لفظ السؤال لانه لا فرق بين قوله من رب السموات وبين من السموات كقولك من رب هذه الدار فيقال زيد وان شئت قلت لزيد لان السؤال لا فرق فيه بين أن يقال لمن هذه الدار أو من ربها (قوله قل فاني) أي فكيف تسبحون (قوله عبادة الله) بدل من الحق فهو بالجر (قوله أي فكيف تخيل لكم) اشار بذلك الى ان المراد بالسحر التخيل والوهم لا حقيقة (قوله في نفسه) أي الحق (قوله من ولد) من زائدة في المفعول وقوله من اله من زائدة في اسم كان (قوله أي لو كان معه اله) اشار بذلك الى ان قوله اذهب جواب لشرط محذوف وهو لو الامتناعية علم من قوله وما كان معه من اله وتقدم تحقيق الكلام في هذا البرهان في الانبياء (قوله كفعل ملوك الدنيا) كلامه يقتضي ان هذا امر عادي لا الزام قطعي وهو خلاف التحقيق بل التحقيق انه دليل عقلي قطعي (قوله عالم الغيب والشهادة) هذا دليل آخر على الوحدة اية كانه قال الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمها غيره ليس به (قوله بالجر صفة) أي للفظ الجلالة او بدل منه وقوله والرفع خبر هو مقدر أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله فتعالى عما يشركون) عطف على معنى ما تقدم كانه قال علم الغيب فتعالى (قوله قل رب اعط) هذا أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بكيفية دعاء يتخلص به من عذابهم وهو محجاب لاراد الله ما أمره بدعاء الاستجاب له (قوله اما تراني) ان شرطية ومازائدة وتريني فعل الشرط والنون للوقاية والياء مفعول اول وما مفعول ثان ويوعدون صلة ما ورب تاكيد للاول وقوله فلا تجعلني الخ جواب الشرط (قوله بالقتل يدر) أي وهو

عليه (ولما بعضهم على بعض) مغالبة كفعل ملوك الدنيا (سبحان الله) تنزيهه (عما يصفونه) به بما ذكر (عالم الغيب الذي والشهادة) ما غاب وما شوه بالجر صفة والرفع خبر هو مقدر (فتعالى) تعظما (عما يشركون) معه (قل رب اما) فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة (تريني ما يوعدون) من العذاب هو صادق بالقتل يدر (رب فلا تجعلني في القوم الظالمين)

فأهلك بهم (وانا على أن نريك ما نعدهم لقادرون ادفع بالتى هى أحسن) أى الخصلة (١٠٣) من الصفح والأعراض عنهم

(السيئة) أذا هم أياك وهذا قبل الأمر بالقتال (نحن أعلم بما يصفون) أى يكذبون ويقولون فتجازيهم عليه (وقل رب أعوذ) أعظم (بك من همزات الشياطين) نزغاتهم بما يوسوسون به (وأعوذ بك رب أن يحضرون) فى أمورى لأنهم إنما يحضرون بسوء (حتى) ابتدائية (إذا جاء أحدهم الموت) ورأى مقعده من النار ومقعده من الجنة لو آمن (قال رب ارجعون) الجمع للتعظيم (اعلى أعمل صالحا) بأن أشهد أن لا إله الا الله يكون (فيما تركت) ضيعت من عمرى أى فى مقابلته قال تعالى (كلا) أى لا رجوع (انها) أى رب ارجعون (كلمة هو قائلها) أى ولا فائدة فيها (ومن ورائهم) أمامهم (برزخ) حاجز يصدهم عن الرجوع (اليوم يبعثون) ولا رجوع بعده (فاذا نفخ فى الصور) القرن النفخة الاولى أو الثانية (فلا أنساب بينهم يومئذ) يتفاضلون بها (ولا يتساءلون) عنها خلاف حالهم فى الدنيا لما يشغلهم

الذى رآه بالقل (قوله فأهلك بهم) أى لأن شؤم الظالم قد يسم غيرهم ان قلت ان رسول الله معصوم من جعله مع القوم الظالمين فكيف أمره الله بهذا الدعاء أجيب بأنه أمر بذلك اظهار العبودية وتواضعا له به وتعظيما لاجره وليكون فى جميع الاوقات ذا كرا لله تعالى (قوله وانا على أن نريك الخ) ان حرف توكيد ونصب وانا اسمها والجار والمجرور متعلق بقادرون وما واقعة على العذاب وقادرون خبر ان واللام للابتداء زحلقت للخبر والمعنى وانا لقادرون على أن نريك العذاب الذى نعدهم به (قوله أى الخصلة الخ) أشار بذلك الى ان التى صفة لموصوف محذوف وقوله من الصفح الخ بيان للخصلة التى هى أحسن (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أى فهو منسوخ ويحتمل أن المعنى ادفع بالتى هى أحسن ولو فى حال القتال كان الله يقول له اذا قدرت عليهم فاصفح عنهم ولا تعاملهم بما كانوا يعاملونك به وحينئذ فتكون الآية محكمة وقد حصل منه هذا الأمر عند فتح مكة (قوله وقل رب) أى فى كل وقت لأن العصمة والحفظ من الشيطان أمرها عظيم جدا وهو وان كان معصوما فالقصد تعليم أمته واظهار الالتماء له (قوله من همزات الشياطين) جمع همزة وهى النخسة (قوله نزغاتهم) أى افساد انهم والمعنى أن تحصن بك من وساوس الشيطان (قوله وأعوذ بك رب) كردد ذلك المعنى لاعتناء بهذه الاستعاذة (قوله ابتدائية) أى تبتدأ بعدها الجمل إشارة الى ان هذا الكلام منقطع عما قبله قصده وصف حال الكافر بعد موته (قوله الجمع للتعظيم) جواب عما يقال لم يقل رب ارجعنى بالافراد مع ان المخاطب واحد وأجيب أيضا بان الواو لتسكىر بالطلب كأنه قال ارجعن ارجعن ارجعن ارجعن باعتبار الملائكة الذين يقبضون روحه كأنه استغاث بالله أولا ثم رجع الى طلب الرجوع الى الدنيا من الملائكة (قوله يكون فيما تركت) أى بدلا عنه (قوله أى لا رجوع) أشار بذلك الى ان كلاهما معناها النفى ومع ذلك فيها معنى الردع والرجوع (قوله أى رب ارجعون) أى وما بعدها (قوله ومن ورائهم) الجمع باعتبار معنى أحد (قوله برزخ) هو المدة التى من حين الموت الى البعث والمعنى ان بينهم وبين الرجوع سحابة ما نعام من الرجوع وهو الموت اذا علمت ذلك فالاموات لا تعود أجسامهم فى الدنيا بارواحهم كما كانوا أبدأوا وما يبعثون يوم القيامة لا فرق بين الانبياء وغيرهم وما ورد عن بعض الصالحين من انهم يحتممون بالنبي صلى الله عليه وسلم بقطة فالمراد ان روحه الشريفة تشككت بصورة جسده الشريف وكذا يقال فى الاولياء والشهداء لأن أرواح المطيعين مطلقة غير محبوسة وأما الكفار فارواحهم محبوسة لا تسمى فى الملكوت (قوله ولا رجوع بعده) أى يوم البعث (قوله النفخة الاولى) هو قول ابن عباس وقوله او الثانية هو قول ابن مسعود (قوله يتفاضلون بها) جواب عما يقال ان الانساب ثابتة بينهم لا يصح فيها فاجاب بان معنى لا أنساب بينهم لا يتفاضلون بانسابهم وأجيب أيضا بان معنى لا أنساب بينهم لا أنساب تنفعهم لزال التراحم والتعاطف من شدة الحسرة والدهشة (قوله خلاف حالهم فى الدنيا) أى لانهم كانوا يستلون عن بعضهم فى الدنيا (قوله لما يشغلهم) علة لقوله ولا يتساءلون ودفع بذلك ما يقال كيف الجمع بين هذه الآية وآية وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فجمع المفسر بان القيامة مواطن مختلفة وهذا مبنى على ان المراد النفخة الثانية واما على أن المراد النفخة الاولى فوجه الجمع ان نفى السؤال إنما هو عند النفخة الاولى لموتهم حينئذ وثباته إنما هو بعد النفخة الثانية (قوله موازينه) الجمع اما للتعظيم أو باعتبار الموزون (قوله بالحسنات) الباء سببية أى بسبب ثقل الحسنات (قوله بالسيئات) أى بسبب ثقل السيئات والمعنى فمن رحمت حسناته فأولئك هم المفلحون ومن رحمت سيئاته فأولئك الذين خسروا (قوله فهم فى جهنم) أشار المفسر

من عظم الأمر عن ذلك فى بعض مواطن القيامة وفى بعضها يفيقون وفى آية فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون (فمن ثقلت موازينه) بالحسنات (فأولئك هم المفلحون) الفائزون (ومن خفت موازينه) بالسيئات (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) فهم (فى جهنم خالدون)

تلفح وجوههم النار) تحرقها (وهم فيها كالحون) شممت شفاههم العليا والسفلى عن اسنانهم ويقال لهم (الم تكن آياتي) من القرآن (تتلى عليكم) تخوفون بها (فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) وفي قراءة شقاوتنا بفتح اوله والفاء وهما مصدران بمعنى (وكنا قومًا ضالين) عن الهداية (ربنا اخرجنا منها فان (١٠٤) عدنا) الى المخالفة (فانا ظالمون قال) لهم بلسان مالك بعد قدر الدنيا مرتين (اخسئوا فيها)

ابعدوا في النار اذلاء
(ولا تكلمون) في رفع
العذاب عنكم فينقطع
رجاؤهم (انه كان فريق من
عبادى) هم المهاجرون
(يقولون ربنا آمانا فاغفر لنا
وارحمتنا وانت خير الراحمين
فاتخذتموهم سخريا) بضم
السين وكسر هاء مصدر بمعنى
الهزء منهم بلال وصهيب
وعمار وسلمان (حتى
انسوكم ذكرى) فتركتموه
لا تشغلواكم بالاستمراء بهم
فهم سبب الانساء فنسب
اليهم (وكنتم منهم تضحكون
انى جزيتهم اليوم) النعيم
المقيم (بما صبروا) على
استمراءكم بهم واذا كم
ايام (انهم) بكسر الهمزة
(هم الفائزون) بمطوبهم
استثناف وفتحها مفعول
ثان لجزيتهم (قال) تعالى لهم
بلسان مالك وفي قراءة قل
(كم ابستم في الارض) في
الدنيا وفي قبوركم (عدد
سنين) تميز (فلو ابستم يوما
او بعض يوم) شكوا في
ذلك واستقصوه لعظم
ما هم فيه من العذاب (فاسئل
العادين) اى الملائكة
المحصين اعمال الخلق (قال)
تعالى بلسان مالك وفي

الى ان قوله في جهنم خير لمحذوف (قوله تلفح وجوههم) التلفح الاصابة بشدة (قوله شممت شفاههم
الخ) اى فالكايح تشمر الشفة العليا واسترخاء السفلى لما ورد انه تنقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط راسه
وتسترخى السفلى حتى تبلغ سرتة (قوله تتلى عليكم) اى في الدنيا (قوله وفي قراءة) وهى سبعة ايضا (قوله
وهما مصدران بمعنى) اى وهو سوء العاقبة (قوله بعد قدر الدنيا مرتين) اى وقدرها قيل سبعة آلاف
سنة بعدد الكواكب السيارة وقيل اثنا عشر الف سنة بعدد البروج وقيل ثلثمائة الف سنة وستون سنة
بعدد ايام السنة (قوله اخسئوا فيها) اى اسكتوا وسكوت هو ان وذل (قوله فينقطع رجاءهم) اى وهذا
آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الزفير والشهيق والنباح كنباح الكلاب (قوله انه كان فريق
تعليل لما قبله (قوله بضم السين وكسر هاء) اى فهم افراء تان سبعة تان (قوله وسلمان) المناسب ان يقول بدله
وخباب لان سلمان ليس من المهاجرين (قوله فنسب اليهم) اى وحقه ان ينسب الى الاستمراء (قوله
وكنتم منهم تضحكون) اى وذلك غاية الاستمراء (قوله بكسر الهمزة وفتحها) اى فهم اقراء تان
سبعيتان (قوله بلسان مالك) دفع بذلك ما يقال ان قوله قال يقتضى ان الله يكلمهم مع انه قال في آية اخرى
ولا يكلمهم الله فاجاب بان المكلم لهم الملك عن الله (قوله وفي قراءة قل) اى وهى سبعة ايضا والحاصل ان
هنا وفيما ياتي في قوله قال ان لبستم ثلاث قرات سبعيات الامر فيهما والماضى فيهما والامر في الاول
والماضى في الثانى (قوله كم لبستم) كم في محل نصب على الظرفية الزمانية وقوله عدد سنين هو مميزات المعنى
لبستم كم عددا من السنين والقصد من هذا السؤال التوبيخ والتبكيت عليهم لانهم كانوا يعتقدون بقاءهم
في الدنيا ويعولون على اللبث فيها وينكرون البعث فلما ادخلوا النار وايقنوا دوامها وخلودهم فيها سألهم
عن لبستم في الدنيا زيادة في تحسرهم على ما كانوا يعتقدونه حيث ظهر خلافه (قوله فاسئل العادين)
بالتشديد جمع عادم العدد وهذا من جملة كلامهم لانه غشيم من الهول والعذاب ما يشغلهم عن ضبط
ذلك واحصائه (قوله قال تعالى) اى تقرىما وتوبيخا وتصديقا لهم (قوله لو انكم) لو هنا امتناعية ومفعول
العلم محذوف قدره المفسر بقوله مقدار لبستم وجواب لو محذوف ايضا قدره المفسر بقوله كان قليلا اى في
علمكم والمعنى لو انكم كنتم تعملون مقدار لبستم من الطول لعلمتم قلة لبستم في الدنيا (قوله اخسئتم) الهمزة
داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اجهلتم فحسبتم وحسب بمعنى ظن والاستفهام للتوبيخ
والانكار (قوله عبثا) اما حال مؤول باسم الفاعل اى عابثين او مفعول لا جله والعبث اللعب وكل ما ليس
فيه غرض صحيح فقوله لا لحكمة تفسير للعبث (قوله وانكم اليها لا ترجعون) عطف على انما خلقناكم فيكون
حسب مسطرا عليه (قوله ما لى بناء للفاعل والمفعول) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله لا) قدره جوابا
للاستفهام (قوله بل لتعبدكم) اى لتعبدكم (قوله على ذلك) اى على امثال التعب المذكور (قوله الا
ليعبدون) اى حكمة خلقى لهم كونهم يمشون وامرى ويحتملون نواهي (قوله فتعالى الله) اى تنزه
(قوله الملك الحق) اى الذى يحق له التصرف في ملكه بالايحاد والاعدام والثواب
والعقاب وغير ذلك فكل ما سواه مقهور وهو القاهر فوق عباده (قوله الكريم)
بالجر صفة للعرش لان كل بركة ورحمة وخير نازلة منه وقرى شدوذا بالرفع على انه نعت مقطوع الممدح

قراءة ايضا قل (ان) اى ما (لبستم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون) مقدار لبستم من الطول كان قليلا بالنسبة الى لبستم في النار
(افحسبتم انما خلقناكم عبثا) لا لحكمة (وانكم اليها لا ترجعون) بالبناء للفاعل وللمفعول لا بل لتعبدكم بالامر والنهي وترجعوا اليها ونجazy
على ذلك وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (فتعالى الله) عن العبث وغيره مما لا يليق به (الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم)

الكرسي هو السرير الحسن

(ومن يدع مع الله لها آخر لا برهان له به) صفة كاشفة لا مفهوم لها (فانما حسابه) جزاؤه (عند به انه لا يفلح الكافرون) لا يسعدون (وقل رب اغفر وارحم) المؤمنين في الرحمة زيادة على المغفرة (وانت خير الراحمين) افضل رحمة ﴿سورة النور مدنية وهي ثلث اواربع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ هذه (سورة انزلناها وفرضناها) مخففا ومشددا لكثرة المقروض فيها (وانزلنا فيها آيات بينات) واضحة الدلالات (لعلكم تذكرون) بادغام التاء الثانية في الدال تعظون (الزانية والزاني) اي غير المحصنين لرجعهما بالسنة وال فيما ذكر موصولة وهو مبتدأ واشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره وهو (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) اي ضربا يقال جلده ضرب جلده ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام والرقيق على النصف مما ذكر (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) اي حكمه بان تتركوا شيئا من حدهما (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) اي يوم البعث في هذا تحريض على ما قبل الشرط وهو جوابه اودال على جوابه

(قوله الكرسي) تقدم ان المناسب ابقاءه على ظاهره (قوله هو السرير الحسن) هكذا في بعض النسخ وفي بعضها اسقاطها (قوله صفة كاشفة) اي بيان للواقع لان كل من ادعى مع الله لها آخر لا يكون لا برهان له به (قوله فانما حسابه عند به) هو جواب الشرط (قوله انه لا يفلح الكافرون) الجمهور على كسر ان استثناء فافيه معنى العلة وقرئ شذوذا بالفتح على انه خبر حسابه والاصل حسابه انه لا يفلح هو فوضع الظاهر موضع المضمرة تسجيلا عليهم (قوله في الرحمة زيادة على المغفرة) اي فذكر الرحمة بعد المغفرة تحلية بعد تخلية ففي الغفران محو السيئات وفي الرحمة رفع الدرجات (قوله افضل رحمة) بالنصب على التمييز

﴿سورة النور﴾

سميت بذلك لذكر النور فيها وفي هذه السورة ذكر أحكام العفاف والستر وغيرها من الأحكام الدينية المفصلة ولذلك كتب عمر رضي الله عنه الى الكوفة علموا نساءكم سورة النور وقالت عائشة رضي الله عنها لا تنزلوا النساء في الغرف ولا تعلموهن الكتاب وعلموهن سورة النور والغزل (قوله هذه سورة) اشار المفسر الى ان سورة خبر محذوف قدره بقوله هذه والاشارة لما في علم الله لكونها في حكم الحاضر المشاهد ويصح ان تكون سورة مبتدأ وجملة انزلناها صفة لها والخبر قوله الزانية والزاني والمعنى في السورة المنزلة والمفروضة كذا وكذا والخبر محذوف والتقدير فيما يتلى عليكم وهذا على قراءة الرفع وهي لعامة القراء وقرئ سورة بالنصب بفعل مضمرة يفسرها انزلنا فهم من باب الاشتغال او على الاغراء اي دوك سورة (قوله وفرضناها) اي اوجبنا ما فيها من الاحكام ايجابا قطعيا (قوله مخففا ومشددا) اي فهم اقراء تان سببهما (قوله وانزلنا فيها) كرر الانزال لكمال الاعتماد بشانها (قوله آيات بينات) اي دلائل على وحدانية الله تعالى وقد ذكر في اول هذه السورة انواع من الاحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله وفرضناها اشارة الى الاحكام وقوله وانزلنا فيها آيات بينات اشارة الى الادلة (قوله بادغام التاء الثانية) اي بعد قابها دالا فذالا اي وتسكينها اي فهم اقراء تان سبعيتان وبقيت ثلاثة سبعة ايضا وهي حذف احدى التاءين (قوله الزانية والزاني) مبتدأ والخبر محذوف تقديره فيما يتلى عليكم اوجلة فاجلدوا ودخلت الفاء لشبه المبتدأ بالشرط وعليه درج المفسر وقدمت المرأة في حد الزنا واخرت في آية حد السرقة لان شهوة الزنا في المرأة اقوى واكثر والسرقة ناشئة من الجسارة والقوة وهي في الرجل اقوى واكثر (قوله لرجعهما بالسنة) اشار بذلك الى ان الزانية والزاني له ظعام يشمل المحصن وغيره فالسنة اخرجت المحصن وبينت ان حد الرجل فصار الكلام في غيره (قوله فاجلدوا كل واحد منهما مائة) اي بسوط لين له رأس واحدة ويجرد الرجل من ثيابه والمرأة مما يقبها ألم الضرب وتوضع في قفة فيها اتراب للستر (قوله والرقيق على النصف مما ذكر) اي الخلد والتغريب وهذا مذهب الشافعي وقال مالك لا يغرب الا الذكر والحر والمرأة والرقيق لا يغربان (قوله ولا تأخذكم بهما رأفة) اي مراعاة للفظ وقرئ شذوذا بالياء التتمية (قوله رأفة) بسكون الهمزة وفتحها قراءتان سبعيتان وقرئ بالمد بوزن سحابة والرأفة اشد الرحمة ويقال رؤف بالضم والفتح والكسر ككم وقطع وطرب (قوله بان تتركوا شيئا من حدهما) اي لان اقامة الحدود فيها رضا الله لما ورد اقامة حد الله تعالى في الارض خير من ان تمطروا ريعين صباحا (قوله في هذا) اي قوله ان كنتم تؤمنون بالله (قوله تحريض) اي حث على ما قبل الشرط وهو قوله ولا تأخذكم بهما رأفة فالواجب الغضب لله واستيفاء الحدود اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قال لو سرقت فاطمة بذت مجد لقطعت يدها (قوله وهو جوابه) اي كما هو رأي الكوفيين وقوله اودال اي كما هو رأي البصريين

(وليشهد عذابهما) أي الجلد (١٠٦) (طائفة من المؤمنين) قيل ثلاثة وقيل أربعة عدد شهود الزنا (الزاني لا ينكح) يتزوج (الزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك)

زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك أي المناسب لكل منهما ماذكر (وحرّم ذلك) أي نكاح الزواني (على المؤمنين) الاختيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين ان يتزوجوا بنات المشركين وهن موسرات لينفقن عليهم فقليل التحريم خاص بهم وقيل عام ونسخ بقوله تعالى وانكحوا الايامي منكم (والذين يرمون المحصنات) العفيفات بالزنا (ثم لم ياتوا بأربعة شهداء) على زناهن برؤيتهم (فاجلدوهم) أي كل واحد منهم (ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة) في شيء (أبدوا وأولئك هم الفاسقون) لا تيانهم كبيرة (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا) عملهم (فان الله غفور) لهم قد فهم (رحيم) بهم بالهامهم التوبة فيها ينتهي فسقهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة (والذين يرمون أزواجهم) بالزنا (ولم يكن لهم شهداء) عليه (الا أنفسهم) وقع ذلك لجماعة من الصحابة (فشهادة أحدهم) مبتدأ (أربع شهادات) نصب على المصدر (بالله انه لمن الصادقين) فيأمرى به زوجته من الزنا (والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين)

(قوله) وليشهد عذابهما طائفة (الامر للندب والطائفة الفرقة التي يمكن ان تكون حلقة) (قوله) قيل ثلاثة (الخ) القولان للشافعي وعند مالك اقل ذلك أربعة (قوله) أي المناسب لكل منهما ماذكر (أي فهذا زجر لمن يريد نكاح الزانية والمعنى ان الزاني يرغب في نكاح الزانية او المشركة والزانية ترغب في نكاح الزاني او المشرك) (قوله) وحرّم ذلك على المؤمنين (أي لما فيه من الفساد كالطعن في النسب والتعرض للتهم والتشبه بالفاسق فالواجب التزوج بالعفيفات لما في الحديث تخيروا لنطفكم فان العرق دساس) (قوله) نزل ذلك (أي الآية) وحينئذ لم يطابق اسباب النزول هو الجملة الثانية وانما ذكر الاولى زيادة في التنفير (قوله) وهن موسرات (أي غنيات) (قوله) خاص بهم (أي ولم ينسخ الى الآن) (قوله) وانكحوا (الايامي) جمع ايم وهي من ليس لها زوج بكر او ثيبا ومن ليس له زوجة وهو يشمل الزاني والزانية وغيرهما فغاية الامر ان نكاح الفاسق والفاسقة مكروه (قوله) والذين يرمون المحصنات (تقدم ان الزاني والزانية اما ان يرجعا ان كانا محصنين او يجلدان لم يكونا كذلك فبين ان الزاني أمره عظيم شديد لا بد وان يثبت اما باقرار او بأربعة عدول فان انتفى واحد من ذلك حد المدعى فبين هذه الآية وما قبلها شدة مناسبة وقوله الذين مبتدوا يرمون صلاته والخبر ثلاث جمل الاولى فاجلدوهم الثانية قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدأ الثالثة قوله وأولئك هم الفاسقون ومعنى يرمون المحصنات يتهمونهن فشبه الاتهام بالرمي بجامع التادية للهلاك في كل لانه ان ثبت ذلك الامر فقد هلك المرمي وان لم يثبت فقد هلك الراعي وقوله المحصنات لا مفهوم له بل وكذا المحصنون وانما خصهن بالذكر لان الشأن قوة شهوة النساء (قوله) العفيفات (تفسير للمحصنات باعتبار اللغة لان الاحصان كما يطلق على العفة يطلق على الزوج وعلى الحرية ومفهوم قوله العفيفات انه اذا رمى غير عفيف لا يحد ويشترط زيادة على العفة ان يكون المرمي بتأني منه الزنا او اللواط بان يكون ذا آلة فان رمى مجمو باعزر ولا يحسوان يكون حراما مسلما مكلفا فان انتفى شرط منها لم يحد القاذف الا رمى الصبي باللواط به او الصبية الميطيقين فمن ذلك عند الشافعي بعزر (قوله) بالزنا (أي او اللواط في آدمي مطبق او جني تشكك با آدمي) (قوله) بأربعة شهداء (أي عدول وقوله) برؤيتهم متعلق بشهداء أي يشهدون بانهم رأوا الذي كرفى الفرج ولا بد ان يتحدوا في الرؤية والاداء فان اختلفوا ولو في أي صفة حدا للجميع (قوله) أبدأ أي مادام وامصرين على عدم التوبة بدليل الاستثناء وعلى هذا درج مالك والشافعي وقال أبو حنيفة لا تقبل شهادتهم ولو تابوا (قوله) الا الذين تابوا استثناء متصل لان المستثنى منه الذين يرمون والتائبون من جملتهم (قوله) من بعد ذلك (أي القذف) (قوله) فيها ينتهي فسقهم) هذا مبني على رجوع الاستثناء للجماعتين الاخيرتين وهو مذهب مالك والشافعي فعندهما ان التائب تقبل شهادته ويحول عنه اسم الفسق (قوله) وقيل لا تقبل) هذا مذهب أبي حنيفة واتفق الجميع على ان القاذف يجلد وان تاب فليس الاستثناء راجعا الى الجملة الاولى (قوله) أزواجهم) جمع زوج بمعنى الزوجة وحذف التاء افصح من اثباتها الا في الموارد (قوله) ولم يكن لهم شهداء) مفهومه لو كان له بينة فلا عان بينهم ما عند مالك وقال الشافعي له ترك البينة ويلاعن وأجاب عن الآية بانها خرجت على سبب النزول فانه لم يكن لهم بينة (قوله) الا أنفسهم) بالرفع بدل من شهداء (قوله) وقع ذلك (أي قذف الزوجة بالزنا) (قوله) لجماعة من الصحابة) أي وهم هلال بن أمية وعويمر العجلاني وعاصم بن عدي (قوله) نصب على المصدر (أي والعامل شهادة وفي قراءة سبعية أيضا بالرفع خبر المبتدأ) (قوله) من الزنا (أي او نفى الحمل لان اللعان كما يكون في رؤية الزنا يكون في نفى الحمل) (قوله) والخامسة ان لعنة الله الخ) بالرفع لا غير باتفاق السبعة وقوله ان تشهد

في ذلك وخبر المبتدأ تدفع عنه حد القذف (ويدراً) يدفع (عنها المذاب أي حد الزنا الذي ثبت بشهادته) (ان تشهد اربع) شهادات بالله انه لمن الكاذبين) فيأرمها به من الزنا (والخامسة ان غضب الله عليهم ان كان من (١٠٧) الصادقين) في ذلك (ولولا فضل الله عليكم

ورحمته) بالستر في ذلك (وان الله تواب) بقبوله التوبة في ذلك وغيره (حكيم) فيما حكم به في ذلك وغيره ليعين الحق في ذلك وعاجل بما يقوبه من يستحقها (ان الذين جاؤا بالافك) اسوأ الكذب على عائشة رضي الله عنها ام المؤمنين بقذفها (عصبة منكم) جماعة من المؤمنين قالت حسان بن ثابت وعبد الله بن ابي مسطح وحننة بنت جحش (لا تحسبوه) ايها المؤمنون غير العصبة (شر لكم بل هو خير لكم) يا جركم الله به ويظهر براءة عائشة ومن جاء بمعامنه وهو صفوان فانها قالت كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بعد ما نزل الحجاب ففرغ منها ورجع ودنا من المدينة وآذن بالرحيل ليلة فحشيت وقضيت شائي واقلت الى الرحل فاذا عقدي انقطع هو بكسر المهملة الفلادة فرجعت التمسه وحملوا هودجي هو ما يركب فيه على بعيري يحسبونني فيه وكانت النساء خفافاً انما ياكلن العلقسة هو بضم المهملة وسكون السلام من الطعام اي القليل ووجدت

أربع شهادات بالنصب لا غير باتفاق السبعة وقوله والخامسة ان غضب الله اطلع يجوز في السبعة رفعه ونصبه فتحصل أن الخامسة الاولى بالرفع لا غير وفي الثانية الوجهان ولفظ اربع الاول فيه الوجهان والثاني بالنصب لا غير وحكمة تخصيص الرجل باللعنة والمرأة بالغضب ان اللعن معناه الطرد والبعاد عن رحمة الله وفي لمانها ابعاد الزوجة والولد وفي لمانها اغضاب الرب والزوجة والاهل ان كانت كاذبة (قوله وخبر المبتدأ) أي الذي هو قوله فشهادة أحدهم (قوله في ذلك) أي فيأرمها به (قوله فائدة) يترتب على لمانها دفع الحد عنه وقطع نسب الولد منه واجاب الحد عليها وعلى لمانها دفع الحد عنها وتأييد تحريرها وفسخ نكاحها (قوله بالستر) متعلق بكل من فضل ورحمة (قوله ليعين الحق في ذلك) جواب لولا (قوله ان الذين جاؤا بالافك) اطلع شروع في ذكر الآيات المتعلقة بالافك وهي ثمانية عشر تنتهي بقوله أولئك ميرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ومناسبة هذه الآيات لما قبلها ان الله لما ذكر ما في الزنا من الشناعة والقبح وذكر ما يترتب على من رمى غيره به وذكر انه لا يليق باحد الامة فضلاً عن زوجة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ذكر ما يتعلق بذلك (قوله أسوأ الكذب) أي أقبحه وأخشه (قوله على عائشة) متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهي بنت ست سنين أو سبع ودخل عليها بالمدينة وهي بنت تسع وتوفي عنها وهي بنت ثمان عشرة سنة (قوله عصبة منكم) العصبة من العشرة الى الاربعين وان كان من عبتهم وذكرتهم أربعة فقط لانهم هم الرؤساء في هذا الامر (قوله من المؤمنين) أي ولو ظاهراً فان عبد الله بن أبي من كبار المنافقين (قوله قالت) أي عائشة في تعيين أهل الافك (قوله وحننة بنت جحش) هي زوجة طلحة بن عبيد الله (قوله لا تحسبوه شر لكم) مخاطب به النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعائشة وصفوان تسلياً لهم (قوله بل هو خير لكم) أي لظهور كرامتكم على الله وتعظيم شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيراً (قوله يا جركم الله به) أي بسبب الصبر عليه (قوله ومن جاء معها) أي يقود بها الراحلة (قوله وهو صفوان) أي السلمي ابن المعطل (قوله في غزوة) قبل هي غزوة بني المصطلق وكانت في السنة الرابعة وقيل في السادسة وسببها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني المصطلق يجتمعون لحربه وقائدهم الحرث بن ضرار أبو جويرية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع بذلك خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قد يد الى الساحل فاقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وأمكن رسوله من أنبائهم ونسائهم وأموالهم وردّها عليهم (قوله بعدما نزل الحجاب) أي وهي قوله تعالى واذا سالتموهن متاعاً فاسئلهن من وراء حجاب (قوله وأذن) بالمد والقصر أي اعلم (قوله وقضيت شائي) أي حاجتي كالقول مثلاً (قوله فاذا عقدي انقطع) أي وكان من جزع اظمار وهو الخرز الذي غالى القيمة وكان أصله لا مفا أعطته لها حين تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لا ختمها أسماء (قوله التمسه) أي اقتبس عليه (قوله جلست في المنزل الذي كنت فيه) أي وهذا من حسن عقلا وجوده رايها فان من الآداب ان الانسان اذا ضل عن رفقته وعلم انهم يفتشون عليه ان يجلس في المكان الذي فقدوه فيه ولا يثقل منه فربما رجعوا فلم يجدوه (قوله فنمت) أي وكانت كثيرة النوم لحداثة سننها (قوله وكان صفوان قد عرس) أي وكان صاحب ساقه رسول الله لشجاعته وكان اذا رحل الناس قام بصلي ثم اتبعهم فاسقط منهم شيء الاحمل حتى يأتي به اصحابه (قوله فسار منه) أي فادبج بالتشديد سار من آخر الليل واما ادبج سار من اوله

عقدي وجئت بعدما ساروا جلست في المنزل الذي كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدوني فيرجعون الى فقلبتني عيناى فنمت وكان صفوان قد عرس من وراء الجبش فادبج هماً بتشديد الراء والدا لاي نزل من آخر الليل للاستراحة فسار منه

(قوله في منزله) أي منزل الجيش الذي مكثت فيه عائشة (قوله ووطئ على يدها) أي الراحلة خوف أن تقوم (قوله موغرين) أي أتينا الجيش في وقت القيولة (قوله فهلك من هلك) أي تكلم بما كان سببا في هلاكه (قوله في) أي بسببي (قوله ابن أبي ابن سلول) نسب أولا لا بيه ثم لأمه (قوله انتهى قولها) هذا باعتبار ما اختصره والاخذ بشماله بقية كما في البخاري وهي فقد من المدينة فاشتكت بها شهرًا ولم يفيضون من قول أصحاب الأفك ويريني في وجهي أني لا أرى من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت أرى منه حين أمرض إنما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكم لا أشعر بشي من ذلك حتى نقيت بفتح فكسر أي برئت من مرضي فخرجت أنا وأم مسطح قبل المناصع متبرزًا لا يخرج إلا ليلا إلى ليل وذلك قبل أن تتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وأمرنا أمر العرب الأول في البرية أو في النزه فقبلت أنا وأم مسطح بنت رهم نمشي فثرت في مرطها هو بكسر الميم كساء من صوف فقلت تعس مسطح فقلت لها بدس ما قلت أنتسبين رجلا شهيد بدارا فقلت يا عنتاه أي قائلة المعرفة ألم تسمعي ما قالوا فاخبرني بقول أهل الأفك فازددت مرضا على مرضي فلما رجعت إلى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف تيكم فقلت أئسن لي إلى أبوي قالت وأنا حينئذ أريد أن استيقن الخبر من قبام ما فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنيت أبوي فقلت لا مي ما يتحدث به الناس قالت يا بني هوني على نفسك الشأن فوالله لما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها ولها ضرائر إلا أكثرن عليها فقلت سبحان الله ولقد تحدث الناس بهذا قالت فبت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرق لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم أصبحت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب واسامة بن زيد حين استلمت الوحي يستشيرهما في فراق أهله فلما أسامة فاشار إليه بالذي يعلم من نفسه بالودهم فقال أسامة هم أهلك يا رسول الله ولا نعم والله الأخير وأما علي بن أبي طالب فقال لم مضى الله عليك والنساء سواها كثير واسأل الجارية تصدق فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم برة فقال يا برة هل رأيت فيها شيئا يربسك فقلت برة لا والذي بعثك بالحق نبيًا إن رأيت منها امرأ أعصمه عليها هو بهمة مفتوحة ففني معجمة فصادم مهلة أي أعيبه وانكرها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن العجين فيأتي الداجن هو بدال مهلة ثم جيم ما يلب البيوت من الشاة والدجاج ونحو ذلك فيا كله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بنومه فاستعذر من عبد الله بن أبي ابن سلول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعذرني من رجل بلغني إذا في أهلي فوالله ما علمت في أهلي الأخير أو قد ذكر وأرجلا ما علمت عليه الأخير أو ما كان يدخل على أهلي إلا معي فقام سعد ابن معاذ وقال يا رسول الله أنا والله أعذر لك منه إن كان من الأوس ضربنا عنقه وإن كان من أخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام أسيد بن حضير فقال كذبت لعمر الله لنقتله فالك منافق تجادل عن المنافقين فثار الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فنزل فحضرهم حتى سكتوا وسكت وبكيت يومي لا يرق لي دمع ولا أكتحل بنوم فاصبح عندي أبوي وقد بكيت ليلتي ويوما حتى اظن أن البكاء فائق كبدي قالت فبينما هما جالسان عندي وأنا أبكي إذا ستاذنت امرأة من الأنصار فاذنت لها جلست تبكي معي فبينما نحن كذلك أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس ولم يجلس عندي من يوم قيل لي ما قيل قبلها وقد مكث شهرًا لا يوحى إليه في شأني شيء قالت قد شهدت ثم قال يا عائشة إنه قد بلغني أنك كذا وكذا فان كنت برئة فسيرك الله وإن كنت الممت بذنب فاستغفري الله وتوبى إليه فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمي

فاصبح في منزله فرأى سواد
انسان نائم أي شخصه
فعرني حين رأيته وكان يراني
قبل الحجاب فاستيقظت
باسترجاعه حين عرفني
أي قوله أنا لله وأما إليه
راجعون فحمرت وجهي
بجلابي أي غطيته بالملاءة
والله ما كلمني بكلمة ولا
سمعت منه كلمة غير
استرجاعه حين أناخ
راحلته ووطئ على يدها
فركبتها فانطلق يقودني
الراحلة حتى أتينا الجيش
بعد ما نزلوا موغرين في
نحر الظهيرة أي من أوغر
واقفين في مكان وعر من
شدة الحر فهلك من هلك
في وكان الذي تولى كبره
منهم عبد الله بن أبي ابن سلول
أه قولها رواه الشيخان

أى انقطع جريانه حتى ما احس منه بقطرة وقلت لاني أجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
والله ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لامي أجيب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيما قال قالت والله ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وانا جارية حديثة السن لا اقرأ
كثيرا من القرآن فقلت انى والله لقد علمت انكم سمعتم ما تحدث به الناس ووقر في انفسكم وصدقتم به
ولئن قلت لكم انى بر يثة والله يعلم انى لبر يثة لا تصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بامر الله يعلم
انى لبر يثة لتصدقننى والله ما أجدى ولكم مثالا الا ابا يوسف اذ قال فصبر جميل والله المستعان
على ما تصفون ثم تحولت فاضطجعت على فراشي وانا أرجوان يرى الله ولكن والله ما ظننت ان
ينزل فى شانى وحى ولا نا أحقر فى نفسى من ان يتكلم بالقرآن فى أمرى ولكن كنت أرجوان يرى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤى يا برئى الله بها فوالله ما رام ان يرح مجلسه ولا خرج احد من
اهل البيت حتى انزل عليه الوحى فاخذه ما كان ياخذ من البرحاء أو الشدة والكرب حتى انه لينحدر
منه مثل الجمان أى اللؤلؤ من العرق فى يرمشات فلما سرى أى كشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة احدى الله فقد براك الله فقالت أمة قومي
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت والله لا اقوم اليه ولا احمد الا الله فانزل الله عز وجل ان الذين جاؤا
بالافك عصابة منهم الآيات فلما انزل الله هذا فى براءتى قال ابو بكر الصديق وكان يتفق على مسطح بن
أثاة لقرا به منه والله لا انفق على مسطح بشي أبدا بعد ما قال فى عائشة فانزل الله عز وجل ولا ياتل
أولو الفضل منكم والسعة الآية الى قوله غفور رحيم فقال ابو بكر بلى والله انى لا حب ان يغفر الله لى
فرجع الى مسطح الذى كان يجرى عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسال ز يذب بذت جحش
عن أمرى فقال ياز يذب ما علمت ما رأيت فقالت يا رسول الله احبى سمى وبصرى والله ما علمت
عليها الا خيرا قالت وهى التى كانت تسامىنى فقصمها الله بالورع انتهى (قوله لكل امرى منهم)
أى من العصابة (قوله ما كتسب من الاثم) أى جزاء ما كتسب من الاثم فى الدنيا وهو لغير عبد الله بن
أبى قانهم قد حدوا حد الفذف وعمى حسان وشلت يده فى آخر عمره وعمى مسطح أيضا وفى الدنيا
والآخرة وهو لآبى فعذبه الله بنحزى الدنيا والخلود فى النار (قوله لولا اذ سمعتموه) لما بين سبحانه
وتعالى حال الخائضين فى الافك وانهم اكتبوا الاثم شرع فى تو بيخهم وزجرهم بتسعة زواجر الاول
هذا والثانى لولا جاؤا عليه الخ والثالث ولولا فضل الله الخ الرابع اذ تلقونه الخ الخامس ولولا اذ سمعتموه
الخ السادس يعظكم الله الخ السابع ان الذين يحبون الخ الثامن ولولا فضل الله عليكم الخ التاسع يا ايها
الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الى سميع عليم ولولا هاتللو بيخ لدخولها على الماضى لان لولا
لها ثلاثة أحوال اذ دخلت على ماض كان معناها التو بيخ واذا دخلت على مضارع كان معناها
التحضيض واذا دخلت على جملة اسمية كانت امتناعية وقد كررت هذا فى ست مواضع الاول
والثانى والرابع تو بيخية لاجواب لها والثالث والخامس والسادس شرطية ذ كرجوا بها فى الثالث
والسادس وحذف فى الخامس فتدبر واذا ظرف لظن والمضى كان ينبغى لكم بمجرد سماعه ان تحسنوا
الظن فى أم المؤمنين ولا تصروا على الامر القبيح بعد سماعه (قوله بانفسهم) أى بآباء جنسهم
فى الايمان والصحبة (قوله فيه التفات عن الخطاب) أى الى الغيبة اذ كان مقتضى الظاهر ظننتم
وحكمته التسجيل عليهم والمبالغة فى تو بيخهم (قوله لولا جاؤا عليه) أى الافك (قوله شاهدوه)
أى عاينوا الزنا (قوله فى حكمه) أى الشرعى لان مداره على الشهادة والامر الظاهر
وهذا جواب عما يقال انهم كاذبون عند الله مطلقا ولو أنوا بشهداء فاجاب بانهم كاذبون باعتبار حكم

قال تعالى (لكل امرى
منهم) أى عليه (ما كتسب
من الاثم) فى ذلك (والذى
تولى كبره منهم) أى تحمل
معظمه فبدأ بالخوض فيه
وأشاعه وهو عبد الله بن
أبى (له عذاب عظيم) هو
النار فى الآخرة (لولا)
هلا (اذ) حين (سمعتموه
ظن المؤمنون والمؤمنات
بانفسهم) أى ظن بعضهم
ببعض (خيرا وقالوا هذا
افك مبين) كذب بين فيه
التفات عن الخطاب أى
ظننتم ايها العصابة وقلتم
(لولا) هلا (جاؤا) أى
العصابة (عليه) باربعة
شهداء) شاهدوه (فأذ
لم ياتوا بالشهداء قالوا لك
عند الله) أى فى حكمه
(هم الكاذبون) فيه

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم) أي العصبية أي خضتم (فيه عذاب عظيم) في الآخرة (اذ تلقوا بالستكم) أي يرويه بعضكم عن بعض وحذف من الفعل إحدى التاء بن واذ منصوب بمسكم أو بأفضتم (وتقولون بأقوالكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا) (١١٠) لا أثم فيه (وهو عند الله عظيم) في الأثم (ولولا هلا) (اذ) حين (سمعتوه قائم ما يكون) ما ينبغي

(لنا أن نتكلم بهذا سبحانه)

هو للتعجب هنا (هذا

جهتان) كذب (عظيم

يعظمكم الله) ينهاكم (ان

تعودوا مثله ابدأ ان كنتم

مؤمنين) تتعظون بذلك

(و بين الله لكم الآيات)

في الأمور والنهي (والله عالم)

بما يأمر به وينهى عنه

(حكيم) فيه (ان الذين

يحبون أن تشع الفاحشة)

باللسان (في الذين آمنوا)

بنسبتهم اليهم وهم العصبية

(لهم عذاب اليم في الدنيا)

بحد القذف (والآخرة)

بالمار لحق الله (والله يعلم)

انتفاءها عنهم (وأثم) أي

العصبية بما قتم من الآفك

(لا تعلمون) وجودها فيهم

(ولولا فضل الله عليكم)

أيها العصبية (ورحمته وان

الله رؤف رحيم) بكم

لما جلدكم بالعقوبة (يا أيها

الذين آمنوا لا تتبعوا

خطوات الشيطان) أي

طرق تزيينه (ومن يتبع

خطوات الشيطان فانه)

أي المتبع (يأمر بالهشاش

أي القبيح) (والمنكر)

شرعا باتباعها (ولولا فضل

الشرع ولا شك انهم لو أتوا بيينة معتبرة لكان حكم الله انهم صادقون في الظاهر قاراد الله ان يكذبهم ظاهر أو باطنا (قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته) لولا امتناعية وجوابها قوله لمسكم والمعنى امتنع مس العذاب لكم لوجود فضل الله ورحمته عليكم (قوله فيما أفضتم فيه) أي بسببه وما اسم موصول وأفضتم صلة أو مصدرية أي بسبب الذي أفضتم فيه أو بسبب أفاضتمكم (قوله عذاب عظيم) أي لغير ابن سلول فان عذابه محتم (قوله اذ تلقونه بالستكم) أي تتلفظون به باللسان فقط دون اعتقاده بالقلب فهم يعتقدون براءتها وانما تلفظهم بالآفك محض حسد وعناد (قوله ولولا اذ سمعتوه) لولا تو بيخية واذ ظرف لقائم والمعنى كان الواجب عليكم حين سمعتم هذا الأمر ان تقولوا سبحانه وفصل بالظرف بين لولا وقائم لانه يغتفر في الظروف ما لا يغتفر في غيرها (قوله هو للتعجب هنا) أي مع التنزيه والمعنى تنزيها لك من انتهاك حرمانك فإنه غير لائق بك ولا باحبابك الذين قلت فيهم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا (قوله ينهاكم) أشار بذلك الى انه ضمن بكم معنى ينهاكم (قوله ابدأ) أي مدة حياتكم (قوله ان كنتم مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه أي فلا تعودوا والمثله (قوله باللسان) أي فالمراد بشاعتها اشاعة خبرها (قوله بنسبتهم اليهم) أشار بذلك الى ان المراد بالذين آمنوا خصوص عائشة وصفوان (قوله وهم العصبية) تفسير للذين يحبون (قوله لحق الله) أي ذنب الاقدام وهو محمول على عبد الله بن أبي وأما غيره فقد تاب وحسنت توبته (قوله وان الله رؤف رحيم) عطف على فضل الله (قوله لما جلدكم بالعقوبة) جواب لولا وخبر المبتدأ محذوف والتقدير موجودان (قوله خطوات) ضم الطاء وسكونها اقراء تان سبعيتان (قوله ومن يتبع خطوات الشيطان) شرط حذف جوابه تقديره ولا يفلح ابدأ وقوله فانه يأمر الخ لتليل للجواب (قوله أي المتبع) هكذا بصيغة اسم المفعول وهو الشيطان (قوله باتباعها) متعلق بيامر (قوله مازكي منكم من احدا ابدأ) هذا يفيد أنهم تابوا وطهروا وهو كذلك الا عبد الله بن أبي فانه استمر على النفاق حتى هلك كافرا (قوله ولا ياتل) لانه لاهية والفعل مجزوم بحذف الياء (قوله أي اصحاب الغنى) في تفسير الفضل بالغنى نوع تكرار مع قوله والسعة وحينئذ قلنا سب تفسير الفضل بالعلم والدين والاحسان وكفى به دليلا على فضل الصديق (قوله ان لا يؤتوا) أشار المفسر الى ان الكلام على تقدير لا الفاية (قوله أولى القربى) أي القرابة وقوله والمساكين والمهاجرين معطوف على أولى فهذه الاوصاف الثلاثة لموصوف واحد وهو مسطح (قوله حلف ان لا ينفق على مسطح) أي فبعد ذلك تاب وجاء الى ابني بكر واعتذر وقال انما كنت اغشو مجلس حسان واسمع منه ولا أقول فقال له ابو بكر لقد ضحكك وشاركت فيما قيل وكفر عن بيمينه ﴿لطيفة﴾ رقع لابن المقرئ انه وقع منه هفوة فقطع والده ما كان يجريه له من النفقة فكتب الولد لايه لا تقطن عادة برولا * تجعل عقاب المرء في رزقه * فان أمر الآفك من مسطح يحط قدر النجم من افقه * وقد جرى منه الذي قد جرى * وعوتب الصديق في حقه

﴿فكتب اليه والده﴾

قديم المضطر من مية * اذا عصى بالسيرة في طريقه

لانه يقوى على توبة * توجب ايصالا الى رزقه

الله عليكم ورحمته مازكي منكم) أيها العصبية بما قاتم من الآفك (من أحد ابدأ) أي ما صاح وطهر من هذا الذنب بالتوبة لوم منه (ولكن الله يزكي) يطهر (من يشاء) من الذنب بقبول توبته منه (والله سميع) بما قاتم (علم) بما قصدتم (ولا ياتل) يحلف (أولوا الفضل) أي اصحاب الغنى (منكم والسعة أن) لا (يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) نزلت في ابني بكر حلف ان لا ينفق على مسطح وهو ابن خالته مسكين مهاجري بدرى

لما خاض في الافك بعد ان كان ينفق عليه وناس من الصحابة اقساموا ان لا يتصدقوا على من تكلم شي من الافك (وليغفوا وليصفحوا) عنهم في ذلك (الاتحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم) للمؤمنين قال ابو بكر بلى انا احب (١١١) ان يغفر الله لي ويرجع الى

للمؤمنين قال ابو بكر بلى انا احب (١١١) ان يغفر الله لي ويرجع الى

انتهى (قوله لما خاض في الافك) ظرف لقوله حلف (قوله وليغفوا) اي اولوا الفضل (قوله وليصفحوا) اي ليعرضوا عن لومهم (قوله ويرجع الى مسطح ما كان ينفقه عليه) اي وحلف ان لا يترع نفقته منه ابدا ومسطح هو ابن اثنائه بن عباد بن المطلب بن عبد مناف وقيل اسمه عوف ومسطح لقبه (قوله الغافلات عن الفواحش) اي لسلامة صدورهن ونقاء قلوبهن واستغراقهن في مشاهدة الله تعالى (قوله لعنوا في الدنيا) اي بعدوا فيها عن الثناء الحسن على السنة المؤمنين وقوله والاخرة اي بالعذاب ان لم يتوبوا (قوله ناصبه الاستقرار الخ) اي والتقدير وعذاب عظيم كائن لهم يوم تشهد (قوله بالفوقانية والتحتانية) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله يومئذ) معمول ليوفيهن او ليعلمون (قوله جزاءهم الواجب عليهم) اشار بذلك الى ان المراد بالدين الجزاء لما في الحديث كما تدبر تدان (قوله هو الحق) اي الثابت الذي لا يقبل الزوال اذ لا اول ابدا (قوله ومنهم عبد الله بن ابي) أي بهذا ليصح قوله كانوا يشكون فيه فاشك من بعضهم واما احسان ومسطح وحننة فهم مؤمنون لا يترددون في الجزاء (قوله أزواج النبي) اي لان من قذف واحدة منهم فقد قذف الجميع لا شتر اكن في العفة والعيانة والنسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لم يذكروا قذف توبة) اي مثل ما ذكر فيما تقدم في قوله الا الذين تابوا (قوله ومن ذكر) مبتدأ وغيره خبره وهذا من باب التهويل والتعظيم لا مر الا لك والافه وكثيره من سائر المعاصي التي تمحى بالتوبة واما بعد نزول الآيات فقد صار قذف عائشة رضي الله عنها بصفوان كفر المصادمة القرآن العظيم فاعتقاد براءتها شرط في صحة الايمان (قوله الخبيثات للخبيثين) كلام مستأنف سبق لنا كيد البراءة لعائشة وتقبيلها على من تكلم فيها والمعنى ان المجانسة من دواعي الانضمام فالحديث لا يكاد يالف غير جنسه والطيب كذلك وهو بمعنى قولهم * وكل إناء بالذي فيه ينضح * (قوله والطيبات للطيبين) الاشارة بذلك لرسول الله وعائشة اي فحيث كان رسول الله اطيب الطيبين تبين بذلك ان عائشة من اطيب الطيبات (قوله من الناس ومن الكلمات) هذان قولان في تفسير الخبيثات وقوله مما ذكر اي من الناس والكلمات (قوله اي اللائق بالخبيث مثله) اي من نساء او كلمات (قوله وقد افتخرت عائشة باشياء) منها ان جبريل عليه السلام اتى بصورتها في سرقة حر يروى قال هذو وجتك ويروى انه اتى بصورتها في راحته ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكرا غيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرها وفي يومها ودفن في بيتها وكان ينزل الوحي عليه وهي معه في اللحاف ونزلت براءتها من السماء وانما ابنة الصديق خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وفي القرطبي قال بعض اهل التحقيق ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما رمى بالعا حشة برأه الله على لسان صبي في المهد وان مريم لما رميت بالفحشاء برأها الله على لسان ولدها عيسى عليهما السلام وان عائشة لما رميت بالفحشاء برأها الله بالقول فراضى لها براءة صبي ولا نبي حتى براها الله بكلامه من القذف والبهتان انتهى (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم الخ) لما ذكر الله احكام العفاف وكان من جملة العفاف عدم دخول منازل الغير الا باذن اهلها ذكر الاستئذان عقب ذلك وسبب نزولها ان امرأة من الانصار قالت يا رسول الله اني اكون في بيتي على حال لا احب ان يراني عليها احد

مسطح ما كان ينفقه عليه (ان الذين يرمون) بالزنا (المحصنات) العفاف (الغافلات) عن الفواحش بان لا يقع في قلوبهن فعلها (المؤمنات) بالله ورسوله (لعنوا في الدنيا والاخرة) ولهم عذاب عظيم يوم ناصبه الاستقرار الذي تعاق به لهم (تشهد) بالفوقانية والتحتانية (عليهم السنتهم وابداهم وارجلهم بما كانوا يعملون) من قول وفعل وهو يوم القيامة (يومئذ يوفيهن الله دينهم الحق) يجازيهم جزاءهم الواجب عليهم (ويعلمون ان الله هو الحق المبين) حيث حقق لهم جزاءه الذي كانوا يشكون فيه ومنهم عبد الله بن ابي والمحصنات هنا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يذكروا قذف توبة ومن ذكر في قذفهن اول السورة التوبة غيرهن (الخبيثات) من النساء ومن الكلمات (للخبيثين) من الناس (والخبيثون) من الناس (للخبيثات) مما ذكر (والطيبات) مما ذكر (للطيبين) من الناس (والطيبون) منهم

(للطيبات) مما ذكر اي اللائق بالخبيث مثله وبالطيب مثله (اولئك) الطيبون والطيبات من النساء ومنهم عائشة وصفوان (مبرؤون مما يقولون) اي الخبيثون والخبيثات من النساء فيهم (لهم) للطيبين والطيبات من النساء (مغفرة ورزق كريم) في الجنة وقد افتخرت عائشة باشياء منها انها خلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا

غير يوتكم حتى تستانسوا) (١١٢) اي تستاذنوا (وتسلموا على اهلها) فيقول الواحد السلام عليكم اذ دخل كما ورد في حديث (ذلكم

خير لكم) من الدخول بغير استئذان (لعلكم تذكرون) بادغام التاء الثانية في الذال خير به فتملمون به (فان لم تجدوا فيها احدا) ياذن لكم (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم) بعد الاستئذان (ارجعوا فارجعوا هو) اي الرجوع (ازكى) اي خير (لكم) من القعود على الباب (والله بما تعملون) من الدخول باذن وغير اذن (علم) فيجازيكم عليه (ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتنا غير مسكونة فيها متاع) اي منفعة (لكم) باستكناف وغيره كبيوت الرطب والخانات المسبلة (والله يعلم ما تبدون) تظهرون (وما تكتمون) تخفون في دخول غير بيوتكم من قصد صلاح او غيره وسياتي انهم اذا دخلوا بيوتهم يسلمون على انفسهم (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم) عما لا يحل لهم نظره ومن زائدة (ويحفظوا فروجهم) عما لا يحل فعله بها (ذلك ازكى) اي خير (لهم ان الله خير بما يصنعون) بالا بصر والفروج فيجازيهم عليه (وقل للمؤمنات يغضضن من

لا والدولا ولد فياتي الاب فيدخل على وانه لا يزال يدخل على رجل من اهل وانا على تلك الحالة فنزلت (قوله غير يوتكم) اي غير محل سكنكم وحينئذ فقد خرج مالك ذات الدار اذ دخل على مكثريها فيجب عليه الاستئذان لانه قد صدق عليه انه غير بيته (قوله حتى تستانسوا) من الاستئناس وهو ضد الاستيحاش سمي بذلك لان المستاذن مستوحش فاذا اذن له فقد زال الاستيحاش (قوله فيقول الواحد السلام عليكم اذ دخل) اشار بذلك الى ان السلام مقدم على الاستئذان وهو قول الاكثر والحق التفصيل فان وقع بصره على احد في البيت قدم السلام والا قدم الاستئذان ثم يسلم ويكون كل من السلام والاستئذان ثلاث مرات يفصل بين كل مرتين بسكوت يسير الاول اعلام والثاني للتبهيؤ والثالث استئذان في الدخول أو الرجوع واذا اتى الباب لا يستقبله من تلقاء وجهه بل يجي من جهة ركنه الايمن أو اليسر واذا طاب منه التعمين فليعين نفسه بصفة تميزه ولا يكتفى بقوله انا مثلاماروي عن جابر بن عبد الله قال استاذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا فقلت انا فقال النبي صلى الله عليه وسلم انا انا كانه كره ذلك لعدم افادته فالواجب ان يفعل الشخص كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين اراد الدخول على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مشربة فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليكم اذ دخل عمر (قوله من الدخول بغير استئذان) اي ومن تحية الجاهلية حيث كان الرجل منهم اذا اراد ان يدخل بيتا غير بيته يقول حييتكم صباحا حيايتكم مساء فر بما اصاب الرجل مع امراته في لحاف (قوله بادغام التاء الثانية في الذال) اي يعد قلبها دالا فذالا (قوله اذ ياذن لكم) السالبة تصدق بنفي الموضع فهو صادق بان لا يكون فيها احدا صلا او فيها من لا يصلح للاذن او فيها من يصلح اكن لم ياذن (قوله حتى يؤذن لكم) اي حتى ياتكم الاذن ولومع خادم يوثق به (قوله هو اركي) اي اطهر الامن من الرذائل والدنا آت (قوله ليس عليكم جناح) هذا كالا استثناء من قوله لا تدخلوا بيوتنا غير يوتكم وسبب نزولها ان ابا بكر رضي الله عنه لما نزلت آية الاستئذان قال يا رسول الله كيف بالبيوت التي بين مكة والشام على ظهر الطريق والخانات افلا ندخلها الا باذن فنزلت (قوله غير مسكونة) اي غير معدة لسكنى طائفة مخصوصة كالربط والخانات والحمامات والحوانيت ونحوها (قوله باستكناف) اي طاب كني يستتر فيه من الحرو البرد وقوله وغيره كالبصير والشرع (قوله المسبلة) اقتصر عليها لان مورد سؤال ابى بكر في الخانات المسبلة التي بين مكة والشام (قوله وسياتي) اي في آخر السورة في قوله فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم اي قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليكم اي وان كان بها اهل فسلموا عليهم (قوله قل للمؤمنين الخ) شروع في ذكر احكام تعم المستاذنين وغيرهم (قوله يغضوا) اي يخفضوا (قوله ومن زائدة) اي يغضوا ابصارهم وحكمة دخول من في غض البصر دون حفظ الفرج الاشارة الى ان امر النظر اوسع من امر الفرج (قوله ذلك ازكى لهم) اي لانه ابدل لربة ولا مفهوم للبصر والفرج بل باقى الجوارح كذلك وخص البصر والفرج بالذكر لانها مقدمتان لغيرهما من الجوارح (قوله فيجازيهم عليه) اي فالفاض يجازى بالحسنات وغيره يجازى بالسبئات (قوله وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن) هذا امر من الله سبحانه وتعالى للمؤمنات بغضضن من ابصارهن وحفظ الفروج وبسط الكلام في شأنهن لان النساء شأنهن التبرج والخيلاء والعجب لما روي اذا قبلت المرأة مجلس ابليس على راسها فزينها لمن ينظر واذا ادبرت مجلس على عجين تماقز زينها لمن ينظر وقد اشتملت هذه الآية على خمس وعشرين ضميرا للاناث ما بين مرفوع ومجروح ولم يوجد لها نظير في القرآن في هذا الشأن (قوله عما لا يحل لهم فعله بها) اي عن الامر الذي لا يحل فعله بالفروج كان تمكن المرأة من فرجها غير زوجهها نظرا أو فعلا

الخفية وهي ماعد الوجه والكفين (الايهولتن) جمع بـل اى زوج (او آبائهن او آباء بـولتن او ابائهن او ابناء بـولتن او اخوانهن او بنى اخوانهن او بنى اخواتهن او نسائهن او ما ملكت ايمانهن) فيجوز لهم نظره الا ما بين السرّة والركبة فيحرم نظره لغير الازواج وخرج بنسائهن الكافرات فلا يجوز للمسلمات الكشف لهن وشمل ما ملكت ايمانهن العبيد (اوالتابعين) في فضول الطعام (غير بالجر صفة والنصب استثناء) (اولى الاربة) اصحاب الحاجة الى النساء (من الرجال) بان لم ينتشر ذكركل (او الطفل) بمعنى الاطفال (الذين لم يظهروا يطلعوا) (على عورات النساء) للجماع فيجوز ان يدين لهم ماعد ما بين السرّة والركبة (ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) من خلخال يتعقق (وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنين) مما وقع لكم من النظر الممنوع منه ومن غيره (لعلكم تفلحون

(۱۵ - صاوی - ث) تنجون من ذلك اقبل التوبة منه وفي الآية تغليب الذكو
 الايامي منكم جمع ايم وهي من ليس لها زوج بکرا كانت او ثيبا ومن ليس له زوج وهذا في الاخر

(۱۵ - صاوی - ث)

(الایامی منکم) جمع ایم وہی من لیس ہازوج بکرا کانت اوٹیبا ومن لیس ہازوج وھذا فی الاحرار والحرائر (والصالحین)

أى المؤمنين (من عبادكم وامائكم) وعباد من جموع عبد (ان يكونوا) أى الاحرار (فقراء يغنيهم الله) بالزوج (من فضله والله واسع) خلقه (عالم) بهم (وليستعفف) (١١٤) الذين لا يجدون نكاحا) أى ما ينكحون به من مهر وثقة عن الزنا (حتى يغنيهم الله)

يوسع عليهم (من فضله) فينكحون (والذين يبتغون الكتاب) بمعنى المسكينة (مما ملكت أيما نكم) من العبيد والاماء (فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا) أى امانة وقدرة على الكسب لاداء مال الكتابة وصيغتها مثالا كاتبتك على ألفين في شهرين كل شهر ألف فاذا أدبتهما فانت حر فيقول قبلت (وأتوهم) أمر للسادة (من مال الله الذى آتاكم) ما يستعينون به فى أداء ما التزموه لكم وفى معنى الايتاء حظ شئ مما التزموه (ولا تكرهوا فتياتكم أى اماءكم) على البغاء (أى الزنا) ان أردن تحصنا تعفنا عنه وهذه الارادة محل الاكراه فلا مفهوم للشرط (لتبتغوا) بالاكراه (عرض الحياة الدنيا) نزلت فى عبد الله بن أبى كان يكره جواربه على الكسب بالزنا (ومن يكرههن فان الله من بعد اكرههن غفور) لهن (رحيم) بهن (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) بفتح الياء وكسرها فى هذه السورة بين فيها ما ذكره

قوله وامائكم (قوله أى المؤمنين) أى فالعبيد المؤمنون بزواجهم وان خيف بتركها لانا وهذا عند الشافعى وعند مالك لا يجب على السيد تزويج عبده ولو خاف العبد الزنا وحينئذ فلا مرعده للندب (قوله من عبادكم) أى فيزوجه سيده ولو بجمرة وقوله وامائكم أى فيزوج السيد أمة لرقيق وكذا الحر بشرط ان لا يجد للحر طولا وان يخشى الزنا وعمل الشرطين ان لم يكن عقيما (قوله من جموع عبد) أى وله جموع أخر كعبيد وأماء بدوا عبد ونحو ذلك (قوله ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله) أى فان فى فضل الله كفاية عن المال لقوله عليه الصلاة والسلام اطلبوا الغنى بالزواج فإلهم تزوج الصالحين من عباد الله نساء ورجالا وان كانوا فقراء لما فى الحديث تنكح المرأة لما لها وجاهها اوديتها فإليك بذات الذين تربت يدك (قوله والله واسع) أى ذوالعطايا العظيمة التى لا تنفذ (قوله عالم بهم) أى بحالهم فيغنيهم (قوله وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا) أى ليجتهدوا فى طلب العفة وتحصيل أسبابها وذلك يكون بالتباعد عن الغلمان والنساء او يكون بملازمة الصوم والرياضة لما فى الحديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء ويكون بترك استعمال العقاقير التى تقوى الشهوة واستعمال ضدها (قوله أى ما ينكحون به) أى فالمصدر بمعنى اسم المفعول ككتاب بمعنى مكتوب (قوله عن الزنا) قدره اشارة الى أن متعلق يستعفف محذوف (قوله والذين) اسم موصول مبتدأ وابتغون صلته والكتاب معمول لابتغون وقوله مما ملكت أيما نكم حال من فاعل يبتغون وقوله فكاتبوهم الجملة خبر وقرن بالفاء لما فى المبتدأ من معنى الشرط (قوله بمعنى المسكينة) أى وهى مفاعلة لان السيد كتب على نفسه العتق والعبد كتب على نفسه النجوم (قوله فكاتبوهم) الامر للندب (قوله أى امانة) أى فى دينه (قوله وقدرة على الكسب) أى بحرفة وغيرها (قوله وآتوهم) الامر قبل للندب وقيل للوجوب (قوله حظ شئ) أى وهو أفضل من الاعطاء لانه قد يصرفه فى غير جهة الكتابة والا فضل ان يكون ذلك الحظ فى آخر نجم (قوله ولا تكرهوا فتياتكم) جمع فتاة ولا مفهوم للاكراه بل الرضا بالزنا من الكبار وانما غير به لانه سبب النزول (قوله على البغاء) هو مصدر بغت المرأة تبغى بغاء أى زنت وهو مختص بزنا النساء (قوله ان أردن تحصنا) لا مفهوم له بل يحرم الاكراه على الزنا وان لم يردن التحصن وانما نص على ذلك لانه الواقع من عبد الله بن أبى الذى نزلت فى حقه الآية (قوله محل الاكراه) أى فلا يتحقق الاكراه الا عند تلك الارادة وأما عند ميلهن له فذلك باختيارهن فلا يتصور الاكراه حينئذ فالتقييد لاجل صحة قوله تكرهوا (قوله كان يكره جواربه) أى وكن ستافشكائنتان منهن للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية (قوله غفور لهن) أى ما وقع منهن لان المكروه وان لم يكن آثما فلر بما يحصل منه بعض ميل والا كراه المبيح للزنا هو خوف الفتى أو ما ضرب المؤدى له أو تلف عضوا ما القتل فلا يباح بخوف القتل بل يسلم نفسه ولا يقتل غيره واماترك الصلاة مثالا فلا كراه عليه يحصل بالضرب ونحوه (قوله بفتح الياء وكسرها) أى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله بين فيها ما ذكر) راجع للفتح وقوله او بينة راجع للكسر (قوله ومثالا) عطف على آيات (قوله أى من جنس أمثالهم) أشار بذلك الى ان فى الآية حذف مضافين والاصل ومثالا من جنس أمثال الذين خلوا (قوله الله نور السموات والارض) اعلم ان حقيقة النور كيفية تدركها الباصرة أولا وتدرك بواسطتها سائر

بينة (ومثالا) خبر اعجيبا وهو خبر عائشة (من الدين خلوا من قبلكم) أى من جنس أمثالهم أى أخبارهم العجيبة كخبر المبصرات يوسف ومريم (وموعظة للمتقين) فى قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله لولا اذ اسم متموه ظن المؤمنون انهم يسمعونهم قلم الخ يظنكم الله ان تعودوا الخ وتخصيصها بالمتقين لانهم المنتفعون بها (الله نور السموات والارض) أى منورها بالشمس والقمر

المبصرات كالكيفية الفالضية من النيرين على الاجرام الكثيفة المخاضية لها وهو بهذا المعنى مستحيل
اطلاقه على الله تعالى وحينئذ فيجيب عن الآية بان معنى كونه نور السموات والارض خالق النور في
السموات بالشمس والقمر والنجوم والكواكب والعرش والملائكة وفي الارض بالمصابيح والسراج
والشموع والانياء والالهة والصالحين واقاد هذا المفسر بقوله اي منورهما وقيل معنى نور السموات
والارض مظهرهما لان النور كما يطلق على الكيفية يطلق على الظاهر في نفسه المظهر لغيره وهو بهذا المعنى
يصح اطلاقه على الله تعالى فهو سبحانه وتعالى نور بمعنى مظهر الاشياء من العدم الى الوجود قال ابن
عطاء الله في الحكم الكون كله ظلمة اناؤه ظهور الحق فيه فوجود العالم بوجود الله اذ لولا وجود الله ما وجد
شيء من العالم (قوله مثل نوره) مبتدأ وقوله كمشكاة خبر والمثل بمعنى الصفة والكلام على حذف
مضاف اي كمثل مشكاة (قوله اي صفته في قلب المؤمن) اشار بذلك الى ان في الكلام شبه استخدام
حيث ذكر النور أولا بمعنى ثم ذكره ثانيا بمعنى آخر فتحصل انه فسر النور أولا بالحسي وثانيا بالمعنوي
(قوله كمشكاة) اختلف في هذه اللفظة قليل عربية وقليل حبشية معربة (قوله في زجاجة) واحدة
الزجاج وفيه ثلاث لغات الضم وبه قرأ العامة والفتح والكسر وبهما قرئ شذوذا (قوله هي القنديل)
بكسر الدال (قوله الموقودة) صوابه الموقدة (قوله غير النافذة) قيد به لانه في تلك الحالة اجمع للنور (قوله
اي الانبوبة) هي السنبلة التي في القنديل وهو تفسير آخر للمشكاة وحينئذ فكان المناسب للمفسر ان
يقول او الانبوبة فتحصل انه اختلف في المشكاة فقليل هي الطاقة الغير النافذة التي وضع فيها القنديل
وعليه فهي ظرف للقنديل وقيل هي السنبلة التي تكون وسط القنديل توضع فيها القليلة وعليه فالقنديل
ظرف لها (قوله بكسر الدال وضمها) اي مع الهمزة قراءة ثان سبعمتان وقوله وضمها وتشديد الياء
قراءة سبعمية أيضا فتكون القراءة ثلاثا (قوله بمعنى الدنع) اي وبابه قطع (قوله منسوب الى الدر)
اي لشدة صفائه (قوله بالماضي الخ) حاصله ان القراءة ثلاث سبعميات بالماضي وبالمضارع بالتحتمانية
ويكون الضمير عائد الى المصباح وبالفوقانية ويكون الضمير عائد الى الزجاج على حذف مضاف
اي فتيلة الزجاج (قوله من زيت شجرة) من ابتداء الآية وأشار المفسر الى ان الكلام على حذف مضاف
(عنه مباركة) اي لكثرة منافعها قال ابن عباس في الزيتون منافع يسرج بزيتيه وهو ادام ودهان ودباغ
ووقود ولبس فيه شيء الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الابريسم وهي اول شجرة نبتت في الدنيا
وأول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء والارض المقدسة ودعا لها سبعمون نبييا بالبركة
منهم ابراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام (قوله لاشرقية ولا غربية) بالجر صفة لشجرة وقرئ شذوذا
بالرفع خبر لخذف أي لا هي شرقية ولا هي غربية والجملة في محل جر نعت لشجرة (قوله بل بينهما الخ)
اشار بذلك الى ان المراد بقوله لاشرقية ولا غربية انها متوسطة لاشرقية فقط ولا غربية فقط بل بينهما
وهي الشام فان زيتون اجود الزيتون وفي الحديث لا خير في شجرة ولا نبات في مقناة ولا خير
فيهما في مضحى والمقناة بقاء ونون مفتوحة ومضمومة فهمزة المكان الذي لا تطلع عليه الشمس
والمضحى هو الذي تشرق عليه دائما فتجرقه وهو احد قواين وقيل معنى لاشرقية ولا
غربية ان الشمس تبقى عليها دائما من اول النهار لا آخره لا يوارى بها عن الشمس شيء كالتى تكون
في الصحارى الواسعة فان ثمرتها تكون انضج وزبها اصفى وعلى هذا فلا يتقيد بشام ولا
غيرها (قوله مضرين) هذا هو محل النفي وهو حال (قوله ولو لم تمسه نار) شرط حذف جوابه
لدلالة ما قبله عليه والتقدير لا ضاء (قوله نور به) اي الزيت وقوله على نور رأى مع نوره ونور
المصباح والزجاجة فالانوار المشبه بها متعددة كالانوار المشبه فليس المقصود في الآية التثنية بل

(مثل نوره) أي صفته في
قلب المؤمن (كمشكاة فيها
مصباح المصباح في
زجاجة) هي القنديل
والمصباح السراج أي
الفتيلة الموقودة والمشكاة
الطاقة غير النافذة أي
الانبوبة في القنديل
(الزجاجة كأنها) والنور
فيها (كوكب دري) أي
مضيء بكسر الدال وضمها
من الدر بمعنى الدفيع لدفعه
الظلام وضمها وتشديد
الياء منسوب الى الدر
الؤلؤ (توقد) المصباح
بالماضي وفي قراءة بمضارع
او قد مبني للمفعول
بالتحتمانية وفي أخرى توقد
بالفوقانية أي الزجاج
(من) زيت (شجرة مباركة
زيتونة لاشرقية ولا غربية)
بل بينهما فلا يمكن منها
حرولا برده مضرين (يكاد
زيتها يضيء ولو لم تمسه
نار) لصفائه (نور) به
(على نور) بالنار

الكثرة وتراكم الانوار (قوله ونور الله اى هداية الخ) اى فبراهين الله تزداد في قلب المؤمنين برهانها بعد
برهان ان قلت لم ضرب المثل بنور الزيت ولم يضربه بنور الشمس والقمر والشمع مثلاً اجيب بان الزيت
فيه منافع ويسهل لكل احد كما ان المؤمن الكامل الايمان منافعه كثيرة واختلف في هذا التشبيه هل هو
تشبيه مركب بان قصد فيه تشبيه جملة بحملة من غير نظر الى مقابلة جزء بجزء وذلك بان يراد مثل نور الله
الذى هو هداية وبراهينه الساطعة كجملة النور الذى يتخذ من هذه الهيئة او تشبيه جزء بجزء بان يشبه
صدر المؤمن بالمشكاة وقلبه بالزجاجة ومعارفه بالزيت وايمانه بالمصباح (قوله يهتدى الله لنوره من يشاء)
اى من يريد هدايته فان الاسباب دون مشيئته لا غية ولولا العناية بما كان الوصول لذلك النور (قوله اى
دين الاسلام) المراد به ما يشمل الايمان وهو الذى ضرب له المثل المتقدم واطهر في مقام الاضمار اعتناء
بشأنه (قوله ويضرب الله الامثال للناس) اى تقريرا للمعقول من المحسوس فحيث كان نور الايمان
والمعارف مثله هكذا فلا تدخل شبهة على المؤمن الا شاهدتها بعين البصيرة كما شاهد بعين البصر ويشهد
الحق بعين البصيرة كما يشهده بعين البصر وفي هذا المقام تنافس المتنافسون فادناهم اهل المراقبة واعلامهم
اهل المشاهدة ومن هذا المعنى قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم
مبصرون وقوله في الحديث اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر نور الله وقوله في الحديث ايضا الاحسان ان
تعبد الله كأنك تراه وللعارفين تعينات وضرب امثال في هذه المقامات لا يدركها الا من كان من اهل هذا
النور (قوله في بيوت) المراد بها جميع المساجد وقيل خصوص مساجد اربع الكعبة ومسجد المدينة وبيت
المقدس وقباء لانه لم يبينها الا نبي فالكعبة بناها ابراهيم واسماعيل وبيت المقدس بناه داود وسليمان
ومسجد المدينة وقباء بناهما رسول الله صلى الله عليه وسلم والا قرب الاول لان العبرة بعموم اللفظ (قوله
يتعلق بيسبح الآتى) اى سواء قرئ: بينا لله للفاعل او المفعول وكرر الطرف وهو قوله فيها اعتناء بشأن
المساجد لما ورد بيوت الله في الارض تضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الارض ويصح ان يكون
متعلقاً بمخدوف دل عليه قوله يسبح والتقدير يسبحون بكم في بيوت وعلى هذين فالوقف على عام
ويصح ان يكون الجار المجرور صفة لمشكاة او لمصباح او لزجاجة او متعلق بتوقد وعلى هذه الاربعة
لا توقف على علم (قوله اذن الله) اى امر والحملة صفة لبيوت وان وما دخلت عليه في تاويل مصدر
مجرور بالباء المقدرة والتقدير امر الله برفعها (قوله تعظم) اى حسا ومعنى فالتعظيم الحسى رفعها بالبنيان
المتين الحسن مساويا لبنيان البلد او اعلى ولا منافاة بين هذا وقوله عليه الصلاة والسلام اذا ساء عمل قوم
زخرفوا مساجدهم لان المنهى عنه الزخرفة والتزويق لا حسن البنيان واتقانه ومن التعظيم الحسى
تطهيرها من الاقدار والنجاسات قال القرطبي كره بعض اصحابنا تعليم الصبيان في المساجد لانهم لا
يتحرزون عن الاقدار والا وساخ فيؤدى ذلك الى عدم تنظيف المساجد وقد امر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بتنظيفها وتطهيرها فقال جعنيوا مساجدكم صيبا بكم ومجانينكم وسل سيفكم واقامة حدودكم
ورفع اصواتكم وخصوماتكم وجرورها في الجمع واجعلوها على ابوابها المطاهر والتعظيم المعنوى بترك
الله واللعب والحديث الدنيوى وغير ذلك مما لا يعنى (قوله ويذكر فيها اسمه) اى باى ذكر كان (قوله
بفتح الموحدة وكسرها) اى فهم اقراء تان سبعيتان فعلى الفتح يكون نائب الفاعل احد المجورات
الثلاث والاول اولى ولذا اقتصر عليه المفسر ورجال فاعل فعل مخدوف او خبر لمخدوف تقديره يسبحه
او المسبح وعليه فالوقف على الاصال وعلى الكسر فرجال فاعله ولا يوقف على الاصال (قوله اى يصلى)
فسر التسبيح بالصلاة لا شتما لها عليه واختلف في المراد بالصلاة فقل المراد صلاة الصبح في الغد وبقاى

ونور الله اى هداية للمؤمن
نور على نور الايمان
(يهتدى الله لنوره) اى
دين الاسلام (من يشاء
ويضرب) يسين (الله
الامثال للناس) تقريرا
لافهامهم ليعتبروا فيؤمنوا
(والله بكل شيء عليم)
ومنه ضرب الامثال (في
بيوت) متعلق بيسبح
الآتى (اذن الله ان ترفع)
تعظم (ويذكر فيها اسمه)
بتوحيده (يسبح) بفتح
الموحدة وكسرها اى
يصلى (له فيها بالغدو)

مصدر بمعنى التدوات أى

البكر (والأصال) المشاي
من بعد الزوال (رجال)
فاعل يسبح بكسر الباء وعلى
فتحة نائب الفاعل له ورجال
فاعل فعل مقدر جواب
سؤال مقدر كأنه قيل من
يسبحه (لا تلهيهم تجارة)
أى شراء (ولا بيع عن
ذكر الله وإقام الصلاة)
حذف هاء إقامة تخفيف
(وإيتاء الزكاة يخافون يوما
تقلب) تضطرب (فيه
القلوب والأبصار) من
الخوف القلوب بين النجاة
والهلاك والأبصار بين
ناحية اليمين والشمال هو
يوم القيامة (ليجز بهم الله
أحسن ما عملوا) أى ثوابه
وأحسن بمعنى حسن
(ويزيدهم من فضله والله
يرزق من يشاء بغير
حساب) يقال فلان ينفق
بغير حساب أى يوسع كانه
لا يحسب ما ينفقه (والذين
كفروا أعمالهم كسراب
بقيعة) جمع قاع أى فى فلاة
وهو شامع يرى فيها نصف
النهار فى شدة الحر يشبه
الماء الجارى (يحسبه)
يظنه (الظمان) أى
العطشان (ماء حتى إذا
جاءه لم يجد شيئا) مما حسبه
كذلك الكافر يحسب أن
عمله كصدقة ينفعه حتى
إذا مات وقدم على ربه لم
يجد عمله أى لم ينفعه

الخمس فى الأصال وقد أشار لهذا المفسر بقوله من بعد الزوال وقيل المراد صلاة الصبح والعصر لما قيل
أنهما الصلاة الوسطى (قوله مصدر) أى فى الأصل وأما هنا فالمراد منه الأزمنة (قوله أى البكر) أى
وهى أوائل النهار وقوله العشايهى أو آخر النهار (قوله رجال) خصوا بالذكر لأن شأنهم حضور المساجد
للجمعة والجماعة (قوله شراء) خص التجارة بالشراء وإن كان لفظ التجارة يقع على البيع أيضا لكنه
البيع بعده وقيل المراد بالتجارة حقيقة ويكون خص البيع بالذكر لأن الاشتغال به أعظم ليكون الربح
الحاصل من البيع ناجزا محققا والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه مستقبل فلا يكاد يشغله (قوله
عن ذكر الله) أى عن حق الله صلاة أو غيرها فقوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة من ذكر الخاص بعد العام
اعتناء بشأنهما فإن الواجب عليهما كامل الإيمان (قوله وإقام الصلاة) أى أدائها فى أوقاتها بشروطها
وأركانها وآدابها (قوله يخافون يوما) أى هؤلاء الرجال وإن كانوا أكثروا الذكر والطاعات فإنهم مع ذلك
وجلون خائفون من الله سبحانه وتعالى لهمهم بأنهم ما عبدوه حق عبادته (قوله بين النجاة والهلاك)
راجع لتقلب القلوب وقيل معنى تقلب القلوب ارتفاعها إلى الحناجر فلا تنزل ولا تخرج من شدة الهول
(قوله بين ناحية اليمين والشمال) وقيل تقلب الأبصار شخوصهم من هول الأمر وشدة (قوله ليجز بهم
الله) اللام للعاقبة والصيرورة أى إن ما آل أمرهم وعاقبته الجزاء الحسن وليست لام العلة لأن هذه مرتبة
عامة المؤمنين وتلك الأوصاف إنما هى لكامل الإيمان (قوله وأحسن بمعنى حسن) أى فالحترز عنه المجازاة
على القبيح فالعنى يجازون على كل عمل حسن قال تعالى أنا لا نضيع أجر من أحسن عملا ولا يجازون على
ما سبق من العمل القبيح (قوله ويزيدهم من فضله) أى فلا يقتصر فى إعطائهم على جزاء أعمالهم بل
يعطون أشياء لم يخطر ببالهم (قوله والله يرزق من يشاء بغير حساب) تذييل ووعد كريم بأنه تعالى يعطيهم
فوق أجور أعمالهم من الخيرات ما لا ينفى به الحساب (قوله يقال فلان ينفق بغير حساب الخ) أى فهو
كناية عن كون الله يعطيهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بغير نهاية فوق ما وعدهم
به (قوله والذين كفروا الخ) لما ضرب الله المثل للمؤمنين بأشرف الأمثال وأعلاها ضرب المثل للكفار
بأشرف الأشياء وأخسها والحاصل أن الله ضرب للكفار مثيلين مثل لأعمالهم الحسنة بقوله كسروا الخ
ومثل لأعمالهم السيئة بقوله أو كظلمات الخ والاسم الموصول مبتدأ وكفروا أصلته وأعمالهم مبتدأ أنان
وكسروا خبر الثانى والثانى وخبره خبر الأول ويصح أن يكون أعمالهم بدل اشتغال وكسروا خبر
الذين (قوله أعمالهم) أى الصالحة كصدقة وعتق وغير ذلك مما لا يتوقف على نية (قوله بقيعة) الباء بمعنى
فى كما يشير له المفسر بقوله أى فى فلاة (قوله جمع قاع) أى كجيرة جمع جاور وقيل القبيعة مفرد بمعنى القاع (قوله
يشبه الماء الجارى) أى ويسمى ألا أيضا قال الشاعر

إذا أنا كالذى لا يجرى لورد * إلى آل فلم يدرك بلالا

ويسمى سرا بال لأنه يتسرب أى يجرى كالماء (قوله يحسبه) بكسر السين وفتحها قرأتان سبعيتان وماضيه
حسب بكسر السين وهو من باب تعب فى لغة جميع العرب إلا أنى كناية فإنهم يكسرون المضارع مع كسر
الماضى أيضا (قوله الظمان) أى وكذا كل من رآه وإنما خص الظمان لأنه أحوج إليه من غيره (قوله حتى
إذا جاءه) أى جاء ما قصده وظنه ماء وهو غاية فى محذوف أى يستمر سائر إليه حتى إذا جاءه الخ (قوله
كذلك الكفار الخ) أشار بذلك إلى وجه الشبه فتحصل أنه شبه حال الكافر من حيث اعتقاده أن عمله
الصالح ينفعه فى الآخرة فاذا جاء يوم القيامة لم يجد الثواب الذى كان يظنه بل وجد العقاب العظيم
والعذاب الاليم فعممت حسرته بحال الظمان الذى اشتدت حاجته إلى الماء فاذا شاهد

الحجازة (أو) الذين كفروا
اعمالهم السيئة (كظلمات
فى بحر لى) عميق (يغشاه
موج من فوقه) اى الموج
(موج من فوقه) اى الموج
الثانى (سحاب) اى غيم
هذه (ظلمات بعضها فوق
بعض) ظلمة البحر وظلمة
الموج الاول وظلمة الثانى
وظلمة السحاب (اذا
أخرج) الناظر (يده) فى
هذه الظلمات (لم يكدر
يراها) اى لم يقرب من
رؤيتها (ومن لم يجعل الله
نورا فانه من نور اى من لم
يهده الله لم يهتد) ألم تر أن الله
يسمى له من فى السموات
والارض (ومن السميع
صلاة) والطير (جمع طائر بين
السماء والارض) (صافات)
حال باسطات اجنحتهن
(كل قد علم) الله (صلاته
وتسبيحه) (والله عالم بما
يفعلون) فيه تغليب العاقل
(ولله ملك السموات
والارض) خزائن المطر
والرزق والنبات (والى
الله المصير) المرجع
(الم تر ان الله يزجى سحابا)
يسوقه برفق (ثم يؤلف
بينه) يضم بعضه الى
بعض فيجعل القطع
المتفرقة قطعة واحدة (ثم
يجعله ركاما) بعضه فوق

السراب تعالى به فاذا جاءه لم يجد شيئا (قوله ووجد الله) اى وجد وعد الله بالجزاء على عمله أو المعنى وجد
عذاب الله له (قوله اى جازاه عليه فى الدنيا) المعنى ان الكافر يوم القيامة يعلم ويتحقق ان الله جازاه على
اعماله الحسنة التى لم تتوقف على نية فى الدنيا بالمال والبنين والعافية وغير ذلك من لذات الدنيا هكذا قال
المفسر وهو وان كان صحيحا فى نفسه الا أن المفسرين على خلافه فانهم قالوا معنى وفاه حسابه جازاه عليه فى
الآخرة بالعذاب والحاصل انه ان أراده مثل اعماله الصالحة التى تتوقف على نية فسلم انه لا يجد لها
جزاء فى الآخرة ولا تنفعه أصلا وان أراده خصوص مالا يتوقف على نية فقل لا يجد لها نفعا أصلا
وقيل يجد نفعا فى الدنيا كتوسعتها عليه وعافيته وغير ذلك او فى الآخرة بتخفيف عذاب غير
الكفر ((قوله او كظلمات) اول التقسيم اى ان اعمال الكافر تنقسم قسمين قسم كالسراب وهو العمل
الصالح وقسم كالظلمات وهو العمل السيئ وقوله أو كظلمات معطوف على قوله كسراب على حذف
مضاف تقديره أو كذى ظلمات يدل عليه قوله اذا أخرج يده لم يكدر اى (قوله لى) منسوب
الى ج اوللجة وهو الماء الغزير (قوله يغشاه موج الخ) اى يعلوه وهو اشارة الى كثرة الامواج وتراكبها
والمعنى ان البحر اللجى يكون باطنه مظلما بسبب غزارة الماء فاذا ترادفت الامواج ازدادت الظلمة فاذا
كان مع ذلك سحاب ازدادت الظلمة جدا ووجه الشبه ان الله تعالى ذكر ثلاث ظلمات ظلمة البحر
والامواج والسحاب كذلك الكافر له ثلاث ظلمات ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة الفعل (قوله
من فوقه سحاب) اى قد غطى انوار النجوم (قوله هذه ظلمات) شار بذلك الى ان قوله ظلمات خبر
لمحذوف (قوله اذا أخرج يده) خصها لانها اقرب الاشياء اليه (قوله ومن لم يجعل الله نورا فانه من
نور) استفيد من هذا ان النور ليس بالحول ولا بالقوة بل بفضل الله يعطيه لمن يشاء والمعنى من لم يعمل
الله له ديناً وإيماناً فلا دين له (قوله الم تر) الخطاب لكل عاقل وهو توبيخ للكفار كان الله يقول لهم
ان تسبيحوا ليس قاصرا عليكم بل جميع من فى السموات والارض بسبحونى (قوله ومن التسبيح
صلاة) ذكر ذلك توطئة لقوله كل قد علم صلاته وتسبيحه فالصلاة مندرجة فى عموم التسبيح (قوله
والطير) بالرفع عطف على من والنصب على المعية صافات بالنصب على الحال على كل من القراءتين
وقرى شذوذاً رفعهما على الابتداء والخبر ومفعول صافات محذوف اى اجنحتهما (قوله بين السماء
والارض) اشار بهذا الى ان العطف مغاير لانه فى حالة الطير ان يكون بين السماء والارض (قوله قد علم
الله صلاته الخ) اشار بذلك الى ان الضمير فى علم عائد على الله ويصح عوده على كل اى علم كل صلاة
نفسه وتسبيحها (قوله فيه تغليب العاقل) اى حيث عبر بالفعل (قوله خزائن المطر والرزق) راجع
للسماء وقوله والسحاب راجع للارض وفى كلام المفسر اشارة الى ان الكلام على حذف مضاف والاصل
ولله ملك خزائن السموات والارض والاصح ابقاء الآية على ظاهرها كما سلكه غيره وعلى
كل فهو من ادلة تنزيه المخلوقات له (قوله والى الله المصير) اى مرجع الخلائق كلها الى الله فيجازى
كل احد بعمله (قوله الم تر) الخطاب لكل عاقل لا خصوص النبي صلى الله عليه وسلم لان
من تأمل ذلك حصل له العلم به (قوله ثم يؤلف بينه) اى بين اجزائه لان كل جزء سحاب وبهذا اندفع
ما قيل ان بين لا تدخل الا على متعدد والى هذا يشير المفسر بقوله يضم بعضه الى بعض الخ (قوله
ركاما) الركام الشئ المتراكم بعضه على بعض (قوله فترى الودق) اى تبصره (قوله مخارجه) اى
اى ثقبه فالسحاب غر بال المطر قال كعب لولا السحاب حين ينزل المطر من السماء
لافسد ما يقع عليه من الارض (قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد) اشار بذلك

بعض (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) مخارجه (وينزل من السماء

(من) زائدة (جبال فيها)

في السماء بدل باعادة الجار

(من برد) أي بعضه

(فيصيب به من يشاء

ويصرفه عن يشاء يكاد)

يقرب (سنا برقه) لمعانه

(يذهب بالا بصار) الناظرة

له أي يخطفها (يقلب الله

الليل والنهار) أي يأتي

بكل منهما بدل الآخر

(ان في ذلك) التقليل

(لعبرة) دلالة (لاولى

الابصار) لاصحاب

البصائر على قدرة الله تعالى

(والله خلق دابة) أي

حيوان (من ماء) أي نطفة

(فمنهم من يمشي على بطنه)

كالحيات والهوام (ومنهم

من يمشي على رجلين)

كالا نسان والطير (ومنهم

من يمشي على اربع)

كالبهائم والنعام (يخلق الله

ما يشاء ان الله على كل شيء

قدير لقد أنزلنا آيات

مبينات) أي بينات هي

القرآن (والله يهدي من

يشاء الى صراط) طريق

(مستقيم) أي دين

الاسلام (ويقولون) أي

المنافقون (آمننا) صدقنا

(بالله) بتوحيده (وبالرسول)

محمد (وأطعنا) هما فيما

حكما به (ثم بتولى) يعرض

(فريق منهم من بعد ذلك)

عنه (وما أولئك) المعرضون

(بالمؤمنين) المشركين الموافق

قلوبهم لاستتهم (واذا دعوا

الى الله ورسوله) المبلغ عنه

الى ان السماء كما ينزل منها المطر الذي هو نفع للعباد نزل منها بعض الجبال التي هي البرد وهو ضرر للعباد
فسبحان من جعل السماء منشأ للخير والشر (قوله زائدة) الحاصل ان من الاولى ابتداء ثلثة لا غير
والثانية فيها ثلاثة اوجه قيل زائدة وقيل ابتداء ثلثة وقيل تبعية ضمنية وهو الاحسن والثالثة فيها اربعة اوجه
الثالثة المتقدمة وقيل بيا نية وهو الاحسن وحينئذ فيكون المعنى على ذلك ونزل بعض جبال كائنة في
السماء التي هي البرد انزالا ناشئا ومبتدأ من الماء (قوله فيها) الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لجبال
(قوله بدل باعادة الجار) هذا راجع لقوله من جبال والمناسبات للمفسر ان يقول او بدل فيكون قولنا ثانيا
لان هذا لا يتأتى على جعلها زائدة بل على جعلها ابتداءية (قوله فيصيب به) أي بالبرد (قوله سنا برقه)
هو بالقصر في قراءة العامة معناه الضياء واما بالمعنى المعناه الرعدة وليس مراداً (قوله أي يخطفها) اشار بذلك
الى ان الباء في الابصار للتعدية والمعنى يذهبها بسرعة لان الضوء القوي يذهب الضعيف ومن ذلك قول
الفقيه اذا فعل رجل باخر فعلا اذهب بصره واريد ان يقتصر منه باذهاب بصره فانه يؤتى له بمرآة
وتوضع في الشمس ويجلس الشخص قبالتها وتقلب المرأة يمينا وشمالا فان ذلك يخطف بصره (قوله
أي يأتي بكل منهما بدل الآخر) أي ويقصر هذا ويطول هذا وفي هذا رد على من ينسب الامور للدهر
(قوله لاولى الابصار) جمع بصيرة وخصمهم بالذكرا لانهم المنتفعون بذلك حيث يتاملون فيجدون الماء
والنور والماء والثالثة تخرج من شيء واحد فسبحان القادر على كل شيء (قوله على قدرة الله) متعلق
بدلالة (قوله أي حيوان) اشار بذلك الى ان المراد بالدابة مادب على وجه الارض لا خصوص ذوات
الارباع (قوله أي نطفة) هذا بحسب الغالب في الحيوانات الارضية والا فاللائكة خلقوا من النور
والجن خلقوا من النار وادم خلق من الطين وعيسى خلق من النفس الذي نفخه جبريل في جيب امه
والدود تخاق من الفاكة والعفونات وقيل المراد بالماء حقيقة لما ورد ان الله خاق ماء وجعل بعضه ريحا
ونورا خلق منه الملائكة وجعل بعضه نارا خلق منه الجن وجعل بعضه طينا خلق منه ادم (قوله فمنهم)
الضمير راجع لكل باعتبار معناه وفيه تغليب العاقل على غيره حيث اتى بضمير جماع الذكور والعقلاء
في الجميع (قوله من يمشي على بطنه) قدمه لغرابته وسماه مشيا مشا كلمة ما بعده والافوز حذف (قوله
كالحيات والهوام) بالتشديد أي خشاش الارض وأدخلت الكاف الدود والسمك (قوله كالا نسان
والطير) أي والنعام (قوله ومنهم من يمشي على اربع) أي ومنهم من يمشي على اكثر كالعقارب والعنكبوت
والحيوان المعروف بام اربع واربعين وانما لم يصرح بهذا القسم لدوره ولدخوله في قوله يخلق الله ما يشاء
(قوله ان الله على كل شيء قدير) أي مما ذكر ومما لم يذكر (قوله لقد أنزلنا) اللام موطئة لقسم
محذوف أي والله لقد أنزلنا الخ (قوله مبينات) بكسر الياء وفتحها اقراء تان سبعيتان (قوله والله يهدي
من يشاء) اشار بذلك الى ان الهدى بيد الله وعنايته فلا يهتدى الا من حقه الله بالعناية فليس
ظهور الآيات سببا في الاهتداء دون عناية الله (قوله ويقولون آمنا بالله) شروع في ذكر احوال
المنافقين (قوله وأطعنا) قدر المفسر الضمير اشارة الى ان مفعول اطعنا محذوف (قوله واذا
دعوا الى الله ورسوله) تفصيل لما اجمل اولا (قوله المبلغ عنه) جواب عما يقال لم افرد الضمير
في ليحكم مع انه تقدمه اثنان فاجاب بان الرسول هو المباشر ليحكم واما ذكر الله معه تفخيما لاشانه
وتعظيما لقدرة (قوله اذا فرق) اذا جائية قائمة مقام العاء في ربط الجواب بالشرط (قوله
معرضون) أي ان كان الحكم عليهم بدليل ما بعده (قوله اليه) يصح ان يكون متعلقا بيا توالو
بمذعنين (قوله أفى قلوبهم مرض) اشار بذلك الى ان منشأ الاعراض وسببه احد امور ثلاثة

(ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون) عن الحجى اليه (وان يكن لهم الحق ياتوا اليه مذعنين) مسرعين طائعين (أفى قلوبهم مرض) كفر

(أما ارتابوا) أى شكوا فى نبوته (أما يخافون أن يخيف الله عليهم ورسوله) فى الحكم أى فيظلموا فيه (بل أولئك هم الظالمون) بالأعراض عنه (أما كان قول المؤمنين إذا

(١٣٠)

(قوله أم ارتابوا) أم بمعنى بل والهمزة وكذا يقال فيما بعده والاستفهام للتقرير (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام فى هذا الأخير معنى النفي والمعنى لا محل لخوفهم لاستحالة الخيف على الله ورسوله (قوله بالأعراض عنه) أى الحكم (قوله أما كان قول المؤمنين) العامة على نصب القول خبرا السكبان والاسم أن وما دخلت عليه وقرئ شذوذا برفعه على أنه اسمها وان وما دخلت عليه خبرها (قوله بالاجابة) أى قولاً وفعلًا (قوله حينئذ) أى حين اذ قالوا هذا القول (قوله ومن يطع الله الخ) قال بعض الاحبار هذه الآية جمعت ما فى توراة موسى وانجيل عيسى (قوله يخافه) هذا حل معنى والا فكان حقه ان يقول يخفه (قوله وكسرهما) أى باشباع ودونه فهذه ثلاث قراآت وبسكون القاف مع كسر الهاء بدون اشباع فتكون أربعة وكلها سبعة (قوله هم الفائزون) أى الظافرون بمقصودهم الناجون من كل مكروه (قوله واقسموا بالله) الضمير عائذ على المنافقين وهو مطوف على قوله ويقولون آمنا بالله وبالرسول (قوله جهد أيماهم) جهد منصوب على المقولية المطلقة والمعنى جهدوا أيمن جهدا حذف الفعل وأقيم المصدر مقامه وأضيف إلى المفعول كضرب الرقاب وهذه الآية نزات لما قال المنافقون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أينما كنت نكن معك لئن خرجت خرجنا ولئن أقمت أقمت أقدار ان أمرتنا بالجهاد جاهدنا (قوله ليخرجن) اللام موطئة للقسم ويخرجن فعل مضارع مؤكد بالنون رأسه ليخرجونى حذف نون الرفع لتوالى الامثال فالنقى ساكنان الواو ونون التوكيد حذف الواو لا لئلا ثم ما و بقيت الضمة لتدل عليها (قوله طاعة) مبتدأ ومعرفة صفته والخبر محذوف قدره المفسر بقوله خير من قسمكم و يصح ان يكون طاعة خبر المحذوف تقديره أمركم طاعة معروفة أى الامر المطلوب منكم طاعة معروفة بالصدق وموافقة الواقع لا مجرد القول باللسان (قوله ان الله خير بما تعملون) تعليل لما قبله والمعنى لا تحلفوا باللسان مع كون قلوبكم ليس فيها الامتثال والا خلاص فان الله مطلع على بواطنكم وظواهركم لا تخفى عليه خافية (قوله فان تولوا) شرط حذف جوابه والتقدير فلا ضرر عليه وقوله فانما عليه ما حمل علة ذلك المحذوف (قوله ما حمل) أى كلف (قوله تهتدوا) أى تصلوا للرشاد والفوز برضا الله وهذا راجع لقوله وعليكم ما حماتم وقوله وما على الرسول الا البلاغ المبين راجع لقوله فانما عليه ما حمل على سبيل اللف والنشر المشوش (قوله أى التبليغ المبين) أى الظاهر وقد اداه فعليكم أن تؤدوا ما حماتم من الطاعة لله ورسوله (قوله وعد الله الخ) وعد فعل ماضى ولاحظ الجلالة فاعله والاسم الموصول مفعوله الاول والمفعول الثانى محذوف تقديره الاستخلاف فى الارض وتمكين دينهم وتبديل خوفهم آمنا يدل على هذا المحذوف قوله ليستخلفنهم الخ فان اللام موطئة لقسم محذوف تقديره أقسم الله ليستخلفنهم (قوله منكم) الجار والمجرور حال من الذين آمنوا والخطاب لعموم الامة (قوله فى الارض) أى جميعها وقد حصل ذلك (قوله كما استخلف) ما مصدرية والمعنى استخلفا كما استخلف الذين من قبلهم (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله الذى ارتضى لهم) العائد محذوف أى ارتضاه لهم والمعنى واجمعان دينهم الذى رضيه لهم ظاهرا وفائدا على جميع الاديان (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله بما ذكر) أى وهو ما تقدم من الامور الثلاثة (قوله يعبدوننى) أى يوحدوننى وقوله لا يشركون بى شيئا حال من فاعل يعبدوننى او يدل مما قبله (قوله هو مستأنف) أى واقع فى جواب سؤال مقدر كانه قيل ما بالهم يستخلفون ويجعل

بالاجابة (وأولئك) حينئذ (هم المفلحون) الناجون (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله يخافه) ويتقنه بسكون الهاء وكسرهما بأن يطيعه (فأولئك هم الفائزون) بالجنة (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) غايتها (لئن أمرتهم) بالجهاد (ليخرجن قل) لهم (لا تسموا طاعة معروفة) للنبي خير من قسمكم الذى لا تصدقون فيه (ان الله خير بما تعملون) من طاعتكم باقول ومخالفتكم بالفعل (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا) عن طاعته بحذف احدى التاءين خطاب لهم (فانما عليه ما حمل) من التبليغ (وعليكم ما حماتم) من طاعته (وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين) أى التبليغ المبين (وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض) بدلا عن الكفار (كما استخلف) بالبناء للفاعل والمفعول (الذين من قبلهم) من قبائمه (ه ز نى اسرائيل بدلا عن الحبايرة) ولما كان لهم دينهم الذى ارتضى لهم (وهو الاسلام بان

يظهره على جميع الاديان ويوسع لهم فى البلاد فيملكوها) وليبدلهم) بالتخفيف والتشديد (من بعد خوفهم) دينهم من الكفار (امنا) وقد انجز الله وعده لهم بما ذكرنا اثني عليهم بقوله (يعبدوننى لا يشركون بى شيئا) هو مستأنف فى حكم التعليل

(ومن كفر بعد ذلك) الانعام منهم به (فاولئك هم الفاسقون) واول من كفر به قتلة عثمان رضى الله عنه فصاروا يقتلون بعد ان كانوا اخوانا (واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) اى رجاء (١٢١) الرحمة (لا تحسبن) بالقوقانية

والسحتا نيسة والفاسل
الرسول (الذين كفروا
معجزين) لنا (فى الارض)
بان يفوتونا (وماواهم)
مرجمهم (النار ولبئس
المصير) المرجع هى (يا ايها
الذين آمنوا ليستاذنكم
الذين ملكت ايماكم) من
العبيد والاماء (والذين لم
يبلغوا الحلم منكم) من
الاحرار وعرفوا أمر
النساء (ثلاث مرات) فى
ثلاثة أوقات (من قبل
صلاة الفجر وحين تضعون
ثيابكم من الظهيرة) اى
وقت الظهر (ومن بعد
صلاة العشاء ثلاث عورات
لكم) بالرفع خير مبتدأ
مقدر بعده مضاف وقام
المضاف اليه مقامه اى هى
اوقات وبالنصب بتقدير
اوقات منصوباً بدلاً من
محل ما قبله قام المضاف اليه
مقامه وهى لاقاء الثياب
تبدو فيها العورات (ليس
عليكم ولا عليهم) اى
المالك والصبيان (جناح)
فى الدخول عليكم بغير
استئذان (بعدهن) اى
بعد الاوقات الثلاثة هم
(طوافون عليكم) للخدمة
(بعضكم) طائف (على

دينهم ظاهر اعلى جميع الاديان ويؤمنون فليل يعبدوننى الخ (قوله بعد ذلك الانعام) اى بما ذكر من
الامور الثلاثة فالمراد بالكفر كفر النعم بدليل قوله فاولئك هم الفاسقون وليس المراد به ما قبل الايمان
والا لقال الكافرون (قوله واول من كفر به) اى بالانعام (قوله قتلة عثمان) اى وهم جماعة من الرعية
أخذوه بقتة (قوله واقيموا الصلاة) معطوف على قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول (قوله لعلكم
ترحمون) الترجمى فى القرآن بمنزلة التحقيق (قوله بالقوقانية والسحتا نيسة) قراءتان سبعيتان (قوله والفاعل
الرسول) اى على كل من القراءتين والاسم الموصول مفعول اول ومعجزين مفعول ثان (قوله بان
يفوتونا) ان يفروا من عذابنا (قوله وماواهم النار) معطوف على جملة لا تحسبن او على مقدر تقديره بل هم
مقهورون وماواهم (قوله هى) قسره اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف (قوله يا ايها الذين آمنوا
ليستاذنكم الذين ملكت ايماكم) اختلف فى الامر فليل للرجوع وقل للندب والامر متعلق بالمخدومين
لا بالخدم وسبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الانصار يقال له دج
ابن عمرو الى عمر بن الخطاب ليدعوه فدعاه فدجده نائما وقد اغلق عليه الباب فدق الغلام عليه الباب
فناداه ودخل فاستيقظ عمر فأنكشف منه شيء فقال عمر وددت ان الله نهى أبناءنا ونساءنا وخدمتنا ان
لا يدخلوا علينا فى هذه الساعات الا باذن ثم اطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد هذه الآية قد
نزلت فخر ساجدا شكر الله تعالى (قوله وعرفوا امر النساء) اى ميزوا بين العورة وغيرها (قوله فى ثلاثة
اوقات) اشار بذلك الى ان قوله ثلاث مرات منصوب على الظرفية (قوله من قبل صلاة الفجر) اى
لانه وقت القيام من النوم ولبس ثياب اليقظة (قوله وحين تضعون ثيابكم) اى التى تلبس فى اليقظة
تضعونها لاجل القبولة (قوله من الظهيرة) اى من اجل الظهيرة وهى شدة الحر (قوله ومن بعد صلاة
العشاء) اى لانه وقت التجرد عن الثياب والنوم فى الفراش (قوله بالرفع) اى وعليه فالوقوف على قوله
العشاء (قوله اى هى اوقات الخ) اى فالاصل اوقات ثلاث عورات حذف المضاف وأقيم المضاف
اليه مقامه (قوله وبالنصب) اى وعليه فالوقوف على اكم والقراءتان سبعيتان (قوله وهى لاقاء الثياب)
مبتدأ وقوله تبدو فيها العورات خبره (قوله ليس عليكم) اى فى تمكينكم يا هم من الدخول عليكم (قوله ولا
عليهم) اى فى الدخول لعدم تكليفهم (قوله هم طوافون) اشار بذلك الى ان طوافون خبر لمحذوف (قوله
على بعض) الجار والجرور متعلق بمحذوف خبر عن قوله بعضكم قدره المفسر بقوله طائف (قوله والجملة
مؤكددة لما قبلها) وقيل ليست مؤكدة لان المعنى الاطفال والماليك يطوفون عليكم للخدمة وانتم
تطوفون عليهم للاستخدام فلو كلفتم الاستئذان فى هذه الاوقات وغيرها لضاق الامر عليكم فقوله بعضكم
على بعض فيه زيادة على ما قبله (قوله وآية الاستئذان) اى قوله يا ايها الذين آمنوا ليستاذنكم الذين الخ
(قوله قيل منسوخة) اى لما روى ان نفا من العراق قالوا لابي عباس كيف ترى فى هذه الآية التى امرنا
بها ولا يعمل بها أحد فقال ابن عباس ان الله عليم رحيم بالمؤمنين يحب الستر وكان الناس ليس لبيوتهم
ستور ولا حجاب فر بما دخل الخادم او الولد او يتيم الرجل والرجل على اهله فامر الله بالاستئذان فى ذلك
العورات فجاءهم الله بالاستور والحجب فلم ار أحد يعمل بذلك بعد (قوله وقيل لا) اى كما روى عن سعيد بن
جبير حيث قال يقولون نسخت والله ما نسخت ولكن ما هاون بها الناس (قوله ولكن تهاون الناس فى
ترك الاستئذان) اى لكثرة الغطاء والوطاء ومع ذلك فلما سب تعليم الاستئذان فى هذه الاوقات للصبيان

(بعض) والجملة مؤكدة لما قبلها (كذلك) كما بين ما ذكر (يبين الله لكم الآيات)
اى الاحكام (والله عليم) بامور خلقه (حكيم) بما دبره لهم وآية الاستئذان قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس فى ترك الاستئذان

(واذا باغ الاطفال منكم)
 أيها الاحرار (الحلم
 فليستاذنوا) في جميع
 الاوقات (كما استاذن الذين
 من قبلهم) أي الاحرار
 الكبار (كذلك يبين الله
 لكم آياته والله عليم حكيم
 والقواعد من النساء)
 قعدن عن الحيض والولد
 لكبرهن (اللاتي لا
 يرجون نكاحا) لذلك
 (فليس عليهن جناح ان
 يضعن ثيابهن) من
 الجلباب والرداء والقناع
 فوق الخمار (غير متبرجات)
 مظهرات (بزينة) خفية
 كقلادة وسوار وخليخال
 (وان يستغفرن) بان لا
 يضعنها (خير لهن والله
 سميع) لقولكم (عليم)
 بما في قلوبكم (ليس على
 الاعمى حرج ولا على
 الاعرج حرج ولا على
 المريض حرج) في مؤاكلة
 مقابليهم (ولا) حرج (على
 انفسكم ان تاكلوا من
 بيوتكم) أي بيوت اولادكم
 (أو بيوت آبائكم أو بيوت
 امهاتكم أو بيوت
 اخوانكم أو بيوت
 اخواتكم أو بيوت
 اعمامكم أو بيوت عماتكم
 أو بيوت اخوالكم أو
 بيوت خالاتكم أو
 ما ملكتكم مفاتيحه)

والمالك ليكونوا متخلفين بالاخلاق الجميلة (قوله واذا باغ الاطفال) مقابل لقوله والذين لم يبلغوا الحلم
 (قوله الذين من قبلهم) أي الذين ذكروا في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم الآية (قوله
 آياته) أي احكامه (قوله والله عليم حكيم) أي بامور الخلائق فالذي ينبغي التخلق باخلاق الشرع ولا
 يعول الانسان على ما يملكه من صيانة حرمة ويترك آداب الشرع (قوله والقواعد) جمع قاعد بغير تاء
 كحائض وطامث فان هذا الوصف مخصوص بالنساء وكل وصف مخصوص بالنساء فلا يحتاج لتمييز بناء
 وهو مبتدأ واللاتي صفته وقوله فليس عليهن جناح خبره وقرن بالفاء لمعوم المبتدأ فان أل فيه اسم موصول
 أو لكونه وصف بالاسم الموصول (قوله قعدن عن الحيض) أي انقطع حيضهن (قوله اللاتي لا يرجون
 نكاحا) أي لا يطمعن فيه لموت شهوتهن عن الرجال (قوله ان يضعن) أي ينزعن (قوله من الجلباب)
 أي وهي الملحفة التي يغطي بها جميع البدن كالملاءة والخبرة (قوله والقناع) أي الذي يلبس فوق الخمار
 لستر الوجه والعنق (قوله غير متبرجات بزينة) أي متزينات فحيث وجد الشرط جاز لهن كشف الوجه
 واليدين بين الاجانب لعدم الفتنة وهو المقصود به عند مالك واحد قولين عند الشافعي (قوله بان لا يضعنها)
 أي بان يدين الستر للوجه والكفين بين الاجانب (قوله خير لهن) أي لما فيه من سد الذرائع فلا فضل
 لهن الستر للوجه واليدين لان كل ساقطة لها لا قطة (قوله ليس على الاعمى حرج) اختلاف العلماء في
 سبب نزول هذه الآية فقال ابن عباس لما نزل يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل تخرج
 المسلمون عن مؤاكلة المرضى والزمنى والعمى والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد نهانا الله تعالى
 عن كل المال بالباطل والاعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب والاعرج لا يتمكن من الجلوس ولا
 يستطيع المزاحمة على الطعام والمرضى يضعف عن تناول ولا يستوفي حقه من الطعام فنزلت هذه
 الآية وعلى هذا فتكون على معنى في أي ليس عليكم في مؤاكلة الاعمى والاعرج والمرضى حرج وقيل
 سبب نزولها ان هؤلاء الجماعة كانوا يخرجون عن مؤاكلة الاصحاء خوف ان يستقذروهم وعلى هذا
 فعلى على بابها وقيل ان الآية نزلت في الجهاد والمعنى ليس على هؤلاء حرج في التخلف عن الجهاد وقيل
 كانت الصحابة اذا خرجوا للغزو دفعوا مفاتيح بيوتهم هؤلاء الجماعة ويقولون لهم قد احلنا لكم ان
 تاكلوا مما في بيوتنا فكانوا يخرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها واصحابها غائبون مخافة ان لا يكون
 اذنهم عن طيب نفس فنزلت الآية رخصة لهم وكل صحيح اذا علمت ذلك فنفي الحرج عن هؤلاء في
 امور مخصوصة وليس ذلك على العموم فان ما كلف به الصحيح كلف به غيره (قوله مقابليهم) أي السالمين
 من هذه الثلاثة (قوله ولا على انفسكم) معطوف على الاعمى والمعنى ليس عليكم حرج في الاكل من
 بيوتكم (قوله من بيوتكم) بضم الباء وكسر هاء قراءتان سبعيتان هنا وفي جميع ما يأتي (قوله أي بيوت
 اولادكم) أي ذكورا واناثا لان بيت الولد كبيتته لقوله عليه الصلاة والسلام انت ومالك لا يبيك وقوله
 عليه الصلاة والسلام ان اطيب ما يأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه والحامل المفسر على هذا
 التقدير عدم توهم حرمة الاكل من بيت نفسه وعدم ذكر الاولاد صراحة فدل ذلك على ان المراد ببيوتكم
 بيوت اولادكم (قوله أو بيوت آبائكم) أي وان علوا (قوله اخوانكم) جمع اخو ويجمع على اخوة وهو المراد
 هنا لان المراد بهم اخوة النسب وهم من شاركوك في رحم أو صلب (قوله أو بيوت
 اخواتكم) جمع اخت أي عمامة أمه أو من ملك زوجها ان كان صديقه له أو ما ذونة فيه وكذا
 يقال فيما يأتي (قوله أو ما ملكتكم) بالتحفيف وقرئ شذوذا بضم الميم وتشديد اللام
 مكسورة أي ملككم غيركم (قوله مفاتيحه) جمع مفتاح بكسر الميم في قراءة العامة وقرئ مفاتيحه

بألباء ومفناحه بالافراد (قوله اي خزنتموه لغيركم) اي حفظتموه بان تكونوا وكلاء عليه لقول ابن عباس عني بذلك وكيل الرجل وقيمه في ضيعته وماشيته فلا باس عليه ان ياكل من ثمرته وثمره ضيعته ويشرب من ابن ماشيته ولا يحمل ولا يدخره (قوله وهو من صدقكم في مودته) اي من كان خالصا لكم في المحبة (قوله من بيوت من ذكر) اي الاصناف الاحد عشر وخصوصا بالذكر لان الشأن القسطنطينيهم (قوله اي اذا علم رضاهم به) اي ولو بقرينة وهذا أحد قواين العلماء وقيل يجوز الاكل من بيوت من ذكر ولو لم يعلم رضاهم به لان القرابة التي بينهم تقتضي العطف والسماح فان قلت على الاول حيث كان مشروطا بعلم رضاهم فلا فرق بينهم وبين غيرهم من الاجانب واجيب بان هؤلاء يكفي فيهم ادنى قرينة بل الشرط فيهم ان لا يعلم عدم الرضا بخلاف غيرهم من الاجانب فلا بد من علم الرضا بصريح الاذن أو قرينة (قوله مجتمعين) اشار بذلك الى ان قوله جميعا حال من فاعل تاكلوا وكذا قوله اشتاتا (قوله جمع شت) هو مصدر بمعنى التفرق (قوله نزل فيمن تخرج الخ) اي فهو كلام مستأنف بيان الحكم آخر وهم فريق من المؤمنين يقال لهم بنو ليث بن عمرو من بني كنانة كان الرجل منهم لا ياكل ويمكث يومه حتى يجذ ضيفا ياكل معه فان لم يجذ من يؤاكله لم ياكل شيئا وقيل نزات في قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الاكلين في كثرة الاكل وقلته (قوله فاذا دخل بيوتكم اي مساكم) (قوله تحية) منصوب على المصدر من معنى فسلموا من باب جلست قعودا وقت وقفا (قوله من عند الله) اي ثابتة بامر الله (قوله مباركة) اي لانه يرجى بها زيادة الخير والثواب (قوله لكي تفهموا ذلك) اي معالم دينكم فاذا امر ارشاد وأدب للعباد (قوله انما المؤمنون الخ) المقصود من هذه الآية مدح المؤمنين الخالصين والتمريض بدم المنافقين وانما أداة حصر والمؤمنون مبتدأ وقوله الذين آمنوا خبره (قوله على امر جامع) استناد الجمع للامر مجاز عقلي وحقه ان يستند للمؤمنين (قوله كخطبة الجمعة) اي والاعيان والحروب والحديث وغير ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة اراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يقوم تجاه النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يراه فيعرف انه اماما قام ليستاذن فياذن لمن شاء منهم (قوله حتى يستاذنوه) اي يطلبوا منه الاذن فياذن لهم (قوله ان الذين يستاذنوك الخ) هذا توكيدا لتقديم ذكر تفخيما وتعظيما للاستئذان (قوله فاذا استاذنوك لبعض شأنهم) اي كما وقع لسيدنا عمر بن الخطاب حين خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك حيث استاذن الرسول في الرجوع الى اهله فاذن له النبي صلى الله عليه وسلم وقال له ارجع فلست بمنافق وكتخلف عثمان لتجهيز زوجته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ماتت والنبي صلى الله عليه وسلم متجهز لغزوة بدر (قوله فاذن لمن شئت منهم) في ذلك تفويض الامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه الواسطة العظمى بين الخلق وربههم فاذا اذن لاحد علم من ذلك ان رضاه الله في اذنه قال العارف

وخصك بالهدى في كل أمر * فلست تشاء الا ما يشاء

(قوله واستغفر لهم الله) اي ليعوضهم بدل ما فاتهم من مجازاتك من اجل العذر الذي نزل بهم (قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم) اي نداءه بمعنى لا تنادوه باسمه فتقولوا يا محمد ولا بكنيته فتقولوا يا ابا القاسم بل نادوه وخاطبوه بالنعظيم والتكريم والتوقير بان تقولوا يا رسول الله يا نبي الله يا امام المرسلين يا رسول رب العالمين يا خاتم النبيين وغير ذلك واستفيد من الآية انه لا يجوز نداء النبي بغير ما يفيد النعظيم لا في حياته ولا بعد

لهم الله ان الله غفور رحيم) لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) بان تقولوا يا محمد بل قولوا يا نبي الله يا رسول الله في لين وتواضع

وخفض صوت (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو اذا) أى يخرجون من المسجد في الخطبة من غير استئذان خفية مستترين بشيء وقد للتحقيق (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أى امر الله اورسوله (ان تصيبهم فتنة) بلاء (او تصيبهم عذاب اليم) في الآخرة (الا ان الله ما في السموات والارض) ملكا وخالقا وعبيدا (قد يعلم ما انتم ايها المكلمون) (عليه) من الايمان والنفاق (و) يعلم (يوم يرجعون اليه) فيه التفات عن الخطاب أى متى يكون (فينبئهم) فيه (بما عملوا) من الخير والشر (والله بكل شيء) من أعمالهم وغيرها (عليم)

سورة الفرقان مكية الا والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله رحيم فدى وهى سبع وسبعون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) (تبارك) تعالى (الذى نزل الفرقان) القرآن لانه فرق بين الحق والباطل (على عبده) محمد (ليكون للعالمين) أى الانس والجن دون الملائكة (نذيرا) مخوفامن عذاب الله (الذى له ملك السموات والارض

وفاته فبهذا يعلم ان من استخف بجناحه صلى الله عليه وسلم فهو كافر ملعون في الدنيا والآخرة (قوله وخفض صوت) أى لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون وهذه الآداب كما تكون في حق النبي تكون في حق حملة شريعته فينبغي اتلازمة الاشياخ ان يفعلوا معهم هذه الآداب ويخلقوا بها اليحصل لهم الفتوح والفلاح (قوله الذين يتسللون) أى يذهبون واحدا بعد واحد لان المنافقين كانوا يجتمعون مع الصحابة اذا رقى النبي المنبر فاذا كثرت الناس نظروا يمينا وشمالا ويخرجون واحدا بعد واحد الى ان يذهبوا جميعا (قوله لو اذا) حال من الواو في يتسللون من التلا وهو الاستتار بان يغمز بعضهم بعضا بالخروج (قوله فليحذر الذين يخالفون) مرتب على ما قبله وضمن يخالفون معنى يمرضون فعدها بمن (قوله ان تصيبهم فتنة) ان وما دخلت عليه في تاويل مصد مفعول يحذر أى إصابة فتنة (قوله او يصيبهم) او مانعة خلوت تجوز الجمع (قوله الا ان الله الخ) كالدليل لما قبله (قوله قد يعلم ما انتم عليه) قد للتحقيق والمعنى ان الله يعلم الامر الذى في قلوب المنافقين من الخلف والاعراض عن اوامر الله تعالى (قوله ويوم يرجعون اليه) معطوف على ما أى يردون اليه وهو يوم البعث (قوله فينبئهم بما عملوا) أى يخبرهم بأعمالهم فينبئهم على الحسنات ويعاقبهم على السيئات

سورة الفرقان

سميت بذلك لان بها الفرق بين الحق والباطل لاشتمالها على احكام التوحيد وأدلتها ومكارم الاخلاق واحوال المعاد (قوله الى قوله رحيم) أى وهو ثلاث آيات (قوله تعالى) أى تنزهه في ذاته وصفاته وافعاله عن النقائص ومماثلة ما سواه لانه قديم وما سواه حادث او معنى تبارك تعاظم أى اتصف بكل كمال ولا يوصف بهذا الوصف غيره تعالى فلا يقال تبارك النبي ولا تبارك السلطان مثالا وهو فعل ماض غير متصرف فلا يأتى منه مضارع ولا مصدر ولا اسم فاعل (قوله الفرقان) من الفرق وفعله فرق من باب قتل وبها قرى قوله تعالى فارق بيننا وبين القوم العاسقين وقرى شذوذ من باب ضرب وهو بالتخفيف فى المعانى وباتشديد فى الاجسام يقال فرقت بين الكلامين وفرقت بين العبدین والصحيح انهما بمعنى واحد فى المعانى والاجسام (قوله الفرقان) أى ويسمى به البعض كما يسمى به الكل فالسورة الواحدة تسمى فرقانا والجميع يسمى فرقانا لانه معجز للبشر وقارق بين الحق والباطل كلا او بعضا ويصح ان يراد به جملة القرآن ويكون نزل مستعملا فى حقيقة بالنسبة لما نزل اذ ذاك وبمعنى المستقبل بالنسبة لما سينزل (قوله لانه فرق بين الحق والباطل) أى ميز بينهما وقيل لانه نزل مفرقا فى اوقات كثيرة (قوله على عبده) انما وصفه بهذا الوصف لانه أشرف الاوصاف واعلاها (قوله ليكون) علة لقوله نزل والضمير عائدا على النبي صلى الله عليه وسلم لانه أقرب مذكور ويصح ان يكون عائدا على الفرقان او المنزل وهو الله تعالى والاضح الاول (قوله دون الملائكة) اشار بذلك الى ان الا نذار خاص بالانس والجن لان الملائكة لا تجوز عليهم المعاصي والخلفاء اعصمتهم من ذلك وارك النبي عليه الصلاة والسلام ارسل لهم ارسل تكليف بما يلقى بهم على المعتمد والحاصل ان ارسل النبي للثقلين ارسل تكليف وكذا الملائكة واما للجنونات التى لا تعقل والجمادات فارسل تشریف (قوله نذيرا) أى وبشيرا وانما اقتصر على الا نذار لان السورة مكية وفى ذلك الوقت لم يصلحوا للتبشير (قوله الذى له ملك السموات والارض) نعت للموصول الاول او بيان او بدل او خبر لمخزوف أى هو الذى او منصوب على المدح وما

ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء من شانه ان يخلق (فقدرة تقديره) (١٢٥) سواء تسوية (واتخذوا) أى الكفار

(من دونه) أى الله أى غيره (آلهة) هى الاصنام (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لا أنفسهم ضرا) أى دفعه (ولا تقعا) أى جره (ولا يملكون موتا ولا حياة) أى اماتة (لا حدوا حياة لحد ولا نشورا) أى بعثا للموات (وقال الذين كفروا ان هذا) أى ما القرآن (الافك) كذب (افتراه) محمد (واعاءانه عليه قوم آخرون) وهم من اهل الكتاب قال تعالى (فقد جاءوا ظلما وزورا) كفرا وكذبا أى بهما (وقالوا) ايضا هو (اساطير الاولين) أى كذبهم جمع اسطورة باضم (اكتبها) انسخهم من ذلك القوم بغيره (ففى تملى) تقرأ (عليه) ليحفظها (بكورة واصيلا) غدوة وعشيا قال تعالى ردا عليهم (قن انزله الذى لم الهم الغيب فى السموات والارض اه كان غمورا) للمؤمنين (رحيا) بهم (وقالوا مال هذا الرسول يا كل الطعام ويمشى فى الاسواق لولا هلا) انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا (يصدقه) (او يلقي اليه كنز) من السماء

بعده من تمام الصلة فلا يلزم عليه الفصل باجنبي بين الموصول الاول والثانى على جعله تابعا له (قوله) ولم يتخذ ولدا) رد على اليهود والنصارى (قوله) ولم يكن له شريك في الملك) رد على عباد الاصنام (قوله) وخلق كل شيء) كالدليل لما قبله لان الخلق اكل شيء لا شريك له ولم يتخذ ولدا (قوله) من شانه ان يخلق) دفع بذلك ما يقال انه دخل في الشيء ذاته تعالى وصفه فاجاب بان المراد بالشيء ما شانه ان يتعلق به الخلق وهو المعلوم (قوله) سواء تسوية) أى عدله تعديلا بان جعله على شكل حسن ودفع بذلك ما قيل ان الآية فيها قلب لان الخلق متأخر عن التقدير لان التقدير أزلى لانه تعالى العلم والارادة الازلى والخلق حادث لانه تعالى القدرة التنجيزى الحادث فاجاب بان التقدير معناه التصوير على شكل حسن ولا شك ان ذلك حاصل بعد ايجاده على طبق العلم والارادة وهذا سر قول الغزالي ليس فى الامكان ابداع مما كان لا ب ما اوجده الله من المخلوقات تعالى به العلم والارادة اذ لا فوجد على طبق ذلك فاذا كان كذلك كان التفسير لذلك مستحيلا لانه حينئذ ينقلب علم الله جهلا وهو لا يتعلق به القدرة ان قلت يشكل على هذا قوله تعالى ان يشا يذهبكم ويأت بخلق جديد وقوله تعالى انا لقادرون على ان نبدل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين فانه يقتضى ان فى قدرة الله اذهاب هذا العالم والاتي بغيره أجيب بان ما فى الآية باعتبار التعلق الصلاحي للقدرة والتجوز العقلى وما قاله الغزالي باعتبار التعلق التنجيزى الذى حصل متعلقه (قوله) أى الكفار) أى المعلومون من قوله للعالمين (قوله) وآلهة) وصفهم بسبعة اوصاف اولها قوله لا يخلقون شيئا وآخرها قوله نشورا (قوله) وهم يخلقون) أى يصورون من حجارة وغيرها بنحت عبادها لها (قوله) لا أنفسهم) أى فضلا عن غيرهم (قوله) ضرا) قدمه لان دفعه اهم وقدم الموت لمناسبة الضر (قوله) وقال الذين كفروا) شروع فى ذكر اباطيلهم المتعلقة بالقرآن اثرأ كاذبيهم المتعلقة بالله سبحانه وتعالى (قوله) افتراه) أى اختلقه (قوله) وهم من اهل الكتاب) أرادوا بهم اليهود حيث قالوا انهم ياتون له بالاخبار الماضية وهو يعبر عنها بعبارات من عنده فهذا معنى اعانتهم له (قوله) قال تعالى) أى رد المقاتلهم (قوله) كفرا وكذبا) لف ونشر مرتب (قوله) أى بهما) أشار بذلك الى ان ظلما وزورا منصوبا بنزع الخافض ويصح نصبهما بجاء بتضمينه معنى فعل (قوله) وقالوا ايضا) أى كما قالوا ما تقدم (قوله) اساطير الاولين) خير لحدوف قدره بقوله هو (قوله) اكتبها) أى امر بكتبتها لانهم يملكون انهم لا يقرأ ولا يكتب (قوله) من ذلك القوم) المناسبات ان يقول من اولئك القوم (قوله) تقرأ عليه) أى فليس المراد بالاملاء الالفاء على الكاتب ليكتبه (قوله) بكورة واصيلا) المراد دائما ابدا (قوله) ردا عليهم) أى مقابلتهم الشنيعة (قوله) الغيب) أى ما غاب عنا (قوله) للمؤمنين) كذا قال المفسرون ويصح ان يكون المراد الكفار فيكون تعليلا لحدوف تقديره واخرها بكم ولم يعالجكم به لانه الخ وقوله كان أى ولم يزل (قوله) وقالوا مال هذا الرسول الخ) شروع فى بعض قبائحهم التى قالوها فى حق الرسول عليه السلام والمعنى أى شئ حصل لهذا الذى يدعى الرسالة حالة كونه يا كل الطعام كما تاكل ويمشى فى الاسواق لطلب الرزق كما نفعل قسميتهم اياه رسولا بطريق الاستهزاء به (قوله) هلا) أشار بذلك الى ان لولا تحضيضه (قوله) فيكون معه نذيرا) بالنصب فى قراءة العامة على جواب التحضيض وقوى شذوذا بالرفع عطف على انزل (قوله) يصدقه) أى يشهد له بالرسالة والصدق (قوله) او تكون له الجنة) بالبناء فى قراءة العامة وقرئ شذوذا بالياء لان تانيث الجنة مجازى (قوله) وقال الظالمون) اظهار فى موضع الاضمار للاشعار بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا

ينفقه ولا يحتاج الى المشى فى الاسواق لطلب المعاش (او تكون له الجنة) بسنان (ياكل منها) أى من ثمارها فيكتفى بها وفى قراءة ناك كل بالنون أى نحن فيكون له منزلة عليها بها (وقال الظالمون) أى الكافرون للمؤمنين (ان) ما (تتبعون الارجال مسجورا)

مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى (انظر كيف ضربوا لك الامثال) بالمسحور والمحتاج الى ما يتفق به والى ملك يقوم معه بالامر (فضلوا) بذلك عن الهدى (فلا يستطيعون سبيلا) طر يقا اليه (تبارك) تكاثر خير (الذي ان شاء الله جعل لك خيرا من ذلك) الذي قالوه من الكنز والبستان (جنات تجري من تحتها الانهار) اي في الدنيا لانه شاء ان يعطيه اياها في الآخرة (ويجعل) بالجزم (لك قصورا) ايضا وفي قراءة بارفع استثناء (بل كذبوا بالساعة) القيامة (واعتد المن كذب بالساعة) سعيها (نارا مسعرة) اي مشددة (اذا راتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا) غيا ناك الغضب ان اذا غلى صدره من الغضب (وزفيرا) صوتا شديدا او سماع التغيظ رؤيته وعلمه (وادا القوا منها مكانا ضيقا) بالتشديد والتخفيف بان يضيق عليهم ومنها حال من مكانا لانه في الاصل صفة له (مقرنين) مصنفين قد قرنت اي جمعت ايديهم الى اعناقهم في الاغلال والتشديد للتكثير (دعوا هنالك ثبورا) هلاكا

(قوله مخدوعا مغلوبا على عقله) أي فالمراد بالسحر الاختلال في العقل من اطلاق المزوم واراة اللازم (قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستفهام التعجبي أي تعجب يا محمد من وصف هؤلاء بك تلك الاوصاف التي كانت سببا في ضلالهم (قوله فضلوا) بذلك أي ضرب الامثال (قوله عن الهدى) أي الحق (قوله فلا يستطيعون سبيلا) أي لا يقدر على الوصول الى الهدى لما طبع على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم (قوله تبارك) اعلم أن هذا الوصف جامع لكل كمال مستلزم انفي كل نقص وحينئذ فيحسن تفسيره في كل مقام بما يناسبه فلما كان ما تقدم مقام تنزيه فسر به تعالى ولما كان ما هنا مقام اعطاء فسر به بتكاثر خيره ولما كان ما يأتي في آخر السورة مقام عظمة وكبرياء فسر به بتعظيم وهكذا يقال في كل مقام (قوله خيرا من ذلك) أي مما اقترحوا بان يجعل لك أعظم من ذلك في الدنيا (قوله جنات) بدل من خيرا (قوله لانه شاء أن يعطيه اياها في الآخرة) علة لقوله أي في الدنيا والمعنى تكاثر خير الله الذي ان شاء جعل لك خيرا مما تمنوه لك في الدنيا وانما لم تتعلق ارادة الله به لكونه قانيا والله سبحانه وتعالى لم يجعل الغاني جزاء لا حبا به لان الدنيا دار ممر لا مقر حلالها حساب وحرامها عقاب وحاشا له سبحانه وتعالى أن يوقع حبيبه ومن كان على قدمه في الحساب والعقاب (قوله بالجزم) أي عطفا على محل جعل لا نه جواب الشرط والمعطوف على الجواب جواب (قوله بالرفع استثناء) أي او معطوف على جواب الشرط بناء على انه غير مجزوم لقول ابن مالك

* وبعد ماض رفعك الجزا حسن * وانما لم يجزم لضعف تأثيران في الشرط لكونه ماضيا فارفع والقراءتان سبعيتان (قوله بل كذبوا بالساعة) اضراب انتقالي عن ذكر قبائحهم الى بيان ما لهم في الآخرة من انواع العذاب (قوله واعتدنا) أي هيأنا واحضرنا وفي هذا دليل على ان النار مخلوقة الآن كما ان الجنة كذلك لقوله تعالى اعتدت للمتقين (قوله نار مسعرة) بالتشديد والتخفيف (قوله اذاراتهم) أي حقيقة بعينها لما في الحديث من كذب على متمد افليتوا بين عيني جهنم مقعد اقبل يا رسول الله اولها عيان قال اما سمعتم الله عز وجل يقول اذاراتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا يخرج عنق من النار له عيان يبصران ولسان ينطق فيقول وكنت بن جعل مع الله اها آخر اقلها وبصر به من الطير بحب السمسم فيلتهقطه وفي رواية يخرج عنق من النار يوم القيامة له عيان يبصران واذنان يسمعان ولسان ينطق يقول اني وكنت بكل جبار عنيد وكل من دعا مع الله اها آخرها بالمصورين انتهى وهذا مذهب اهل السنة وقالت المعتزلة الكلام على حذف مضاف اي رات زبانيتهما بناء منهم على ان الرؤية مشروطة بالحياة (قوله من مكان بعيد) قيل مسيرة سنة وقيل مائة سنة وقيل خمسمائة سنة (قوله او سماع التغيظ رؤيته وعلمه) اشار بذلك الى ان السماع ليس على حقيقته بل المراد منه الرؤية والعلم واجيب ايضا بان المراد سماع ما يدل عليه وهو الغليان وقد افاده اولا فتحصل ان المفسر اجاب بجوابين (قوله واذ القوا) اي طرحوا (قوله مكانا) منصوب على الظرفية اي في مكان (قوله بالتشديد والتخفيف) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله بان يضيق عليهم) اي كصيق الحائط على الوتد الذي يدق فيه بعنف (قوله لانه في الاصل صفة له) اي وهو نكرة ومن المعلوم ان نعت النكرة اذا تقدم عليها يعرب حالا كقول الشاعر * لمية موحشا طلل والاصل لمية طال موحش (قوله مقرنين) حال من الواو في القوا والتقرين تقييد الارجل وجمع الايدي والاعتاق في السلاسل (قوله مصنفين) من التصفيد وهو الشد والاثاق بالقيود (قوله دعوا هنالك) اي في ذلك المكان (قوله ثبورا) اي فيقولون يا ثبورا هذا وانك فاحضر لانه أخف مما هم فيه

فيقال لهم (لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا) كعذابكم (قل أذلك) المذكور من الوعيد وصفة النار (خيرامجنة الخلد التي وعد) ها (المتقون كانت لهم) في علمه تعالى (جزاء) ثوابا (ومصيرا) مرجعا (١٢٧) (لهم فيها ما يشاؤون خالدين)

حال لازمة (كان) وعدمه
ما ذكر (على ربك وعدا
مسؤولا) يسأله من وعده
ربنا وآتنا ما وعدتنا على
رسلك أوتسأله لهم الملائكة
ربنا وأدخلهم جنات عدن
التي وعدتهم (ويوم
نحشرهم) بالنون والتحتانية
(وما يعبدون من دون الله)
أي غيره من الملائكة
وعيسى وعزير والجن
(فيقول) تعالى بالتحتانية
والنون للمعبودين أثباتا
للحجة على العابدین (أأنتم)
بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية ألها وتسهيلا
وادخال ألف بين المسئلة
والاخرى وتركه (أضلتم
عبادى هؤلاء) أوقعتموهم
في الضلال بامرهم اياهم
بعبادتهم (أم هم ضلوا
السبيل) طريق الحق
بافسهم (قالوا سبحانه)
تزيها لك عما لا يليق بك
(ما كان ينبغي) يستقيم (لنا
ان نتخذ من دونك) أي
غيرك (من أولياء) مفعول
أول ومن زائدة لنا كيد
النفى وما قبله الثاني فكيف
نأمر بعبادتنا (ولكن
متعهم وآباءهم) من قبلهم
باطالة العمر وسعة الرزق
(حتى نسوا الذكر) تركوا

(قوله فيقال لهم) أي على سبيل التهكم والسخريه بهم (قوله ثبورا واحدا) أي مرة واحدة (قوله
كعذابكم) تشبيه في السكثرة وفي نسخة باللام أي لاجل دوام عذابكم وكثرته فينبغي أن يكون دعاؤكم
كذلك (قوله قل أذلك خير) الاستفهام للتوبيخ والتقريع والافليس في النار خير (قوله في علمه تعالى)
جواب عما يقال انهم لم تكن جزاء ومصير الآز فاجاب بان المعنى قد سبق علم الله بانها تكون لهم جزاء
ومصيرا (قوله مرجعا) أي مستقرا (قوله لهم فيها ما يشاؤون) أي من النعم اللاتمة بهم وأما ما لا يليق بهم
فلا يخطر ببالهم فكل انسان يرضيه الله بما أعطاه ولا يلتفت الى عطاء من هو أشرف منه ولا يخطر بباله
سؤاله وبهذا اندفع ما قيل ان مقتضى الآية ان الانسان يتمنى مراتب الانبياء في الجنة ويعطاها (قوله
حال) أي من الهاء في لهم أو من الواو في يشاؤون (قوله كان وعدهم ما ذكر) أشار بذلك الى ان اسم كان يعود
على الوعد المفهوم من قوله وعد المتقون (قوله ربنا وآتنا) أي كما قال تعالى حكاية عن دعائهم لا نفسهم وقوله
ربنا وأدخلهم أي كما قال تعالى حكاية عن دعاء الملائكة للمؤمنين (قوله ويوم نحشرهم) ظرف معمول
لمحذوف تقديره اذ كروا الضمير في نحشرهم للعابدین غير الله (قوله بالنون) أي مع النون في تقول أولياء
وقوله والتحتانية أي مع التحتانية في يقول فالمرآت ثلاث سميات خلافا لما يوهمه المفسر من انها أربع
(قوله وما يعبدون) معطوف على مفعول نحشرهم وأوقع ما على العقلاء وهو قليل وهذا ما يفيد المفسر
بانتمثيل ويصح ان يراد من ما العاقل وغيره كالأصنام وغلب غير العاقل على العاقل لكثرة (قوله أثباتا
للحجة على العابدین) أي وتبكي تالهم وهو جواب عما يقال ان الله عالم في الازل بما ذكرها فائدة هذا
السؤال (قوله بتحقيق الهمزتين) أي مع ادخال ألف بينهما وتركه فالتحقيق فيه قراءة ثان والتسهيل
كذلك والابدال واحدة فتكون خمسا خلافا لما يوهمه المفسر من انها أربع وكأها سبعة ان قلت على
قراءة الابدال يلزم عليه التقاء الساكنين على غير حده وهو ممنوع أجيب بان محل منعه ما لم يكن مسموعا
وهذا مسموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله هؤلاء) نعت لعبادى أو عطف بيان أو بدل منه
(قوله قالوا) أي للمعبودين وهو كلام مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر كأنه قيل ماذا قالوا في
الجواب (قوله من أولياء) أي اتباعا يعبدوننا ويصح ان يراد بالاولياء المتبعون أي معبودون
لنا لان الولي كما يطلق على المتبع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الاعلى والاسفل وكلام المفسر
يفيد المعنى الثاني اذا علمت ذلك فالمراد حاصل في هذه الآية من الاولياء بمعنى المعبودين أو العابدین
غير الله وأما معنى من تولوا خدمة الله أو من تولاهم الله فلم يكلمهم غيره فقد اتخذهم الله وأمر بالتعلق
بأبائهم (قوله مفعول أول) أي لتتخذ (قوله وما قبله) أي وهو قوله من دونك (قوله فكيف نأمر بعبادتنا)
أي بعبادتهم ايانا فنحن لم نضلهم (قوله ولكن متعتهم الخ) استدراك لرفع ما يتوهم ثبوته والمعنى أنت
أنعمت عليهم بنعم عظيمة فجعلوا ذلك سببا للضلال وليس لنا مدخل في ذلك وفي هذا الاستدراك
رجوع للحقيقة (قوله تركوا الموعظة) أي غفلوا عن التذكير في آياتك فالنسيان معناه الترك (قوله
بورا) يحتمل انه جمع بائرا ومصدر من البوار وهو الهلاك (قوله فقد كذبوكم) خطاب للعابدین قالوا
واقعة على المعبودين والكاف على العابدین وقوله بما تقولون أي فيما تقولون وقوله بالفوقانية أي
باتفاق العشرة وقوله انهم آلهة مقلد القول (قوله أي لا هم) راجع للتحتانية وقوله ولا أنتم
راجع للفوقانية (قوله ومن يظلم منكم) أي أيها المكلفون من العابدین والمعبودين فظلم العابد

الموعظة والايمان بالقرآن (وكانوا قوما بورا) هلكت قال تعالى (فقد كذبوكم) أي كذب المعبودون العابدین (بما تقولون) بالفوقانية أنهم
آلهة (فما يستطيعون) بالتحتانية والفوقانية أي لا هم ولا أنتم (صرفا) دفعا للعذاب عنكم (ولا نصرا) منعا لكم منه (ومن يظلم) يشرك (منكم)

نذقه عذابا كبيرا) شديدا
 في الآخرة (وما أرسلنا
 قبلك من المرسلين الا انهم
 لياكلون الطعام ويمشون
 في الأسواق) فانت مثلهم
 في ذلك وقد قيل لهم مثل ما
 قيل لك (وجعلنا بعضكم
 لبعض فتنة) بآية اقبلي
 الغنى بالفقر والصحيح
 بالمر يض والشريف
 بالوضيع يقول الثاني في
 كل مالى لا اكون كالاول
 في كل (أتصبرون) على
 ما تسمعون ممن ابتليتم بهم
 استفهام بمعنى الامر اى
 اصبروا (وكان ربك
 بصيرا) بمن يصبر ومن
 يحزع (وقال الذين لا
 يرجون لقاءنا) لا يخافون
 البعث (لولا هلا) انزل
 علينا الملائكة فكانوا
 رسالا لينا (اونرى بنا)
 فنخبر بان عذاب رسوله قال
 تعالى (لقد استكبروا)
 تكبروا (في) شان (انفسهم
 وعتوا) طغوا (عتوا كبيرا)
 بطلبهم رؤية الله تعالى
 في الدنيا وعتوا بالواو على
 اصله بخلاف عتيا
 بالابدال في مريم (يوم
 يرون الملائكة) في جملة
 الخلائق هو يوم القيامة
 ونصبه باذكر مقدر
 (لا بشرى يومئذ للمجرمين)
 اى الكافرين بخلاف

عبادته غير الله وظلم المعبود برضاه بذلك (قوله نذقه) بنون العظمة في قراءة العامة (قوله وما أرسلنا قبلك
 الا المرسلين) المقصود من هذه الآية تسليته للنبي صلى الله عليه وسلم والرد على المشركين حيث قالوا مال هذا الرسول
 يا بل الطعام الخ (قوله الا انهم) الجملة حاوية وان مكسورة باتفاق القراء واللام لا ابتداء زحلت للخبر
 والمعنى ما أرسلنا قبلك من المرسلين في حال من الاحوال الا في حالة اكلمهم الطعام ومشيتهم في الاسواق
 اى فمذه عاداتهم وادابهم فان هجوك بذلك فقد هجوا جميع الانبياء فلا تحزن (قوله وجعلنا بعضكم
 لبعض فتنة) اى ان الدنيا دار بلاء وامتحان فجعل بعض العبيد فتنة لبعض ليظهر الصابر من غيره
 (قوله اقبلي الغنى بالفقر الخ) اى فالغنى ممتحن بالفقر يحسده والفقر ممتحن بالغنى يستخر به ويحتقر به
 والصحيح ممتحن بالمر يض يقول لم نعا ف ونصير مثل هذا والمر يض ممتحن بالصحيح بتكبر
 عليه ويغتر بصحته والشريف كالانبياء والعلماء والصالحاء ممتحن بالوضيع يحسده على ما اعطاه
 الله وهكذا والمخلص من ذلك الصبر على احكام الله والرضا بها لان الواجب على الانسان ان ينظر
 في امور الدنيا الى من هو دونه ولا ينظر الى من هو فوقه لئلا يزدري نعمة الله عليه وفي امور الآخرة الى
 من هو فوقه ليصرف نفسه فيرجع عليها باللوم والندم ومن هنا ينبغى صحبة الصالحين والمساكين
 ومرافقتهم ليقتدى بهم (قوله يقول الثاني) اى الفقير والمر يض والوضيع وقوله في كل اى من الاقسام
 الثلاثة وبالجملة فالفتنة ان يحسد الملعوف المبتلى والصبر ان يحبس كل منهما نفسه عن هذا البطر وهذا عن
 الضجر عن ابي الدرداء انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وبل للعالم من الجاهل وويل للجاهل
 من العالم وويل للمالك من المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للشديد من الضعيف وويل
 للضعيف من الشديد وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان بعضكم
 لبعض فتنة وهو قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون (قوله استفهام بمعنى الامر) هذا أحد
 وجهين والوجه الآخر ان استفهام على حقيقته اى لينظر يحصل منكم صبر ام لا فيجازيكم على ذلك
 (قوله وكان ربك بصيرا) في ذلك تانىس للعبد اى ان الله بصير ومطلع على من يصبر ومن يحزع فلا تنبغى
 الشكوى للخلاق ولا اظهار ما فى القلوب بل ان وجد الشخص في نفسه صبرا فليشكر الله وان وجد غير
 ذلك فعليه ان يرجع الى ربه بالندم والتوبة (قوله لا يخافون البعث) اى لانهم منكرون له فهم يزعمون
 انهم آمنون منه (قوله هلا) اشار بذلك الى ان لولا تحضيضية (قوله فكانوا رسالا لينا) اى بالشرائع
 ونحوها بدل عذاب (قوله اونرى بنا) اى يكشف الحجاب لنا فنراه عيانا (قوله فنخبر) بالبناء للمفعول
 اى يخبرنا هو بان عذاب رسوله (قوله قال تعالى) اى رداعليهم مقامهم (قوله تكبروا) اى حيث لم يرضوا
 بان يكون رسولهم من البشر بل طمعوا ان يكون من الملائكة (قوله في شان انفسهم) اى انهم عدوا
 انفسهم كبيرة لا مرقام بها (قوله بطلبهم رؤية الله) متعلق بمتوا والباء للسببية ولم يذكر متعلق استكبروا
 وقد علمته وفي الآية اف ونشر مرتب فالاستكبار راجع لطلبهم نزول الملائكة والعتور راجع لطلبهم
 رؤية الله (قوله على اصله) اى من غير ابدال (قوله بالابدال في مريم) اى لمناسبة رؤس الآى
 واصلها عتوا وكسرت التاء فوقعت الواو ساكنة اثر كسرة قلبت ياء ثم اجتمعت الواو والياء وسبقت
 احدهما بالساكنون قلبت الواو ياء وادغمت في الياء (قوله يوم يرون الملائكة) اى المتولين عذابهم
 (قوله لا بشرى يومئذ) هذه الجملة مقولة لقول محذوف حال من الملائكة تقديره قائلين لهم
 لا بشرى (قوله فلم البشرى بالجنة) اى لقوله تعالى بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها
 الانهار (قوله ويقولون) معطوف على يرون فالضمير للكفار (قوله سحراججورا) العامة على

كسر الحاء وقرى شدوذا بفتحها وضمها (قوله يستعبدون من الملائكة) اى يطلبون من الله انقاذهم منهم بهذه العبارة (قوله حمدنا) اى تعلقنا ارادتنا ودفع بذلك ما قبل ان القدوم من صفات الحوادث وهو محال على الله تعالى ففسره بلازمه وهو القصد والمراد من القصد فى حقه تعالى تعلق ارادته بالشيء (قوله وقرى ضيف) بكسر القاف مع القصر أو فتحها مع المد ومعناه الاحسان اليه (قوله فى الدنيا) متعلق بمملوا (قوله فى الكوى) جمع كوة وهى الطاقة فى الحائط بفتح الكاف وضمها (قوله اعدم شرطه) اى وهو الايمان (قوله ويجازون عليه فى الدنيا) اى باعطاء المال والولد والعافية وغير ذلك من ملاذ الدنيا فاعمال الكافر الحسنة التى لا تتوقف على نية يخطى جزاءها فى الدنيا اما ما تتوقف على نية فلا يجدها جزاء اصلا لعدم صحتها (قوله خير مستقرا من الكافرين) اى ان مستقرا مؤمنين فى الجنة خيره من مستقر الكافر بن فى الدنيا فافعل التفضيل على بابه والى هذا اشار المفسر بقوله فى الدنيا فهو جواب عما يقال ان مستقرا هل البار لا خير فيه ويصح ان يراد استقرار كل فى الآخرة والتفضيل لبس مراد ابل المقصود التقرير والتوبيخ للكفار (قوله من ذلك) اى من قوله وأحسن مقيلا (قوله كما ورد فى الحديث) قال ابن مسعود لا ينصف النار يوم القيامة حتى يقيل اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار والقبول الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم لان الله تعالى قال وأحسن مقيلا والجنة لا نوم فيها ويروى ان يوم القيامة يقصر على المؤمنين حتى يكون كما بين العصر الى غروب الشمس (قوله ويوم تشقق السماء) يوم ظرف معمول المحذوف تقديره اذ كركا قاله المفسر (قوله اى كل سماء) اشار بذلك الى ان ال فى السماء استغراقية (قوله اى معه) اشار بذلك الى أن الباء بمعنى مع ويصح ان تكون للسببية أو للملابسة أو بمعنى عن (قوله وهو غيم أبيض) اى سحب فوق السموات السبع نخنه كسفن السموات السبع وثقله كثقلها فينزل على السماء السابعة فيخرقها بثقله وهكذا حتى ينزل الى الارض وفيه ملائكة كل سماء فينزل أولا ملائكة سماء الدنيا وهم مثل اهل الارض عشر مرات ثم ملائكة السماء الثانية وهم مثلهم عشر مرات وهكذا واذا نزل ملائكة السماء الدنيا اصطفوا حول العالم المجموع فى الحشر صفا واذا نزل ملائكة السماء الثانية اصطفوا اخف هذا الصف صفا آخر وهكذا حتى تصير الصفوف سبعة كلهم يحرسون اهل الحشر من الفرار ويطردون عنهم النار وتقدم بسط ذلك فى سورة ابراهيم عند قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الخ (قوله ونصبه باذ كرمقدرا) اى وهو معطوف على يوم يرون الملائكة وكذا قوله ويوم يعض الظالم (قوله فى الاصل) اى قبل قلبها شيئا وتسكينها وادغامها فى الشين (قوله وفى أخرى ونزل بنونين الخ) هذه القراءات اثنان فى عند تشديد الشين فتحصل ان القراءات ثلاث سبعيات فعند تشديد الشين يجوز فى نزل القراءتان عند التخفيف يجوز فى نزل قراءة واحدة وهى كونه ماضيا مبنيا للمفعول خلافا لما يوهمه المفسر من انها أربع قراءات (قوله الملك) مبتدأ ويومئذ ظرف له والحق نعمته وللرحمن خبره والمعنى ان الملك يوم القيامة الله وحده وحكمه التقييد به تعالى م ياركان الملك لله فى كل زمن اربوبت الملك له خاصة فى ذلك اليوم فليس لاحد لك ظمرا أبدا وامافيهما عداه من ايام الدنيا فيكون لا يخلق تصرف صوري والى هذا اشار المفسر بقوله لا يشركه فيه احد (قوله بخلاف المؤمنين) اى فليس عليهم عسيرا لما ورد انه يهون عليهم حتى يكون اخف من صلاة مكتوبة (قوله ويوم) منصوب باذ كراو معطوف على يوم يرون كما تقدم (قوله يعض الظالم) هو من باب تعب ونفع والمعنى ان الكافر حين يرى النار ويسمع تغيظها وزفيرها يعض على يديه قال عطاء ياكل الظالم يديه حتى يا كل مرفقيه ثم يبتتان ثم يا كلهما وهكذا كلما نبتت يده

يستعبدون من الملائكة قال تعالى (وقدمنا) عمدنا (الى ما عملوا من عمل) من الخير كصدقة وصلة رحم وقرى ضيف واغانة ملهوف فى الدنيا (فجعلناه هباء منثورا) هو ما يرى فى الكوى التى عليها الشمس كالغبار المفرق اى مثله فى عدم النفع به اذ لا ثواب فيه لعدم شرطه ويجازون عليه فى الدنيا (أصحاب الجنة يومئذ) يوم القيامة (خير مستقرا) من الكافرين فى الدنيا (وأحسن مقيلا) منهم أى موضع قائمة فيها وهى الاستراحة نصف النهار فى الحر وأخذ من ذلك انقضاء الحساب فى نصف نهار كما ورد فى حديث (ويوم تشقق السماء) اى كل سماء (بالفهم) اى ممة وهو غيم أبيض (ونزل الملائكة) من كل سماء (تنزلا) هو يوم القيامة ونصبه باذ كرمقدرا وفى قراءة بتشديد شين تشقق بادغام التاء الثانية فى الاصل وفى أخرى ونزل بنونين الثانية ساكنة وضم اللام ونصب الملائكة (الملك) يومئذ الحق للرحمن لا يشركه فيه احد (وكان) اليوم (يوما على الكافرين عسيرا) بخلاف المؤمنين (ويوم يعض الظالم) المشرك

عقبة بن أبي معيط كان
نطق بالشهادتين ثم رجع
أرضاء لابي بن خلف (على
يديه) ندما وتحسرا في يوم
القيامة (يقول يا) للتنبيه
(ليتني اتخذت مع الرسول)
محمد (سبيلا) طريقا الى
الهدى (يا ويلنا) انه عوض
عن ياء الاضافة اي ويلتي
ومعناه هلكتي (ليتني لم
اتخذ فلانا) اي ايا (خليا
لقد اضاني عن الذكر) اي
القرآن (بعد اذ جاءني)
بان ردي عن الايمان به
قال تعالى (وكان الشيطان
للانسان) الكافر
(خذولا) بان يتركه ويتركه
منه عند البلاء (وقال
الرسول) محمد (يارب ان
قومي) قريشا (اتخذوا
هذا القرآن مهجورا) وتركوا
قال تعالى (وكذلك) كما
جعلنا لك عدوا من مشركي
قومي (جعلنا لكل نبي)
قبلك (عدوا من الجرمين)
المشركين قاصبر كما صبروا
(وكفى بوبك هاديا) لك
(ونصيرا) ناصر لك على
اعدائك (وقال الذين
كفروا لولا) هلا (نزل
عليه القرآن جملة واحدة)
كالنوراة والانجيل
والزبور قال تعالى نزائنا
(كذلك) اي متفرقا

يا كلهم (قوله عقبة بن أبي معيط) اشار المفسر بذلك الى ان الآية نزلت في ظالم خاص ويقاس عليه كل
ظالم وهو احد قولين وقيل نزلت في الظالمين عموما (قوله كان نطق بالشهادتين الخ) وذلك انه صنع طعاما
ودعا الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا
يا كل طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله واني محمد رسول الله ففعل فكل رسول الله من طعامه وكان
عقبة صديقا لابي بن خلف فلما اخبر بذلك قال له يا عقبة صبات قال لا ولكن دخل على رجل فاني ان
يا كل طعامي الا ان اشهد له فاستحييت ان يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال ما أراض عنك
حتى تأتيه فتزق في وجهه ففعل ذلك عقبة فما دناقه على وجهه فخرقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا أراك خارج مكة الا علوت رأسك بالسيف فاسر يوم بدر فامر عليا فقتله وطمع النبي أييا باحد في المبارزة
فرجع الى مكة ومات وحكم الآية عام في كل صاحب اجتماع على معصية الله تعالى لما روى بحشر المرء
على دين خليله فليظن احدكم من يخال (قوله يقول يا ليتني) الجملة حالية من فاعل بعض (قوله للتنبيه)
اي وليست للنداء لان المنادي شرطه ان يكون اسما وليت حرف تمن اول النداء والمنادي محذوف اي
يا قوم (قوله عوض عن ياء الاضافة) أي وأصله ويلتي بكسر التاء وفتح الياء فتحت التاء فتحركت وانفتح
ما قبلها قلبت الفاقية قال في اعرا به ويلنا مضاف والا لف مضاف اليه في محل جر وليس لنا لف في
محل جر الا ما كانت عوضا عن ياء المتكلم (قوله لم اتخذ فلانا خليا) فلان كناية عن علم من يعقل من
الذكور وفلا كناية عن علم من يعقل من الاناث (قوله لقد أضلني) علة لتنبه واكده باللام القسمية
اظهار الندم وتحسره (قوله اي القرآن) أي وقيل كلمة الشهادة (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان قوله
وكان الشيطان الخ جملة مستأنفة من كلامه تعالى وكلام الظالم لم تتم عند قوله جاءني (قوله وكان الشيطان)
اي وهو كل عات متمرصد عن سبيل الله من الجن والانس (قوله بان يتركه) اي يترك نصره (قوله
وقال الرسول) عطف على قوله وقال الذين لا يرجون لقاءنا وما بينهما اعتراض مسوق لاستعظام
ما قالوه ويان ما يحيق بهم في الآخرة من الاهوال وهذا القول قيل صدر منه في الدنيا وعليه
يحمل قول المفسر قاصبر كما صبروا وقيل سيقع منه في الآخرة حال اقامة الحجة عليهم واذ ورد انه
يقول حين يشاهد نزول المذاب بهم سحقا سحقا (قوله مهجورا) أي فاعرضوا عنه ولم يؤمنوا
به فهذه الآية وردت في الكفار المعرضين عن القرآن الذين لم يؤمنوا به لافيم من حفظه من المؤمنين
ثم نسيه وان كان يعاتب عليه في الآخرة لما ورد من تعلم القرآن وعلق مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر
فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يارب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه (قوله وكذلك
جعلنا الخ) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم والمعنى كما جعلنا قومك يعادونك ويكذبونك جعلنا
لكل نبي عدوا (قوله برك) الباء زائدة في الفاعل (قوله هاديا) اي موصلا لك الى الطريق القويم
(قوله وقال الذين كفروا الخ) حكاية عن بعض قبائح كفار مكة وشبههم التي تتعاق بالقرآن ولما
كانت تلك الشبهة ربما تدخل على بعض الضعفاء اعني الله بردها والتوبيخ لمن ابداه (قوله لولا
نزل عليه القرآن) نزل بمعنى انزل لان نزل بالتشديد معناه الانزال مفرقا وانزل معناه الانزال جملة
فلو لم يجعل بمعنى أنزل لناقضه قوله جملة يؤيده قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر حيث عبر بانزلا
دون نزلا لان المراد نزوله جملة في سماء الدنيا (قوله قال تعالى) اي رد التلك الشبهة بامور ثلاثة
مقتضية لنزوله مفرقا الاول تثبيت فؤاده صلى الله عليه وسلم الثاني ترتيبه ليسهل حفظه الثالث
قوله ولا ياتونك بمثل الاجثالك بالحق واحسن تفسير (قوله نزلناه كذلك) اشار بذلك الى ان قوله

(لثبت به فؤادك) تقوى
 قلبك (ورتلناه ترتيلا) أى
 اتينا به شيئا بعد شيئا بمهل
 وتؤدة لتيسر فهمه وحفظه
 (ولا ياتونك بمثل) فى ابطال
 أمرك (الاجتنالك بالحق)
 الدافع له (واحسن
 تفسيراً) بيانا هم (الذين
 يحشرون على وجوههم)
 أى يساقون (الى جهنم
 أولئك شر مكانا) هو
 جهنم (واضل سبيلا) اخطا
 طريقا من غيرهم وهو
 كفرهم (واقعد آتينا موسى
 الكتاب) التوراة (وجعلنا
 معه اخاه هرون وزيرا)
 معيناً (فقلنا اذهبا الى القوم
 الذين كذبوا بآياتنا) أى
 القبط فرعون وقومه فذهبا
 اليهم بالرسالة فكذبوا بها
 (فدمرناهم تدميراً)
 اهلكناهم اهلاكا (و) اذكر
 (قوم نوح لما كذبوا الرسل)
 بتكذيبهم نوحا لطول لبثه
 فيهم فكانه رسل أولان
 تكذيبه تكذيب لباقي
 الرسل لا شتراكم فى الحجة
 بالتوحيد (اغرقناهم)
 جواب لما (وجعلناهم للناس)
 بعدهم (آية) عبرة (واعتدنا)
 فى الآخرة (لظالمين)
 الكافرين (عذابا بالسيا)
 مؤلما سوى ما يحل بهم
 فى الدنيا (و) اذكر
 (عادا) قوم هود

كذلك نعم لمصدر محذوف والمعنى نزلناه نزيلا مثل ذلك التزيل (قوله لثبت به فؤادك) علة
 للمحذوف الذى قدره المفسر والمعنى انزلناه مفرقا ليتقوى قلبك على تلقيه فلا يحصل لك منه ثقل لان
 القرآن فى نفسه ثقل سيما على من لم يقرأ ولم يكتب قال تعالى اما سنأتى عليك قولاً ثميلاً ولذلك لما نزل
 عليه صلى الله عليه وسلم اقرأ فى ثلاث سنين لبشتاق للتلقى قال الشىء اذا جاء على شوق كان اثبت
 (قوله ورتلناه ترتيلا) أى فرقناه آية بعد آية وشيئا بعد شيئا فى عشرين أو ثلاث وعشرين سنة (قوله)
 لتيسر فهمه وحفظه) أى لك ولاهك عن ظمرك قلب وهذه عطية لهذه الأمة المحمدية لم يطمها غيرهم
 ولذا ورد وجعلت من امتك اقواما قلوبهم اناجيلهم ومن هنا كان تعليم القرآن بالتدريج سيما للاطفال
 ليثبت فى قلوبهم واغتفر التنكيس فى تعليمه ليسهل حفظه فان الطفل اذا رأى السورة قصيرة قوى
 على حفظها ونشط لما بعدها (قوله ولا ياتونك بمثل) أى سؤال عجيب يريدون به القدح فى نبوتك (قوله)
 (الاجتنالك بالحق) استثناء مفرغ من عموم الاحوال كانه قيل لا ياتونك بمثل فى حال من الاحوال الا فى
 حال اتينا نناالك بالحق وبما هو احسن بياناً والمعنى كلما اوردوا شبهة أو اتوا بسؤال عجيب اجبتنا
 عنه بجواب حسن برده ويدفعه من غير كلمة عليك فيه فلو نزل القرآن جملة لكان النبي هو الذى يبحث
 فى القرآن عن رد تلك الشبهة كالمعلم الذى يكشف فى الكتب عن جواب المسائل التى يسئل عنها فيكون
 الامر موكولا له فتكسر الكلمة عليه وما كان موكولا الى الله كان اتم مما هو موكول الى العبد وفيه قبح
 للمعاندن (قوله واحسن) معطوف على الحق فهو مجرور بالفتحة للوصفية ووزن الفعل (قوله الذين
 يحشرون) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هم (قوله أى يساقون) أى يسحبون مقلوبين بطون الارض
 برؤسهم ووجوههم وترتفع اقدامهم بقدره الله تعالى (قوله من غيرهم) متعلق بكل من شر وأضل
 والمراد بغيرهم باقى الكفار والمعنى ان من عانده صلى الله عليه وسلم فهو فى أسوأ الاحوال واشرها فى
 الآخرة (قوله وهو كفرهم) الضمير عائداً على السبيل (قوله واقعد آتينا موسى الكتاب) شروع
 فى تسليته صلى الله عليه وسلم على مكائده قومه بذكر بعض قصص الانبياء على سبيل الاجمال والمعنى
 لا تحزن يا محمد فان من خالفك وعاندك يحل به الدمار كما حل بالخالف من الامم المتقدمة (قوله وجعلنا
 معه) معطوف على آتينا والواو لا تقتضى ترتيباً ولا تعقيباً فان اتينا موسى التوراة كان بعد رسالة
 هرون وهلاك فرعون وقومه ويمكن ان يجاب عن الآية بان المراد بقوله اتينا موسى الكتاب قدرنا له
 ان ياتيه فى عمله فها هو اخبار عما سيحصل فالماضى بالنسبة لما سبق فى علم الله (قوله اخاه) مفعول أول جعلنا
 وهرون بدل منه ووزيرا مفعول ثان جعلنا والمعنى جعلنا هرون معيناً لموسى بوحي مناله فى دعوى القوم
 الى التوحيد واعلاء الكلمة فهو نبي ورسول بما جاء به موسى بخلاف وزارة على للنبي صلى الله عليه
 وسلم الاستفادة من قوله عليه الصلاة والسلام له انت منى بمنزلة هرون من موسى فالمراد بها مطلق
 الاعانة لا المشاركة فى الاتصاف بالرسالة فان من اثبت اعلى فعد كفر (قوله بآياتنا) أى ادلة
 توحيدنا لا خصوص التسع (قوله فدمرناهم تدميراً) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله فذهبا
 الخ (قوله لما كذبوا الرسل) لما شرطية وجوابها قوله اغرقناهم كما قال المفسر (قوله لطول لبثه)
 دفع بذلك ما يقال لم يجمع الرسل مع انه رسول واحد وهو نوح فاجاب بجوابين الاول انه جمعه
 لطول مدته فى قومه فكانه رسل متعددة الثانى ان من كذب رسولا فقد كذب باقى الرسل (قوله)
 وجعلناهم) أى جعلنا هلاكهم وما وقع منهم (قوله للظالمين) وضع الظاهر موضع المضمرة تسجيلا
 عليهم بوصف الظلم (قوله سوى ما يحل) أى ينزل بهم وهو بهذا المعنى يضم الحاء وكسرها بخلاف

(وثودا) قوم صالح (واصحاب الرس) اسم ثرونيهم قيل شعيب وقيل غيره كانوا قعودا حولها فانهارت بهم وبمنازلهم (وقرونا) اقواما (بين ذلك كثيرا) اي بين عادوا واصحاب الرس (١٣٣) (وكلا ضربنا له الامثال) في اقامة الحججة عليهم فلم نهلهم الا بعد الا نذار (وكلا

تبرنا تبيرا) اهلكنا اهلاكا
بتكذيبهم انبياءهم (ولقد اتوا) اي مر كفار مكة (على القرية التي امطرت مطر السوء) مصدر ساء اي بالحجارة وهي عظمى قرى قوم لوط فاهلك الله اهلهما لعلهم العاحشة (افلم يكونوا يرونها) في سفرهم الى الشام فيعتبرون والاستفهام للتقرير (بل كانوا لا يرجون) يخافون (شورا) بعثا فلا يؤمنون (واذا رارك ان) ما (بتخذونك الالهزوا) مهزوا به يقولون (اهذا الذي بعث الله رسولا) في دعواه محتقرين له عن الرسالة (ان) مخفة من الثقيلة واسمها محذوف اي انه (كاد ليضلنا) يصرفنا (عن آلهتنا لولا ان صبرنا عليها) لصرفنا عنها قال تعالى (وسوف يعلمون حين يرون العذاب) عيانا في الاخرة (من اضل سبيلا) اخطا طريقا اهمام المؤمنون (ارابت) اخبرني (من اتخذ الهه هواه) اي مهويه قدم المفعول الثاني لانهام وجملة من اتخذ مفعول اول لرايت والثاني (اقانت تكون عليه وكلا) حافظا تحفظه عن اتباع

سائر ما نيه فهو بالكسر لا غير (قوله وثودا) باصرف على معنى الحى وتركه على معنى القبيلة قراءتان سبيتان (قوله اسم بر) اختلف هل هي اسم للبر التي لم تطو أو للبر مطلقا وما قاله المفسر أحد أقوال في الرس وقيل هو قرية باليمن كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهاكوا وقيل الاخذود وقيل هم أصحاب حنظلة بن صفوان الذي ابتلاه الله بطير عظيم فيه من كل لون فسموه العنقاء لطول عنتها وكانت تسكن الجبال وتختطف صبيانهم فدعا عليها حنظلة فاصابها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا (قوله وقيل غيره) أي وهو حنظلة (قوله فانهارت) أي انخسفت بهم (قوله وكلا) منصوب بفعل محذوف يلاقى ضربنا في معناه تقديره وخوفنا كلا ضربنا له الامثال والمعنى بينا لكل القصص العجيبة فلم يؤمنوا فترناهم تبيرا أي فتقدناهم تقديرا فجلناهم كالبر وهو قطع الذهب والفضة المقتتة (قوله مر) أشار بذلك الى أنه ضمن أنوا معنى مروا فعدي على والافاقى بتعدي بنفسه أو بالى والمعنى مروا عليهم في أسفارهم الى الشام (قوله مصدر ساء) أي بحسب الاصل والمراد في الآية بالمطر السوء الرمي بالحجارة (قوله وهي عظمى قرى قوم لوط) أي واسمها سدوم وتقدم أن القرى خمسة وقيل أن أل في القرية للجنس فيشمل جميعها لأن الخسف ونزول الاحجار عم جميعها وقيل نجت منها واحدة كانت لا تعمل الخبائث (قوله يرونها) أي يرون آثارها (قوله والاستفهام للتقرير) أي وهو حمل المخاطب على الاقرار بما يعرفه (قوله بل كانوا لا يرجون نشورا) أي كانوا كفارا لا يتوقعون نشورا ولا عاقبة فيها اضراب انتقالي من توبيخهم الى ذكر بعض قبائحهم وهو عدم ايمانهم بالبعث وعدم خوفهم منه (قوله ان يتخذونك) جواب اذا (قوله الالهزوا) مفعول ثان ليتخذون وقوله مهزوا به أشار به الى أن المصدر مؤول باسم المفعول لأن المفعول الثاني في الاصل خبر والمصدر لا يصح الاخبار به الا بتاويل (قوله أهدا الذي اطلع) الجملة في محل نصب مفعول لقول محذوف قدره المفسر (قوله في دعواه رسولا) قدر ذلك دفعا لما يقال هم لا يمترون برسائه فكيف يقولون ما ذكر (قوله ليضلنا عن آلهتنا) أي بكثرة الادلة والمعجزات (قوله لولا ان صبرنا عليها) أي نبتنا واستمسكنا بعبادتها (قوله قال تعالى) أي رد القولهم ان كاد ليضلنا (قوله من اضل سبيلا) من اسم استفهام مبتدأ واصل خبره وسبيلا تميزو قد أشار المفسر الى ذلك بقوله أهم أم المؤمنون (قوله قدم المفعول الثاني) أي وقيل لا تقديم ولا تاخير لاستوائهما في التمرين (قوله وجملة من اطلع) أي بحسب الصورة والافهى وصلتها في قوة المهرد (قوله لا) أشار بذلك الى أن الاستفهام انكارى (قوله أم تحسب) أم منقطعة تسربيل والهمزة والاستفهام فيها انكارى (قوله أن أكثرهم) استهيد منه ان الاقل سمع وعقل فآمن (قوله ان هم الا كالا نعام) أي في عدم انتفاعهم بالآيات (قوله بل هم اضلا سبيلا) أي لان الانعام تنقاد لمن يتعهد لها وتميز من يحسن اليها ممن يسيء اليها وتطلب ما ينفعها وتهرب مما يضرها وهؤلاء ليسوا كذلك (قوله الم ترا الى ربك كيف مد الظل) اقام الله سبحانه وتعالى ادلة محسوسة على انفراده تعالى بالالوهية وذكر منها هنا خمسة الاول هذا الثاني قوله وهو الذي جعل لكم الليل لباسا الثالث قوله وهو الذي ارسل الرياح الرابع قوله وهو الذي مرج البحرين الخامس قوله وهو الذي خلق من الماء بشرا وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكل عاقل فان من تأمل في تلك الادلة حق التأمل عرف ان موجد هذا فاعل مختار منفرد بالكمال (قوله تنظر) اشار بذلك الى ان الرؤية بصرية فقوله كيف منصوب بمد على الحال والمعنى الم تنظر الى صنع ربك مد الظل كيف اي على اي حالة وقدر المفسر فعل اشارة الى ان المراد رؤية المصنوعات لا رؤية

الدات

هواه لا (ام تحسب ان أكثرهم يسمعون) سماع تفهم (او يعقلون) ما تقول لهم (ان) ما (هم الا كالا نعام بل هم

اضل سبيلا) اخطا طريقا منها لانها تنقاد لمن يتعهد لها وهم لا يطيعون مولاهم المنعم عليهم (الم تر) تنظر (الى) فعل (ربك كيف مد الظل)

من وقت الاسفار الى
وقت طلوع الشمس (ولو
شاء لجعله ساكنا) مقبلا
لا يزول بطلوع الشمس
(ثم جعلنا الشمس عليه)
اي الظل (دايلا) فلولا
الشمس ما عرف الظل
(ثم قبضناه) اي الظل
الممدود (المنقبضا يسيرا)
حقيا بطلوع الشمس (وهو
الذي جعل لكم الليل لبا) سا
ساترا كاللناس (والنوم
سباتا) راحة لا بدان بقطع
الاعمال (وجعل النهار
نشورا) منشورا فيه لا تنفاه
الرزق وغيره (وهو الذي
أرسل الرياح) وفي قراءة
الريح (شرا بين يدي
رحمته) اي متفرقة قدام
المطروفي قراءة بسكون
الشين تخفيفا وفي أخرى
بسكونها وفتح النون مصدرا
وفي أخرى بسكونها
وضم الموحدة بدل النون
اي مبشرات ومفرد الاولى
نشور كرَسُول والاخيرة
نشر (وأُنزلنا من السماء ماء
طهورا) مطهرا (لنجي به
بلدة ميتا) بالتحفيف
يستوي فيه المد كروا المؤمن
ذكره باعتبار المكان
(ونسقيه) اي الماء (فما خلقنا
أنعاما) ابلا وبقرا وحملا
وأناسي كثيرا) جمع انسان

الدات لان المقصود نصب الاداة ليستدل بها على مؤثرها فان كل صنعة لا بد لها من صانع وان كان يلزم
من التفكير في تلك الاشياء رؤية الله بعين القلب لانه لا يغيب عن مخلوقه طرفه عين ومن هنا قيل العارف
برى الله في كل شيء فالأثار كالمراة للناظر فمن تأمل فيها رأى مؤثرها ولا تحجب الا من سبقت له الشقاوة
(قوله من وقت الاسفار الخ) المناسب ان يقول من طلوع الفجر الى طلوع الشمس اذ هو أحد أقوال
ثلاثة للمفسرين ثانيها من غروب الشمس الى طلوعها ثالثها من طلوع الشمس الى ان تزول ومن زوالها
الى غروبها وأما ما قاله المفسر فلم يوافق عليه أحد من المفسرين وهذا الوقت أعني من طلوع الفجر الى
طلوع الشمس أطيب الاوقات وأفضلها ولذا وصفت به الجنة قال تعالى وظل ممدود وفيه يجد المرء
راحته والمسافر وكل ذي علة وفيه ترد أرواح الاموات منهم الى الاجساد وطيب نفوس الاحياء قال
أبو العلية نهار الجنة هكذا وأشار الى ساعة يصلون صلاة الفجر (قوله ولو شاء لجعله ساكنا) اي ثابتا
مستقرا لا يذهب عن وجه الارض (قوله لا يزول بطلوع الشمس) اي بان لا تطلع فلا يزول بان يستمر
الليل مة يما أو تطلع من غير ضوء (قوله ثم جعلنا الشمس عليه دايلا) اي جعلنا الشمس دايلا على الظل
ليلا ونهارا فالمراد بالظل ما قابل نور الشمس وكل من الظل ونور الشمس عرض لقيامه بغيره وأمادات
الشمس فجوهر (قوله ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا) اي قليلا شيئا فشيئا وذلك ان الشمس اذا طلعت ظهر
لكل شاخص ظل الى جهة المغرب فكما ارتفعت في الافق نقص الظل شيئا فشيئا الى ان تصل الشمس
وسط السماء فعند ذلك ينتهي نقص الظل فبعض الملاد لا يبقى فيها ظل أبدا في بعض أيام السنة كما
وزيد وما عداها تبقى له بقية وهذا على حسب الاشهر القبطية وضبط ذلك بعضهم بقوله طزه جبا
ابدوحى قاطاء بتسعة لطوبة فظل الزوال فيه تسعة أقدام والزاي بسبعة لأمشير والهاء بخمسة
لبرمات والجيم ثلاثة لبرمودة والباء باثنين لبشنس والالف بواحدة لثونة والالف الثانية بواحد
لابيب والباء باثنين لمسرى والدال باربعة لتوت والوار بستة لبا به والحاء بثمانية لها تور والياء بعشرة
لكيهك فاذا زادت الشمس زاد الظل جهة المشرق شيئا فشيئا حتى تغرب الشمس (قوله كاللباس)
أشار بذلك الى انه من التشبيه البليغ بحذف الاداة والجامع بين المشبه والمشبه به الستر في كل (قوله والنوم
سباتا) من السبت وهو القطع لقطع الاشغال فيه كما قال المفسر (قوله بقطع الاعمال) الباء سببية والجار
والجرور متعاق براحة (قوله لا تنفاه الرزق) اي طلبه (قوله وهو الذي أرسل الرياح) اي المبشرات وهي
ثلاث الشمال وتاتي من جهة القطب والجنوب تقابلها والصبوات تاتي من مطلع الشمس والدور تاتي من
المغرب وبها أهلك عاد (قوله وفي قراءة الريح) اي وهي سببية أيضا وأل فيها للجنس (قوله وفي
قراءة بسكون الشين الخ) حاصل ما ذكره المفسر من القراآت أربع وكلها سببية الاولى والثانية جمع
نشور كرَسُول والثالثة مصدر نشر والرابعة جمع بشير (قوله ومفرد الاولى) اي والثانية (قوله) وأنزلنا من
السماء (فيه التفات من الغيبة للتكلم (قوله طهورا) اي طاهرا في نفسه مطهر الغير (قوله بلدة) اي أرضا
(قوله بالتحفيف) اي لا غير لان المخفف لما لبس ذاروح غالبا واما بالتشديد لما كانت فيه الروح قال
تعالى انك ميت وانهم ميتون وقال بعضهم

أياسا لي تفسير ميت وميت * فدونك قد فسرت ما عنه تسئل

فما كان ذاروح فذلك ميت * وما الميت الا من الى القبر يحمل

(قوله يستوي فيه المد كراخ) جواب عما يقال لم ذكر ميتا مع انه نعمت لبلدة وهي مؤمنة وقوله ذكره
الخ جواب ثان فكان المناسب ان ياتي باو (قوله انعاما) خصها بالذكور لانها جزية عند أهلها اكونها
سببا لحياتهم ومعاشهم (قوله جمع انسان) هو الراجح وقل جمع انسي وهو معترض بان الياء في

واصله أناسين قابدت
النون ياء وادغمت فيها الياء
أوجع أنسي (ولقد صرفناه)
أي الماء (بينهم ليد كروا)
أصله يتذكروا ادغمت
التاء في الذال وفي قراءة
ليذكروا بسكون الذال
وضم الكاف أي نعمة الله
به (قأني أكثر الناس إلا
كفوراً) جحدوا للنعمة
حيث قالوا مطرنا بنوء
كذا (ولو شئنا لبعثنا في كل
قرية نذيراً) يخوف أهلها
ولكن شئناك إلى أهل
القرى كلها نذيراً ليعظم
أجرهم (ولا تطع الكافرين)
في هواهم (وجاهد هم به) أي
القرآن (جهاداً كبيراً وهو
الذي مرج البحرين)
أرسلهما متجاورين (هذا
عذب فرات) شديد
العذوبة (وهذا ملح اجاج)
شديد الملوحة (وجعل
بينهما برزخاً) حاجزاً
لا يختلط أحدهما بالآخر
(وحجراً محجوراً) أي ستر
ممنوعاً به اختلاطهما
(وهو الذي خاق من الماء
بشراً) من المني أنساباً (فجعله
نسباً) ذان نسب (وصهر
ذا صهر بان يتزوج ذكراً
كان أو أنثى طلباً للتناسل
(وكان ربك قديراً) قادراً
على ما يشاء (ويعبدون)
أي الكفار (من دون الله
مألاً ينفعهم) بعبادته (ولا

أنسى للنسب وهو لا يجمع على فعالي كما قال ابن مالك

* وأجعل فعالي لغريزي نسب * (قوله وأصله أناسين) أي كسر حان وسرا حين (قوله ولقد صرفناه)
أي فرقناه في البلاد المختلفة والافات المتغيرة على حسب ما قدر في سابق علمه روى عن ابن مسعود أنه
قال ليس من سنة بالمطر من أخرى ولكن الله عز وجل قسم هذه الارزاق فجعلها في السماء الدنيا في هذا
القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم وإذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك إلى غيرهم وإذا عصوا جميعاً
صرف الله ذلك المطر إلى الغيا في والبحار (قوله ادغمت التاء في الذال) أي بعد قلبه إذا لا فذا لا (قوله وفي
قراءة) أي وهي سبعة أيضاً (قوله أي نعمة الله به) أي فيقوموا بشكرها ليزدادوا خيراً (قوله جحدوا
للنعمة) أي حيث أضافوها لغير خالقها (قوله مطرنا بنوء كذا) النوء سقوط نجم من المنازل في المغرب
وطول عرقه من المشرق في ساعة في عدة أيام معلومة لهم وكانت العرب تضيف الأمطار والرياح والحر
والبرد إلى الساقط وقيل إلى الطالع واعتقاد تأثير تلك الأشياء في المصنوعات كمر لا نه لا أثر لشيء في شيء
بل المؤثر هو الله وحده وإنما تلك الأشياء من جملة الأسباب العادية التي توجد الأشياء عندها لا بها ويمكن
تخليقها كالأحراق للنار والري للماء والشبع للأكل (قوله لبعثنا في كل قرية) أي في زمنك (قوله ليعظم
أجرهم) أي فإني صلى الله عليه وسلم له مثل أجر من آمن به من بعثته إلى يوم القيامة (قوله فلا تطع
الكافرين) أي بل اصبر على أحكام ربك (قوله جهاداً كبيراً) أي لأن مجاهدة السفهاء بالحجج أكبر من
مجاهدة الأعداء بالسيف (قوله أرسلهما متجاورين) أي أجراهما متلاصقين لا يتمازجان ولا ينبغي
أحدهما على الآخر (قوله هذا عذب فرات) هذه الجملة يحتمل أن تكون مستأنفة جواب سؤال مقدر
كانه قيل كيف مرجهما ويحتمل أن تكون حالية بتقدير القول أي مقولاً فيهما هذا عذب فرات الخ وسمى
الماء العذب فراتاً لأنه بفرات العطش أي يشقه ويقطعه (قوله شديد الملوحة) أي وقيل شديد الحرارة
وقيل شديد المرارة وهذا من أحسن المقالات حيث قال عذب فرات وملح اجاج (قوله حاجزاً لا يختلط
أحدهما بالآخر) أي فالماء العذب داخل في الملح وجار في خلاله ومع ذلك لا يتغير طعمه ولا يختلطان بل
يبقى كل على ما هو عليه بسبب منع الله لكل منهما عن الآخر بحاجز معنوي لا يحس بل بمحض قدرته
تعالى وهذا من أكبر الأدلة على أنفراد الله تعالى بالالوهية (قوله وحجراً محجوراً) تقدم أن معناه تعوذنا
تعوذوا المراد هنا الستر لما بع فشبه البحران بطائفتين متعاديتين كل منهما تتحصن من الأخرى وطوى
ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو قوله حجراً محجوراً على طريق الاستعارة المكنية (قوله بشراً)
أي خلقاً كاملاً من لحم وعظم وعصب وعروق ودم على شكل حسن قال تعالى لقد خلقنا الإنسان
في أحسن تقويم (قوله ذان نسب الخ) أي قسمه قسمين ذوى نسب أي كورا ينسب إليهم وذوات
صهر أي أباثا يصاهر بهن وأخر الصهر لأنه لا يحصل إلا بعد الكبر والنزوح (قوله ذا صهر) صهر
الرجل أقارب زوجته وصهر المرأة أقارب زوجها (قوله وكان ربك قديراً) أي حيث خلق من مادة
واحدة أنساباً أعضاء مختلفة وطباع متباينة وأخلاق متعددة وجعله قسمين متقابلين فن كان قادراً
على ذلك وأمثاله فهو حقيق بأن لا يعبد غيره (قوله ويعبدون من دون الله) شروع في ذكر قبائح
المشركين مع ظهور تلك الأدلة (قوله مألاً ينفعهم ولا يضرهم) قدم النفع في بعض الآيات وأخره في
بعضها تفتنا (قوله وكان الكافر على ربه ظهيراً) أي يعاونه الشيطان ويتابعه بأعداؤه والشرك وال
في الكافر للجنس فالمراد كل كافر وقيل معنى ظهيراً أي يعاونه فعلي بمعنى عند والمعنى وكان الكافر
عند ربه مألاً لا حرمة له ما خوذ من قلوبهم ظهرت به إذا نبذته خلف ظهرك (قوله بطاعته) أي
الشيطان والباء سببية والمعنى صار الكافر معينا للشيطان على معصية الله بسبب طاعته إياه والخروج

يضرهم) بتركها وهو الأصنام (وكان الكافر على ربه ظهيراً) معينا للشيطان بطاعته

عن طاعة الله (قوله وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا) اي لم نرسلك في حال من الاحوال الا في حال كونك مبشرا ونذيرا فمن آمن فقد تحقق بالبشارة ومن استمر على الكفر فله النذارة (قوله على تبليغ ما ارسلت به) اي المفهوم من قوله ارسلناك (قوله لكن من شاء الخ) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع والمعنى لا أطلب من اموالكم جعلاً لنفسى لكن من شاء ان ينفق امواله لوجه الله تعالى طلباً لمرضاة فليفعل (قوله في مرضاته تعالى) اي كالصدقة والنفقة في سبيل الله تعالى (قوله وتوكل على الحى الذى لا يموت) لما قدم ان الكافر خارج عن طاعة ربه وعن طاعة رسوله وامر الرسول ان لا يسألهم اجراً على تبليغه أمره بالاعتماد عليه تعالى ليكفيه شرورهم ويغنيه عن اجورهم فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم والتوكل هو وثوق القلب بالله تعالى في جميع الامور من غير اعتماد على الاسباب وان تعاطاها (قوله الذى لا يموت) صفة كاشفة لان معنى الحى في حقه تعالى ذوالحياة الابدية التى يستحيل عليها الموت والفناء ووصفه بالحياة بهذا المعنى مستلزم لا تصافه بوجود الوجود والقدم والبقاء وجميع الصفات الوجودية والسلبية (قوله وسبح) اي نزهه عن كل نقص (قوله بحمده) الباء الملامية كما قال المفسر اي صفه بالكمالات (قوله اي قل سبحان الله والحمد لله) اي فذلك مجمع التسبيح والتحميد لان معنى تسبيح الله تنزيهه الله عن كل نقص ومعنى الحمد لله كل كمال ثابت لله فما ان الكلمتان من جوامع الكلم التى اوتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم هما من جملة الباقيات الصالحات وغراس الجنة التى بقيتها لا اله الا الله والله اكبر وحكمه تاخير لا اله الا الله عن هاتين الجملتين ليكون النطق بها عن معرفة ويقين ففى نتيجة ما قبلها والله اكبر نتيجة الثلاث قبلها لا اله الا الله عن البقاء نص واتصف بالكمالات وثبت انه لا اله غيره فقد افر دبال كبرياء والعظمة وحكمة الاقتصار هنا على التسبيح والتحميد لانهم مستلزمان للجملتين بعدهما (قوله وكفى به) الباء زائدة فى الفاعل (قوله عالما) اي بالذنب والطائع (قوله تعاق به) اي يخبر (قوله بذنوب) اي لفظ بذنوب وقدم لرعاية الفاصلة والمعنى ان الله قادر على مجازاة الخلق فى كل وقت فلا ينظر الا انسان لعيوب الناس ولا طاعاتهم بل عليه بنفسه ويقو ض امرهم اليه (قوله هو الذى) اشار بذلك الى ان الموصول خبر لمحذوف وهذه الجملة سميقت تحريراً لئلا يتوكل عليه تعالى فان من كان قادراً على ذلك فهو حقيق بالتوكل عليه (قوله فى ستة ايام) اي فالارض فى يومين الاحد والاثنين وما عليهما فى يومين الثلاثاء والاربعاء والسموات فى يومين الخميس والجمعة فرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة (قوله اي فى قدرها) دفع بذلك ما يقال ان الايام لم تكن موجهة اذ ذاك (قوله والعدول عنه) اي عن الخلق فى لمحظة (قوله التثبيت) اي التانى والثبوت فى الامور وعدم العجلة فيها لما روي ان العجلة من الشيطان واستثنى العلماء من ذلك مسائل اقراء الضيف وتزويج الكرم وتجهيز الميت والصلاة فى اول وقتها وقضاء الدين وتعجيل الاوبة للمسافر بعد قضاء حاجته والتوبة من الذنب (قوله هو فى اللغة سرير الملك) اي ومنه قوله تعالى ايكم يا بنى عرشها والمراد هنا جسم عظيم محيط بالعلم فوق السموات السبعة (قوله بدل من ضمير استوى) ويصح ان يكون خبر المحذوف اوحى الذى خلق (قوله اي استواء يليق به) هذا اشارة لمذهب السلف وهم من كانوا قبل الخمائة ومذهب الخلف تفسير الاستواء بالاستيلاء عليه والتصرف فيه وهو احد معني الاستواء واستدلوا بذلك بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وفى قوله الرحمن اشارة الى ان الله تعالى استوى على العرش بوصف الرحمة فوسع العالمين وكان سقف

(وما ارسلناك الا مبشرا)
بالجنة (ونذيرا) خوفاً من
النار (قل ما اسألكم عليه)
اي على تبليغ ما ارسلت به
(من اجرا لا) لكن (من)
شاء ان يتخذ الى ربه
سبيلا) طريقا باتفاق ماله
فى مرضاته تعالى فلا أمنه
من ذلك (وتوكل على الحى
الذى لا يموت وسبح)
متلبسا (بحمده) اي قل
سبحان الله والحمد لله (وكفى
به بذنوب عباده خيرا)
عالما تعاق به بذنوب هو
(الذى خلق السموات
والارض وما بينهما فى ستة
ايام) من ايام الدنيا اي فى
قدرها لا انه لم يكن ثم شمس
ولو شاء خلقتهم فى لمحظة
والعدول عنه لتعلم خلقه
التثبيت (ثم استوى
على العرش) هو فى اللغة
سرير الملك (الرحمن) بدل
من ضمير استوى اي
استواء يليق به

الجنة لا بوصف الجلال والالذاب ولم يبق له اثر (قوله فاسأل به خبيرا) به متعلق بخير قدم لرعاية
 الفاصلة والمعنى اسأل يا محمد خبيرا بصفاته تعالى وليس خبيرا بصفاته الا هو سبحانه وتعالى و يصح ان
 يكون الجارر المحرور متعلما باسأل والباء بمعنى عن والمعنى اسأل عنه خبيرا أى عالما بصفاته يطلعك
 على ما خفى عليك والخير يختلف باختلاف السائل فان كان السائل النبي عليه الصلاة والسلام
 فالخير هو الله وان كان السائل اصحا به فالخير النبي وان كان السائل التابعين فالخير الصحابة عن النبي
 عن الله وهكذا قال الامر الى ان المشايخ العارفين يفيدون الطالب عن الله وفيه دليل على
 وجوب معرفة التوحيد (قوله واذا قيل لهم) أى لكفار مكة (قوله قالوا وما الرحمن) أى ظنا منهم ان
 المراد به غيره تعالى لانهم كانوا يطلقون الرحمن على مسيئة الكذاب (قوله بالقوقانية والتحتانية) أى
 قهما قراءتان سبعيتان (قوله والآمر محمد) أى على كل من القراءتين (قوله ولا نعرفه) راجع لقوله
 لما تأمرنا فكان المناسب ذكره بلصقه (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله تعاظم)
 أى اتفرد بالعظمة لان من كانت هذه اوصافه فهو منفرد بالكبرياء والعظمة وتقدم ان لفظة تبارك
 من الصفات الجامعة تفسر في كل مقام بما يناسبه (قوله بروج) جمع برج وهو فى الاصل القصر
 العالى سميت هذه المنازل بروج لانهم السكوا كب السبعة السيارة كالمنازل الرفيعة التى هى كالقصور
 لسكانها فالمراد بالبروج الطرق والمنازل للسكوا كب السيارة (قوله الحمل) أى ويسمى بالكبش
 (قوله والاسد) أى ويسمى بالليث ايضا وقوله والدلو ويسمى الدلى ايضا (قوله المربخ) بكسر الميم
 (قوله وله) أى من البروج المذكورة والحاصل ان خمسة من الكواكب السبعة اخذت عشرة بروج
 كل واحد اثنين واثنان من السبعة وهما الشمس والقمر كل واحد منهما اخذ واحدا من البروج
 وتقدم فى سورة الحجر نظم الكواكب والبروج وتقدم ان زحل نجم فى السماء السابعة والمشتري فى
 السادسة والمربخ فى الخامسة والشمس فى الرابعة والزهرة فى الثالثة وعطارد فى الثانية والقمر فى الاولى
 وتخصيص الشمس بالاسد لكونه بيتها المنسوب لها فلا ينافى سيرها فى البروج كلها وكذا غيرها من
 بواقي الكواكب السبعة وذلك لان البروج اصلها فى سماء الدنيا وتمتد للسماء السابعة فالبروج كلها
 طرق للكواكب السبعة كلها (قوله والزهرة) بفتح الهاء (قوله وعطارد) بضم العين ممنوع من الصرف
 لصيغة منتهى الجموع (قوله وزحل) ممنوع من الصرف للعلمية والعذر كعمر وقد جعل الله تعالى بهذه
 الكواكب النفع فى العالم السفلى كالاكل والشرب يوجد النفع عندها لا بها فهى من جملة الاسباب العادية
 فن اعتقد تاثيرها بطبيعتها فقد كفر أو بقوة جعلها الله فيها فقد فسق (قوله وجعل فيها) أى السماء (قوله
 أى نيرات) صفة لموصوف محذوف أى كواكب نيرات ودخل فيها القمر فذلك قال وخص القمر الخ
 (قوله انواع فضيلة) أى لان مواقيت العبادة تبني على الشهور القمرية قال تعالى ويسألونك عن الاهلة قل
 هى مواقيت للناس والحج (قوله أى يخلف كل منهما الآخر) أى بان يقوم مقامه وكل واحد من
 الليل والنهار يخلف صاحبه (قوله بالتشديد) أى فاصله يتذكر قلبت التاء دالا ثم ذالا
 وادغمت فى الذال (قوله والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله كما تقدم) أى فى قوله
 واقد صرفناه بينهم ليذكروا (قوله ما فاتة فى احدهما من خيرا الخ) أى فمن فاتته شىء من الخير بالليل
 ادركه بالنهار ومن فاتته بالنهار ادركه بالليل من فرائض وسنن وغيرها (قوله او اراد شكورا)
 أو مانعة خلو تجوز الجمع (قوله وعباد الرحمن الخ) لما ذكر احوال المنافقين والكفار وما آل اليه
 أمرهم ذكر هنا اوصاف المؤمنين الكاملين ووصفهم باوصاف ثمانية بها تنال المراتب العالية واضافتهم

(فاسأل) ايها الانسان
 (به) بالرحمن (خبيرا)
 يخبرك بصفاته (واذا قيل
 لهم) لكفار مكة (اسجدوا
 للرحمن قالوا وما الرحمن
 اسجد لما تأمرنا) بالقوقانية
 والتحتانية والا تأمر محمد
 ولا نعرفه لا (وزادهم) هذا
 القول لهم (فقورا) عن
 الايمان قال تعالى (تبارك)
 تعاظم (الذى جعل فى
 السماء بروجاً) اثني عشر
 الحمل والثور والجوزاء
 والسرطان والاسد والسنبلة
 والميزان والعقرب والقوس
 والجدى والدلو والحوت
 وهى منازل الكواكب
 السبعة السيارة المربخ
 وله الحمل والعقرب
 والزهرة ولها الثور
 والميزان وعطارد وله
 الجوزاء والسنبلة والقمر
 وله السرطان والشمس ولها
 الاسد والمشتري وله القوس
 والحوت وزحل وله
 الجدى والدلو (وجعل
 فيها) ايضا (سراجا) هو
 الشمس (وقر امنيرا) وفى
 قراءة سرجا بالجمع أى
 نيرات وخص القمر منها
 بالذكور انواع فضيلة (وهو
 الذى جعل الليل والنهار
 خلفه) أى يخلف كل منهما
 الآخر (لمن اراد ان يذكر)
 بالتشديد والتخفيف كما

تقدم ما فاتة فى احدهما من خير فيفعله فى الآخر (او اراد شكورا) أى شكر النعمة ربه عليه فيهما (وعباد الرحمن) مبتدأ اليه

وما بعده صفات له الى اولئك يجوزون غير المعترض فيه (الذين يمشون على الارض هونا) اى بسكينة وتواضع (واذا خاطبهم الجاهلون) بما يكرهونه (قالوا اسلاما) اى قولوا يسلمون فيه من الاثم (والذين يبيتون لربهم سجدا) (١٣٧) جمع ساجد (وقياما) بمعنى قائمين

اى يصلون بالليل (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) اى لازما (انها ساءت) بنست (مستقرا ومقاما) هى اى موضع استقرار واقامة (والذين اذا انفقوا) على عيالهم (لم يسرفوا ولم يقتروا) بفتح اوله وضمه اى يضيّقوا (وكان) اتفاقهم (بين ذلك) الاسراف والاقتار (قواما) وسطا (والذين لا يدعون مع الله الها آخرو ولا يقتلون النفس التى حرم الله) قتلها (الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك) اى واحدا من الثلاثة (يلقى انا) اى عقوبة (بضاعف) وفى قراءة يضاعف بالتشديد (له العذاب يوم القيامة ويخاد فيه) بجزم الفعلين بدلا ورفعهما استئنافا (مها) حال (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا) منهم (فاللّك يبدل الله سيااتهم) المذكورة (حسنات) فى الآخرة (وكان الله غفورا رحاما) اى لم يزل متصفا بذلك (ومن تاب) من ذنوبه

اليه تعالى للتشريف والافكل المخلوقات عباد الله أو يقال اضافتهم له من حيث كونه رحاما لكونهم مظهر الرحمة وستختص بهم فى الآخرة (قوله وما بعده) اى من الموصولات التثنية التى أولها قوله الذين يمشون وآخرها قوله والذين يقولون ربنا هب لنا (قوله الى أولئك) اى وهو الخبر كما سيذكره هناك (قوله غير المعترض فيه) اى وهو قوله ومن يفعل ذلك يلقى انا ما الى قوله متابا وهو ثلاث آيات وحاصل ما ذكره من الاوصاف أن بعضها متعلق بالخلق وبعضها متعلق بالخالق (قوله هونا) هو مصدرها ن كقال (قوله اى بسكينة) اى تؤدة وتأن (قوله الجاهلون) اى السفهاء (قوله قالوا اسلاما) اى مع القدرة على الانتقام فالمراد الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلةهم فى الكلام وهذا الخلق من أعظم الاخلاق لما فى الحديث كاد الحليم أن يكون نبيا وفى الحديث يبلغ الحليم بحلمه ما لا يبلغه الصائم القائم والآثار فى ذلك كثيرة (قوله والذين يبيتون) شروع فى ذكر معاملتهم للخالق اثر معاملتهم للخلق وخص البيوتة بالذكور لان العبادة بالليل أبعد عن الرياء وفى الحديث لا زال جبريل يوصى بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون وأخر القيام مراعاة للفواصل (قوله اى يصلون بالليل) هذا صادق بصلاة العشاء والصبح فى جماعة ولكن كلما كثرت الصلاة بالليل كان خيرا (قوله والذين يقولون انا) اى فهم مع حسن المعاملة للخالق وللخالق ليس عندهم غرور ولا أمن من مكر الله بل هم خائفون من عذابه وجلون من هيبتة (قوله ان عذابها انا) تعليل لقولهم ربنا اصرف عنا عذاب جهنم (قوله كان غراما) اى فى علمه تعالى (قوله اى لازما) اى لزوما كليا فى حق الكفار ولزوما بعده خروج فى حق عصاة المؤمنين (قوله انها ساءت) الفاعل ضمير مستتر يفسره التمييز المذكور والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هى (قوله مستقرا ومقاما) هما بمعنى واحد وهو الذى يشير اليه المفسر وقيل مستقر العصاة المؤمنين ومقاما للكافرين (قوله بفتح اوله) اى مع كسر التاء وضمها من بان ضرب ونصر وقوله وضمه اى مع كسر التاء لا غير فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله اى يضيّقوا) اى على عيالهم مع يسارهم (قوله وكان بين ذلك قواما) هو بمعنى قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط الآية (قوله والذين لا يدعون مع الله انا) شروع فى بيان اجتنابهم للمعاصي اثر بيان انيائهم الطاعات (قوله الا بالحق) اى لا يقتلون النفس المحرمة بسبب من الاسباب الا بسبب الحق بان تكون مستحقة للقتل كالمرتد والزانى المحصن والقاتل (قوله اى واحدا من الثلاثة) فى بعض النسخ اى ما ذكر وهو المناسب لقوله بضاعف لان المشترك اذا ارتكب المعاصي مع الشرك تضاعفت له العقوبة (قوله وفى قراءة يضاعف) اى فهم اقراء تان سبعيات وكل منهما مع جزم الفعل ورفعه فالقراآت أربع سبعيات (قوله بدلا) اى من يلقى بدل اشتمال (قوله مها) اى ذليلا حقيرا (قوله الامن تاب) استثناء متصل من الضمير فى يلقى (قوله قالوا لك) اسم الإشارة راجع لقوله من تاب (قوله يبدل الله سياتهم) اى يحوّل ما سبق منهم من المعاصي بسبب التوبة ويثبت مكانها الطاعات أو نيّتها وفى القرطبي ولا يبعد فى كلام الله تعالى اذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة (قوله ومن تاب) اى عن المعاصي بتركها والندم عليها (قوله وعمل صالحا) اى فعل الطاعات ولو بالنية كمن خاف الموت عقب التوبة (قوله فيجاز به خيرا) دفع بذلك ما يتوهم اتحاد الشرط والجزاء كانه قال من تاب وعمل صالحا فانه يرجع الى جزاء الله فى الآخرة الجزاء الحسن (قوله والذين لا يشهدون الزور) اى لا يحضرونه اولا يشهدون به (قوله واذا مروا) باللغو اى من غير قصد منهم له (قوله وغيره) اى وهو الفعل

غير من ذكر (وعمل صالحا فانه يجب الى الله متابا) اى

(١٨ - صاوى - م)

يرجع اليه رجوعا فيجاز به خيرا (والذين لا يشهدون الزور) اى الكذب والباطل (واذا مروا باللغو) من الكلام القبيح وغيره

(مروا كراما) معرضين عنه (والذين اذا ذكروا وعظوا) (بايات ربهم) اى القرآن (لم يخشوا) يسقطوا (عليها صما وعميانا) بل خروا سامعين ناظرين متتبعين (والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا) بالجمع والافراد (قرة أعين) لئلا بان نراهم مطيعين لك (واجعلنا للمتقين اماما) فى الخير (أولئك يجزون الغرفة) الدرجة العليا فى الجنة (بما صبروا على طاعة الله) (و يلقون) بالشديد والتخفيف مع فتح الياء (فيها) فى الغرفة (تحية وسلاما) من الملائكة (خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما) موضع اقامة لهم وأولئك وما بعده خبر عباد الرحمن المبتدأ (قل) يا محمد لا هل مكة (ما) نافية (يعبا) يكثر (بكم ربى لولا دعاؤكم) اياه فى الشدائد ليكشفها (فقد) اى فكيف يعبا بكم وقد (كذبتم الرسول والقرآن) (فسوف يكون) العذاب (لزاما) ملازما لكم فى الآخرة بعد ما يحل بكم فى الدنيا فقتل منهم يوم بدر سبعون

يجواب لولا دل عليه ما قبلها

(سورة الشعراء مكية

القيح (قوله مروا كراما) اى مكرمين أنفسهم بالغض عن الفواحش (قوله بل خروا سامعين الخ) أشار بذلك الى ان النفس مسلط على القيد فقط وهو قوله صما وعميانا والمعنى اذا قرى عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومعادهم ولم يتغافلوا حتى يكونوا بمنزلة من لا يسمع ولا يبصر (قوله من ازواجنا) من للبيان (قوله بالجمع والافراد) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قرة أعين) اى ما يحصل به سرورها (قوله واجعلنا للمتقين اماما) اى اجعلنا هداة يقتدى بنا فى مواسم الخيرات والطاعات بان تصفى بواطتنا من من غيرك حتى يكون حالنا سببا فى هداية الخلق ولذا قيل حال رجل فى ألف رجل أنفع من وعظ ألف رجل فى رجل ولفظ امام يستوى فيه الجمع وغيره فالمطابقة حاصلة (قوله أولئك) اسم الاشارة عائد على المتصفين بالاوصاف الثمانية (قوله الغرفة) اسم جنس أريد به الجمع والغرفة اعلى منازل الجنة وأفضلها كما ان الغرفة أعلاما كنى الدنيا (قوله بالتشديد) اى ومعناه يعطون والفاعل الله وقوله والتخفيف اى فمعناه يجدون والقراءتان سبعيتان (قوله تحية وسلاما) جمع بينهما لان المراد بالتحية الاكرام بالهدايا والتحف وبالسلام سلامه تعالى عليهم بالقول أو سلام الملائكة أو سلام بعضهم على بعض (قوله الملائكة) اى أومن الله أومن بعضهم لبعض والمعنى تحييم الملائكة ويدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات فتحصل ان قوله تحية وسلاما قيل هما بمعنى واحد وجمع بينهما لاختلاف لفظهما وقيل متخالفان فالتحية الاكرام بالهدايا والتحف والسلام الدعاء امامن الملائكة أومن الله أومن بعضهم لبعض (قوله خالدين فيها) اى لا يموتون ولا يخرجون (قوله وأولئك) اى الواقع مبتدأ وقوله وما بعده اى قوله يجزون الواقع خبره (قوله قل ما يعبا بكم ربى الخ) لما ذكر أوصاف المؤمنين الكاملين أفاد ان المدار على تلك الاوصاف التى هى العبادات لله فلو لا العبادة الواقعة من الخلق لم يكثر بهم ولم يعتد بهم عنده فان الانسان خلق ليعرف ربه ويعبده والا فهو شبيه بالبهائم قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ففى العبادة يتنافس المتنافسون وبها يفوز الفائزون (قوله لولا دعاؤكم اياه) أشار بذلك الى ان المصدر مضاف لفاعله (قوله فسوف يكون العذاب) اى الذى دل عليه قوله فقد كذبتم (قوله لزاما) مصدر لازم كقاتل قتالا والمراد هنا اسم الفاعل وفى الآية تهديد لكفار مكة (قوله فقتل منهم يوم بدر سبعون الخ) روى الشيخان عن عبد الله بن مسعود قال خمس قدمضين الدخان والزام والروم والبطشة والقمر وقوله خمس اى خمس علامات دالة على قيام الساعة قد وقمن بالفعل فالدخان هو قوله تعالى يوم تاتي السماء بدخان مبين والمراد به شئ يشبه الدخان وقد نزل بقر يش من شدة الجوع صار الواحد يرى كأن بينه وبين السماء دخانا والقمر فى قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر والروم فى قوله تعالى غلبت الرم فى أدنى الارض والبطشة فى قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى وهى القتل يوم بدر والزام هو الاصر يومها (قوله دل عليه ما قبلها) اى وهو قوله قل ما يعبا بكم ربى والتقدير لولا دعاؤكم اى طلبكم من الله رفع الشدائد وانتم تعلقون باستار الكعبة ما يعبا بكم اى ما يكثر بكم فلا يرفعها عنكم وقوله فقد كذبتم أى دتم على تكذيبه بعد اخراجه من بينكم فسوف يكون العذاب لازما لكم لا يرد عنكم ولا يقبل منكم دعاء فتدبر

سورة الشعراء

اى السورة التى ذكر فيها الشعراء سميت باسم بعضها على عادته تعالى وقد ورد فى فضل الطواسين احاديث منها ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله أعطانى السبع الطوال مكان التوراة وأعطانى المص مكان الانجيل وأعطانى الطواسين مكان الزبور وفضانى بالحواميم والمفصل ما قرأه نبي قبل

(قوله الا والشعراء الى آخرها) اي وجملة اربع آيات (قوله طسم) هكذا كتبت متصلة ببعضها ببعض
 وفي مصحف ابن مسعود ط س م مفصولة من بعضها وبها قرى فيقف على كل حرف وقعة يميزها
 كل حرف وقرى هنا وفي القصص بكسر الميم على البناء وأمال الطاء بعض القراء (قوله الله اعلم بمراده
 بذلك) تقدم ان هذا القول أصح وأسلم (قوله تلك) مبتدأ وآيات الكتاب خبره واسم الإشارة عائدة على
 آيات هذه السورة (قوله والاضافة بمعنى من) اي والمعنى آيات من الكتاب (قوله المظهر الحق من الباطل)
 اشار بذلك الى ان المبين من أبان بمعنى اظهر ويصح ان يكون من بان اللازم بمعنى ظهر اى الظاهر
 اعجازه (قوله لعلك باخع نفسك) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والباخع من باخع من باب تقع قتل
 نفسه من وجد او غيظ (قوله ولعل هنا للاشفاق) أى فالترجى بمعنى الامر والمعنى ارحم نفسك وارأف
 بها (قوله اى اشفق عليها) بقطع الهمزة من الرابع وبوصلها من الثلاثى والاول ان تعدى بمن كان بمعنى
 الخوف وان تعدى بلى كان بمعنى الرحمة والرفق (قوله ان نشأ نزل عليهم الخ) هذا تسلية لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم ببيان حقيقة أمرهم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم فاننا لو شئنا ايمانهم لانزلنا عليهم معجزة
 تاخذ بقلوبهم فيؤمنون قهرا عليهم ولكن سبق في علمنا شقاؤهم فعدم ايمانهم متالا منهم فارج نفسك من
 التعب القائم بها وان حرف شرط ونشأ فعل الشرط ونزل جوابه (قوله آية) أى معجزة تخوفهم كرفع
 الجبل فوق رؤسهم كما وقع لبنى اسرائيل (قوله بمعنى المضارع) اشار بذلك الى ان قوله فظلت مستأنف
 ويصح ان يكون معطوفا على نزل فهو في محل جزم (قوله ولما وصفت الاعناق بالخضوع الخ) دبح بذلك
 ما يقال كيف جمع الاعناق بجمع العقلاء فاجاب بانها لما ناسب الخضوع لها وهو وصف العقلاء جمعها بالياء
 والنون كقوله تعالى رأيتهم لى ساجدين قالنا أتيتا طائعتين والافكان مقتضى الظاهر ان يقول خاضعة
 وهناك اجوبة أخر منها ان المراد بالاعناق الرؤساء ومنها ان لفظ الاعناق مقحوم والاصل فظلو الهنا
 خاضعين ومنها غير ذلك (قوله من ذكر) من زائدة وقوله من الرحمن من ابتداء آية (قوله صفة كاشفة)
 اى لانه فهم من قوله ياتيه لان التعبير بالفعل يفيد التجدد والحدوث (قوله الا كانوا معرضين)
 أى غير متاملين له (قوله عواقب) اى وعبر عنها بالانباء لان القرآن أخبر عنها والمراد نزل بهم مثل ما نزل
 بمن قبلهم (قوله ولم يروا الى الارض) أى الى عجائبها والهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه
 والتقدير اغفلوا ولم ينظروا الى الارض الخ وهذا بيان للدلالة التي تحدث في الارض وقتا بعد وقت
 تدل على انه متفرد بالالوهية ومع ذلك استمر أكثرهم على الكفر (قوله كم ابتنا فيها) كم في محل نصب
 مفعول لا ابتنا ومن كل زوج تمييز لها (قوله نوع حسن) أى كثير النفع (قوله ان في ذلك لآية الخ) قد ذكرت
 هذه الآية في هذه السورة ثمان مرات (قوله في علم الله) هذا مبنى على اصالة كان وقوله
 وكان قال سيبويه الخ توجيه ثان فكان المناسب ان يقول وقال سيبويه كان زائدة (قوله ذوالعزة)
 اى الهيبة والجلال (قوله ينتقم من الكافرين) اى بمظهر عزته الذى هو القهر
 والغلبة وقوله يرحم المؤمنين أى بمظهر رحمته (قوله واذا نادى ربك موسى الخ) ذكر الله
 سبحانه وتعالى في هذه السورة سبع قصص اولها قصة موسى وهررن ثانيا قصة ابراهيم
 ولثا قصة نوح رابعا قصة هود خامسا قصة صالح سادسا قصة لوط سابعا قصة شعيب وتقدم
 حكمة ذكر تلك القصص ان بها تكون الحجة على الكافرين والزيادة في علم المؤمنين ولذا
 كان المؤمن من هذه الامة اسعد السعداء وكافرها اشقى الاشقياء وحكمة التكرار الزيادة في
 ايمان المؤمن وقطع حجة الكافر والظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكروا ليس المراد به
 ذكر وقت المناداة بل المراد ذكر القصة الواقعة في ذلك الوقت (قوله ليل رأى النار والشجرة) اى رأى

العزيز) ذوالعزة ينتقم من الكافرين (الرحيم) يرحم المؤمنين (و) اذكروا يا محمد لقومك (اذ نادى ربك موسى) ليل رأى النار والشجرة

(أن) أي بان (أنت القوم الظالمين) رسولا (قوم فرعون) معه ظله وأتبعهم بالكفر بالله وبنى إسرائيل باستعبادهم (ألا) المعزة للاستفهام الإنكاري (يقولون) الله بطاعته فيوحده (قال) موسى (رب) أي أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى من تكذيبهم لي (ولا ينطلق لسانى) بإداء الرسالة للعقدة التى فيه (فارسل إلى) أخى (هرون) معى (ولهم على ذنب) بقتل القبطى منهم (فاخاف أن يقتلون) به (قال) تعالى (كلا) أى لا يقتلونك (فاذهب) أى أنت وأخوك فقيه تغليب الحاضر على الغائب (بآياتنا) أنا معكم مستمعون) ما تقولون وما يقال لكم أجري مجرى الجماعة (فالتيا فرعون فقولا أنا) أى كلامنا (رسول رب العالمين) إليك (أن) أى بان (أرسل معنا) إلى الشام (بنى إسرائيل) فاتيا فقالا له ما ذكر (قال) فرعون لموسى (ألم نربك فينا) فى منازلنا (وليدا) صغيرا قريبا من الولادة بمد فطامه (ولبث فينا

النار موقدة فى الشجرة الخضراء وليس هذا مبدءا موقعا فى المناداة وإنما هو ما فصل فى سورة طه من قوله تعالى أفرأى ناراقال لاهله امكثوا أنى آتست نارا إلى قوله لربك من آياتنا الكبرى (قوله أن) أنت القوم الظالمين) يصح أن تكون أن مصدرة كما شئى عليه التفسير ومفسرة لتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه وكان النداء بكلام نفسى سمعه من جميع جهاته بجميع اجزائه من غير واسطة (قوله رسولا) حال من فاعل أنت (قوله قوم فرعون) بدل من القوم الظالمين وقوله معى أى فرعون وهذا قد فهم بالأولى لا نه راس الضلال (قوله وبنى إسرائيل) معطوف على أنفسهم والتقدير وظلموا بنى إسرائيل (قوله باستعبادهم) أى معاملتهم أيامهم ماملة العبيد فى استخدامهم فى الأعمال الشاقة والصناعات الخسيسة نحوار بعمالة سنة وكأوا فى ذلك الوقت ستمائة ألف وثلاثين (قوله للاستفهام الإنكاري) المناسب أن يقول للاستفهام التعجيبى لأن المعنى على الإنكار فاسد لأنه لا معنى ومدخولها نفى ونفى النفي اثبات فيصير المعنى أنهم اتقوا الله وليس كذلك ويصح أن تكون الالعرض (قوله قال رب أنى أخاف الخ) اعتذار من موسى لاظهار العجز عن الأمر الذى كلمه وقد أتى بثلاثة أعداد كل واحد منها مرتب على ما قبله (قوله ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى) هما بالرفع على الاستئناف أو عطف على خبر أن عند السبع وقرئ مشدودا بنصبهما على مدخول أن والمقصود من هذا الاعتذار الإعانة على هذا الأمر المهم بشرح الصدر وطلق اللسان وأرسل أخيه والامن من القتل وقد دل على ذلك قوله فى سورة طه رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى واحلل عقدة من لساني الآيات (قوله للعقدة التى فيه) أى الثقل الحاصل بسبب وضع الجرة عليه وهو صغير حين تنف لحية فرعون فاغتم لذلك وهم بقتله فاشارت عليه زوجته أن يمتحنه فقدم له ثمرة وجرة فاخذ الجرة بمحويل جبريل يده فوضعها على لسانه فحصل فيه ثقل فى النطق (قوله فارسل إلى هرون) أى وكان فى مصر فاتاه جبريل بالرسالة على حين غفلة فموسى جاءته الرسالة من رب بلا واسطة جبريل وإن كان حاضرا وهرون جاءته الرسالة فى ذلك الوقت أيضا بواسطة جبريل (قوله معى) أى ليكون معينا لى وهو معنى قوله فى سورة القصص فارسله معى ردأ يصدقنى (قوله ولهم على ذنب) أى فى زعمهم (قوله فاخاف أن يقتلون) أى فيفوت المقصود من الأرسال (قوله فيه تغليب الحاضر على الغائب) أى بالنسبة لموسى والافهما حاضرا بالنسبة لله تعالى لكن سمع موسى الخطاب من الله بلا واسطة وهرون سمعه بواسطة جبريل (قوله بآياتنا) جمع الآيات مع أنهما اثنا العصى واليد باعتبار ما اشتملت العصا عليه من الآيات (قوله أنا معكم) أى ممية خاصة بالأمون والنصر (قوله أجري مجرى الجماعة) أى تعظيما لهما (قوله أى كلامنا) قدر ذلك لتحصل المطابقة بين اسم أن وخبرها الذى هو الرسول حيث أفرد (قوله أن أرسل معنا بنى إسرائيل) أى خلاصهم وأطلقهم (قوله فاتيا الخ) أشار بذلك إلى أن قوله قال لم نربك الخ مرتب على محذوف روى أنهما لما انطلقا إلى فرعون لم يؤذن لهما سنة فى الدخول عليه فدخل البواب على فرعون وقال له ههنا انسان يزعم أنه رسول رب العالمين فقال له فرعون أئذن له لعلنا نضحك معه فدخل عليه فوجده قد أخرج سباعا من أسد ونمور وفهود يتفرج عليهم الخاف خدامها أن تبطش بموسى وهرون فأسرعوا إليهما وأسرع السباع إلى موسى وهرون فاقبلت تاحس أقدامهما وتلصق خدودها بفخذيهما فعجب فرعون من ذلك فقال ما أنتما قالانا رسول رب العالمين فعرف موسى لانه نشأ فى بيته فقال ألم نربك فينا وليدا الخ فامتن عليه أولا بنعمة التربة وثانيا بعدم مؤاخذته بما وقع منه من قتل القبطى (قوله قرىب من الولادة) قصده بذلك دفع ما ورد على الآية بأن الوليد يطلق على المولود حال ولادته وليس مراداهنا فإنه كان زمن الرضاع عند أمه ثم أخذه فرعون بعد

من عمرك سنين) ثلاثين سنة يلبس من ملابس فرعون ويركب من مراكبه وكان يسمى ابنه (وفعلت فعلتك التي فعلت) هي قتل القبطي (وانت من الكافرين) الجاحدين انعمت عليك بالترية وعدم الاستعباد (قال) موسى (فعلتها اذا) اي حينئذ (وانا من الضالين) عما آتاني الله بعدها من العلم والرسالة (فقررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما) علما (وجعلني من المرسلين وتلك نعمة تمنها علي) اصله تمن بها علي (ان عبدت بني اسرائيل) بيان ذلك اي اتخذتهم عبيدا ولم تستعبدني لانهمة لك بذلك (١٤١) لظلمك باستعبادهم وقدر بعضهم

اول الكلام همزة استفهام لانكار (قال فرعون) لموسي (وما رب العالمين) الذي قلت انك رسوله أي شيء هو ولم لم يكن سبيل للخلق الى معرفة حقيقة تبارك وتعالى وانما يعرفونه بصفتهم اجابه موسي عليه الصلاة والسلام ببعضها (قال رب السموات والارض وما بينهما) اي خالق ذلك (ان كنتم موقنين) بانه تعالى خالقه فآمنوا به وحده (قال) فرعون (لمن حوله) من اشراف قومه (الا تستمعون) جوابه الذي لم يطابق السؤال (قال) موسي (ربكم ورب آبائكم الاولين) وهذا وان كان داخلا فيما قبله ينبغي ان فرعون ولذلك (قال) ان رسولكم الذي ارسل اليكم ليجنون قال موسي (رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون) انه كذلك فآمنوا به وحده (قال) فرعون لموسي (لئن

القطام والاولى ابقاء الآية على ظاهرها لان موسي وان كان عند امه الا انه تحت نظر فرعون فهو في تربته من حين ولادته (قوله من عمرك) حال من سنين لانه نعت انكره قدم عليها (قوله وعدم الاستعباد) اي اتخذتكم لي عبيدا مثل بني اسرائيل (قوله حينئذ) هذا حل معني لا حل اعراب وهي حرف جواب فقط وقيل حرف جواب وجزاء (قوله عما آتاني الله بعدها الخ) اي فليس علي فيما فعلته في تلك الحالة لوم لعدم التكليف حينئذ والمعني من المخطئين لان المتعمدين (قوله وجعلني من المرسلين) في ذلك رد لما وبخه به فرعون وهو القتل بغير حق فكانه قال فكيف تدعي الرسالة وقد حصل منك ما يقدح في تلك الدعوى فاجابه موسي بانه قتله قبل ان تاتيه الرسالة ثم اتته بعد ذلك (قوله وتلك نعمة) مبتدأ وخبر وقوله تمنها صفة لنعمة وان عبدت الخ عطف بيان موضع للببتدأ كما قاله المفسر (قوله اصله تمن بها علي) اي فحذف الجار فانصل الضمير فهو من باب الحذف والا يصال (قوله ولم تستعبدني) اي فلانة لك علي في عدم استعبادك اي لان استعبادك غيري ظلم وقد نجاني الله منه (قوله وقدر بعضهم) اي وهو الاخفش (قوله اول الكلام) اي والاصل اول تلك نعمة الخ (قوله لانكار) اي وهو بمعنى النفي (قوله أي شيء) هو اي وذلك لان ما يسئل بها عن الحقيقة والمعني اي جنس هو من اجناس الموجودات (قوله وما بينهما) اي جنس السموات والارض فاندفع ما قيل لم ثني الضمير مع ان مرجعه جمع (قوله ان كنتم موقنين) اي محققين ان الله تعالى هو الخالق لها (قوله من اشراف قومه) اي وكانوا خمسمائة لا بسين الاساور ولم يكن يلبسها الا السلاطين على عادة الملوك (قوله الذي لم يطابق السؤال) اي لان ما يسئل بها عن الحقيقة وقد اجابه باحصاءات التي يسئل عنها باي والعدول عن المطابقة لان السؤال عن الحقيقة عبث وسفه لاستحالة (قوله قال ربكم ورب آبائكم الاولين) انما ذكر ذلك لان نفوسهم اقرب الاشياء اليهم (قوله وهذا) اي الجواب (قوله ولذلك) اي لشدة غيظه (قوله قال ان رسولكم) سماه رسولا استهزاء وضافه الى مخاطبين استنكافا من نسبته له (قوله قال رب المشرق والمغرب وما بينهما) اي فتشاهدون في كل يوم انه ياتي بالشمس من المشرق ويذهب بها من المغرب (قوله ان كنتم تعقلون) اي ان كان لكم عقل وفيه رد لقوله ان رسولكم الذي ارسل اليكم ليجنون (قوله قال لئن اتخذت الها غيري الخ) عدول عن الحاجة الى التهديد لقصر حجته وجهله وعدم استقامته روي انه فرغ من موسي فزعأ شديدا حتى كان اللعين لا يمسك بوله (قوله اي أفعل ذلك) اشار الى ان الهمزة داخله على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف (قوله قال فانت به) انما امر فرعون بالانتيان به لظنه انه يقدر علي معارضته (قوله وزع يده) اي من جيبه قيل لما راى فرعون الآية الاولى قال هل لك غيرها فاخرج يده فادخلها في ابطن ثوبها ولها شعاع يكاد يغشي الابصار ويسد الافق (قوله من الادمة) اي السحرة (قوله حوله) ظرف في محل الحال (قوله يريد ان يخرجكم من ارضكم) لما راى تلك الآيات الباهرة خاف على قومه ان يتبعوه فتبذل الى

اتخذت الها غيري لاجعلك من المسجونين) كان سجننا شديدا يحبس الشخص في مكان تحت الارض وحده لا يبصر ولا يسمع فيه احدا (قال) له موسي (أرله) اي أفعل ذلك ولو (جئت بك بشئ مبين) اي برهان بين علي رسالتى (قال) فرعون له (فانت به ان كنت من الصادقين) فيه (فالقي عصاه فاذا هي ثعبان مبين) حية عظيمة (ونزع يده) اخرجها من جيبه (فاذا هي بيضاء) ذات شعاع (للاظرين) بخلاف ما كانت عليه من الادمة (قال) فرعون (للملاحول ان هذا الساحر عليم) فائق في علم السحر (يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره

لماذا تأمرون قالوا ارجعه واخاه) اخرا مرهما (وابعث في المدن حاشرين) جامعين (ياتوك بكل سحار عليم) بفضل موسى في علم السحر (جمع السحرة مليقات يوم معلوم) وهو وقت الضحى من يوم الزينة (وقيل للناس هل انتم مجتمعون لعلنا تتبع السحرة ان كابوا هم الغالبين) الاستفهام للحث على الاجتماع والترجي (١٤٢) على تقدير غلبتهم ليستمروا على دينهم فلا يتبعوا موسى (فلما جاء السحرة قالوا

لفرعون ائمن) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين (لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا) اي حينئذ (من المقر بين قال لهم موسى) بعدما قالوا له امان تلقى واما ان نكون نحن الملقين (القواما اتم ملقون) فالامر فيه للاذن بتقديم القائلهم توسلا به الى اظهار الحق (فائتموا حبا لهم وعصيتهم وقالوا بعزة فرعون انا نحن الغالبون قالقى موسى عصاه فاذا هي تلغى) بحذف احدى التاءين من الاصل لتبلغ (ما يافكون) يقلبونه يتمو بهم فيخيلون حبا لهم وعصيتهم انها حيات تسمى (فالقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) لعلمهم بان ما شاهدوه من العصا لا يتأتى بالسحر (قال فرعون اأأنتم) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ألفا (له) لموسى (قيل ان آذن) انا (لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر) فعلمكم شيئا منه وغلبكم باخر

مشاورتهم بعد ان كان مستقلا بالرأى والتدبير وأراد تنفيرهم عن موسى عليه السلام (قوله فما اذا تأمرون) اي اي شيء تأمروننى به (قوله ياتوك) مجزوم في جواب الامر (قوله بفضل موسى) اي يفوقه ويزيد عليه (قوله من يوم الزينة) كان يوم عيد لهم وقيل كان يوم سوق (قوله والترجي على تقدير غلبتهم) اي الترجي على فرض الغلبة المقتضية للاتباع (قوله على الوجهين) اي تحقيقها وتسهيل الثانية وكان عليه ان يقول وترك اى ترك الادخال على الوجهين فتكون القراآت اربعا (قوله لاجرا) اي اجرة وجعلا (قوله قال نعم) اي لكم الاجرة على علمكم السحر وزادهم قوله وانكم اذا الخ (قوله فالامر فيه) جواب عما يقال كيف يأمرهم بفعل السحر مع انه لا يجوز الامر به لان الامر به رضا والرضا بالكفر كفر وحاصل الجواب ان الممتنع الامر به في حال كونه مستحسنا له وأما الامر به للتوسل لا بطلاله فليس فيه استحسان ولا رضا بل هو الممدوح شرعا (قوله وقالوا بعزة فرعون) أى تقسم وتحلف بعزة فرعون واقسموا لفرط اعتقادهم في انفسهم انهم غالبون (قوله من الاصل) اي اصل الصيغة (قوله يقلبونه) اي يبدونه عن حاله الاول من الجمادية الى كونه حية تسعى وقوله يتمو بهم) الباء سببية (قوله فالتقى السحرة) اي خروا وسقطوا ساجدين لما رأوا من باهر المعجزة فلم يتمالكوا انفسهم (قوله رب موسى وهرون) بدل مما قبله للتوضيح والاشعار بان سبب ايمانهم بما اجراه الله على يد موسى وهرون (قوله وابدال الثانية ألفا) صوابه الثالثة لانها هي المنقلبة الفا وترك قراءة أخرى وهي حذف الاولى من الهمزتين وقلب الثالثة ألفا (قوله فعلمكم شيئا منه وغلبكم باخر) اي اخفاه عنكم واراد فرعون بهذا الكلام التلييس على قومه لئلا يعتقدوا ان السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق (قوله لا قطع من ايديكم وارجلكم من خلاف) حاصله انهم لما آمنوا باجمهم اشتد خوف فرعون على باقي قومه من دخولهم في الايمان فنفر الباقي بقوله لا قطع من الخ (قوله انا الى ربنا منقلبون) تعليل لنفى الضير وهل فعل بهم ما توعدهم به خلاف ولم يرد في القرآن ما يدل على انه فعل (قوله في زماننا) اي من اتباع فرعون فلا ينافي ان بني اسرائيل سبقوهم بالايمان (قوله واوحينا الى موسى) يحتمل ان يكون الوحي تكليم الله له او على لسان جبريل (قوله بعد سنين) اي ثلاثين وذلك أن موسى مكث في مصر اولا ثلاثين وفي مدين عشرين سنين ثم لما رجع الى مصر ثانيا مكث يدعوهم الى الله ثلاثين سنة ثم اغرق الله فرعون وقومه وعاش بعد ذلك خمسين سنة فجملة عمره مائة وعشرون سنة (قوله بايات الله) اي باقى التسع لان موسى افتتحهم اولا بالعصا واليد فلم يؤمنوا فجاءهم بالسنين المجدة ثم بالطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس على اموالهم فلم يقدفهم ذلك وقد سبق ذلك مفصلا في الاعراف (قوله بعبادى) الاضافة للتشريف والمعنى سر بعبادى المختصين برحمتى والا فالكل من حيث الخلق عبادى (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعية ايضا (قوله اي سر بهم ليلا) تفسير لكل من القراءتين (قوله الى البحر) اي بحر القلزم فخرج موسى عليه السلام ببني اسرائيل في آخر الليل فترك طريق الشام على يساره وتوجه جهة البحر فكان الرجل من بني اسرائيل يراجع في ذلك فيقول هكذا

(فاسوف تعلمون) ماينا لكم منى (لا قطع من ايديكم وارجلكم من خلاف) اي يدكل واحد اليمنى ورجله اليسرى (ولا صلبكم) أمرنى اجمعين قالوا لا ضير) لا ضرر علينا في ذلك (انا الى ربنا) بعد موتنا باى وجه كان (منقلبون) راجعون في الآخرة (انا نطمع) نرجوا (ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان) اي بان (كنا اول المؤمنين) في زماننا (واوحينا الى موسى) بعد سنين أقامها بينهم بدعوهم بايات الله الى الحق فلم يزددوا الاعتوا (ان اسر بعبادى) بني اسرائيل وفي قراءة بكسر النون ووصل همزة أسر من سرى لغة في اسرى اي سر بهم ليلا الى البحر

(انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده فيلجئون وراءكم البحر فأتبعكم وأغرقهم (فارسل فرعون) حين اخبر بسيرهم (في المدائن) قيل كان له
الف مدينة واثنا عشر الف قرية (حاشرين) جامعين الجيش قائلا (ان هؤلاء لشردمة) طائفة (قليون) قيل كانوا ستمائة الف وسبعين
الفا ومقدمة جيشه سبعمائة الف فقللهم بالنظر الى كثرة جيشه (وانهم لنا لغاظون) فاعلون ما يبطنا (وانا لجمع حذرون) متيقظون وفي
قراءة حاذرون مستعدون قال تعالى (فاخرجناهم) اي فرعون وقومه من مصر ليحقوا موسى (١٤٣) وقومه (من جنات) بساتين

كانت على جانبي النيل
(وعيون) انهار جارية في
الدور من النيل (وكنوز)
اموال ظاهرة من الذهب
والفضة وسميت كنوزا
لانه لم يعط حق الله منها
(ومقام كريم) مجلس
حسن للامراء والوزراء
يحفه اتباعهم (كذلك)
اي اخراجنا كما وصفنا
(وأورثناها بني اسرائيل)
بعد اغراق فرعون وقومه
(فاتبعوهم) لحقوهم (مشرقي)
وقت شروق الشمس
(فلما تراءى الجمعان) اي
راى كل منهما الآخر
(قال اصحاب موسى انا
لمدركون) يدركنا جمع
فرعون ولا طاقة لنا به
(قال) موسى (كلا) اي
لن يدركونا (ان معي ربي)
بنصره (سيهدين) طريق
النجاة قال تعالى (فاوحينا
الى موسى ان اضرب
بمصاك البحر) فضربه
(فانشق) فانشق اثني عشر
فرقا (فكان كل فرق
كالطود العظيم) الجبل الضخم
بينها مسالك سلكوها
لم يبتل منها سرج الراكب
ولا لبده (وازلنا) قربنا
(ثم) هناك (الآخرين)

أمرني ربي فلما أصبح فرعون وعلم بسير موسى ببني اسرائيل خرج في أثرهم وبعث الى مداين مصر
لتلحقه الجيوش (قوله انكم متبعون) علة الامر بالسير (قوله حين اخبر بسيرهم) روى ان قوم موسى قالوا
لجماعة فرعون ان لنا في هذه الدلة عيدائهم استعاروا منهم حليهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في
الليل الى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم (قوله ومقدمة جيشه الخ) اي وجملة
جيشه الف الف وستمائة (قوله فاعلون ما يبطنا) اي حيث خالفوا ديننا وطمسوا على اموالنا وقتلوا
أبكارنا لما روى ان الله امر الملائكة ان يقتلوا ابكار القبط وأوحى الى موسى ان يجمع بني اسرائيل كل
أربعة أبيات في بيت ثم يذبخوا اولاد الضان ويلطخوا ابوابهم بدمائها لتمييز الملائكة بيوت بني اسرائيل
من بيوت القبط فدخلت الملائكة فقتلت ابكارهم فاصبحوا مشغولين بموتاهم وهذا هو سبب تاخر
فرعون وقومه عن موسى وقومه (قوله وانا لجمع حذرون) اي من عادتنا الحذر والحزم في الامور (قوله
وفي قراءة الخ) اي وهي سبعة ايضا بمعنى الاولى وقيل الحذر المتيقظ والحذر الخائف (قوله كانت على
جانب النيل) اي من اسوان الى رشيد قال كعب الاحبار أربعة أنهار من الجنة وضعها الله تعالى في الدنيا
سيحان وجيحان والنيل والفرات فسبحان نهر الماء في الجنة وجيحان نهر اللبن في الجنة والنيل نهر العسل
في الجنة والفرات نهر الخمر في الجنة (قوله اموال ظاهرة) هذا أحد قولين وقيل المراد بالكنوز الاموال
التي تحت الارض وخصها بالذكور لان ما فوق الارض انطمس وحينئذ فتسميتها كنوزا ظاهرة (قوله
مجلس حسن للامراء والوزراء) قيل كان اذا قعد على سريره وضع بين يديه ثلثمائة كرسي من ذهب
يجلس عليها الاشراف من قومه والامراء وعليهم قبة الديباج مرصعة بالذهب وقيل المقام الكريم المنابر
وكانت الف منبر لالف جبار يعظمون عليها فرعون ومملكه (قوله اخراجنا كما وصفنا) اشار بذلك الى
ان قوله كذلك خبر لمحدوف (قوله وأورثناها) اي الجنات والعيون والكنوز وقيل المراد أورثنا بني
اسرائيل ما استعاروه من آل فرعون والاحسن ان يراد ما هو أعم فان بني اسرائيل رجعوا الى مصر
بعد هلاك فرعون وقومه وملكوها مشارق الارض ومغارها (قوله وقت شروق الشمس) اي يوم
الملاقاة وليس المراد انهم ادركوا بني اسرائيل يوم خروجهم لانهم تاخروا عنهم حتى جمعوا جيوشهم
ودفنوا موتاهم (قوله اي لن يدركونا) اشار بذلك الى ان كلالتهن والمعنى لا سبيل لهم علينا لان الله وعدنا
بالخلاص منهم (قوله فاوحينا الى موسى الخ) قيل لما انتهى موسى ومن معه الى البحر هاج البحر فصار
يرمى بموج كالجبال فصار بنو اسرائيل يقولون اين أمرت فرعون من خلفنا والبحر امامنا وموسى
يقول ههنا فاوحى الله اليه ان اضرب بمصاك البحر فادار الرجل واقف على فرسه ولم يبتل سرجه ولا
لده (قوله اثني عشر فرقا) اي قطعة بعدد اسباط بني اسرائيل (قوله بينهما مسالك) اي بين
الاثني عشر فرقا (قوله على هيئته) اي وهي اتفلاقه اثنتي عشرة فرقة (قوله وحرقيل) هو
المدكور في قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون الخ وقوله ومريم بنت ناعموسي اي
كانت عجوزا تعيش من العمر نحو سبعمائة سنة (قوله التي دلت على عظام يوسف عليه السلام)

فرعون وقومه حتى سلكوها مسالكهم (وانجيناهم موسى ومن معه اجمعين) باخراجهم من البحر على هيئته المذكورة (ثم اغرقنا الآخرين)
فرعون وقومه باطباق البحر عليهم لما تم دخولهم البحر وخروج بني اسرائيل منه (ان في ذلك) اي اغراق فرعون وقومه (لاية)
عبرة لمن بعدهم (وما كان اكثرهم مؤمنين) بالله لم يؤمن منهم غير آسية امرأة فرعون وحزقيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت ناعموسي
التي دلت على عظام يوسف عليه السلام (وان ربك هو العزيز) فانتقم من الكافرين باغراقهم (الرحيم) بالمؤمنين فانجاهم من الغرق

أى وسبب ذلك أن الله أمر موسى باخذ يوسف معه الى الشام حين خروجه من مصر فسال على قبره فلم يعرف اذ ذاك قد لته عليه هذه السجوز بعد أن ضمن لها موسى على الله الجنة وكان يوسف قد دفن في قبر بحر النيل فخر عليه موسى وأخرجه وذهب به الى الشام (قائدة) قال قيس بن حجاج لما فتحت مصر أتى أهلها الى سيدنا عمرو بن العاص حين دخل بؤنة من أشهر القبط فقالوا يا الامير ان لنيلنا هذا سنة وعادة لا يجرى الا بها فقال لهم وما ذاك فقالوا اذا كان لثنتي عشرة ليلة تخلون من هذا الشهر عمدنا الى جارية بكر بين ابويها أرضينا ابويها وحملنا عليها من الحلى والثياب أفضل ما يكون ثم القيناها في هذا النيل فقال لهم عمرو وهذا لا يكون في الاسلام وان الاسلام ليهدم ما قبله فاقاموا بؤنة وأيب ومسرى لا يجرى قليلا ولا كثيرا وهو بالجلالة فلما رأى ذلك عمرو بن العاص كتب الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاعلمه بالقصة فكتب اليه عمر بن الخطاب انك قد اصببت بالذى فعلت وانى بعثت اليك بطاقة في داخل كتابي فالقها في النيل اذا اتاك كتابي فلما قدم كتاب عمر الى عمرو بن العاص اخذ البطاقة ففتحها فاذا فيها من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى نيل مصر اما بعد فان كنت انما تجرى من قبلك فلا تجر وان كان الله الواحد القهار هو الذى يجريك فنسال الله الواحد القهار ان يجريك فالتى البطاقة في النيل قبل الصليب بيوم فاصبحوا وقد زاد في تلك الليلة ستة عشر ذراعا وقطع الله تلك السيرة من تلك السنة (قوله واتل عليهم نبا ابراهيم) عطف على اذكر العامل في قوله واذا نادى ربك موسى اطلع عطف قصة على (قوله اى كفار مكة) خصهم بالذكر لانهم الحاضرون وقت نزول الآية والا فهو خطاب لهم ولن يمدحهم الى يوم القيامة (قوله ويبدل منه) اى بدل مفصل من مجمل (قوله ماتعبدون) ما اسم استفهام معمول لتعبدون والمعنى ما هذا الذى تعبدونه اى ما حقيقته (قوله صرحوا بالفعل اطلع) جواب عما يقال كان القياس ان يقولوا أصنا ما كقولهم ويسئلونك ماذا ينفقون قل انفقوا فاجاب بانهم صرحوا بالفعل ليعطفوا عليه ما فيه الافتخار (قوله اى تقيم نهارا على عبادتها) هذا معنى نطل الاصلى ولكن مقتضى الافتخار أن يكون معناها ندوم على عبادتها ليلا ونهارا (قوله زادوه) اى قوله فنظّل الخ (قوله قال هل يسمعونكم) اتى بالمضارع اشارة الى ان هذا الوصف مستمر وثابت فى الاصنام فى الماضى والحال والمستقبل ولا بد من محذوف هنا دل عليه قوله اذ تدعون تقديره هل يسمعون دعاءكم (قوله اذ تدعون) اذ هنا بمعنى اذا استحضار الحال الماضية وحكاية لها تبكيها عليهم (قوله قالوا بل وجدنا الخ) هذا الجواب يفيد تسليم ما قاله ابراهيم وانما اعتذروا عن ذلك بالتقليد فلما لم يجدوا مخلصا غيره احتجوا به (قوله قال أفرايتم) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أتا مالم فملمتم او أبصرتم ما كنتم تعبدونه (قوله وآبائكم) عطف على الضمير فى تعبدون وهو ضمير رفع متصل فلذا فصل بالضمير المنفصل قال ابن مالك

وان على ضمير رفع متصل * عطفت فافصل بالضمير المنفصل

(قوله فانهم عدوى) أسند العداوة لنفسه تعريضها بهم وهو باغ فى النصيحة من التصريح بان يقول فانهم عدوى لكم ان قلت كيف وصف الاصنام بالعداوة وهى لا تعقل أجيب باجوبة منها أن المعنى عدوى يوم القيامة ان عبدتهم فى الدنيا ومنها أن الكلام على حذف مضاف اى فان أصحابهم عدوى ومنها أن الكلام على القلب اى فاني عدو لهم (قوله الارب العالمين) أشار المفسر بقوله لكن الى الاستثناء منقطع والمعنى لكن رب العالمين ليس بعدوى بل هو واي فى الدنيا والاخرة (قوله الذى خلقنى) نعمت لرب العالمين أو بدل أو عطف بيان أو خبر لمحذوف وما بعده عطف عليه (قوله فهو يهدين) أتى بالفاء هنا وفى

(واتل عليهم) اى كفار مكة (نبا) خبر (ابراهيم) ويبدل منه (اذ قال لاييه وقومه ماتعبدون قالوا نعبد اصناما) صرحوا بالفعل ليعطفوا عليه (فنظّل لها عاكفين) اى تقيم نهارا على عبادتها زادوه فى الجواب افتخارا به (قال هل يسمعونكم اذ) حين (تدعون او بنفمونكم) ان عبيدتموهم (أو يضرروا) كم ان لم تعبدوهم (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) اى مثل فعلنا (قال أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وآبائكم الا قدمون فانهم عدوى) لا أعبدكم (الا) لكن (رب العالمين) فاني أعبدته (الذى خلقنى فهو يهدين)

الى الدين (والذي هو
يطعمني ويسقين واذا
مرضت فم ويسقين والذي
يميتني ثم يحيين والذي
اطمع) أرجو (ان يغفر لي
خطيئتي يوم الدين) اي
الجزاء (رب هب لي حكما)
علما (وألحقني بالصالحين)
النبيين (واجعل لي لسان
صديق) ثناء حسنا (في
الآخرين) الذين ياتون
بعدي الى يوم القيامة
(واجعلني من ورثة جنة
النعيم) أي ممن يعطاها
(واغفر لاني انه كان من
الضالين) بان تتوب عليه
فتغفر له وهذا قبل ان يتبين
له انه عدو لله كما ذكر في
سورة براءة (ولا تخزني)
تفضحني (يوم يبعثون)
اي الناس قال تعالى فيه
(يوم لا ينفع مال ولا بنون)
احدا (الا) لكن (من اتى
الله بقلب سليم) من الشرك
والنفاق وهو قلب المؤمن
فانه ينفعه ذلك (وأزلفت
الجنة) قربت (للمتقين)
فيرونها (وبرزت الجحيم)
أظورت (للفاوتين) الكافرين
(وقيل لهم اين ما كنتم
تعبدون من دون الله) اي
غيره من الاصنام (هل
يتصرونكم) بدفع العذاب
عنكم (او يتصرون)
بدفعه عن انفسهم
(فككبوا) الفوا (فيهاهم)

قوله يشفين لترتب الهداية على الخلق والشفاء على المرض بخلاف الاطعام والاسقاء فليس بينهما ترتيب
واتى بهم في جانب الاحياء ليعذر منه عن زمن الموت لان المراد به الاحياء في الآخرة (قوله الى الدين)
اي وغيره من مصالح نياي وآخرتي وانما خص الدين لان المقام للرد ولا نهام (قوله والذي هو يطعمني
ويسقين) اي في الدنيا والآخرة (قوله واذا مرضت فم ويسقين) أسند المرض لنفسه وان كان الكل من
الله ناديا كما قال تعالى بيدك الخير ولم يقل والشر وقال الخضر فاردت ان اعيبها وقال قاردر بك ان يبلغا
اشدهما (قوله والذي اطمع) عبر بالاطمع المقيد عدم الاخذ في الاسباب مع انها حاصلة منه لعدم اعتماده
عليها (قوله ان يغفر لي) ذكر ذلك تواضعا وتعلما للامة والافهم معصوم من الخطايا (قوله رب هب لي
حكما) لما ذكر تلك الاوصاف قوى رجاءه في ربه فطلب منه معالي الامور وخير الدنيا والآخرة (قوله
علما) اي زيادة فيه (قوله وألحقني بالصالحين) أي في العمل او في درجات الجنة (قوله واجعل لي لسان
صديق) من اضافة الموصوف للصفة اي ذكر احسانا من باب تسمية الشيء باسم آتسه (قوله الذين ياتون
بعدي) وقد أجاب به الله تعالى فاما من الامة من الامم الا وهي تحبيه وتثني عليه بخير سيما في هذه الامة المحمدية
خصوصا في المؤمنين منهم فاهم بذلك كونه بخير في كل تشهد وانما طلب ذلك ليدفع به هو وينفع به المشي
لكن بشرط الايمان واما حديث من احب قوما حشر معهم وان لم يعمل بعملهم فعناء اذا اشركوا معهم في
الايمان وان لم يصلوا المقامهم (قوله من ورثة جنة النعيم) أي من درجات فيهم ومن جماتهم واطمعة جنة النعيم
من اضافة المحل الى الحال فيه فالمراد مطلق الجنة لا خصوص الدار المسماة بذلك وقد اجاب به الله في جميع
دعواته سوى الدعاء بالغفران لايه (قوله بان تتوب عليه الخ) ظاهره ان هذا الدعاء صادر من ابراهيم
وابوه حتى ولكن بنا فيه قوله وهذا قبل ان يتبين له فان التبين المذكور اما حصل بموته كافرا وحينئذ فلا
يصح جعله قيد للدعاء له في حياته بالانوفق للايمان وانما يصح لو كان المراد الدعاء له بمغفرة الذنوب على
حالته التي هو عليها وأجيب بانه لا مانع ان الله اعلم ابراهيم بموت ابيه كافرا وهو حي وحينئذ فقد صح
ما قاله المفسر (قوله وهذا) اي الدعاء له بما ذكر (قوله كما ذكر في سورة براءة) اي في قوله وما كان استغفار
ابراهيم لايه الآية (قوله تفضحني) اي تكشف عيوبي بين خلقك وهذا تواضع منه أو بالنظر للتجويز
العقلي فان تعذيب المطيع جائز عقلا لا شرعا (قوله قال تعالى) أشار بذلك الى ان قوله يوم لا ينفع مال ولا
بنون الخ من كلام الله تعالى ويصح ان يكون من كلام ابراهيم فيكون بدلا من يوم قبله (قوله لكن من اتى
الله الخ) أشار المفسر بذلك الى ان الاستثناء منقطع ولكن ينافيه تقديره احدا فتحصل ان الاستثناء اما
منقطع ان جعل من قوله مال ولا بنون ويكون المعنى لكن من اتى الله بقلب سليم فانه ينتفع أو متصل ان
جعل من المفعول الذي قدره المفسر والتقدير لا ينفع المال والبنون احدا الا الذي اتى الله بقلب سليم فانه
ينفعه المال والبنون (قوله وهو قلب المؤمن) أي فينتفع بالمال الذي انفق في الخير والولد الصالح بدعائه لما
في الحديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح بدعوله (قوله
وازلمت الجنة للمتقين) أي بحيث يشاهدونها في الموقف ويعرفون ما فيها فتحصل لهم البهجة والسرور وعبر
بالماضي لتحقق الحصول (قوله وبرزت الجحيم للفاوتين) أي جعلت لهم بارزة ظاهرة بحيث يرونها مع ما فيها
من أنواع العذاب فتحصل لهم المساءة والاحزان ويوقنون بانهم مواقعوها ولا يجدون عنها مصرفا قوله
وقيل لهم) اي على سبيل التوبيخ (قوله اين ما كنتم تعبدون) اين خير مقدم وما مبتدأ مؤخر وكنتم تعبدون
صلة ما والعاائد محذوف تقديره تعبدونه وقوله من دون الله حال (قوله ألقوا) أي مرة بعد اخرى لان
الكبكة تكرير الكب وهو الالقاء على الوجه كان من ألقى في النار ينكب مرة بعد اخرى حتى يستقر في

والغافلون وجنود ابليس) اثباعه ومن اطاعة من الجن والانس (اجمرون قالوا) اى الغافلون (وهم فيها يختصمون) مع معبوديهم (تالله ان) عتقته من الثقلية واسمها محذوف اى انه (كنالقي ضلال مبين) بين (اذ) حيث (نسيكم رب العالمين) في العباداة (وما اضلنا) عن الهدى (الا) الجرمون) اى الشياطين او اولوا الذين (١٤٦) اقتدينا بهم (فما لنا من شافعين) كالمؤمنين من الملائكة والنبيين والمؤمنين

(ولا صديق حميم) اى يهيم امرنا (فلوان لنا كرة) رجعة الى الدنيا (فتكون من المؤمنين) لو هنالكتمنى ونكون جوابه (ان فى ذلك) المذكور من قصة ابراهيم وقومه (لاية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين) بتكذيبهم له لا شتر اكهم فى الجحيم بالتوحيد اولاه لظول لبته فيهم كانه رسل وتانى قوم باعتبار معناه وتذكيره باعتبار لفظه (اذ قال لهم اخوهم) نسباً (نوح الاتقون) الله (انى لكم رسول امين) على تبليغ ما ارسلت به (فاتقوا الله واطيعون) فيما امركم به من توحيد الله وطاعته (وما اسالكم عليه) على تبليغه (من اجر ان) ما (اجرى) اى ثوابى (الاعلى رب العالمين فاتقوا الله واطيعون) كرهه تا كيدا (قالوا انوءمن) نصدق (لك) لقولك (واتبعك) وفى قراءة واتباعك جمع تابع مبتدا (الارذلون) السفلة

قمرها (قوله والغافلون) عطف على ضمير كبرياء وسوغه الفصل بالجار والمجرور وضمير الفصل (قوله ومن اطاعه) عطف تفسير (قوله وهم فيها يختصمون) الجملة الحالية ومقول القول تالله الخ (قوله واسمها محذوف الخ) قد يقال انها فى الآية مهمة فلا اسم لها ولا خبر لوجود اللام قال ابن مالك * وخففت ان يقل العمل * الخ (قوله اذ نسو نكم) ظرف لكونهم فى ضلال مبين (قوله او اولونا) اى السابقون علينا وهو جمع اول (قوله من الملائكة والنبيين الخ) اى فالشفعاء تكثير للمؤمنين لما ورد لكل مؤمن شقاعة يوم القيامة (قوله ولا صديق حميم) افراد الصديق وجمع الشفعاء لكثرة الشفعاء فى العادة وقلة الصديق والحميم القريب من قولهم حامة فلان اى خاصته او الخ اص ويؤيده قول المفسر اى يهيم امرنا وقوله يهيم بضم اوله وكسر تانيه وفتح اوله وضم تانيه (قوله ونكون جوابه) اى فهو منصوب فى جواب التمنى (قوله لاية) اى عظة لمن اراد ان يستبصر بها ويعتبر فانها على احسن ترتيب (قوله وما كان اكثرهم مؤمنين) اى بل لم يؤمن منهم الا لوط ابن اخيه وسارة زوجته كما تقدم فى سورة الانبياء (قوله بتكذيبهم له) جواب عما يقال لم يجمع المرسلين مع انهم انما كذبوا رسولا واحدا وهو نوح فاجاب بان تكذيبهم له تكذيب للباقي فالجمع على حقيقته وقوله اولاه الخ جواب ثان وعليه فالجمع مجاز (قوله وتانى قوم) اى تانى الفعل المستند اليه وقوله باعتبار معناه اى وهو الامة والجماعة (قوله وتذكيره) اى تذكير الضمير العائد عليه فى قوله اذ قال لهم ولا مفهوم لقوم بل كل اسم جمع اوجع تكسير لذكر اولئك كذلك (قوله نسباً) اى لافى الدين (قوله نوح) تقدم ان اسمه عبد الغفار ويشكر ونوح لقبه (قوله الاتقون) الا للعرض (قوله انى لكم رسول امين) انما اخبر بذلك ليتبع وليس قصده الافتخار (قوله فاتقوا الله) اى امثلوا وامره واجتنبوا نواهيه (قوله من اجر) من زائدة فى المفعول اى اجرة وجملاً (قوله كرهه تا كيدا) اى وحسن ذلك كون الاول مرتباً على الرسالة والامانة والثانى على عدم سؤاله اجر منهم (قوله قالوا انوءمن لك الخ) هذا من سخافة عقولهم وفساد رأيهم حيث جعلوا اتباع الفقراء مانعاً من ايمانهم واثاروا بذلك الى ان اتباعهم ليس خالصاً لوجه الله بل هو طمع فى ان ينالهم شيء من الدنيا (قوله وفى قراءة) ظاهره انها سبعية وليس كذلك بل هى عشرية والمعتمد جواز القراءة بها (قوله واتباعك) مبتدأ وخبره الارذلون واما القراءة الاولى فهى جملة فعلية وهى حالية على كل حال (قوله الارذلون) جمع ارذل كالا كبرون جمع اكبر (قوله السفلة) المراد بهم الفقراء والضعفاء وسبب مبادرتهم للايمان قلة عوائقهم كالرياسة والغنى فان ذلك موجب للاتقاء عن الاتباع (قوله قال وما علمى) يحتمل ان تكون ما استفهامية واليه يشير المفسر بقوله اى علمى ويحتمل ان تكون نافية (قوله بما كانوا يعملون) اى لم اكلف العلم بعقائدهم الباطنية وانما كلفت ان ادعواهم الى الايمان (قوله ان حسابه) اى حساب بواطنهم (قوله ما عبتموهم) قدره اشارة الى ان لو شرطية حذف جوابها (قوله وما انا بطارد المؤمنين) جواب لما فهمه من طلبهم طرد الضعفاء وهذا كما سالت قريش النبي صلى الله عليه وسلم ان يطرد الموالى والفقراء كما تقدم فى سبب نزول قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي (قوله انا الا نذير مبين) اى للمكفين اعزاء وغيرهم فكيف يلبق منى طرد الفقراء (قوله قالوا لئن لم تنته) اى تترك ما انت عليه من معارضتنا (قوله قال رب ان قومى كذبون) انما

كالحاكة والاسا كفة (قال وما علمى) اى علمى (بما كانوا يعملون) (ان) ما (حسابهم الاعلى ربى) فيجازيهم (لوتشعرون) تعلمون ذلك ما عبتموهم (وما انا بطارد المؤمنين ان) ما (انا الا نذير مبين) بين الانذار (قالوا لئن لم تنته يا نوح) عما تقول لنا (لتكونن من المرجومين) بالحجارة او بالشم (قال) نوح (رب ان قومى كذبون

فافتح بيني وبينهم فتحا)

اي احكم (ونجني ومن معي من المؤمنين) قال تعالى (فانجيناه ومن معه في الفلك المشحون) المملوء من الناس والحيوان والطيور (ثم اغرقنا بعد) اي بعد انجائهم (الباقين) من قومه (ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم اخوهم هود لا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله واطيعون وما أسألكم عليه من أجران) ما (أجرى الاعلى رب العالمين أتبنون بكل ريع) مكان مرتفع (آية) بناء علما للمارة (أتبنون) بمن يمر بكم وتستخرونهم والجملة حال من ضمير تبنون (وتتخذون مصانع للماء تحت الارض) (لعلكم) كانكم (تخلدون) فيها لا تموتون (واذا بطشتم بضرب اوقتل بطشتم جبارين) من غير رافة (فاتقوا الله) في ذلك (واطيعون) فيما امرتكم به (واتقوا الذي امدكم) انعم عليكم (بما تعلمون) امدكم بانعام وبنين وجنات) بساتين (وعيون) انهار (اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) في الدنيا وفي الآخرة ان عصيتهموني (قالوا سواء علينا) مستوعدا

قال ذلك تمهيد للدعاء عليهم كانه قال انهم اعرضوا عن دينك وتوحيدك فانادعوا عليهم لاجل ذلك والمعنى انهم استمروا على تكذيبى وأصروا عليه بعدما كررت عليهم الدعوة وسيأتى تفصيل ذلك في سورة نوح في قوله قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا الخ (قوله فافتح بيني وبينهم فتحا) من الفتاحة بالضم والكسر وهى الحكومة اى احكم بيننا بما يستحقه كل منا (قوله ومن معي من المؤمنين) أثر الايمان اشارة الى انهم خالصون فى الاتباع وكان من معه من المؤمنين ثمانين أربعمون من الرجال واربعون من النساء على احداقوال تقدمت (قوله ثم اغرقنا بعد) اي بالطوفان حيث التقى ماء السماء على ماء الارض (قوله الباقين من قومه) اي صغارا وكبارا فاهلاك الديوى عم الكبار والصغار والبهائم وأما فى الآخرة فاخلود فى النار مخصوص بمن مات كافرا بعد البلوغ واما صبيانهم بل وصبيان المشركين من أول الدنيا الى آخرها فقد خلون الجنة بشفاعته النبي صلى الله عليه وسلم (قوله كذبت عاد) اسم اى قبيلة هود الاعلى سميت القبيلة باسمه فالمراد كذبت القبيلة المنسوبة لعاد وقوله المرسلين المراد هود وانما جمع لان من كذب رسولا واحدا فقد كذب الجميع لا شراك الكلى فى الحجى بالتوحيد (قوله اخوهم) اي من النسب لما تقدم انه من ذرية عاد وكان هود تاجرا جميل الصورة يشبه آدم وعاش من العمر اربع مائة واربع وستين سنة (قوله لا تتقون) ألا أداة عرض وهو الطلب بلين ورفق تاليفا لقلوب المجرمين لعلهم يهتدون (قوله اني لكم رسول أمين) تعليل اعرضه التقوى عليهم والمعنى اني لكم رسول ابغكم ما أرسلت به اليكم أمين لا أزيد ولا أنقص (قوله فاتقوا الله) تفرع على قوله اني لكم رسول أمين اي خيت كنت رسولا امينا فالواجب عليكم تقوى الله وطاعته فطاعته من حيث كونه رسولا من عند الله لا من حيث ذاته ولذا لم يقل لا تتقون وتطيعوني (قوله من أجر) اي جمل وأجرة على رسالتى (قوله الاعلى رب العالمين) اي لانه المرسل الى الغنى المبنى (قوله أتبنون) الاستفهام للتقرير والتوبيخ وهو شروع فى توبيخهم على أمور ثلاثة كل واحد منها مناف للتقوى البناء للعبث واتخاذ المصانع والتعجب (قوله بكل ريع) بكسر الراء ويقال بفتحها هو المكان المرتفع (قوله علما للمارة) اي كالم فى الارتفاع (قوله بمن يمر بكم الخ) هذا احدى اوجه فى تفسير متعلق العبث وقيل تعبثون بالبناء لظنهم ان المارة يحتاجون الى البناء ليهدوا به فى الاسفار مع انهم يستغنون عنه بالنجوم وقيل المعنى تبنون بروج الحمام لتعبثوا بها وقيل المعنى تبنون بنينا ناتجتمون فيه للعبث وكل صحيح واقع منهم (قوله مصانع) جمع مصنعة بفتح الميم مع فتح النون أو ضمها وهو الخوض والبركة تجعل تحت الارض كالصهاريج (قوله كانكم) فسر لعل بكان بدليل القراءة الشاذة كانكم تخلدون والاولى ابقاء لعل على بابها من الترجى ويكون المعنى راجين ان تخلدوا فى الدنيا بسبب عملكم عمل من يرجو ذلك لان مجيء لعل بمعنى كان لم يرد (قوله واذا بطشتم) اي فعلتم فعل الجبارين من الضرب بالسياط والقتل بالسيف (قوله فاتقوا الله فى ذلك) اي فيما تقدم من الامور الثلاثة (قوله الذى امدكم) اي اعطاكم الممدود وهو النعم (قوله امدكم بانعام) بدل مما قبله بدل مفصل من مجمل (قوله وبنين) اي ذرية (قوله وجنات) جمع جنة (قوله انى اخاف عليكم) اي ان دمتم على مخالفتى ولم تشكروا على هذه النعم بعد بعثتى (قوله فى الدنيا) اي بالريح العقيم وقوله وفى الآخرة اي بالخلود فى النار (قوله أم لم تكن من الواعظين) هذا أبلغ من ان يقولوا أم لم تعظ لان المعنى سواء علينا او عظت بان كنت من اهل الوعظ أم لم تكن اصلا من اهلها بان كنت اميا مثلنا ولست نبيا (قوله اي لا نرعى لوعظك) اي لا نرتدع ولا ننكف له (قوله الا خلق الاولين) اي من تقدموا قبلك كشيت ونوح فانهم كانوا مختلفون أمورا فافتدت بهم فاسم الاشارة على هذه القراءة راجع لما خوفهم به

(او عظت ام لم تكن من الواعظين) اصلا اي لا نرعى لوعظك (ان) ما (هذا) الذى خوفتنا به (الا خلق الاولين) اي اختلا قههم وكذبهم

وفي قراءة بضم الخاء واللام
اي ما هذا الذي نحن عليه
من ان لا يست الا خلق
الاولين اي طيبتهم
وعادتهم (وما نعمت
بمعد بين فكذبوه) بالعباد
(فاهلكتهم) في الدنيا
بالريح (ان في ذلك لآية
وما كان اكثرهم مؤمنين
وان ربك هو العزيز الرحيم
كذبت ثمود المرسلين اذ
قال لهم اخوهم صالح الا
تقون اني لكم رسول امين
فاتقوا الله واطيعوا وما
اسا لكم عليه من اجران)
ما (اجرى الا على رب
العالمين ان تتركوا فيما هبنا)
من الخيرات (آمنين في
جنتنا وعيون وزروع
ونخل طلحها مضيم) لطيف
لين (وتنجون من الجبال
بيوتا فريين) بطرين وفي
قراءة فارحين حاذقين
(فاتقوا الله واطيعوا)
فيما امرتكم به (ولا تطيعوا
امر المسرفين الذين يفسدون
في الارض) بالمعاصي (ولا
يصلحون) بطاعة الله
(قالوا انما انت من
المسحورين) الذين سحرنا
كثيرا حتى غلب على
عقلهم (ما انت) ايضا (الا
بشر مثلنا قائم بالآية ان
كنت من الصادقين) في
رسالتك (قال هذه ناقة لها
شرب) نصيب من الماء

(قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا وعليها قاسم الاشارة عائد على متقدم وهو عدم البعث (قوله اي
طيبتهم وعادتهم) اي عادة الاولين من قبلنا انهم يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث ولا حساب
(قوله وما نحن بمعذبين) اي على ما فعلناهم من الاعمال (قوله فكذبوه) اي استمروا على تكذيبه (قوله
بالريح) اي الصرصرو كانت باردة شديدة الصوت لاما فيها وسلطت عليهم سبع ليال وثمانية ايام اولها
من صبح يوم الاربعاء لثمان بقين من شوال وكانت في اواخر الشتاء وسياتي بسطها في سورة الحاقة (قوله
وما كان اكثرهم مؤمنين) اي بل اقلهم كانوا مع هود في حظيرة تنسم عليهم ريح لينة حتى مضت تلك المدة
فاخذهم وهاجر من تلك الارض الى مكة (قوله العزيز) اي الغالب على امره (قوله الرحيم) اي المنعم على
عباده بدقائق النعم (قوله كذبت ثمود) اسم ابني قبيلة صالح الاعلى سميت القبيلة باسمه وتسمى ايضا
عادا الثانية وهم ذرية من آمن من قوم هود (قوله المرسلين) المراد بهم صالح وتقدم وجه التعبير بالجمع (قوله
اخوهم) اي في النسب لا اجتماعهم في الاب الاعلى وعاش صالح من العمر مائتين وثمانين سنة وبينه
وبين هود مائة سنة (قوله الاتقون) تقدم ان الاداة عرض كما في قول الشاعر

يا ابن الكرام لا تدنو فتبصر ما * قد حدث لك فمراء كمن سمعا

وحكمة التعبير ولا بالعرض تايف قلوبهم للتوحيد بالكلام اللين لقصر عقلهم وجهلهم (قوله ان تتركوا
الاستفهام انكارى توبيخى وما اسم موصول بينها المفسر بقوله من الخيرات وهنا اسم اشارة للمكان
القريب والمراد دار الدنيا والمعنى انظنون انكم تتركون في الدنيا متمتعين بانواع النعم والشهوات آتين من
كل مكروه لا تمتحنون باوامر ونواه ولا تحاسبون على شئ فيها لا تظنوا ذلك بل الواجب عليكم ترك
الفانى والاستغال بالباقى (قوله في جنتنا) بدل من قوله ههنا باعادة الجار (قوله ونخل) هو اسم جنس
جمعى واحد نخلة يذكر ويؤنث واما النخيل بالياء فهو ثمة اماقا (قوله طلحها) هو ثمرها في اول ما يطلع
كنصل السيف في جوفه شمار يخ القنو وبعده الاغريض ويسمى خللا ثم الباج ثم الزهون ثم البسرم
الرطب ثم التمر يجمعها قولك طاب زبرت فاطوار النخل سبعة كاطوار الانسان ولذا ورد في الحديث
اكرموا عما تك النخل واغرد النخل بالذكر لفضله على سائر الاشجار (قوله وتنجون من الجبال بيوتا)
اي لطول اعماركم فان السقوف والابنية كانت تبلى قبل فناء اعمارهم لان الواحد منهم كان يعيش ثلثمائة
سنة الى الف سنة (قوله بطرين) اي لنعم ربكم (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله حاذقين)
اي ماهرين في العمل (قوله ولا تطيعوا امر المسرفين) الاسناد مجازى في النسبة والاصل ولا تطيعوا
المسرفين في امرهم (قوله الذين يفسدون في الارض) صفة للمسرفين (قوله ولا يصلحون) دفع بذلك ما
يؤمن انه يقع منهم الاصلاح في بعض الاوقات (قوله ما انت الا بشر مثلنا) اي فكيف تدعى انك
رسول الينا (قوله قال هذه ناقة) الاشارة اليها بعد ان خرجت من الصخرة بدعاء كما طلبوا عن ابني موسى
الاشعري قال رابت ميركها فاذا هو ستون ذراعا في ستين ذراعا (قوله لها شرب الخ) امرهم صالح بامر ين
الاول قوله لها شرب الثاني قوله ولا تمسوها بسوء (قوله نصيب من الماء) اي فهي تشرب منه يوما واتم
تشربون منه يوما لا تراحمكم ولا تراحموها وفي يومها تشربون من لبنها (قوله فمقروها) اي يوم الثلاثاء
واخذهم العذاب يوم السبت وقد جعل لهم علامة على نزول العذاب بهم وهو انهم في اليوم الاول تصفر
وجوههم ثم تحمر في اليوم الثاني ثم تسود في اليوم الثالث (قوله اي عقروها بعضهم) اي وهو قدار وكان
قصيرا ازرق وكان ابن زناضر بهاني ساقيا بالسيف قال السدي وغيره اوحى الله الى صالح ان قومك
سيعقرون ناقتك فقال لهم ذلك فقالوا ما كنا لنفعل فقال لهم صالح انه سيولد في شهركم

(ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب يوم عظيم) بعظم العذاب (فمقروها) اي عقروها بعضهم برضاهم هذا

(فأصبحوا ناديين) على
عقربا (فأخذهم المذاب)
الموعود به فهل كوا
(ان في ذلك لآية وما كان
أكثرهم مؤمنين وان ربك
هو العزيز الرحيم *
كذبت قوم لوط المرسلين
اذ قال لهم أخوهم لوط ألا
تتقون اني لكم رسول
امين فاتقوا الله وأطيعون
وما أسألكم عليه من أجران)
ما (أجرى الاعلى رب
العالمين أناتون الذكران
من العالمين) اي من الناس
(وتذرون ما خاق لكم
ربكم من أزواجكم) اي
أقبلهن (بل أتم قوم
عادون) متجاوزون الحلال
الى الحرام (قلوا لئن لم تنته
يا لوط) عن انكارك عدينا
(لتكونن من الخرجين) من
بلدنا (قال) لوط (اني
لعملكم من القالين)
المنغضين (رب نجني وأهلي
مما يعملون) اي من عذابه
(فنجينا وأهله أجمعين الا
عجوزا) امرأته (في
الغارين) الباقين أهلكتناها
(ثم دمرنا الآخرين)
أهلكناهم (وأمطرنا
عليهم مطرا) حجارة من جملة
الاهلاك (فساء مطر
المنذرين) مطرهم (ان في
ذلك لآية وما كان أكثرهم
مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم * كذب أصحاب الائمة وفي قراءة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام

هذا غلام يقرها و يكون هلاكم على يديه فقالوا لا يولد في هذا الشهر ذكر الا قتلناه فولد تسعة منهم
في ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم ثم لما شرفوا ان يذبح ابنه وكان لم يولد له قبل ذلك فكان ابن العاشر أزرق
أحمر فنبت نباتا سريعا فكان اذا مر بالتسعة فرأوه قالوا لو كان أبناؤنا أحياء لكانوا مثل هذا وغضب
التسعة على صالح لانه كان سببا لقتلهم أبناءهم فتعصبوا وتقاسموا بالله لنبيتنه وأهله فقالوا اخرج الى
سفر فمري الناس سفرا فنسكن في غار حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده أتيناه فقتلناه ثم قلنا
ما شهدنا مهلك أهلنا وانا لصادقون فيصدقون ويملكون انا قد خرجنا الى سفر وكان صالح لا ينام
في القرية بل كان ينام في المسجد فاذا أصبح أتاهم فوعظهم فلما دخلوا النار أرادوا أن يخرجوا فسقط
عليهم النار فقتلهم فرأى ذلك ناس ممن كان قد اطاع على ذلك فصاحوا في القرية يا عباد الله أمارضي
صالح انه أمر بقتل أولادهم حتى قتلهم فاجتمع أهل القرية على عقربا (قوله ناديين على عقربا) ان
قلت لم يرفع عنهم العذاب بسبب ندمهم أجيب بان ندمهم لخوف نزول العذاب فقط لا توبة منهم
(قوله العزيز الرحيم) حكمة ختم كل قصة في هذه السورة بهذين الاسمين الاشارة الى ان العذاب
النازل بالكفر لا يغادر منهم أحدا والرحمة الحاصلة للمؤمنين لا تغادر منهم أحدا فكل من مظهر
الاسمين ظهر في مستحقه (قوله أخوهم لوط) اي في البلد بسبب السكنى والمجاورة لا في النسب لانه
ابن أخى ابراهيم عليهما السلام وهما من بلاد المشرق من أرض بابل فنزل ابراهيم بالخليل من أرض الشام
ولوط بسدوم وقراها (قوله الذكران) جمع ذكر أي أدبارهم (قوله اي الناس) وكذا غيرهم من
الحيوانات الغير العاقلة فهذه الخصلة القبيحة لم تكن في أحد قبل قوم لوط ثم لما خسف بهم تنوسيت
حتى ظهرت في هذه الامة الحمديّة قاتلته وانا اليه راجعون (قوله ما خاق لكم) اي أحل وأباح (قوله
أي أقبالهن) اي لانه محل نبات البذر قال تعالى نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم (قوله عادون)
اي متعدون (قوله من القالين) متعلق بحذوف خبر ان اي لقال من القالين ومن القالين صفة ولعمري
متعلق بالخبر المحذوف ولا يصح ان يجعل قوله من القالين خبر ان فيكون عاملا في لعمري لئلا يلزم عليه
تقديم معمول الصلة على الموصول وهو ألع مع انه لا يجوز (قوله اي من عذابه) أشار بذلك الى ان
الكلام على حذف مضاف لان بقاءه على ظاهره بعيد لعصمته منه فطلب النجاة منه تحصيل للحاصل
(قوله وأهله) اي بنتيه وزوجته المؤمنة (قوله الباقين) اي في المذاب قيل تبعت لوطا ثم التفتت لقومها
فنزل عليها حجارة وقيل لم تتبعه بل بقيت فخسفت بها مع قومها (قوله أهلكتناهم) اي بقلب قراهم حتى
جعل عاليها سافلها (قوله وأمطرنا عليهم) اي على من منهم خارج القرى لسفرا وغيره (قوله مطرهم)
هذا هو مخصص بالذم (قوله كذب أصحاب الائمة) هذه آخر القصص التي ذكرت في هذه السورة
على سبيل الاختصار وقد وقع لفظ الائمة في أربع مواضع في القرآن في الحجر وق وهما وص
فلا وليان بال مع الجر لا غير والاخر بان بقرآن بالوجهين (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله
يحذف الهمزة) اي الثانية وقوله على اللام اي لام التعريف واما الهمزة الاولى فقد حذفت للاستغناء
عنها بتحرى اللام لانها همزة وصل أتي بها للتوصل للنطاق بالساكن وفي كلام المفسر نظرا لانه يقتضي
ان اللام الموجودة لام التعريف وحينئذ فلا يصح قوله وفتح الهاء لان المقرون بال بحر بالكسرة
وقع فيه نقل أم لا قال ابن مالك

وجر بالفتحة مالا ينصرف * ما لم يضاف أو يك بعد أل ردف

فالناسب ان يقول وفي قراءة بوزن ليلة ليفيد ان اللام من بنية الكلمة وحركتها أصلية وحينئذ فخره
بالفتحة ظاهر للعلمية والتأنيث باعتبار البقعة ان كان هذا اللفظ عربيا وللعلمية والمجدة ان كان أعجميا

مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم * كذب أصحاب الائمة وفي قراءة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام

وفتح الهاء هي غيضة شجر قرب مدين (المرسلين اذ قال لهم شعيب) لم يقل اخوهم لانه لم يكن منهم (الا تتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما اسألكم عليه من (١٥٠) اجران) ما (اجرى الا على رب العالمين او فوالكيل) اتموه (ولا تكونوا من الخسرين) الناقصين

(وزنوا بالقسطاس المستقيم) الميزان السوى (ولا تبخسوا الناس اشياءهم) لا تنقصوهم من حقهم شيئا (ولا تعثوا في الارض مفسدين) بالقتل وغيره من عثي بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال مؤكدة لمعنى عاملها (واتقوا الذي خلقكم والجبلة) الخليفة الاولين قالوا انما انت من المسحرين وما انت الا بشر مثلنا وان) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اي انه (نظنك لمن الكاذبين فاسقط علينا كسفا) بسكون السين وفتحها قطعة (من السماء ان كنت من الصادقين) في رسالتك (قال ربي اعلم بما تعملون) فيجازيكم به (فكذبوه فاخذهم عذاب يوم الظلة) هي سحابة اظلمت بعد حر شديد اصابتهم فامطرت عليهم فارقا حترقوا (انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم وانه) اي القرآن (انتزى لرب العالمين نزل به الروح الامين) جبريل (على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين) سين وفي قراءة

(قوله وفتح الهاء) في بعض النسخ وفتح التاء وهي اوضح (قوله هي غيضة شجر) بفتح الغين وبالضاد المعجمة اي مكان فيه شجر ملتف بعضه على بعض وكان شجرهم الدوم (قوله قرب مدين) هي قرية شعيب سميت باسم بانها مدين بن ابراهيم وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية ايام (قوله المرسلين) المراد به شعيب وفي جمعه ما علمت وقد ارسل شعيب ايضا لاهل مدين لكن اهل مدين اهلكوا بالصيحة واصحاب الايكة اهلكوا بعذاب يوم الظلة (قوله لانه لم يكن منهم) اي بل كان من مدين قال تعالى والى مدين اخاهم شعيبا (قوله الناقصين) اي لحقوق الناس (قوله ولا تبخسوا الناس اشياءهم) اي فكانوا اذا اكلوا على الناس يستوفون واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون ومن جملة يخسهم انهم يقصون الدراهم والدنانير (قوله وغيره) اي كقطع الطريق (قوله لمعنى عاملها) اي ولفظهما مختلف (قوله والجبلة) بكسر الجيم والباء وتشديد اللام اي الجماعة والامم المتقدمة الذين كانوا على خلقه وطبيعة عظيمة كانوا الجبال قوة وصلاية وهذه قراءة العامة وقرئ شذوذا بضم الجيم والباء وتشديد اللام وبفتح الجيم أو كسرهما مع سكون الباء (قوله وما انت الا بشر مثلنا) اتى بالواو هنادون قصة صالح مبالغة في تكذيبه لانه عند دخول الواب يكون كل من الامرين التسخير والبشرية مقصودا بخلاف تركها فلم يقصد الا التسخير والثاني دليل له (قوله مخففة من الثقيلة) المناسب ان يقول مهمة لا عمل لها لان المكسورة اذا خففت قل عملها والاولى حمل القرآن على الكثير (قوله بسكون السين وفتحها) قراءة ثان سبعتان (قوله فكذبوه) اي استمروا على تكذيبه (قوله عذاب يوم الظلة) روى ان الله تعالى فتح عليهم بابا من ابواب جهنم وارسل عليهم حرا شديدا فاخذوا نفاسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فانضجهم الحرف فخرجوا فارسل الله تعالى سحابة فاظلمت فوجدوا لها بردا وروحا ورحا طيبة فتنادى بعضهم لبعض فلما اجتمعوا تحت السحابة الهبها الله عليهم نارا ورجفت بهم الارض فاحترقوا كما يحترق الجراد المقل فصاروا رمادا وهذا العذاب الذي حل بهم هو الذي طلبوه تهكما بشعيب بقولهم فاسقط علينا كسفا من السماء (قوله اصابتهم) اي سبعة ايام ثم لجؤا الى السحابة بعد السبعة الايام (قوله وانه انتزى لرب العالمين) شروع في مدح القرآن ومن انزله والمنزل عليه والمعنى ان هذا القرآن منزل من عند الله تعالى ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما يزعمون (قوله نزل به) الباء للملاسة والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال كانه قال نزل في حال ملاسة له على حد خرج زيد بئيا به (قوله على قلبك) خصه بالذكرا لانه سلطان الاعضاء فكل شيء وصل للقلب وصل لسائر الاعضاء ففي الحديث الاوان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب فحيث نزل على قلبه فقد تمكن من سائر بدنه فلا يطرأ عليه بمذالك نسيان ولذا ورد انه كان اذا نزل عليه جبريل بالآية يريد ان يقرأها بلسانه قبل ان يتلوها جبريل عليه ظاهرا حتى امر بعدم الاستعجال بالقراءة قال تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به (قوله لتكون من المنذرين) اي ومن المبشرين (قوله بلسان) يصح ان يكون بدلا من قوله به باعادة الجار ويصح ان يكون متعلقا بالمنذرين والمعنى لتكون من الذين ائذروا بهذا اللسان العربي وهم يهود وصالح وشعيب واسماعيل عليهم الصلاة والسلام (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة (قوله اي ذكر القرآن) دفع بذلك ما يقال ان ظاهر الآية ان القرآن نفسه ثابت في سائر الكتب مع انه ليس كذلك والمراد بذكره نعته والاخبار عنه بانه ينزل على محمد وانه صدق وحق (قوله اولم يكن لهم آية) الاستفهام للتوبيخ والتقريع (قوله واصحابه) اي

بتشديد نزل ونصب الروح والفاعل الله (وانه) اي ذكر القرآن المنزل على محمد (لنفي زبر) كتب (الاولين) كالنوراة والانجيل وكانوا (اولم يكن لهم) لكفار مكة (آية) على ذلك (ان يلهي علماء بني اسرائيل) كعبد الله بن سلام واصحابه ممن آمنوا فانهم يخبرون بذلك

(فقرأ عليهم) اى كفار
مكة (ما كانوا به وؤمنين)
أ نفة من اتباعه (كذلك)

ای بمثل ادخا لنا التکذیب

به بقراءة الاعجمی

(سلکتناء) ادخانا

التكذيب به (في قلوب

المجرمين) ای کفار مکة

بقراءة النبي (لا يؤمنون

به حتی یرو العذاب الالیم

فَلْيَايِسْهُمْ بَعْتُهُمْ وَلَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ

لَنُثَبِّتَنَّ فِي قُلُوبِهِمْ لَا إِلَهَ إِلَّا

مِمَّنْ هَٰذَا الْعَذَابُ قَالَ تَعَالَى

﴿أَفَعَدْنَا لَكُمْ جُلُودًا

أَفَرَأَيْتَ إِذَا أَخْبَرْتَنِي (أَنْ

متعنایم سنین نم جاء هم ما

كانوا يوعدون) من العذاب

(ما) استفهامیة بمعنى ای

شیء (اغنی عنہم ما کانوا

يَمْتَعُونَ) في رفع العذاب

او تخفیفه ای لمینن (وما

اهل كينا من قرية الالهة

(منذرون) رسل تذاہلہا

(د لری) عظه هم (وما
کناظلا) (فرا) (ما) (ک)

[illegible]

لَقَوْلِ الْمُشْرِكِينَ: (وَمَا تَنْبَأُكَ

١٥) ما اغفر آں (الشماطين وما

یذبحی) يصلح (هم) ان

ينزلوا به (وما يستطيعون)

ذلك (انهم عن السمع)

للكلام الملائكة (المعزولون)

بالشهب (فلا تدع مع الله

الہا آخر فتیہ کون من

وكانوا اربعة غيره أسد وأسيد وتعلبة وابن يامين فالخمس من علماء اليهود وقد حسن اسلامهم (قوله ويكن بالاحتانية ونصب آية) اى على انه خير يكن مقدم واسمها قوله ان يعلمه الخ (قوله ورفع آية) اى على انه فاعل بكن وقوله ان يعلمه بدل من آية (قوله جمع أعجم) اصله أعجمى بيا النسب خفف بحذفها وبه اندفع ما يقال ان اقل فعلاء لا يجمع جمع المذكر السالم (قوله أنفة من اتباعه) اى تكبرا (قوله كذلك) معمول لسلكناه والضمير فى سلكناه للقرآن على حذف مضاف أفاده المفسر (قوله لا يؤمنون به الخ) الجملة مستأنفة اوحال من الهاء فى سلكناه وقوله حتى يروا العذاب الايم مقدم من تاخير وأصل الكلام حتى ياتيهم العذاب بغته وهم لا يشعرون فيروا فيه يقولوا اهل نحن منظر اهل اى مؤخرون عن الاهلاك ولو طرفة عين لنؤمن فيقال لهم لا اى لا تاخير ولا امهال (قوله أفعذا بنا يستعجلون) استفهام توبيخ وتهكم حيث استعجلوا ما فيه هلاكهم والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام تقديره أيعقلون ما ينزل بهم (قوله أفرأيت) معطوف على فيقولوا وما بينهما اعتراض وقوله ما كانوا يوعدون تنازعه رأيت بطلبه مفعولا اول وجاء هم بطلبه فاعلا فاعملنا الاول وأضمرنا فى الثانى ضميرا يعود عليه اى ثم جاء هم هو اى الذى كانوا يوعدون وجملة ما أغنى عنهم الخ فى محل نصب سدت مسد المفعول الثانى لرأيت (قوله ما كانوا يوعدون) اى به وما اسم موصول (قوله استفهامية) اى استفهام انكار كما أشار له بقوله اى لم يغن فهذا مساوى فى المعنى لقول بعضهم انها نافية وهى على صنيع المفسر مفعول مقدم لا غنى وقوله ما كانوا يوعدون فاعل باغنى ولا مصدرية (قوله وما أهلكنا من قرية الخ) اى انه جرت عادته سبحانه وتعالى انه لا يهلك اهل قرية الا بعد ارسال الرسول اليهم وعصيانهم وذلك تفضل منه سبحانه والا فلو اهلكهم من اول الامر لا يعد ظالما لا نه متصرف فى ملكه يحكم لا مقب لحكمه فعمله دائر بين الفضل والعدل (قوله الا لهم منذرون) الجملة صفة لقرية فان قلت لم تركت الواو هنا وذكرت فى قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الاوها كتاب معلوم اجيب بان الاصل ترك الواو اذا زيدت كانت لنا كيد وصل الصفة بالموصوف كما فى قوله سبعة وث منهم كلبهم (قوله ذكرى) مفعول لا جله اى لا جل تذكيرهم العواقب (قوله وما كنا ظالمين) اى لا تفعل فعل الظالمين بان نهلكهم قبل الا نذار بل لانهلكهم الا بعد اتيان الرسل وامها لهم الزم الطويل حتى يتبين لهم الحق من الباطل (قوله رد القول المشركين) مفعول القول محذوف تقديره ان الشياطين يلقون القرآن على لسانه فهو من جملة الكهنة (قوله وما يذنبى لهم) اى لا يمكنهم (قوله انهم عن السمع الخ) علة لقوله وما يذنبى لهم وما يستطيعون (قوله لكلام الملائكة) ان كان المراد كلامهم بالوحى الذى يبلغونه للانبياء فالشياطين معزولون عنه لا يصلون اليه اصلا وان كان المراد به الممبيات التى ستقع فى العالم فكانوا اولاً يسترقونها فلما ولد صلى الله عليه وسلم منه وامن السموات فلما بعث ساط عليهم الشهب وحينئذ فقد انسد باب السماء على الشياطين وانقطع نزولهم على الكهنة فبطل قول المشركين ان القرآن تنزل به الشياطين على رسول الله (قوله فلا تدع مع الله الها آخر) نزل رد القول المشركين اعبد آلهتنا سنة ونحن نعبد الهك سنة والخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره (قوله رواه البخارى ومسلم) اى فقد ورد انه صلى الله عليه وسلم قال فى انذاره يوم مشرقر يش استروا انفسكم لا أغنى عنكم من الله شيئا يا بنى عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا يا صفيّة عمّة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك من الله شيئا وفى رواية انه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فجمل ينادى يا بنى فهر يا بنى عدى لبطون من قر يش قد

المعذنين) ان فعلت ذلك الذي دعوك اليه (وانذر عشيرتك الاقربين) وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقد انذرهم چهارارواه البخارى ومسلم

اجتمعوا فجعل الذي لا يستطيع ان يخرج يرسل رسولا لينظر ما هو فاجاء ابو لهب وقرين فقال
 ارايتكم لو اخبرتكم ان خيلا بالوادي تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدقي قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني
 نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبالك الهذا جمعتنا فترلت تبت بدا أي لهب وتب الى
 آخر السورة (قوله واخفض جناحك) أي فبعد الا نذار تواضع لمن آمن منهم وتبرأ من بقي على كفره
 ولا تخف من تحزبهم واجتماعهم وكثرتهم فان الله حافظك وناصرك عليهم فتوكل عليه (قوله بالوادي
 والفاء) أي فهما قراءتان سبعتان فعلى الواو هو معطوف على قوله وانذروا على الفاء هو بدل من قوله فقل
 اني بري (قوله على العز بن) أي الغالب على امره الفاهر لكل معارض لامره (قوله الرحيم) أي بالمؤمن
 المتمثل لامره (قوله حين تقوم) أي منفردا وقوله وتقلبك في الساجدين أي مع الجماعة (قوله الى
 الصلاة) لا مفهوم لها بل يراه حين يقوم للجهاد وللخطبة وللامر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك
 من سائر تنقلاته وانما خص الصلاة لانها اعظم اركان الاسلام بعد الشهادتين ولان قرعة عينه فيها لماس في
 الحديث وجملة قرعة عين في الصلاة والمراد برؤيته اياه زيادة نجلى الرحمة عليه والافروية الله حاصلة لكل
 مخلوق (قوله وتقلبك في الساجدين) في على كلام المفسر بمعنى مع وقيل ان في علي بابها والمراد بالساجدين
 المؤمنون والمعنى يراك متقلبا في اصلا بوارحام المؤمنين من آدم الى عبد الله فاصوله جميعا مؤمنون
 واورد على هذا آزر ابواب ابراهيم فانه كان كافرا وأجيب بجوابين الاول انه كان عمه واسم أبيه تارخ
 الثاني انه كان أباه حقيقة وقوله ان اصوله صلى الله عليه وسلم ليسوا كفارا محله مادام النور الحمدي في
 الواحد منهم فاذا انتقل لمن بعده فلا مانع من ان يعبد غير الله وحينئذ قارر ما كفر الا بعد انتقال
 النور منه الى ابراهيم ولده (قوله هل أنبئكم الخ) هذا رد لقوله انه كاهن (قوله على من تنزل الشياطين)
 الجار والجور متعلق تنزل والجملة في محل نصب سادة مسد المنقول الثاني والثالث ان جعل انبئكم متعديا
 لثلاثة ومسد الثاني فقط ان جعل متعديا لثنتين (قوله وغيره) أي كالسطيح (قوله من الكهنة) جمع كاهن
 وهو الذي يخبر عن الامور المستقبلة والعرفاء هو الذي يخبر عن الامور الماضية (قوله يلقون السمع)
 يحتمل أن الضمير عائد على الشياطين والمعنى يلقون ما سمعوه الى الكهنة ويحتمل انه عائد على كل افاك
 أثم والمعنى يلقون ما سمعوه من الشياطين الى عوام الخلق أو المعنى يصفون الى الشياطين بكليتهم حين
 يسمعون منهم (قوله واكثرهم كاذبون) الضمير اما عائد على الشياطين أو الكهنة والاكثرية باعتبار
 الاقوال أي اكثر اقوالهم كاذبون فيها والاقول فيها صدق وليس المراد ان الاقل فيهم صادق بل الكل
 طبعوا على الكذب واكثر الكلمات كذب واقلها صادق (قوله وكان هذا قبل ان حجبت الشياطين عن
 السماء) دفع بذلك التناقض بين ما هنا وما تقدم في قوله انهم عن السمع لمعزولون وحاصل ذلك ان هذه
 الآية اخبار من الله عن الشياطين قبل عزهم عن السموات وتمثله بمسيلة باعتبار ما كان قبل وجوده
 صلى الله عليه وسلم واما بعد وجوده فلم يصل لمسيلة ولا غيره شي من الشياطين (قوله والشعراء) أي
 الذين يستعملون الشعر وهو الكلام الموزون باوزان عربية المقفى قصدا والمراد شعراء الكفار الذين
 كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم عبد الله بن الزبير السهمي وهيرة بن أبي وهب
 المخزومي ومسافع بن عبد مناف وابو عزة عمرو بن عبد الله الجمحي وامية
 ابن ابي الصلت الثقفي تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر
 واجتمع اليهم غواة قومهم يسمعون اشعارهم (قوله من اودية الكلام وفنونه) اشار بذلك

(واخفض جناحك) ألن
 جانبك (لمن اتبعك من
 المؤمنين) الموحدين (فان
 عصوبك) أي عشيرتك
 (فقل) لهم (اني بري بما
 تعملون) من عبادة غير الله
 (وتوكل) بالواو والفاء (على
 العز بن الرحيم) الله أي
 فوض اليه جميع امورك
 (الذي يراك حين تقوم)
 الى الصلاة (وتقلبك) في
 اركان الصلاة قائما وقاعدا
 وراكما وساجدا (في
 الساجدين) أي المصلين
 (انه هو السميع العليم هل
 أنبئكم) أي كفار مكة (على
 من تنزل الشياطين) بحذف
 احدي التاءين من الاصل
 (تنزل على كل افاك) كذاب
 (اثم) فاجر مثل مسيلة
 وغيره من الكهنة (يلقون)
 أي الشياطين (السمع) أي
 ما سمعوه من الملائكة الى
 الكهنة (واكثرهم كاذبون)
 يضمنون الى المسموع
 كذبا كثيرا وكان هذا قبل
 ان حجبت الشياطين عن
 السماء (والشعراء يتبعهم
 الغاؤون) في شعرهم فيقولون به
 ويروونه عنهم فهم مذمومون
 (المتر) تعلم (انهم في كل
 واد) من اودية الكلام
 وفنونه (يهيمون)

الى ان الشعراء يخوضون في كل كلام فهم مشبهون بالهائم في الاودية الذي لا يدري اين يتوجه (قوله
 يمضون) أي يخوضون (قوله أي يكذبون) أي لانهم يمدحون الكرم والشجاعة ويحثون عليها ولا
 يفعلون ما ذكر ويذمون ضدها ويصرون عليه ويهجون الناس بآدني شيء صدر منهم (قوله الا الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات) سبب نزولها ان كعب بن مالك قال للنبي صلى الله عليه وسلم قد انزل في الشعر فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكان ما ترمونهم به نضج النبل
 وقوله قد انزل في الشعر أي انزل القرآن في ذم الشعراء واهله (قوله من الشعراء) أي ومنهم حسان بن ثابت
 وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وغيرهم واعلم ان الشعر منه مذموم وهو مدح من لا يجوز مدحه وذم من
 لا يجوز ذمه وعليه تخرج الآية الاولى وقوله عليه السلام لان يمتلي جوف احدكم قيحا وداخيره من
 ان يمتلي شعرا ومنه مدح وهو مدح من يجوز مدحه وذم من يجوز ذمه وعليه تخرج الآية الثانية وقوله
 صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لحكمة وقال الشعبي كان ابو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان
 عثمان يقول الشعر وكان علي اشعر الثلاثة وروى عن ابن عباس انه كان ينشد الشعر في المسجد ويستنشد
 قروى انه دعا عمرو بن أبي ربيعة المخزومي فاستنشد قصيدة فانشده اياها وهي قريش من تسعين بيتا ثم
 ان ابن عباس اعاد القصيدة جميعها وكان حفظها من مرة واحدة وروى انه عليه السلام قال يوم قرينة
 لحسان اذ حج المشركين فان جبريل ملك وكان يضع له منبر في المسجد يقوم عليه قائما فاخر عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وينافح ويقول رسول الله ان الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافح اوقاخر عن
 رسول الله وروى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهجو اقر يشافاه اشد
 عليها من رشق النمل فارسل ابن رواحة فقال اهجوهم فهاجم فلم يرض وارسل كعب بن مالك ثم ارسل الى
 حسان بن ثابت فلما دخل عليه حسان قال قد آتاكم ان ترسلوا الى هذا الاسود الضارب بذنبيه ثم ادلع
 لسانه فجعل يحركه فقال والذي بعثك بالحق لا فرينهم يلساني فري الا ديم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تعجل فان ابا بكر أعلم قريش بانسابها وان لي فيهم نسباً حتى يخلص لك نسي فاتاه حسان ثم رجع فقال
 والذي بعثك بالحق نبيا لاسلك منهم كما تسلك الشعرة من العجين قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول لحسان ان الله يؤيدك بروح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن رسوله قالت
 وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هجام حسان فشفني واشتفني فقال حسان

هجوته محمداً فاجبت عنه * وعند الله في ذاك الجزاء * هجوت محمداً ابراهيم
 رسول الله شيمته الوفاء * فان ابى ووالدي وعرضي * لعرض محمد منكم وقاء
 نكلت بنيتي ان لم تروها * تشير النقع موعدها كداء * ينازعن الاعنة مصدات
 على اكنافها الاسل الظماء * تظل جيا دنا متمطرات * تلطمهن بالجر النساء
 فان اعرضتمو عنا اعتمرنا * وكان الفتح وانكشف الغطاء * والا فاصبر الضراب يوم
 يمز الله فيه من يشاء * وقال الله قد ارسلت عبداً * يقول الحق ليس به خفاء
 وقال الله قد سيرت جنوداً * هم الانصار عرضتها اللقاء * تلاقى كل يوم من معد
 سباب او قتال او هجاء * فمن يهجو رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء
 وجبريل رسول الله فينا * وروح القدس ليس له خفاء

(قوله قال تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم) استدلالاً على جواز هجوم الكفار في مقابلة
 هجوم الكفار لهم وقوله فمن اعتدى عليكم اخرج استدلالاً على شرط المماثلة في المقابلة فلا يجوز للمظلوم ان يزيد

يمضون فيجاوزون الحد
 مدحا وهجاء (وانهم
 يقولون) فعلنا (ملا
 يفعلون) أي يكذبون (الا
 الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات) من الشعراء
 (وذكر والله كثيرا) أي لم
 يشغلهم الشعر عن الذكر
 (وانتصروا) بهجوم
 الكفار (من بعد ما ظلموا)
 بهجو الكفار لهم في جملة
 المؤمنين فليسوا مذمومين
 قال تعالى لا يحب الله الجهر
 بالسوء من القول الا من
 ظلم فمن اعتدى عليكم
 فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى
 عليكم (وسيعلم الذين
 ظلموا) من الشعراء وغيرهم

في الذم على ما ظلم به من الهجو (قوله اي متقلب) معمول لينقلبون الذي بعده لا لما قبله لان الاستفهام له
الصدر وهو معمول مطلق اي ينقلبون أي انقلاب والجملة سادة مسند معمولي يعلم والمعنى يرجعون
مرجعا سيثا لان مصيرهم الى النار هو واقع مرجع وأشره

﴿ سورة النمل مكية ﴾

اي كلها وقد اشتملت هذه السورة على خمس قصص الاولى قصة موسى مع فرعون الثانية قصة النمل
الثالثة قصة بلقيس الرابعة قصة صالح مع قومه الخامسة قصة لوط مع قومه وما بقي منها حكم ومواظ
(قوله ثلاث اواربع الخ) اي انه اختلف في النيف الزائد على التسعين على ثلاثة أقوال (قوله الله اعلم
بمراده بذلك) تقدم ان هذا القول اسلم وعليه فليس لهذا اللفظ محل من الاعراب لانه فرع معرفة المعنى
والموضوع انه لم يعرف (قوله تلك) مبتدأ أو آيات القرآن خبره واسم الاشارة عائد على ما في هذه السورة
(قوله آيات منه) أشار بذلك الى ان الاضافة على معنى من كما تقول جلست مع زيد ساعة الليل تريد ساعة
منه (قوله مظهر الحق من الباطل) اي فالحق صار بالقرآن ظاهرا واضحا والباطل كذلك (قوله عطف
بزيادة صفة) جواب عما يقال لم عطف الكتاب على القرآن مع انها متحدان معنى فاجاب بانه سوغ
ذلك وصف الكتاب بصفة لم تكن في القرآن (قوله هدى) خبر لمخدوف قدره المفسر بقوله هو فالجملة
مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقدير ما فائدة الا تيان به وما الثمرة المترتبة عليه فاجاب بانه هدى
وبشرى للمؤمنين (قوله اي هاد من الضلالة) هذا الاحتمالات في تفسير الهدى ويحتمل ان المراد ذو
هدى او يولغ فيه حتى جعل نفس الهدى على حد ما قيل في زيد عدل (قوله للمؤمنين) حذف من الاول
لدلالة الثاني عليه فالقرآن هدى للمؤمنين وبشرى لهم لا للكافرين بدليل قوله تعالى والذين لا يؤمنون
في آذانهم وقرؤوه عليهم عى وخص المؤمنين بالذكر لانهم المستثنى بهم المشر فون بخدمة تعالى (قوله ياتون
بها على وجهها) اي بشروطها واركانها وادابها على الوجه الاكمل (قوله ويؤتون الزكاة) اي الواجبة
للاصناف الثمانية (قوله وهم) مبتدأ أو يوقنون خبره وبالآخرة متعلق يوقنون (قوله ياتون بها بالاستدلال)
اي من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية فمن شك في ذلك فقد كفر (قوله لما فصل بينه وبين الخبير)
اي بمتعلق الخبر وهو قوله بالاخرة (قوله ان الذين لا يؤمنون بالاخرة) مقابل قوله هدى وبشرى
للمؤمنين الخ على عادته سبحانه وتعالى متى ذكر وصف المؤمنين يعقبه بذكر ضد (قوله زينا لهم
اعمالهم) اي حسناتها لهم بان جعلناها محبوبة لا تقسمهم وهي في الواقع ليست حسنة وانما ذلك ليقضى
الله امر اكان معمولاً قال الشاعر

يقضى على المرء في ايام محنته * حتى يرى حسنا ما لبس بالحسن

(قوله يتحيرون فيها) اي لتعارض تزوين الشيطان واخبار الرحمن ولم تكن لهم بصيرة يميزون بها الحسن
من القبيح قائل الكفر متحيرون في كفرهم لكونهم في ظلمات ومن المعلوم ان السائر في الظلمات متحير
بخلاف السائر في النور قائل الايمان مصدقون مصممون على اعتقادهم واهل الكفر منشككون
متحيرون (قوله هم الاخسرون) اي ان خسراهم في الآخرة أشد من خسراهم في الدنيا لدوام العذاب
في الآخرة (قوله بشدة) اخذ ذلك من تشديد الفعل (قوله من لدن حكيم عليم) اي من عند من
يضع الشيء في محله العالم بالكميات والجزئيات فذكر وصف العلم بعد الحكمة من ذكر العام بعد
الخاص (قوله اذكر) قدره اشارة الى أن قوله اذ قال ظرف لمخدوف والمعنى اذكر يا عبد لقومك

(اي متقلب) مرجع
(ينقلبون) يرجعون بعد
الموت

﴿ سورة النمل وهي ثلاث
اواربع او خمس وتسعون
آية مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(طس) الله اعلم بمراده
بذلك (تلك) اي هذه

الآيات (آيات القرآن)

آيات منه (وكتاب مبين)

مظهر للحق من الباطل

عطف بزيادة صفة هو

(هدى) اي هاد من الضلالة

(وبشرى للمؤمنين)

المصدقين به بالجنة (الذين

يقيمون الصلاة) ياتون بها

على وجهها (ويؤتون)

يعطون (الزكاة وهم بالاخرة

هم يوقنون) يعلمونها

بالاستدلال واعيدهم لما

فصل بينه وبين الخبير (ان

الذين لا يؤمنون بالاخرة

زينا لهم اعمالهم) القبيحة

بتركيب الشهوة حتى رأوها

حسنة (فهم يعمهون)

يتحيرون فيها لقبحها

عندنا (اولئك الذين لهم

سوء العذاب) اشده في

الدنيا القتل والاسر (وهم

في الآخرة هم الاخسرون)

لمصيرهم الى النار المؤبدة

عليهم (وانك) خطاب

لنبي صلى الله عليه وسلم

(لتلقى القرآن) اي يلقي عليك بشدة (من لدن) من عند (حكيم عليم) في ذلك اذكر (اذ قال موسى لاهله)

زوجته عند مسيره من مدين الى مصر (انى آتيت) ابضرت من بيد (فاراسا^٢ تيك منها بخير) عن حال الطريق وكان قد ضلها (او آتيكم بشهاب قهس) بالاضافة لليان وتركها اى شعلة نار في رأس فتيلة او عود (للكم نصطلون) (١٥٥) والطاء بدل من تاء الافتعال من

صلى بالنار بكسر اللام
وفتحها تستدفئون من
البرد (فلما جاءها نودى
ان) اى بان (بورك) اى
بارك الله (من فى النار) اى
موسى (ومن حولها) اى
الملائكة او العكس وبارك
يتعدى بنفسه وبالحرف
ويقدر بعد فى مكان
(وسبحان الله رب العالمين)
من جملة ما نودى ومعناه تنزيه
الله من السوء (يا موسى انه)
اى الشأن (انا الله العزيز
الحكيم والى عصاك)
قالقها (فلما رآها تهتز)
تتحرك (كانها جان) حية
خفيفة (ولى مدبرا ولم
يعقب) يرجع قال تعالى
(يا موسى لا تخف) منها
(انى لا يخاف لى)
عندى (المرسلون) من حية
وغيرها (الا) لكن (من ظلم)
نفسه (ثم بدل حسنا) اناه
(بعد سوء) اى تاب
(فانى غفور رحيم) اقبل
التوبة واغفر له (وادخل
يدك فى جيبك) طوق
القميص (تخرج) خلاف
لونها من الادمة (بيضاء من
غير سوء) برص لها شمع
يشي البصر آية (فى تسع آيات)
مرسلاتها (الى فرعون
وقومه انهم كانوا قوما
فاسقين فلما جاءهم آياتنا

قصة موسى وما وقع له (قوله زوجته) اى بنت شبيب اى وولده وخادمه (قوله عند مسيره من مدين)
اى ليجمع بامه وأخيه بمصر وكان فى ليلة مظلمة باردة مثلجة وقد ضل عن الطريق وأخذ زوجته الطلق
(قوله وكان قد ضلها) اى تاه عنها (قوله أو آتيكم) او مائة خلوت يجوز الجمع (قوله اى شعلة نار) اى شعلة
مقتبسة من النار فلاضافة لبيان الجنس كما قال المفسر لان الشهاب يكون من النار وغيرها كالسكوكب
(قوله بدل من تاء الافتعال) اى لانها وقعت بعد الصاد وهى من حروف الاطباق فقلبت طاء على القاعدة
المعلومة (قوله بكسر اللام) اى من باب تصب وقوله وفتحها اى من باب رمى (قوله نودى) اى ناداه الله
(قوله اى بان) أشار بذلك الى ان مصدرية وما يمددها فى تاو يل مصدر وحرف الجر مقدر قبلها
اى نودى ببركة من فى النار الخ اى بتقديسه وتطهيره مما يشغل قلبه عن غير الله وتخليصه للنبوة والرسالة
أى ناداه الله باننا قد سنالك وطهرناك واخترنالك للرسالة كما تقدم فى طه حيث قال وانا اخترتك الخ
(قوله من فى النار) هو نائب فاعل بورك وهذا تحية لموسى وتكرمة له (قوله أو العكس) اى فتفسر من
الاولى بالملائكة والثانية بموسى وعلى هذا التفسير فلا يحتاج لتقدير مضاف (قوله يتعدى بنفسه) اى
فيقال باركك الله (قوله وبالحرف) اى اللام وفى وعلى (قوله ويقدر بعد فى مكان) اى على التفسير الاول
فيقال ان بورك من فى مكان النار وانما احتيج لهذا التقدير لان موسى اذ ذاك لم يكن فى النار حقيقة بل
كان فى المكان القريب منها (قوله من جملة ما نودى) اى أتى به وانما أتى بالتنزيه هنا لدفع ما يتوهم ان
الكلام الذى سمعه فى ذلك المكان بحرف وصوت او كون الله فى مكان اوجهة (قوله وأاق عصاك)
لم يقل هنا وان كفى القصص لانه هنا ذكر بعد أن فعل فحسن عطف أاق عليه وما يأتى لم يذكر فقصد
عطف وان أاق على قوله ان يا موسى انا الله (قوله تهتز) حال من ضمير رآها (قوله حية خفيفة) اى
فى سرعة الحركة فلا ينافى عظم جثتها (قوله يرجع) اى لم يرجع على عقبه (قوله لا تخف منها) اى
لانك فى حضرتى ومن كان فيها فهو آمن لا يخطر بباله خوف من شئ (قوله لكن من ظلم الخ) اشار
بذلك الى ان الاستثناء منقطع ومن ظلم مبتدا وقوله فانى غفور خيره (قوله اناه) اى عمله (قوله طوق
القميص) انما لم يامر به اذ حاله فى كه لانه كان عليه مدرعة صغيرة من صوف لا كم لها وقيل لها كم قصير
(قوله تخرج بيضاء) جواب لقوله أدخل (قوله لها شمع) اى لمعان واشراق (قوله آية) أشار بذلك
الى ان فى تسع آيات فى محل نصب متعلق بمحذوف حال أخرى من ضمير تخرج وقد صرح بهذا
المحذوف فى سورة طه حيث قال هناك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى فالمنى هنا حال كونها آية
مندرجة فى جملة الآيات التسع (قوله الى فرعون) متعلق بما قدره المفسر وقوله انهم كانوا الخ تعليل لذلك
المقدر (قوله فلما جاءهم آياتنا) اى جاءهم موسى بها وقوله مبصرة اسم فاعل والمراد به المفعول اطلق
اسم الفاعل على المفعول اشعارا بانها لفرط وضوحها واثارتها كأنها تبصر نفسها (قوله اى مضبئة) اى
اضاءة معنوية فى جميعها وحسية فى بعضها وهو اليد (قوله قالوا هذا) اى ما شاهدته من الخوارق التى
أتى بها موسى (قوله واستيقنتها انفسهم) حال من الواو فى جحدوا ولذا قدر فيه قد (قوله اى تيقنوا
الخ) اشار به الى ان السنين زائدة (قوله راجع الى الجحد) اى على انه علة له (قوله كيف كان عاقبة
المفسدين) كيف خبر مقدم لكان وعاقبة اسمها مؤخر والجملة فى محل نصب على اسقاط الخافض

مبصرة (اى مضبئة واضحة) قالوا هذا سحر مبين) بين ظاهر (وجحدوا بها) اى لم بقروا (و) قد استيقنتها انفسهم) اى تيقنوا انها من
عند الله (ظلموا وعلاوا) تكبرا عن الايمان بما جاء به موسى راجع الى الجحد (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة المفسدين) التى علمتها

(قوله من اهلاكم) اي بالاغراف على الوجه المائل الذي هو عبرة للعالمين (قوله راعدا آتينا داود وسليمان) هو بالمدينة اعطينا وهو شروع في ذكر القصة الثانية وكان لداود تسعة عشر ولداً أجملهم سليمان وعاش داود مائة سنة وسليمان ابنه نيفا وخمسين سنة وبين داود وموسى خمسمائة سنة وتسع وستون سنة وبين سليمان ومحمد صلى الله عليه وسلم الف وسبعمائة سنة (قوله بافضاء بين الناس) اي وهو علم الشرائع (قوله ومنطق الطير) اي تصويته (قوله وغير ذلك) اي كتسبيح الجبال (قوله وقال الحمد لله) اي شكر كل منهما ربه على ما انعم عليه به (قوله الذي فضلنا) اي اعطانا هذا الفضل العظيم (قوله وتسخير الجن والانس الخ) ظاهره أن هذا كان لكل من داود وسليمان وهو كذلك الا ان سليمان فاق أباه وكانت له السلطنة الظاهرة (قوله على كثير من عباده المؤمنين) اي الذين لم يؤثروا مثلنا وهذه زينة وهي لا تقتضي الافضلية فداود وسليمان وان اعطيا تلك المنزايافا ولو العزم افضل منهما لان التفضيل من الله لا بالزايافا (قوله وورث سليمان داود) اي قام مقامه في ذلك دون سائر بني التسعة عشر مع كون النبوة والعطايا التي مع داود مستمرة معه وليس المراد ان نبوة داود وعطاياه انتقلت منه لسليمان وصار داود بلاشيء (قوله وقال يا أيها الناس) اي قال سليمان لبني اسرائيل شكر الله على نعمه (قوله علمنا منطق الطير) اي فهمنا الله اصوات الطير ولا مفهوم للطير بل كان الزرع والنبات يكلمه ويفهم كلامه وردان سليمان كان جالسا اذمر به طائر يطوف فقال لجلسائه أتدرون ما يقول هذا الطائر انه قال لي السلام عليك ايها الملك المسلط والنبي لبني اسرائيل اعطاك الله الكرامة واظهرك على عدوك اني منطلق الى افراخي ثم امر بك الثانية وانه سيرجع اليها الثانية ثم رجع فقال لهم يقول السلام عليك ايها الملك المسلط ان شئت ان تاذن لي كيما اكتب على افراخي حتى يشبوا ثم آتيتك فافعل بي ما شئت فاخبرهم سليمان بما قال واذن له فانطلق ومر سليمان على بلبل فوق شجرة يحرك راسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه أتدرون ما يقول هذا البلبل قالوا لا يا بني الله قال انه يقول اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء ومر بهد فوق شجرة وقد نصب له صبي فخاف فقال له سليمان احذر فقال الهد هديا بني الله هذا صبي ولا عقل له فانا استخر به ثم رجع سليمان فوجده قد وقع في حباله الصبي وهو في يده فقال له ما هذا قال ما رايتها حتى وقعت بها يا بني الله قال ويحك فانت ترى الماء تحت الارض اما ترى الهخ فقال يا بني الله اذا نزل القضاة عني البصر وصاح ورشان عند سليمان بن داود فقال سليمان أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول * لدوا الموت وابنوا للخراب * وصاحت فاختة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وليتهم اذ خلقوا علموا اما خلقوا اله وصاح عنده طاوس فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول كما تدب تدان وصاح عنده هدهد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول ان من لا يرحم لا يرحم وصاح عنده صرد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول استغفروا الله يا مذنبون فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله وقيل ان الصرد هو الذي دل آدم على مكان البيت ولذلك يقال له الصرد الصرام وصاحت عنده طيطرجي فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاحت عنده خطافة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول قدموا خيرا انجدوه فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها وقيل ان آدم خرج من الجنة فاشتكى الى الله تعالى الوحشة فآتاه الله بالخطاف والزمام البيوت فهي لا تفارق بني آدم انسا لهم قال ومعه اربع آيات من كتاب الله لو انزلنا هذا القرآن على جبل الى آخرها وتمد صوتها بقوله العزيز الحكيم وهدرت حمالة عند سليمان فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول سبحان ربي الاعلى عدد ما في السموات والارض وصاح قمرى عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه

من اهلاكم (ولقد آتينا داود وسليمان) ابنه (علمنا) بالفضاء بين الناس ومنطق الطير وغير ذلك (وقالا) شكر الله (الذي فضلنا) بالنبوة وتسخير الجن والانس والشياطين (على كثير من عباده المؤمنين وورث سليمان داود) النبوة والعلم دون باقي اولاده (وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير) اي فهم اصواته

يقول سبحانه رب العظيم المهيمن قال كعب وحدثهم سليمان فقال الغراب يقول اللهم اني انا العشار والحداد
يقول كل شيء هالك الا وجهه والقطاة تقول من سكت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والضفدع
تقول سبحانه رب القدوس والبارئ يقول سبحانه رب محمد والسرطان يقول سبحانه المذكور
بكل مكان وصاح دراج عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول الرحمن على العرش
استوى وقال النبي صلى الله عليه وسلم الديك اذا صاح قال اذكروا الله يا غافلون وقال النبي صلى الله
عليه وسلم النسر اذا صاح قال يا ابن آدم عش ماشئت فآخرك الموت واذا صاح العقاب قال في البعد
من الناس راحة واذا صاح القنبر قال الهى العن مبغض آل عجد واذا صاح الخطاف قال الحمد لله رب
العالمين الى آخرها فيقول ولا الضالين فيمد بها صوته كما يمد القاري (قوله وأوتينا من كل شيء)
قال ذلك تحذرا بنعمة الله وشكرا على ما أعطاه (قوله وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس) اي
من الاماكن البعيدة وكان له نقباء ترد أول العسكر على آخره لئلا يتقدموا في السير قال عجد بن كعب
القرظي كان عسكرا سليمان عليه السلام مائة فرسخ في مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة
وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطير وقيل نسجت له الجن بساطا من
ذهب وحرير فرسخا في فرسخ وكان يوضع كرسيه في وسطه فيقعد وحوله كراسي من ذهب وفضة
فيقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة والناس حوله والجن والشياطين حول
الناس والوحش حولهم وظلاله الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه شمس وكان له الف بيت من قوارير
على الخشب فيها ثلثمائة منكوحة يعني حرة وسبعمائة سرية فيا مر الريح العاصف فترفعه ثم يامر الرخاء
فتسير به وروى عن كعب الاحبار انه قال كان سليمان اذا ركب حمل أهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ
مطابخ ومخازن فيها تنانير الحديد والقدر والعظام تسع كل قدر عشرة من الابل فتطبخ الطباخون
وتخبز الخبازون وهو بين السماء والارض واتخذ ميادين للدواب فتجري بين يديه والريح تهوي
فسار من اصطخر يريد اليمن فسالك على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وصل اليها قال
سليمان هذه دار هجرة نبي يكون آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى
حول البيت اصناما تعبد تجاوزه سليمان فلهما جاوز به البيت فاوحى الله اليه ما يبكيك قال يارب ابكاني
ان هذا نبي من انبيائك ومعه قوم من أوليائك مروا على ولم يصلوا عندى والاصنام تعبد حولي من
دونك فاوحى الله اليه لا نبيك فاني سوف أملك وجوها سجدا وأزل فيك قرآنا جديدا وأبعث منك
نبيا في آخر الزمان احب انبيائي الى واجعل فيك عمارا من خاقي يعبدونى افرض عليهم فريضة يحنون
اليك حين الناقة الى ولدها والحمامة الى بيضها وأطهر لك من الاوثان والاصنام وعبداء الشيطان ثم مضى
سليمان حتى مر بوادى النمل (قوله يجمعون ثم يساقون) اي يجمعون من التقدم حتى يجتمعوا ثم
يؤمرون بالسير (قوله حتى اذا أتوا) غاية لمخدوف اي فساروا ومشاة على الارض وركبا ناحت اذا أتوا
اطح (قوله نملة صغار) اي وهو المعروف وقوله او كباراى كالبخاى او الدئاب (قوله قالت نملة) قيل
اسمها طاخية وقيل جرمى حكى الزمخشري عن ابى حنيفة رضي الله عنه انه وقف على قتادة وهو
يقول سلوني فامرا بوحيفة شخصه سال قتادة عن نملة سليمان هل كانت ذكرا وانثى فلم يجب فقيل لا بى
حنيفة في ذلك فقيل كانت انثى واستدل بلحاق العلامة قال بعضهم وفيه نظر لان لحاق
النساء في قالت لا يدل على انها مؤنثة لان تاء الوحدة للتانيث وحينئذ فيصح ان يقال قال
نملة وقالت نملة وما استدلل به ابو حنيفة فيفيد الظن لا التحقيق (قوله وقد رأت جند سليمان)
اي من ثلاثة اميال بدليل قوله الآتى وقد سمعته من ثلاثة اميال (قوله يا أيها النمل اطح)
اشتمل هذا القول على احد عشر نوعا من البلاغة والهاء النداء بيانا ثانيا لفظة اي ثالثا

(واوتينا من كل شيء) تؤتاه
الانبياء والملوك (ار هذا)
المؤتى (هو الفضل المبين)
البن الظاهر (وحشر) جمع
(سليمان جنوده من الجن
والانس والطير) في مسير
له (فهم يوزعون) يجمعون
ثم يساقون (حتى اذا أتوا
على وادى النمل) هو
بالطائف او بالشام نملة
صغار او كبارا (قالت نملة)
ملكة النمل وقدرات جند
سليمان (يا أيها النمل
ادخلوا مساكنكم)

التنبيه را بها التسمية بقولها النمل خامسها الامر بقولها ادخلوا سادسها التخصيص بقولها مسا كنكم
سابعها التحذير بقولها لا يحطمنكم ثامنها التخصيص بقولها سليمان تاسعها التعميم بقولها وجنوده
عاشرها الإشارة بقولها وهم حادى عشرها العذر بقولها لا يشعرون وكانت تلك النملة عرجاء ذات
جناحين وهى من جملة الحيوانات العشرة التى تدخل الجنة وهى براق رسول الله صلى الله عليه وهدد
بلقيس ونملة سليمان وعجل ابراهيم وكبش ولده وبقرة بنى اسرائيل وكلب اهل الكهف وحرار العزير
وناقة صالح وحوت يونس روى أن سليمان قال لها لم حذرت النمل أخفت من ظلمى أما علمت أنى نبى
عدل فلم قلت لا يحطمنكم سليمان وجنوده فقالت النملة أما سمعت قولى وهم لا يشعرون مع أنى لم أرد حطم
النفوس وإنما أردت حطم القلوب خشية ان يتمنين مثل ما أعطيت ويفتنن فى الدنيا ويشغلن بالنظر الى
ملكك عن التسبيح والذكر فلما تكلمت مع سليمان مضت مسرعة الى قومها فقالت هل عندكم من شىء
نهدى الى نبى الله قالوا وما قدر ما نهدى له والله ما عندنا الا نبقة واحدة فقالت حسنة ائتوني بها فاقاؤها
فحملتها بفيها وانطلقت تجرها وأمر الله الريح فحملتها وأقبلت تشق الجن والانس والعلماء والانبياء
على البساط حتى وقفت بين يديه ووضعت تلك النبقة من فيها فى فيه وانشأت تقول

الم ترنا نهدي الى الله ما له * وان كان عنه ذا غنى فهو قابله
ولو كان يهدى للجليل بقدره * لا قصر البحر عنه يوما وساحله
واكننا نهدي الى من نجبه * فيرضى بها عنا ويشكر قاعله
وما ذاك الا من كريم فعاله * والا فما فى ملكنا ما يشا كله

فقال لها بارك الله فيكم فهم بذلك الدعوة اشكر خلق الله واكثر خلق الله والنمل حيوان معروف شديد
الاحساس والشم حتى انه يشم الشئ من بعيد ويدخر قوته ومن شدة ادراكه انه يفلق الحبة فلقطين خوفا
من الانبات ويفلق حبة الكزبرة اربع فاق لانها اذا فلق فلقطين نبتت وياكل فى عامه نصف ما جمع
ويستبقى باقيه عدة (قوله لا يحطمنكم) فيه وجهان احدهما انه نهى والثانى انه جواب الامر (قوله وهم
لا يشعرون) جملة حالية (قوله فتبسم ضاحكا) مفرع على محذوف تقديره فسمع قولها المذكور فتبسم
وكان سبب ضحكه شئين احدهما مدل على ظهور رحمته ورحمة جنوده وشفتهم من قولها وهم لا يشعرون
الثانى سروره بما آناه الله ما لم يؤت احدا من ادراك سمعه ما قالته النملة (قوله ابتداء الخ) اى فالتبسم
افتتاح الفهم من غير صوت والضحك افتتاحه مع صوت خفيف والقهقهة افتتاحه مع صوت قوى وهى
لا تكون من الانبياء (قوله فى هذا السير) اى فى خصوص سيره على وادى النمل وكان هو وجنوده فى غير
هذا المكان راكبين على البساط وتسير بهم الريح (قوله وعلى والدى) انما ذكر نعمة والديه تكثيرا
للنعمة ايزداد فى الشكر عليها (قوله فى عبادك الصالحين) على حذف مضاف اى فى جملة عبادك اوفى به
مع والمراد الكاملون فى الصلاح لان الصلاح مقول بالتشكيك فاما من مقام الا وفوقه اعلى منه والكامل
يقبل الكمال (قوله وتفقد الطير) شروع فى القصة الثالثة والمعنى نظرى الطير فلم ير الهدد وكان سبب
سؤاله عن الهدد انه كان دليل سليمان على الماء وكان يعرف موضع الماء ويرى الماء تحت الارض كما
يرى فى الزجاجه ويعرف قربه وبعده فينقر فى الارض ثم تجى الشياطين فيحفرونه ويستخرجون
الماء فى ساعة يسيرة قيل لما ذكر ذلك ابن عباس قيل له ان الصبي يضع له فخا ويحثو عليه التراب فيجى
الهدد وهو لا يبصر الفخ حتى يقع فى عنقه فقال ابن عباس اذا نزل القضاء والقدر ذهب اللب وعمى
البصر قيل ولم يكن له فى مسيره الهدد واحد (قوله فتستخرجه الشياطين) اى بان تسلخ وجه

لا يحطمنكم (يكسر نكم
سليمان وجنوده وهم لا
يشعرون) نزل النمل منزلة
العقلاء فى الخطأ
مخطأ بهم (فتبسم) سليمان
ابتداء (ضاحكا) انتهاء
(من قولها) وقد سمعه من
ثلاثة اميال حملته اليه الريح
فحبس جنده حين اشرف
على واديه حتى دخلوا
بيوتهم وكان جنده ركبا
ومشاة فى هذا السير (وقال
رب اوزعنى) الهمنى (ان
اشكر نعمتك التى انعمت
بها) على وعلى والدى وان
اعمل صالحا ترضاه
وادخلنى برحمتك فى
عبادك الصالحين) الانبياء
والاولياء (وتفقد الطير)
ليرى الهدد الذى يرى
الماء تحت الارض ويدل
عليه بنقره فيما اقتستخرجه
الشياطين لاحتياج
سليمان اليه للصلاة فلم يره

الارض عن الماء كما تساخ الشاة (قوله مالي لا اري الهدد) استخارهم استخبار (قوله ام كان من الغائبين) ام متقطعة تفسر بيل والهمزة كانه لم يره ظن انه حاضر ولا يراه لسا ترا وغيره فقال مالي لا اري الهدد ثم احتاط فظهر له انه غائب فاضرب عن ذلك وهو اضراب انتقال (قوله لا عذبه عذابا شديدا) الحلف على احد الاولين بتقدير عدم الثالث فاوليين الكلمتين الاوليين للتخيير وفي الثالث للتزديد بينه وبينهما فهي في الاخير بمعنى الا (قوله بنتف ريشه) هذا احد اقوال في معنى التعذيب وقيل هو ان يحشره مع غيرا بناء جنسه وقيل هو ان يطلى بالقطران ويوضع في الشمس (قوله بنون مشددة الخ) أي والقراءتان سبعيتان (قوله بسلطان مبین) أي حجة ظاهرة على غيبته والسبب في غيبة الهدد ان سليمان عليه السلام لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج الى ارض الحرم فتجهز للمسير واستصحب جنوده من الجن والانس والطير والوحش فحملتهم الريح فلما وافي الحرم اقام ما شاء الله ان يقيم أي من غير صلاة بالكعبة كراهة في الاصنام ولم يكن مأمورا بتكسيها فان دفع التعارض بين ما هنا وما تقدم وكان ينحرف في كل يوم طول مدة خمسة آلاف ناقة وبذبح خمسة آلاف ثور وعشرين الف شاة وقال لمن حضره من اشراف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي عربي صفته كذا وكذا ويعطى النصر على جميع من عاداه وتباغ هيئته مسافة شهر القريب والبعيد عنده في الحق سواء لا تاخذه في الله لومة لائم قالوا فباي دين يدين يا نبي الله قال يدين الله الخفيفة فطوبى لمن ادركه وآمن به قالوا كم يسنا وبين خروجه يا نبي الله قال مقدار الف سنة فليباغ الشاهد الغائب فانه سيد الانبياء وخاتم الرسل قال فاقام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج من مكة صبا حار نحو اليمن فوافي صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى ارضا حسناء تزهو خضرتها فاحب النزول بها ليصلي ويتغدى فلما نزل قال الهدد قد اشتغل سليمان بالنزول فارفع نحو السماء ينظر الى طول الدنيا وعرضها ففعل ذلك فيمينا هو ينظر يمينا وشمالا رأى بستانا بلقيس فنزل اليه فاذا هو بهد هد آخر وكان اسم هدهد سليمان يعفور وهدهد اليمن فقَالَ عَفِيرَ ليعفور من اين اقبلت قال اقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان قال ملك الانس والجن والشیاطین والطير والوحش والرياح فمن اين انت قال عفيرا نامن هذه البلاد قال ومن ملكها قال امرأة يقال لها بلقيس وان لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فاتها ملك اليمن وتحت يدها اربعة امة ملك كل ملك على كورة مع كل ملك اربعة آلاف مقاتل ولها ثلثمائة وزير يدبرون ملكها ولها اثناعشر قائدا مع كل قائد اثناعشر الف مقاتل فهل انت منطلق معي حتى تنظر الى ملكها قال اخاف ان يتفقدني سليمان في وقت الصلاة اذا احتاج الماء قال الهدد اليما في ان صاحبك يسره ان تاتيه بنجر هذه الملكة فانطلق معه ونظر الى بلقيس وملكها واما سليمان فانه نزل على غير ماء فسأل عن الماء الجن والانس فلم يعلموا فتفقد الهدد فلم يره فدعا بعريف الطير وهو النسر فسأله عن الهدد فقال اصالح الله انك ما ادري اين هو وما ارسلته الى مكان فغضب سليمان وقال لا عذبه عذابا شديدا الآية ثم دعا بالعقاب وهو اشد الطير طيرا فاقال له على بالهدد الساعة فارفع العقاب في الهواء حتى نظر الى الدنيا كالقصعة بين يدي احدكم ثم التفت يمينا وشمالا فرأى الهدد مقبلا من نحو اليمن فانقض العقاب يريدوه وعلم الهدد ان العقاب يقصده بسوء فقال بحق الذي قواله واقدرك على الا مارحتني ولم تعرض لي بسوء فتركه العقاب وقال وملك ثكلتك امك ان نبي الله قد حلف ان يعذبك او يذبحك فصارا متوجهين نحو سليمان عليه السلام فلما انتهيا الى المعسكر تلقاه النسر والطير وقال له ويلك اين غبت في يومك هذا فلقد توعدك نبي الله واخبره بما قال سليمان فقال الهدد او ما ستثني

(فقال مالي لا اري الهدد)
أي أعرض لي ما منعتني
من رؤيته (أم كان من
الغائبين) فلم اره لغيبته فلما
تحققها قال (لا عذبه عذابا)
تعذبا (شديدا) بنتف
ريشه وذنيه ورميه في
الشمس فلا يمتنع من
الهوام (اولا ذبحته) بقطع
حلقومه (اولا تبنى) بنون
مشددة مكسورة او مفتوحة
يليهانون مكسورة
(بسلطان مبین) ببرهان
بين ظاهر على عذره

ففعاعنه وساله عما لقي في
غيبته (فقال احطت بما لم
تحط به) اى اطلعت على
ما لم تطلع عليه (وجئتكم
من سبا) بالصرف وتركه
قبيلة باليمن سميت باسم
جد لهم باعتباره صرف
(بنبا) خبر (يقين انى
وجدت امرأة تملكهم)
اى هى ملكة لهم اسمها
بلقيس (وأوتيت من كل
شيء) يحتاج اليه المولك من
الآلة والعدة (ولها عرش)
سرير (عظيم) طوله ثمانون
ذراعا وعرضه أربعون
ذراعا وارتفاعه ثلاثون
ذراعا. ١٠. مضروب من الذهب
والفضة مكلل بالدر
والياقوت الاحمر والزبرجد
الاخضر والزمردوقوائمه
من الياقوت الاحمر
والزبرجد الاخضر والزمرد
عليه سبعة ابواب على كل
بيت باب مغلق (وجدتها
وقومها يسجدون للشمس
من دون الله وزين لهم
الشيطان اعمالهم فصدمهم
عن السبيل) طريق الحق
(فهم لا يهتدون الا يسجدوا
لله) اى ان يسجدوا له
فزيدت لا وادغم فيها نون
ان كما فى قوله تعالى اثلا
يعلم اهل الكتاب والجملة
فى محل مفعول يهتدون
باسقاط الى (الذى يخرج

الخب) مصدر بمعنى الخبوء

الخبث) مصدر بمعنى المخبوء من المطر والنبات (في السموات والارض ويألم ما يخفون) في قلوبهم (وما يعذون) بالسنتهم الارض

(الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) استثناف جملة ثناء مشتمل على عرش الرحمن في مقابلة عرش بلقيس وبينهما بون عظيم (قال) سليمان للهدد (سنظر اصدقت) فيما اخبرتنا به (أم كنت من الكاذبين) أي من هذا النوع (١٦١) فهو اباح من أم كذبت فيه ثم دلهم

على الماء فاستخرج وارثوا وتوضوا وصلوا ثم كتب سليمان كتابا بصورته من عبد الله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلموا على واثقوني مسلمين ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمة ثم قال للهدد (اذهب بكتابي هذا فاقله اليهم) أي بلقيس وقومها (ثم تول) انصرف (عنهم) وقف قريبا منهم (فانظر ماذا يرجعون) يردون من الجواب فاخذها وأتاها وحولها جندها والفاه في حجرها فلما رأتها ارتعدت وخضعت خوفا ثم وقفت على ما فيه ثم (قالت) لا شراف قومها (يا أيها الملأني) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا مكسورة (القي الى كتاب كريم) مخوم (انه من سليمان وانه) أي مضمونه (بسم الله الرحمن الرحيم ان لا تعلموا على واثقوني مسلمين قالت يا أيها الملأني) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا اي اشير واعلى

الارض (قوله لا اله الا هو رب العرش العظيم) اعلم ان ما ذكره الهدد من قوله الذي يخرج الخب الى هنا انما هو بيان حقيقة عقيدته وعلومه التي اقتبسها من سليمان وليس داخلا تحت قوله أحطت به لم تحط به وانما ذكر الهدد ذلك ليقرى سايمان على قتالهم وليبين انه لم يكن عنده ميل لهم بل انما غرضه وصف ملكهم (قوله وبينهم ما بون) أي فضل ومزية (قوله قال سننظر) هذه الجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره فماذا قال سليمان للهدد حين أخبره بالخبر (قوله فهو اباح من أم كذبت) أي لانه يفيد انه ان كان كاذبا في هذه الحادثة كان معدودا من الكاذبين ومحسوباً منهم والكذب له عادة وليست فلتة يعفى عنه فيها لان الكذب على الانبياء أمر عظيم (قوله من عبد الله) خص هذا الوصف لانه أشرف الاوصاف وقدم اسمه على البسملة لانه كان في ذلك الوقت كافراً يخاف ان يستخف باسم الله فجعل اسمه وقاية لاسم الله تعالى (قوله السلام على من اتبع الهدى) أي امان الله على من اتبع طريق الحق وترك الضلال (قوله فلا تعلموا على) أي لا تتكبروا (قوله مسلمين) أي منقادين لدين الله وفي هذا الخطاب اشعار بان رسول من عند الله يدعوهم الى دين الله وليس مطلق سلطان والا لقال واثقوني طائعين (قوله ثم طبعه بالمسك) أي جعل عليه قطعة مسك كالشمع (قوله فاقله اليهم) اما بسكون الهاء او كسرهما من غير اشباع او ما شباع ثلاث قرات سبعيات (قوله ماذا يرجعون) ان جعل انظر بمعنى انتظر فماذا بمعنى الذي ويرجعون صلاته والمائد محذوف ويكون مفعول يرجعون والمعنى انتظر الذي يرجعون وان جعل بمعنى تأمل وتفكر كانت ما استفهامية وذات معنى الذي ويرجعون صلاتها والمائد محذوف والتقدير أي شيء الذي يرجعون والموصول هو خبر ما الاستفهامية أو ماذا كلها اسم واحد مفعول ليرجعون تقديره أي شيء يرجعون (قوله من الجواب) بيان لما (قوله وأتاها وحولها جندها الخ) وقيل أنها فوجدتها مائة وقد غلقت الابواب ووضعت المقاييس تحت رأسها وكذلك كانت تفعل اذا رقدت فالتى الكتاب على نحرها وقيل كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها سجدت لها فجاء الهدد فسد الكوة بجناحية فارتفعت الشمس ولم تعلم فلما استبطات الشمس قامت تنظر فرمى بالصحيفة اليها (قوله فلما رأتها ارتعدت) أي حين وجدت الكتاب مختوما ارتعدت لان ملك سايمان كان في خاتمه وعرفت ان الذي ارسل الكتاب أعظم ملكا منها فقرأت الكتاب وتأخر الهدد غير بعيد وجاءت حتى قعدت على سرير ملكها وجمعت اشراف قومها (قوله بقلبها واوا مكسورة) المناسب ان يقول وتسهيل الثانية بين الهمزة والياء وقلبها واوا الخ فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله اني ألقى الى الخ) لم تذكر صورة الكتاب بل اقتصر على ما فيه الفائدة لشدة معرفتها وبلاغة لفظها (قوله كريم) أي مكرم معظم (قوله مخوم) أي لان الكتاب المخوم يشعر بالاعتناء بالمرسل اليه لما ورد من كتب الى أخيه ككتابا ولم يختمه فقد استخف به (قوله انه من سليمان) جملة مستأنفة وقعت جوابا لسؤال مقدر تقديره ماذا مضمونه (قوله قالت يا أيها الملأني) أي الاشراف سمو بذلك لانهم يؤمنون العين بمها بهم وكانوا ثلثمائة واثني عشر لكل واحد منهم عشرة آلاف من الاتباع (قوله ما كنت قاطعة أمرا) أي ان عادي معكم لا أفعل أمرا حتى أشاوركم (قوله نحن أولوا قوة الخ) استفيد من ذلك انهم أشاروا عليهم بالقتال أو لا ثم ردوا الامر اليها (قوله نطعك) مجزوم في جواب الامر (قوله قالت ان الملوك الخ) أي فلم ترض بالحرب الذي أشاروا عليها به بل اختارت الصلح وبينت سببه (قوله اذا دخلوا قرية) أي عنوة

(٢١ - صاوي - ث) (في أمري ما كنت قاطعة أمرا) قاضيته (حتى تشهدون) تحضرون (قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد) أي أصحاب شدة في الحرب (والامر اليك فانظري ماذا تأمرين) ناطعك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها) بالتحريب (وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) أي مرسلوا الكتاب (واني مرسل اليهم بهدية فناظرة

(قوله بم يرجع المرسلون) أي متظرة رجوع الرسل وعودهم إلى (قوله ان كان ملكا قبلها) أي وقتلناه
 (قوله او نبيا لم يقبلها) أي واتبعناه لانها كانت لبينة عاقلة تعرف سياسة الامور (قوله ألقا بالسوية) أي
 خمسمائة ذكروا وخمسمائة انثى (قوله فامر ان تضرب لبنات الذهب والفضة) أي كما يضرب الطين (قوله وان
 تبسط من موضعه) أي توضع في الارض كالبلاط (قوله الى تسعة فراسخ) أي وهو مسيرة يوم ومن
 يوم (قوله وان يبنوا) أي الجن (قوله عن يمين الميدان وشماله) أي وقصد بذلك اظهار لباس والشدة
 ووحا صل تفصيل تلك القصة ان بلقيس عمدت الى خمسمائة غلام وخمسمائة جارية فلبست الجوارى
 لباس العلمان الاقمية والمناطق وألبست العلمان لباس الجوارى وجعلت في ايديهم اساور الذهب وفي
 اعناقهم اطواق الذهب وفي آذانهم اقراطه وشنوفامر صمات بانواع الجواهر وروحات الجوارى على
 خمسمائة فرس والعلمان على خمسمائة برذون على كل فرس سرج من ذهب مرصع بالجواهر واغشية الديباج
 وبعث اليه لبنات من ذهب ولبنات من فضة وتاجا مكلالا بالدر والياقوت وأرسلت بالمسك والعنبر
 والعود وعمدت الى حقة جعلت فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة جزع معوجة الثقب ودعت رجلا من
 اشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجلا من قومها اصحاب عقل ورأى وكتبت مع المنذر
 كتابا تذكر فيه الهدية وقالت ان كنت نبيا فخير الوصفاء والوصائف وأخبرنا بما في الحقة قبل ان تفتحها
 وانقب الدرة ثقبامستويا وادخل في الخرز خيطا من غير علاج انس ولا جن وامرت بلقيس العلمان
 فقالت اذا كلمكم سليمان فكلموه بكلام فيه تانيث وتخنيث يشبه كلام النساء وامرت الجوارى ان
 يكلموه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرسول انظر الى الرجل اذا دخلت عليه فان نظر
 اليك نظرا فيه غضب فاعلم انه ملك فلا يهولك منظره فان اعز منه وان رأيت الرجل بشاشا لطيفا فاعلم انه
 نبى فتفهم قوله وردا لجواب فانطلق الرسول بالهدايا وأقبل الهدية سرعا الى سليمان فاخبره الخبر فامر
 سليمان الجن ان يضربوا لبنات من الذهب والفضة فقعوا وامرهم بعمل ميدان مقدار تسعة فراسخ وان
 يفرش فيه لبن الذهب والفضة وان يخلوا قدر تلك اللبنة التي معهم وان يعملوا حول الميدان حائطا
 مشرقا من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال سليمان أي دواب البر والبحر احسن فقالوا يا نبى الله رأينا في بحر
 كذا دواب مختلفة ألوانها لها أجنحة واعراف ونواص قال على بها قاتوه بها قال شدوها عن يمين الميدان
 وشماله وقال للجن على باولادكم فاجتمع منهم خاق كثير فاقامهم على يمين الميدان وشماله ثم قعد سليمان في
 مجلسه على سريره ووضع أربعة آلاف كرسي على يمينه وعلى شماله وأمر الجن والانس والشياطين
 والوحوش والسباع والطيور فاصطفوا فراسخ عن يمينه وشماله فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الى ملك
 سليمان ورأوا الدواب التي لم يروا مثلها تروث على لبن الذهب والفضة تقاصرت اليهم انفسهم ووضعوا
 امامهم من الهدايا رقيقا ان سليمان لما فرش الميدان بلبنات الذهب والفضة ترك من طر يقهم موضعا على
 قدر امامهم من اللبنة فلما رأى الرسل موضع اللبنة خاليا خافوا ان يتهموا بذلك فوضعوا امامهم من
 اللبن في ذلك الموضع ولما نظروا الى الشياطين هالهم مارأوا وفرغوا فقالت لهم الشياطين جوزوا لابس
 عليكم وكانوا يعمرون على كراديس الانس والجن والوحش والطيور حتى وقفوا بين يدي سليمان فاقبل
 عليهم بوجه طلق وتلقاهم منى حسنا وسألهم عن حالهم فاخبره رئيس القوم بما جاءوا به واعطاه كتاب
 الملكة فنظر فيه وقال اين الحقة قاتى بها وحر كم فاجاءه جبريل عليه السلام فاخبره بما فيها فقال لهم ان
 فيها درة ثمينة غير مثقوبة وجزعة فقال الرسول صدقت فانقب الدرة وأدخل الخيط في الجزعة فقال
 سليمان من لى بثقبها وسال الانس والجن فلم يكن عندهم علم ذلك ثم سال الشياطين فقالوا ترسل الى

بم يرجع المرسلون) من
 قبول الهدية اوردها ان
 كان ملكا قبلها او نبيا لم
 يقبلها فارسلت خدما
 ذكورا واناثا ألقا بالسوية
 وخمسمائة لبنة من الذهب
 وتاجا مكلالا بالجواهر
 ومسكا وعنبرا وغير ذلك
 مع رسول بكتاب فاسرغ
 الهدية الى سليمان يخبره
 الخبر فامر ان تضرب
 لبنات الذهب والفضة وان
 تبسط من موضعه الى
 تسعة فراسخ ميدانا وان
 يبنوا حوله حائطا مشرقا
 من الذهب والفضة وان
 يؤتى باحسن دواب البر
 والبحر مع اولاد الجن عن
 يمين الميدان وشماله (فلما
 جاء) الرسول بالهدية
 ومعه اتباعه (سليمان)

قال أتدوني بما آتاني الله من النبوة والملك (خير مما آتاكم) من الدنيا (بل أتم يهديكم تفرحون) لتخرنكم بزخارف الدنيا (ارجع إليهم) بما أتيت به من الهدية (فلنا تبينهم بجنود لا قبل) طاقة (لهم بها) ولنخرجهم (١٦٣) منها) من بلدهم سياسيت باسم قبيلتهم

(أذلة وهم صاغرون) أي ان لم ياتوني مسلمين فلما رجع اليها الرسول بالهدية جعلت سريرها داخل سبعة أبواب داخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلقت الابواب وجعلت عليها حرسا وتجهزت الى المسير الى سليمان لتنظر ما يامر بها به فارحلت في اثني عشر الف قيسل مع كل قبل الوف كثيرة الى ان قربت منه على فرسخ شعر بها (قال يا ايها الملأ ايكم) في الهمزتين ما تقدم (ياتيني) بعرشها قبل ان ياتوني مسلمين) متقادين طائعين فلي اخذ قبل ذلك لا بعده (قال عفريت من الجن) هو القوى الشديد (انا) آتيك به قبل ان تقوم من مقامك (الذي تجلس فيه للقبضاء وهو من الغداة الى نصف النهار) واني عليه لقوى (أي على جملة) (امين) أي على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان اريد اسرع من ذلك (قال الذي عنده علم من الكتاب) المنزل

الارض فلما جاءت الارضة أخذت شعرة في فمها ودخلت فيها حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت تصير رزقي في الشجر فقال لها لك ذلك ثم قال من لهذه الخرزة فقالت دودة بيضاء أأأها يا بني الله فأخذت الدودة خيطا في فمها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت يكون رزقي في الفواكه فقال لك ذلك ثم ميز بين الغلمان والجواري بان أمرهم أن يغسلوا وجوههم وأيديهم فجعلت الجارية تأخذ الماء بيدها وتضرب بها الاخرى وتغسل وجهها والغلام يأخذ الماء بيديه ويضرب به وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والغلام يصبه على ظاهره فميز بين الغلمان والجواري ثم رد سليمان الهدية كما أخبر الله عنه بقوله فلما جاء سليمان الخ (قوله قال أتدوني الخ) استفهام انكاري وتوبيخ أي لا ينبغي لكم ذلك (قوله وهم صاغرون) حال ثانية مؤكدة الاولى (قوله أي ان لم ياتوني مسلمين) أفاد بذلك أن بين سليمان معلق على عدم اتيانهم مسلمين (قوله داخل سبعة أبواب) صوابه أبيات وتقدم انه داخل سبعة أبيات فيكون حينئذ في داخل أربعة عشر بيتا (قوله حرسا) بفتح حاء جمع حارس (قوله قيسل) بفتح القاف أي ملك سمي بذلك لانه يتقدم يقول (قوله الى ان قربت منه) أي من سليمان (قوله شعر بها) أي علم وذلك أنه خرج يوما مجلس على سريره فسمع وهجا قريبا منه فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت هنا بهذا المكان وكانت على مسيرة فرسخ من سليمان (قوله قال يا ايها الملأ) الخطاب لكل من عنده من الجن والانس وغيرها (قوله ما تقدم) أي من التحقيق أو قلب الثانية واوا (قوله أيكم ياتيني بعرشها) أي وكان سليمان اذ ذاك في بيت المقدس وعرشها في سبا وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين (قوله فلي اخذ قبل ذلك) أي قبل اتيانهم مسلمين لانهم حربون حينئذ (قوله لا بعده) أي لان اسلامهم يصح ما لهم وهذا بحسب الظاهر وأما باطن الامر فقصدته أن يهرع قلبها بالامور المستغربة ليزداد ايمانا (قوله عفريت) بكسر العين وقرئ شدوذا بفتحها (قوله وهو القوى) أي وكان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه وكان اسمه ذكوان وقيل صخر (قوله انا آتيك به) يحتمل أنه فعل مضارع أصليه أأتى بهمزتين أبدأت الثانية الفا ويحتمل أنه اسم فاعل كضارب وقائم (قوله من مقامك) أي مجلسك (قوله أسرع من ذلك) أي لان المقصود الاتيان به قبل أن تقدم هي والحال أن بين قدومها مسيرة ساعة ونصف ومجلسه من الغداة الى نصف النهار (قوله علم من الكتاب) أي وهو التوراة (قوله وهو آصف بن برخيا) بالمد والقصر وكان وزير سليمان وقيل كاتبه وكان من أولياء الله تعالى وقيل الذي عنده علم من الكتاب هو جبريل وقيل الخضر وقيل ملك آخر وقيل سامان نفسه وعلى هذا ما في الخطاب في قوله أنا آتيك به لفريته وما مشى عليه المفسر هو المشهور (قوله كان صديقا) أي مبالغا في الصدق مع الله ومع عباده (قوله طرفك) هو بالسكون البصر (قوله قال) أي آصف وقوله أي لسامان (قوله دعا بالاسم الاعظم) قيل كان الدعاء الذي دعا به اذا الحلال والاكرام وقيل يا حي يا قيوم وقيل يا لهنا واله كل شيء لها واحدا لا اله الا أنت ائتني بعرشها (قوله بان جرى تحت الارض) أي بحمل الملائكة له لا مر الله لهم بذلك (قوله أي ساكنا) أي غير متحرك كانه وضع من قبل بزمن متسع وليس المراد مطلق الاستقرار والحصول والا كان واجب الحذف لان الظرف يكون مستقرا وعلى

وهو آصف بن برخيا كان صديقا يعلم اسم الله الاعظم الذي اداعى به أجاب (أنا آتيك به قبل أن يرند إليك طرفك) اذا نظرت به الى شيء ما قال له انظر الى السماء فنظر اليها ثم رد بطرفه فوجده موضوعا بين يديه فنفى نظره الى السماء دعا آصف بالاسم الاعظم أن ياتي الله به فيحصل بان جرى تحت الارض حتى نبع تحت كرسي سليمان (فلما رآه مستقرا) أي ساكنا (عنده قال هذا) أي الاتيان لي به

(من فضل ربى ليلونى) ليختبرنى (أشكر) بحقيق الحمدتين وابدال الثانية الفاء وتسجيلها وادخال الف بين المسئلة والاخرى وتركه (أ) أكفر) النعمة (ومن شكر قائما (١٦٤) يشكر لنفسه) اى لا جلها لان ثواب شكره له (ومن كفر) النعمة (فان ربى غنى) عن شكر

(كريم) بالا فضل على من يكفرها (قال نكروا لها عرشها) اى غيره الى حال تنكره اذا راته (ننظر أنهتدى) الى معرفته (أم تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفة ما يغير عليهم قصد بذلك اختبار عقلمها لما قيل له ان فيه شيئا فقير وه بزيادة أو نقص او غير ذلك (لما جاءت قيل) لها (أهكذا عرشك) اى امثل هذا عرشك (قالت كانه هو) اى فعرشه وشبهت عليهم كما شهرا عليها اذ لم يقل هذا عرشك ولوقيل هذا قالت نعم قال سليمان لما رأى لها معرفة وعلمها (واوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصدها) عن عبادة الله (ما كانت تعبد من دون الله) اى غيره (انها كانت من قوم كافرين قبل لها) ايضا (ادخل الصرح) هو سطح من زجاج ابيض شفاف تحته ماء عذب جار فيه سمك اصطنعه سليمان لما قيل له ان ساقتيها وقدميها كقدمي الحمار (فلما راته حسبته لجة) من الماء (وكشفت عن ساقتيها) لتخوضه وكان سليمان على سريره في صدر الصرح فرأى ساقتيها

ما ذكره المفسر فالظرف لغو عام له خاص مذكور فتدبر (قوله من فضل ربى) اى احسانه الى (قوله) وادخال الف الخ) اى فالقرآت اربع سبعيات وبقية خامسة وهى ادخال الف بين المحققين (قوله) لان ثواب شكره له) اى لان الشكر سبب في زيادة النعم قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم (قوله) بالا فضل على من يكفرها) اى فلا يقطع نعمه بسبب اعراضه عن الشكر وكفران النعمة (قوله) قال نكروا لها عرشها) معطوف فى المعنى على قوله قال هذا من فضل ربى وكلاهما مرتب على قوله فلما رآه مستقرا عنده (قوله) الى حالة تنكره اذا رآته) اى قائلتنكيز ايها المثلثى بحيث لا يعرف ضد التعريف ومنه النكرة والمعرفة فى اصطلاح النحويين (قوله) ننظر) هو جواب الامر (قوله) قصد بذلك الخ) اشار بذلك الى حكمة التغيير (قوله) لما قيل له ان فيه شيئا) اى نقصا والقائل له ما ذكر الجن وقالوا له ايضا ان رجلها كرجلي حمار وقالوا له ايضا ان فى ساقها شمر الانهم ظنوا انه يتزوجها ففكر هو اذ لك لثلاث نفسي له اسرار الجن ولثلاث ياتى له منها اولاد فيخلعوه فى استخدام الجن فيدوم عليهم الذل (قوله) قيل لها) القائل لها سليمان أو مأموره (قوله) أهكذا عرشك) الهمة للاستفهام والهاء للتنبيه والكاف حرف جر وذات اسم اشارة بحرورها والجار والجرور خبر مقدم وعرشك مبتدأ مؤخر وفصل بينها التنبيه واسم الاشارة بحرف الجر وهو الكاف اعتناء بالتنبيه وكان مقتضاه ان يقال أكذا عرشك (قوله) اى أمثل هذا) اشار بذلك الى ان الكاف اسم معنى مثل وقولهم لا يفصل بينها التنبيه واسم الاشارة بشي من حروف الجر الا بالكاف معناه ولو صورة وان كانت فى المعنى اسما بمعنى مثل (قوله) وشبهت عليهم الخ) اى فانت بهذه العبارة مشاكلة لكلام سليمان والمشاكلة الا تيان بمثل الكلام السابق وان لم يتحد الكلامان كقوله تعالى ومكروا ومكر الله (قوله) قال سليمان) اى تحدا بنعمة الله (قوله) وأوتينا العلم من قبلها) اى العلم بالله وصفاته من قبل ان تؤتى هى العلم بما ذكر وكنا مسلمين من قبل ان تسلم فنحن اسبق منها علما واسلاما (قوله) وصدها) اى منعها وقوله ما كانت فاعل صدى والمعنى منعها عن عبادة الله الذى كانت تعبد من دون الله وهو الشمس (قوله) انها كانت من قوم كافرين) بكسر ان فى قراءة العامة استئناف وقرى شذوذا بفتحها على اسقاط حرف التعليل (قوله) قيل لها ايضا) اى كما قيل نكروا لها عرشها (قوله) هو سطح) وقيل الصرح القصر أو صحن الدار (قوله) من زجاج ابيض) اى وهو المسمى بالبلور (قوله) اصطنعه سليمان) اى امر الشياطين به فخر واحفيرة كالصهر يج واجروا فيها الماء ووضعوا فيها سمكا وضمفدعا وغيرهما من حيوانات البحر وجعلوا اسقفها زجاجا شفافا فصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فمن لم يكن عالما به يظن انه ماء مكشوف يخاض فيه مع انه ليس كذلك (قوله) لما قيل له) القائل ذلك الجن (قوله) فلما رآته) اى ابصرته (قوله) وكشفت عن ساقتيها) اى على عادة من اراد خوض الماء قيل لما رأت اللجة فزعت وظنت انه قصد بها الفرق فلما لم يكن لها بد من امتثال الامر سلمت وكشفت عن ساقتيها (قوله) لتخوضه) اى لاجل ان تصل الى سليمان (قوله) فرأى ساقتيها الخ) اى فلما علم ذلك صرف بصره عنها (قوله) بمرد) صفة اولى لصرح وقوله من قوارير صفة ثانية جمع قارورة (قوله) ملمس) ومنه الامرد للملاسة وجهه اى نعومته اعدم الشعر به (قوله) بعبادة غيرك) اى وهو الشمس (قوله) مع سليمان) حال من التاء فى اسلمت كما اشار لذلك بقوله كائنة والمعنى اسلمت حالة كوني مصاحبة له فى الدين ولا يصح ان يكون متعلقا باسلمت لانه يوم انها متحدة معه فى الاسلام فى زمن واحد

(قوله) (من قوارير) اى زجاج ودعاها الى الاسلام (قوله) (مع سليمان لله رب العالمين) واراد تزويجها ففكره شمر (قالت رب انى ظلمت نفسي) بعبادة غيرك (واسلمت) كائنة (مع سليمان لله رب العالمين) واراد تزويجها ففكره شمر

(قوله فعملت له الشياطين النورة) أي بعد أن سال الأنايس عما يزيل الشعر فقالوا له يخلق بالموسى فقالت لم
يمس الحديد جسمي فكره سليمان الموسى وقال أنها تقطع ساقيها فسال الجن فقالوا لا ندرى فسال
الشياطين فقالوا نحمل لك حتى يكون جسدها كالفضة البيضاء فأتخذوا النورة والحمام فكانت النورة
والحمام من يومئذ (قوله فزوجه) أي وولدت منه ولد اسمه داود ومات في حياة أبيه وبقيت معه إلى
أن مات وهذا أحد قولين وقيل أنها لما أسلمت قال لها سليمان اختاري رجلا من قومك حتى أزوجه
أياه فقالت ومثلي يا نبي الله ينكح الرجال وقد كان لي من قومي الملك والسلطان قال نعم إنه لا يكون في
الاسلام إلا ذلك ولا ينبغي لك أن تحرمني ما أحل الله قالت إن كان ولا بد فزوجني ذابح ملك همدان
فزوجها إياه وذهب بها إلى اليمن وملك زوجها ذابح على اليمن ودعا سليمان زوجه ملك الجن وقال له
اعمل لذي تبغ ما استعملك فيه فلم يزل يعمل له ما أراد إلى أن مات سليمان وحال الحول ولم يعلم الجن
موته فاقبل رجل منهم حتى بلغ جوف اليمن وقال با على صوته يامعشر الجن إن سليمان قد مات فارفعوا
أيديكم فرفعوا أيديهم وتفرقوا (قوله واقرها على ملكها) أي وأمر الجن فبنوا لها بارض اليمن ثلاثة
حصون لم ير الناس مثلها في الارتفاع والحسن (قوله ويقيم عندها ثلاثة أيام) أي وكان يبكر من الشام إلى
اليمن ومن اليمن إلى الشام (قوله روى أنه ملك) أي أعطى الملك (قوله فسبحان من لا انقضاء لدوام
ملكه) أي فاسواه يفنى وهو الباقي بلا زوال قال العارف

ما آدم في الكون وما إبليس * ما ملك سليمان وما بلقيس

الكل إشارة وانت المعنى * يامن هو للقلوب مغناطيس

فلا كوان جميعها اشارات دالة على المقصود بالذات وهو الله الواحد القهار (قوله واقدر سلطنا إلى ثمود)
شروع في القصة الرابعة من هذه السورة وثمود اسم لقبيلة صالح سميت باسم أبي القبيلة فهو ممنوع من
الصرف للمنية والتأنيث وتسمى عاد الثانية وأما عاد الأولى فهم قوم هود (قوله أخاهم صالحا) أي في
النسب لا نه من أولاد ثمود الذي هو أبو القبيلة وعاش صالح مائتين وثمانين سنة (قوله أي بان اعبدوا الله)
أشار بذلك إلى أن ان مصدرية وحرف الجر محذوف ويصح أن تكون مفسرة لوجود ضا بطها وهو
تقدم جملة في معنى القول دون حروفه (قوله وحدوه) أي اعتقدوا أنه واحد في ذاته وصفاته وأفعاله
لا شريك له في شيء منها (قوله فاذا هم) إذا فجائية والمعنى ففاجأهم رساله تفرقهم واختصامهم فآمن فريق
وكفر فريق وتقدم حكاية اختصام الفريقين في سورة الأعراف في قوله تعالى قال الملا الذين
استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم ألع (قوله فريق مؤمنون) جمع وصف الفريق
مراعاة للمعناه (قوله من حين إرساله) أي وبعد ظهور المعجزات (قوله لم تستعجلون
بالسيئة) أي لا شيء تستعجلون العذاب وتطلبونه لأنفسكم ولا تطلبون الرحمة وبصح
أن يراد بالسيئة والحسنة أسباب العذاب وأسباب الرحمة والمعنى لم يؤخروا الإيمان
الذي هو سبب في الرحمة وتقدمون الكفر الذي هو سبب العذاب (قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا
تخصيضية (قوله من الشرك) أي بان أتروا الشرك وتؤمنوا (قوله لعلكم ترحمون) الترجي في كلام
الله بمنزلة التحقيق لا نه صادر من قادر عالم بأحوال لا يخلف وعده (قوله ادغمت التاء في الطاء) أي
بعد قلبها طاء (قوله واجتلبت همزة الوصل) أي للتوصل للنطق بالساكن (قوله أي تشاء منا) أي أصابنا
الشؤم وهو الضيق والشدة (قوله حيث قحطوا المطر) أي حبس عنهم (قوله قال طائركم عند الله) أي
جزاء عملكم من عند الله عاملكم به فالشؤم وصفكم لا وصفي وسمى طائرا لأنه يأتي الظالم فتمت وسرعة

ساقيا فعملت له الشياطين
النورة فازالته بها فزوجه
واحباها واقرها على ملكها
وكان يزورها في كل شهر مرة
ويقيم عندها ثلاثة أيام
وانقضى ملكها بانقضاء
ملك سليمان روى أنه ملك
وهو ابن ثلاث عشرة سنة
ومات وهو ابن ثلاث
وخمسين سنة فسبحان
من لا انقضاء لدوام ملكه
(واقدر سلطنا إلى ثمود)
أخاهم من القبيلة (صالحا)
ان أي بان (اعبدوا الله)
وحده (فاذا هم فريقان
يختصمون) في الدين
فريق مؤمنون من حين
إرساله إليهم وفريق كافرون
(قل) للمكذبين (يا قوم
لم تستعجلون بالسيئة قبل
الحسنة) أي بالعذاب قبل
الرحمة حيث قاتم ان كان
ما اتينا به حقافا ثنا
بالعذاب (لولا) هلا
(تستفرون الله) من
الشرك (لعلكم ترحمون)
فلا تعذبون (قلوا طيرنا)
أصله تطيرا ادغمت
التاء في الطاء واجتلبت همزة
الوصل أي تشاء منا (بك
وبمن معك) أي المؤمنين
حيث قحطوا المطر
وجاءوا (قال طائركم)
شؤمكم (عند الله) أتاكم
به (بلي اتم قوم

منها قرضهم الدنانير
والدراهم (ولا يصلحون)
بالطاعة (قالوا) أي قال
بعضهم لبعض (تقاسموا)
أي احلفوا (بالله لنبيته)
بالنون والتاء وضم التاء
الثانية (واهلكه) أي من
آمن به أي نقتلهم ليلا (ثم
لنقولن) بالنون والتاء وضم
اللام الثانية (لوليه) أي
ولي دمه (ما شهدنا) حضرنا
(مهلك أهله) بضم الميم
وفتحها أي أهلاكهم أو
هلاكم فلا ندري من
قتلهم (وإنا لصادقون
ومكروا) في ذلك (مكرا
ومكرا مكرا) أي جازيناهم
بتعجيل عقوبتهم (وهم
لا يشعرون فانظر كيف
كان عاقبة مكروهم انا دمرناهم)
اهلكناهم (وقومهم
اجمعين) بصيغة جبريل
أو برمي الملائكة بحجارة
يرونها ولا يرونهم (فذلك
بيوتهم خاوية) أي خالية
ونصبه على الحال والعامل
فيها معنى الإشارة (بما
ظلموا) بظلمهم أي كرههم
(ان في ذلك لآية) لعل
(لقوم يعلمون) قدرتنا
فيتعظون (رأيناهم الذين
آمنوا) بصالح وهم أربعة
آلاف (وكانوا يتقون)
الشرك (ولو طامع)
بأذكركم مقدرا قبله وبيدله منه (اذ قال لقومه أنا نون الفاحشة) أي اللواط (واتم تبصرون) أي

كزول الطائر (قوله تفتنون) أي بالخطاب مراعاة لتقديم الضمير وهو الراجح ويجوز مراعاة الاسم
الظاهر فيؤتى بالغيبة فيقال مثلاً نحن قوم نقرأ أو يقرأون (قوله تختبرون بالخبر والشر) أي لتعلموا أن
ما أصابكم من خير فمن الله وما أصابكم من شر فمن أنفسكم (قوله مدينة ثمود) أي وهي الحجر
وتقدم أنه واد بن الشام والمدينة (قوله تسعة رهط) الرهط مادون العشرة من الرجال والنفر مادون
السبعة إلى الثلاثة (قوله أي رجال) دفع بذلك ما يقال أن تمييز التسعة جمع مجرور فكيف يؤتى به مفردا
فاجاب بأنه وإن كان مفردا في اللفظ فهو جمع في المعنى وهؤلاء التسعة هم الذين قتلوا أولادهم حين أخبرهم
صالح أن مولودا يولد في شهرهم هذا يكون عقر الناقة على يديه فقتل التسعة أولادهم وأبى العاشر أن
يقتل ابنه فعاش ذلك الولد زينة نيا تأسر بها فكان إذا مر بالتسعة حزوا على قتل أولادهم فسول لهم
الشیطان أن يجتمعوا في غار فاذا جاء الليل خرجوا إلى صالح وقتلوه وتقدم أنهم اجتمعوا في الغار فإرادوا
أن يخرجوا منه فسقط عليهم الغار فقتلهم وعقر الناقة ولد العاشر وهو قدار بن سالف وقيل أنهم جاؤا
ليلا لقتله شاهر بن سبوفهم فرمته الملائكة بالأحجار كما أفاده المفسر (قوله أي احلفوا) أشار بذلك
إلى أن قوله تقاسموا فعل أمر أي قال بعضهم لبعض احلفوا على كذا (قوله بالنون) أي مع فتح التاء
وقوله والتاء كان المناسب أن يقول بالتاء لأن ضم التاء لا يكون إلا على قراءة التاء فهما قراءتان سبعيتان
(قوله أي من آمن به) وسياتي أنهم أربعة آلاف (قوله بالنون) أي مع فتح اللام وقوله والتاء أي فقراءة
النون هنا مع قراءة النون في الذي قبله وقراءة التاء مع التاء فهما قراءتان فقط (قوله أي ولي دمه) أي
دم من قتل من صالح ومن معه (قوله مهلك أهله) أي أهل ولي الدم الذي يقوم عند موت صالح واقار به
المؤمنين به (قوله بضم الميم) أي مع فتح اللام وقوله وفتحها أي مع فتح اللام وكسرهما فالقراءات
ثلاث سبعيات (قوله أي أهلاكهم) راجع للضم لأنه من الرباعي (قوله وهلاكهم) راجع للفتح
بوجهيه لأنه من الثلاثي (قوله وإنا لصادقون) أي ونحلم إنا لصادقون أو المعنى والحال إنا لصادقون
فما قلنا (قوله ومكروا مكرا) أي أرادوا إخفاء ما ببتوا عليه من قتل صالح وأهله (قوله ومكروا مكرا)
أي أهلكناهم من حيث لا يشعرون وهو من باب المشاكلة نظير قول الشاعر

قالوا اقترح شيئا نبجلك طبعه * قلت اطبخوا لي جبة وقيصا

والأخف حقيقة المكرو مستحيلة على الله تعالى لأنه التحيل على الغدر وهو من صفات العاجز والعجز على الله
محال (قوله فانظر) أي تأمل وتفكر (قوله انا دمرناهم) بكسر النون على الاستئناف وفتحها على أنه خبر
لمحذوف أي وهي تدميرنا إياهم والقراءتان سبعيتان (قوله أو برمي الملائكة) أول التنوين أي أن عذابهم
نوعان موزعان عليهم رمى الحجارة على التسعة بسبب تبذيرهم على قتل صالح وأهله والصيحة على
غيرهم بسبب عقر الناقة ولوقال المفسر أهلكناهم برمي الملائكة الحجارة وقومهم اجمعين بصيغة
جبريل أكلان أوضح (قوله فذلك بيوتهم) مبتدأ أو خبر أي ديارهم (قوله بظلمهم) أشار بذلك
إلى أن ما مصدرية والباء سببية (قوله ان في ذلك) أي المذكور من أهلاكهم (قوله وانجينا
الذين آمنوا) أي من الهلاك فخرج صالح بهم إلى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسميت
تلك البلد بذلك ثم بنى الأربعة آلاف مدينة يقال لها حضرة (قوله وكانوا يتقون) أي
يدومون على اتقاء الشرك بأن لم يرتدوا (قوله وبيدله منه) أي بدل اشتغالهم والمراد ذكر القول
لأنه ذكر وقته (قوله لقومه) أي من حيث أرسله إليهم واقامته عندهم والافهوف في الأصل من أرض

بابل فلما قدم مع عمه ابراهيم الى الشام نزل ابراهيم بفلسطين ونزل لوط بسدوم (قوله يبصر بعضكم بعضا) أشار بذلك الى ان المراد الا بصار بالعين وقيل المراد بصار القلب ويكون المعنى وتعلمون أنها قبيحة (قوله وادخال ألف بينهما) أي وتركه فالقرا آت أربع سبقيات (قوله لتاتون الرجال شهوة من دون النساء) أشار بذلك الى أنهم أساؤا من الطرفين في الفعل وتركه وقوله شهوة مفعول لا يجله (قوله عاقبة فلنكم) أي وهي العذاب الذي نزل بهم (قوله فما كان جواب قومه) خبر كان مقدم وقوله الا أن قالوا اسمها مؤخر (قوله آل لوط) المراد هو وأهله وهم بنتاه وزجته المؤمنة (قوله من قر يتكم) الاضافة للجنس لانه تقدم ان قراهم كانت خمسة وأعظم اسدوم (قوله يتطهرون) أي يتزهدون وقالوا ذلك على سبيل الاستهزاء (قوله فأنجيئناه وأهله) أي فخرج لوط بأهله من أرضهم وطوى الله له الأرض حتى نجا ووصل الى ابراهيم (قوله الباقيين في العذاب) أي الذي حل بهم وهو ان جبريل اقتلع مدائنهم ثم قلبها فبلك جميع من فيها قيل كان فيها أربع آلاف (قوله وأمطرنا عليهم) أي على من كان في ذلك الوقت خارجا عن المدائن لسفر أو غيره (قوله هو حجارة السجيل) أي الطين المحرق (قوله مطرهم) هو المخصوص بالذم (قوله قل الحمد لله) لما تم سبحانه وتعالى التقصص أمر رسوله بحمده والسلام على المصطفين شكر الله على نصرته أهل الحق والايماز وقطع دابر أهل الكفر والطغيان وتمهيد لما يذكرون أدلة التوحيد التي أقامها رد على المشركين والسفر في ذلك انصت العاقل وأصغأؤه ليدخل في زمرة من سلم الله عليهم (قوله وسلام) أي أمان (قوله الذين اصطفى) قيل هم الانبياء والرسل وقيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنو هذه الأمة وقيل كل مؤمن من عبدا الدنيا الى متنهاها ومعنى اصطفى اختارهم أزلا لخدمته وطاعته في الدنيا ولجنته ونعيمه في الآخرة فالاصل اصطفاء الله للعبد قلولا اصطفاؤه له ما وفق العبد لخدمته به ومن هذا قولهم لولا السابقة ما كانت اللاحقة (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) ظاهر المفسران القرا آت أربع وهو سبق قلم بالصواب ان هنا قراءتين فقط تسهيل الثانية مقصورة وابدالها ألها ممدودة مدالازما وتقدم ان هذين الوجهين يجريان في خمسة مواضع في القرآن غير هذا اثنان في الاسام والذاكرين في الموضوعين وثلاثة في يونس آ الله أذن لكم الآن في الموضوعين (قوله خير) خبر لفظ الجلالة وهو اما اسم تفضيل باعتبار زعم الكفار او صفة لا تفضيل فيها والكلام على حذف مضاف والتقدير أن توحيد الله خير لمن عبده أم الاصنام خير لمن عبدها فهو تهمكم بالمشركين لانهم اختاروا عبادة الاصنام على عبادة الله والاختيار للشيء لا يكون الا خيرا ومنفعة ولا خيرا في عبادتها وكان صلى الله عليه وسلم اذا قرأها يقول بل الله خير وأني وأجل وأكرم (قوله أم ما يشركون) أم هذه متصلة عاطفة على لفظ الجلالة لوجود ما عادل وهو تعدد همزة الاستفهام بخلاف أم الآتية فهي منقطعة تفسر بل وهمزة الاستفهام الاسكاري (قوله بالياء والتاء) أي فها قراءتان سبعيتان (قوله أي أهل مكة) تفسر للوارثي بشركون (قوله أي الآلهة) تفسر لوانعني أم الآلهة التي يشركونها به خير لما بديها (قوله أمن خلق السموات والأرض) القراء السبعية بادغام احدى اليمين في الاخرى وأم منقطعة ومن خالق مبتدأ خبره محذوف تقديره خير أم ما يشركون وقرئ شذوذا بتخفيف الميم فتكون من موصولة دخلت عليها همزة الاستفهام (قوله فيه الالتفات) أي وحكمته اختصاصة سبحانه به وتعالى بهذا الفعل إشارة الى ان الله تعالى هو المنبت للاشجار والزرع لا غيره وحقها مختلفة الالوان والطعوم مع كونها تسقى بماء واحد (قوله وهو البستان المحوط) أي الجمول عليه حائط لغزته (قوله ذات بهجة) صفة لحدائق وأفراد لكونه جمع كثرة لا يعقل (قوله ما كان لكم) أي لا ينبغي لاكم

يبصر بعضكم بعضا انهما كما في المعصية (أنكم) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين (لتاتون الرجال شهوة من دون النساء) بل أتم قوم تجهلون عاقبة فلنكم (فما كان جواب قومه الا ان قالوا) أخرجوا آل لوط (أهله من قر يتكم) انهم أناس يتطهرون من أدبار الرجال (فأنجيئناه وأهله الا امرأته قدرناها) جعلناها بتقديرنا (من الباقيين في العذاب) (وأمطرنا عليهم مطرا) هو حجارة السجيل اهلكتهم (فساء) بئس (مطر المنذرين) بالعداب مطرهم (قل) يا محمد (الحمد لله) على هلاك كفار الامم الخالية (وسلام على عباده الذين اصطفى) هم (آله) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال ألف بين المسجلة والاخرى وتركه (خير) لمن يسبده (ام يشركون) بالتاء والياء أي أهل مكة به أي الآلهة خير لما بديها (امن خلق السموات والأرض) وانزل لكم من السماء ماء قانتا) فيه التفات من الغيبة الى التكلم (به حدائق) جمع حديقة وهو البستان المحوط (ذات بهجة) حسن (ما كان لكم

ان تلتوا شجرها) لعدم قدرتكم عليه (أله) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في مواضع السبعة (مع الله) اعانة على ذلك اي ليس معه اله (بل هم قوم يعدلون) يشركون بالله غيره (أمن جعل الارض قرارا) لا تميد باهلها (وجعل خلاها) فيها بينها (أنهارا وجعل لها رواسي) جبالا اثبت بها الارض (وجعل بين البحرين حاجزا) بين العذب والملح لا يختلط أحدهما بالآخر (أله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون) توحيده (أمن يجيب المضطر) المكروب الذي مسه الضر (إذا دعاه ويكشف السوء) عنه

وعن غيره (ويجيبكم خلفاء الارض) الاضافة بمعنى في اي يخلف كل قرن القرن الذي قبله (أله مع الله قليلا ما يدكرون) يتعظون بانفوقانية والتحتانية وفيه ادغام التاء في الذال وما زائدة لتقليل القليل (أمن يهديكم) يرشدكم الى مقاصدكم (في ظلمات البر والبحر) وبالنجوم اي -لا وبعلامات الارض نهارا (ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته) اي قدام المطر (أله مع الله تعالى الله عما يشركون) به غيره (أمن يبدأ الخلق) في الارحام من نقطة (ثم يعيده) بعد الموت وان لم يعترفوا بالاعادة لقيام البراهين عليها (ومن يرزقكم من السماء بالمطر) والارض بالنبات (أله مع الله) اي لا يفعل شيئا مما ذكر الا الله ولا اله معه (قل) يا محمد (ها توابهاكم) حججكم ان كنتم صادقين (ان معي اله افعل شيئا مما ذكر

عاجزون عن اخراج النبات وان كنتم قادرين على السقي والغرس ظاهرا) قوله ان تلتوا شجرها (اي فضلا عن ثمارها وأشكالها) قوله وادخال الف بينهما) اي وتركه فاقرا آت أربع سبعبات (قوله في مواضع السبعة) اي مواضع اجتماع الهمزتين المفتوحة ثم المكسورة وهي لفظ الله خمس مرات واثنا واثنا (قوله اي ليس معه اله) اشار بذلك الى أن الاستفهام انكاري وكذا يقال فيما بعده (قوله بل هم قوم يعدلون) اضراب انتقالي من تبكيتم الى بيان سوء حالهم (قوله أمن جعل الارض قرارا) اي مستقرا للانسان والدواب لا تتحرك بما على ظهرها (قوله فيما بينها) اشار بذلك الى ان قوله خلاها ظرف لجعل وتكون بمعنى خلق ويصح ان تكون بمعنى صير وخلاها مفعول ثان (قوله حاجزا) اي معنويا غير مشاهد (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) اي وكفرهم تقليد والاقول يعلم الادلة وكفرهم عناد (قوله المضطر) هو اسم مفعول وهذه الطاء اصلها تاء الافتعال قلبت طاء لوقوعها اثر حرف الاطباق وهو الضاد (قوله اذا دعاه) اشار بذلك الى ان اجابة المضطر متوقفة على دعائه فلا ينبغي لمن كان مضطرا ترك الدعاء بل يدعو والله يجيبه على حسب ما اراد سبحانه وتعالى لان الله اراد على العبد من نفسه فاعاقل اذا دعا الله يسلم في الاجابة لما راد الله (قوله الاضافة بمعنى في) اي قلته لي يجعلكم خلفاء في الارض (قوله وفيه ادغام التاء في الذال) اي بعد قلبها ذالا وهذا على كل من القراءتين (قوله وما زائدة لتقليل القليل) اي فالمراد تأكيد القلة (قوله وبعلامات الارض) اي كالجبال (قوله اي قدام المطر) اي امامه (قوله وان لم تعترفوا بالاعادة) اشار بذلك الى سؤال وارد حاصله كيف يقال لهم أمن يبدأ الخلق ثم يعيده مع انهم منكرون للاعادة واشار الى حوايه بقوله لقيام البراهين عليها وايضا حه ان يقال انهم معترفون بالابتداء ودلالة الابتداء على الاعادة ظاهرة قوية وحينئذ صاروا كأنهم لم يبق لهم عذر في انكار الاعادة بل ذلك محض جحود (قوله قل هاتوا برهانكم) أمره صلى الله عليه وسلم بتبكيتم اثر قيام الادلة على انه لا يستحق العبادة غيره (قوله ان معي اله) الاوضح ان يقول ان مع الله اله لان النبي مأمور بهذا القول وهو لا يقول لهم ان كنتم صادقين ان معي اله (قوله وسالوه) اي المشركون (قوله من في السموات والارض) من فاعل يعلم والجار والمجرور صلتها والغيب مفعول به والاداة استثناء ولفظ الجلالة مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله يعلمه والتقدير لا يعلم الذي ثبت في السموات كالملائكة والارض كالانس الغيب لكن الله هو والذي يعلمه (قوله من الملائكة والناس) بيان لمن في السموات والارض على سبيل اللف والنشر المرتب (قوله لكن الله اعلم) اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع ولا يصح جعله متصلا لايهاه أن الله من جملة من في السموات والارض وهو محال (قوله وقت يبعثون) تفسيرا لايان والمناسب تفسيرا بما بقي لان ايان ظرف متضمن معنى همزة الاستفهام ومتى كذلك بخلاف لفظ وقت (قوله بمعنى هل) اي التي للاستفهام الانكاري (قوله اي بلغ ولحق) راجع للقراءة الاولى وقوله او تتابع راجع للثانية والمعنى هل بلغ علمهم بالآخرة او تتابع علمهم الآخرة حتى سالوا عن وقت مجي الساعة ليس عندهم علم بذلك بل ولا اثبات حتى يسالوا عن وقت الساعة

فسألهم

* وسالوه عن وقت قيام الساعة فنزل (قل لا يعلم من في السموات

والارض) من الملائكة والناس (الغيب) اي ما غاب عنهم (الا) لكن (الله) يعلمه (وما يشعرون) اي كفار مكة كغيرهم (ايان) وقت (يبعثون بل) بمعنى هل (أدرك) بوزن أكرم في قراءة وفي أخرى ادرك بتشديد الدال واصله تدارك ابدلت التاء دالا وأدغمت في الدال واجتلبت همزة الوصل اي بلغ ولحق او تتابع وتلاحق (علمهم في الآخرة) اي بها حتى سالوا عن وقت مجيئها ليس الامر كذلك (بل هم

في شك منها بل هم منها عمون) من عى القلب وهو باغ بما قبله والاصل عميون استنقلت الضمة على الياء فنقلت الى الميم بعد حذف كسرتها (وقال الذين كفروا) ايضا في انكار البعث (أئذا كنا ترابا وآباؤنا هذا نحن وآباؤنا من قبل ان) ما (هذا الاساطير الاولين) جمع اسطورة بالضم أى ماسطر من الكذب (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) بانكارهم وهى هلاكهم بالذاب (ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما يمكرون) تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (١٦٩) أى لاتهتم بمكرهم عليك فانا

ناصروك عليهم (وقولون متى هذا الوعد) بالذاب (ان كنتم صادقين) فيه (قل عسى ان يكون ردى) قرب (لكم بعض الذى تستعجلون) فحصل لهم القتل بيدى وباقي العذاب ياتيهم بعد الموت (وان ربك لذو فضل على الناس) ومنه تاخير العذاب عن الكفار (ولكن اكثرهم لا يشكرون) قال الكفار لا يشكرون تاخير العذاب لانكارهم وقوعه (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم تخفيه) وما يعلنون (بالسنة لهم) وما من غائبة في السماء والارض) الهاء المبالغة أى شي في غاية الخفاء على الناس (الافى كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ ومكنون علمه تعالى ومنه تعذيب الكفار (ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل) الموجودين في زمان نبينا (اكثر الذى هم فيه يختلفون) أى ببيان ما ذكر على وجهه الرفع للاختلاف بينهم لو اخذوا به واسلموا (وانه لهدى)

فسؤالهم محض تنبؤ وعناد (قوله في شك منها) أى الآخرة (قوله بل هم منها عمون) أى عندهم جزم بعدمها لعدم ادراكهم دلائلها (قوله بعد حذف كسرتها) أى وسقطت الياء لوقوعها ساكنة اثر ضمة (قوله ايضا) أى كما قالوا ما تقدم (قوله أئذا كنا ترابا) كان فعل ماض ناقص ونا اسمها وترا بابا خبرها وآباؤنا معطوف على اسم كان وسوغه الفصل بخبرها (قوله لقد وعدنا هذا) وعد فعل ماض ونا نائب الفاعل مفعول اول وهذا مفعول ثان ونحن نا كيد لنا وآباؤنا عطف على المفعول الاول وسوغه الفصل بالمفعول الثانى والضمير المنفصل والمعنى لقد وعدنا محمد بالبعث كما وعد من قبله آباءنا به فلو كان حقا لحصل (قوله قل سيروا في الارض) امر تهديد لهم اشارة الى انهم ان لم يرجعوا نزل بهم ما نزل بن قبلهم (قوله فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) أى لتعبروا بهم فتزجروا عن قبائحكم (قوله بانكارهم) أى المجرمين (قوله بالذاب) أى الدنيوى لانه هو المشاهد آثاره (قوله ولا تحزن عليهم) أى لاتهتم على عدم ايمانهم فيما مضى ولا تخف من مكرهم في المستقبل فالخزن غم لما مضى والخوف غم لما يستقبل (قوله ولا تكن) بنبوت النون هنا وهو الاصل وقد حذفت من هذا المضارع في القرآن في عشرين موضعا تسعة مبدوءة بالتاء وثمانية بالياء واثنان بالنون وواحد بالهمزة وهو حذف غير لازم قال ابن مالك

ومن مضارع لكان منجزم * تحذف نون وهو حذف ما التزم

(قوله في ضيق) بفتح الضاد وكسرها قراءتان سبعتان أى حرج (قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي ومن معه من المؤمنين (قوله قل عسى الخ) الترجى في القرآن بمنزلة التحقيق (قوله القتل بسدر) أى وغيره وهذا هو العذاب الممجل (قوله وباقي العذاب الخ) أى وهو العذاب المؤجل (قوله ومنه) أى الفضل (قوله ليعلم ما تكن صدورهم) أى فالتاخير ليس لخفاء حالهم عليه (قوله الهاء المبالغة) أى كراوية وعلامة وسماها هاء باعتبار الوقف ولوقال التاء لكان اسهل وقيل انها كالتاء الداخلة على المصادر نحو العاقبة والعافية ونظيرها الذبيحة والنطيحة في انها اسما غير صفات (قوله ومكنون علمه) الواو بمعنى او لانه تفسير ثان فتسميته كتابا على سبيل الاستعارة للتصريح حيث شبه بالكتاب كالمسجل الذى يضبط الحوادث ويحصبها ولا يشذ عنه شيء منها (قوله أكثر الذى هم فيه يختلفون) أى فقد نص بالتصريح على الاكثر فلا ينافى قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء ومن جملة اختلافهم في شأن المسيح وتفرقهم فيه فرقا كثيرة فوقع بينهم التباغض حتى لعن بعضهم بعضا (قوله أى عدله) دفع بذلك ما يقال ان القضاء مرادف للحكم فينحل المعنى بقضائه أو يحكم بحكمه فاجاب بان المراد بالحكم العدل (قوله فلا يمكن احدا مخا لفته الخ) تفرع على العز برفكان المناسب تقديمه بلصقه (قوله فتوكل على الله الخ) تفرع على كونه عزيزا عمايا أى فاذا ثبتت له هذه الاوصاف فالواجب على كل شخص تعمير الامور اليه والثقة به (قوله انك على الحق المبين) علة للتوكل وكذا قوله انك لا تسمع الموتى (قوله بينها وبين الياء) أى فنقرأ متوسطة بين الهمزة والياء والقراءتان سبعتان (قوله مدبرين) أى معرضين (قوله بهادى العمى) ضمته معنى الصر فعداه يعنى (قوله الامن يؤمن باياتنا) أى من سبق في علم الله أنه يكون مؤمنا ومن

(٢٢ - صاوى - ث) من الضلالة (ورحمه للمؤمنين) من العذاب (ان ربك يقضى بينهم) كغيرهم يوم القيامة (بحكمه) أى عدله (وهو العزيز) الغالب (العاليم) بما يحكم به فلا يمكن احدا مخا لفته كما خالف الكفار في الدنيا انبياءه (فتوكل على الله) ثق به (انك على الحق المبين) أى الدين البين فالعاقبة لك بالنصر على الكفار ثم ضرب امثالا لهم بالموتى وبالصم وبالعشى فقال (انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء (ولو امدبرين وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم ان) ما (تسمع) سماع افهام وقبول (الامن يؤمن باياتنا) القرآن (فهم مسلمون) مخلصون جو حيد الله

هنا قولهم لولا السابقة ما كانت اللاحقة (قوله واذا وقع القول) أي قرب وقوعه وإنما عبر بالماضي لحصوله في علم الله لأن الماضي والحال والاستقبال في علم الله واحد لا حاطة بها والمراد بالقول مواعيد القرآن بالفضائح والخزي والعذاب الدائم وغير ذلك للكفار (قوله حق العذاب) تفسير لوقع والمعنى قرب نزوله بهم (قوله أخرجناهم دابة من الأرض) أي وهي الجساسة ورد في الحديث أن طولها ستون ذراعا بذراع آدم عليه السلام لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب وروى أن لها أربع قوائم ولها زغب وریش وجناحان وعن ابن جرير في وصفها رأس توروعين خنزير وأذن فيل وقرن أيل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخالصة هرة وذنب كبش وخف يسير وما بين المفاصل اثنا عشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام وعن أبي هريرة رضي الله عنه فيها كل لون ما بين قرنها فرسخ للراكب وعن علي رضي الله عنه أنها تخرج بعد ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم إلا نثرا وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعني المسجد الحرام وروى أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج باقصي اليمن ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن دهرًا طويلًا فيبئس الناس في أعظم المساجد حرمة على الله تعالى وأكرمها فمأويهم لاهلها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد وقيل تخرج من الصفا لما روى بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون إذ تضطرب الأرض تحتهم أي تتحرك تحرك القنديل وتتشق الصفا مما يلي المسعى فتخرج الدابة من الصفا ومعا عصا موسى وخاتم سليمان عليهما الصلاة والسلام فضرب المؤمن في مسجده بأصبع فتكت نكتة بيضاء فتفشو حتى يضيء بها وجهه وتكتب بين عينيه مؤمن وتكت الكافر بالخطام في أفضه فتفشو النكتة حتى يسود بها وجهه وتكتب بين عينيه كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار وروى أن أول الآيات خروجًا طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وأبتهما كانت قبل صاحبتهما فالأخرى على أثرها واختلف أيضا في تعيين هذه الدابة فقيل هي فصيلة ناقة صالح وهو أصح الأقوال فإنه لما عقرت أمه هرب فافتتح له حجر فدخل في جوفه ثم انطبق عليه الحجر فموفيه حتى يخرج باذن الله عز وجل وقيل غير ذلك (قوله تقول لهم) تفسير لتكلمهم (قوله عنا) متعلق بمحذوف أي حال كونها حاكية وناقلة لما تقوله عنا بان تقول قال الله أن الناس الخ (قوله أي كفار مكة) المناسب حمل الناس على الموجودين وقت خروجهم من الكفار (قوله وعلى قراءة فتح همزة ان تقدر الباء) أي للتعدي أو للسببية وأما على قراءة الكسر فهو مستأنف من كلامه تعالى تقوله الدابة على سبيل الحكاية والنقل والقراءتان سبعيتان (قوله بنقطع الأمر بالمعروف الخ) أي لعدم إفادة ذلك لأنه في ذلك الوقت تظهر المؤمن والكافر عيانا بوسم الدابة فمن وسمه بالكفر لا يمكن تغييره فحينئذ لا ينفع أمر بمعروف ولا نهى عن منكر ووجد في بعض النسخ ولا يبقى منيب ولا تائب ولا يؤمن كافر أي لا يوجد في هذا الوقت من ينوب إلى الله أي يرجع إليه ولا تقبل توبة تائب من العصاة ولا إيمان كافر (قوله ويوم نحشر) أي الحشر الخاص بهم للعذاب بعد انقضاء الحشر العام لجميع الخلق قوله من كل أمة) من تبعيضية وقوله ممن بكذب بيانية للفوج (قوله فوجا) الفوج في الأصل الجماعة المارة بسرعة ثم اطاق على الجماعة مطلقا (قوله رؤسائهم) أي كافي جهل وأبي بن خلف وفرعون وقارون والنمرود وغيرهم من رؤساء الضلال وكل رؤساء زمن نحشرهم على حدة (قوله يرد آخرهم إلى أولهم) المناسب أن يقول يرد أولهم على آخرهم أي يحبس أولهم ويوقف حتى يأتي آخرهم ويجمعون ثم يساقون (قوله اكذبتم باياتي) الاستفهام للتوبيخ والتقرير والمعنى أنكروتموها

(واذا وقع القول عليهم)
حق العذاب أن ينزل بهم
في جملة الكفار (أخرجنا
لهم دابة من الأرض
تكلمهم) أي تكلم
الموجودين حين خروجها
بالعربية تقول لهم من جملة
كلامها عنا (ان الناس) أي
كفار مكة وعلى قراءة فتح
همزة ان تقدر الباء بعد تكلمهم
(كانوا باياتنا لا يوقنون)
أي لا يؤمنون بالقرآن
ان شتم على البعث
والحساب والعقاب
وبخروجها ينقطع الأمر
بالمعروف والنهى عن المنكر
ولا يؤمن كافر كما أوحى
الله إلى نوح أنه لن يؤمن
من قومك إلا من قد آمن
(و) اذكر (يوم نحشر من
كل أمة فوجا) جماعة (ممن
يكذب باياتنا) وهم
رؤسائهم انتموعون (فهم
يوزعون) أي يجمعون
يرد آخرهم إلى أولهم ثم
يساقون (حتى إذا جاءوا)
مكان الحساب (قال)
تعالى لهم (اكذبتم)
أبياتي (باياتي)

مما أمرتم به (ووقع القول)
حق المذاب (عليهم بما
ظلموا) أى اشركوا (فهم
لا ينطقون) اذ لا حجة لهم
(الم يروا أنا جعلنا)
(الليل ليسكنوا فيه)
كثيرهم (والنهار مبصرا)
بمعنى يبصر فيه ليتصرفوا
فيه (ان فى ذلك لايات)
دلالات على قدرته تعالى
(اقوم يؤمنون) خصوا
بالذكر لا نتفا عنهم بها فى
الايمان بخلاف الكافرين
(ويوم ينفخ فى الصور)
القرن النفخة الاولى من
اسرافيل (ققزع من فى
السموات ومن فى الارض)
أى خافوا الخوف المفضي
الى الموت كما فى آية أخرى
فصعق او التعبير فيه بالماضى
لتحقق وقوعه (الا من
شاء الله) أى جبريل
وميكائيل واسرافيل وملك
الموت وعن ابن عباس هم
الشهداء اذ هم احياء عند
ربهم برزقون (وكل) تنويه
عوض عن المضاف اليه
أى وكلهم بعد احيائهم
يوم القيامة (أتوه) بصيغة
الفعل واسم الفاعل
(داخرين) صاغرین
والتعبير فى الاثيان بالماضى
لتحقق وقوعه (وترى
الجبال) تبصرها وقت
النفخة (تحسبها)

أنكرتموها وجحدتموها (قوله ولم تحيطوا بها علما) الجملة حالية مؤكدة للانكار والتوبيخ والمعنى
أنكرتموها من غير فهمها وتاملها فهم مؤخذون بالجهل والكفر (قوله أم ماذا) أم منقطعة بمعنى بل وما اسم
استفهام أدغمت ميم أم فى ما فقوله فيه ادغام ما الاستفهامية أى الادغام فيها (قوله حق العذاب) أى نزل
بهم وهو كبرهم فى النار (قوله فهم لا ينطقون) أى بحجة واعتذار (قوله ألم يروا) أى بعلموا (قوله أنا جعلنا
الليل) أى مظلمنا بدلالة قوله والنهار مبصرا عليه كما حذف ليتصرفوا فيه من قوله والنهار مبصرا بدلالة قوله
ليسكنوا فيه عليه ففى الآية احتباك (قوله بمعنى يبصر فيه) أى فلا سند مجازى من الاسناد الى الزمان
(قوله ليتصرفوا فيه) أى بالسعى فى مصالحهم (قوله ان فى ذلك) أى الجمل المذكور (قوله دلالات على
قدرته تعالى) أى من حيث اختلاف الليل والنهار بالنور والظلمة (قوله ويوم ينفخ فى الصور) معطوف
على قوله ويوم نحشر من كل امة فوجا (قوله النفخة الاولى) أى وتسمى نفخة الصعق ونفخة الفزع نعب
عنها هنا بالفزع وفى سورة الزمر بالصعق قال تعالى ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى
الارض اطلع فمن دحضوها يموت كل حى ما عدا ما استثني واما النفخة الثانية فعندها يحيا كل من كان ميتا
فالنفخة اثنان وبينهما اربعون سنة وقيل انها ثلاث نفخة الزلزلة وذلك حين تسير الجبال وترتج الارض
بأهلها ونفخة الموت ونفخة الاحياء والقول الاول هو المشهور والصحيح فى الصور انه قرن من نور خلقه
الله واعطاه اسرافيل فمواضعه على فيه شاخص يبصره الى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة وعظم كل
دائرة فيه كعرض السماء والارض ويسمى بالبوق فى لغة اليمين (قوله من اسرافيل) أى وهو احد الرؤساء
الاربعة جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل (قوله من فى السموات ومن فى الارض) أى من كل
من كان حيا فى ذلك الوقت (قوله أى خافوا الخوف المفضي الى الموت) أى استمر بهم الخوف الى ان
ماتوا به (قوله والتعبير بالماضى اطلع) جواب عما يقال ان الفزع مستقبل فلم عبر بالماضى فاجاب بانه لتحقيقه
نزل منزلة الواقع لان الماضى والحال والاستقبال بالنسبة لعلمه تعالى واحد لتعلق العلم به (قوله أى جبريل
اطلع) أى فهو لاء الاربعة لا يموتون عند النفخة الاولى بخلاف باقى الملائكة وانما يموتون بين النفختين
ويحيون قبل الثانية (قوله وعن ابن عباس هم الشهداء) وقيل هم حملة العرش وقيل اهل الجنة من الخور العين
والولدان وخزنة الجنة والنار وقيل موسى وقيل جميع الانبياء (قوله اذ هم احياء) أى حياة برزخية لا
تزول ولا تحول ولكن ليست كحياة الدنيا (قوله أى كلهم) أى المخلوقات من صعق ومن لم يصعق (قوله
بصيغة الفعل) أى الماضى فيقرأ بفتح الهمزة مقصورة وتاء مفتوحة وواو ساكنة (قوله واسم الفاعل)
أى فيقرأ بمد الهمزة وضم التاء وسكون الواو واصلة آتون له حذف اللام للتخفيف والنون للاضافة
والقراءتان سبعيتان (قوله صاغرین) أى اذلاء لهيبة الله تعالى فيشمل الطئع والمعاصي وليس المراد ذل
المعاصي والمعنى ان اسرافيل حين ينفخ فى الصور النفخة الثانية التى بها يكون احياء الخلق باقى كل انسان
ذليل لهيبة الله تعالى (قوله وترى الجبال) عطف على قوله ينفخ (قوله وقت النفخة) أى الثانية لان
تبدل الارض وتسير الجبال وتسوية الارض انما يكون بعد النفخة الثانية كما يشهد به قوله تعالى
ويستلونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا الآية وقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الآية (قوله
اعظمها) أى وذلك لان الاجرام الكبار اذا تحركت مرة واحدة لا تكاد تبصر حركتها (قوله
المطر) الصواب ابقاء اللفظ على ظاهره لان تفسير السحاب بالمطر لم يقله احد واعمل الباء
سقطت من قلم المصنف والاصل مر السحاب بالمطر (قوله حتى تقع) أى الجبال على

تظنها (جامدة) واقعة مكانها اعظمها (وهى تمرر السحاب) المطر اذ ضربته الريح أى تسير سيره حتى تقع على الارض فتستوى بها

مبسوسة ثم تصير كالعين ثم تصير هباء متثورا (صنع الله) مصدر مؤكّد لمضمون الجملة قبله اضيف الى فاعله بعد حذف عامله اى صنع الله ذلك صنعا (الذى اتقن) احكم (كل شىء) صنعه (انه خير بما يفعلون) بالياء والتاء اى اعداؤه من المعصية واولياؤه من الطاعة (من جاء بالحسنة) اى لا اله (١٧٢) الا الله يوم القيامة (فله خير) ثواب (منها) اى بسببها وليس للتفضيل اذ لا فعل خير منها وفى

آية اخرى عشر امثالا (وهم) اى الجاؤون بها (من فزع يومئذ) بالاضافة وكسر الميم وفتحها وفزع منونا وفتح الميم (آمنون ومن جاء بالسيئة) اى الشرك (فكبت وجوههم فى النار) بان وليتها وذكرت الوجوه لانها موضع الشرف من الحواس فغيرها من باب اولى ويقال لهم تكيئا (هل) اى ما (تجزون الا) جزاء (ما كنتم تعملون) من الشرك والمعاصى قل لهم (انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة) اى مكة (الذى حرما) اى جعلها حرما آمنا لا يسفك فيها دم انسان ولا يظلم فيها احد ولا يصاد صيدها ولا يختل خلها وذلك من النعم على قريش اهلها فى رفع الله عن بلدكم العذاب والعقوبة الشائنة فى جميع بلاد العرب (وله) تعالى (كل شىء) فهو ربه وخالقه ومالكه (وامرت ان اكون من المسلمين) الله بتوحيده (وان اتلوا القرآن) عليكم تلاوة الدعوة الى الايمان (فمن اهتدى) له (فانما يهتدى لنفسه) اى

الارض (قوله مبسوسة) اى مفتتة كالرمل السائل (قوله كالعين) اى الصوف المنفوش (قوله مؤكّد لمضمون الجملة قبله) اى لان ما تقدم من نفع الصور وتيسير الجبال وغير ذلك انما هو من صنع الله لا غيره (قوله الذى اتقن كل شىء) اى وضعه فى محله على اكل حالاته (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله اى لا اله الا الله) انما حمله على هذا التفسير ذكر المقابل لان الكعب فى النار ليس بمطلق سيئة بل انما يكون بالكفر وهو يتمايل الايمان وحيد فالف فى الحسنة للعهد اى الحسنة المعهودة وهى كلمة التوحيد وقيل الحسنة كل عمل خير من صلاة وزكاة وصدقة وغير ذلك من وجوه البر (قوله فله خير منها) اى وهو الخلود فى الجنة (قوله اى بسببها) أشار بذلك الى ان من للسببية وتصح ان تكون للتعليل اى من أجل محيئه بها (قوله وليس للتفضيل) اى ليس خيرا ففعل تفضيل لانه ليس عبادة افضل من لا اله الا الله ويؤيد ما قاله المفسر ماروى عن ابن عباس أنه قال له من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو الثواب والامن من العذاب اما من يكون له شىء خير من الايمان فلا لانه لا شىء خير من لا اله الا الله (قوله بالاضافة) اى اضافة فزع لليوم (قوله وكسر الميم) اى للاعراب وقوله وفتحها اى فتحة بناء وهى قراءة ثانية فى الاضافة وقوله وفزع منونا مطوف على قوله بالاضافة فتكون الفراءت ثلاثا سبعيات فكان الاوضح ان يعربوا بدل الواو فى الاخير (قوله آمنون) اى لا يصيبهم منه شىء والمراد بالفزع هنا الخوف من العذاب وبالفزع المتقدم الهبة والانزعاج من الشدة الحاصلة فى ذلك اليوم فلاننا فى بين اثباته فيما تقدم ونفيه هنا (قوله فكبت وجوههم) اى القوا عليها فى النار (قوله ويقال لهم) اى وقت كبهم على وجوههم فى النار والقائ لهم خزتها (قوله اى ما تجزون الخ) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله قل لهم انما امرت الخ) أمر صلى الله عليه وسلم بان يقول لهم ما ذكر به بيان ما يحصل فى المعاد اشارة الى ان عبادة الله هى المقصودة بالذات له آمنوا أو كفروا فيتسبب عن ذلك اهتمامهم بانفسهم ورجوعهم عما يوجب نقصانهم (قوله الذى حرما) صفة للرب ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة وانى حرمت المدينة لان اسناد التحريم لله باعتبار حكمه وقضائه واسناد التحريم لا ابراهيم باعتبار اخباره بذلك واظهاره (قوله ولا يختل خلاها) اى لا يقطع حشيشها الرطب (قوله وامرت ان اكون من المسلمين) اى أثبت على ما كنت عليه (قوله وان اتلوا القرآن) اى او اظب عليه انكشف لى حقائقه وورقاته لان علوم القرآن كثيرة فبتكرار التلاوة ازداد علوما ومارف وفى هذه الآية أشعار بان تلاوة القرآن أعظم العبادات قدرا عند الله (قوله فمن اهتدى له) اى للايمان (قوله فقل) انما انا من المنذرين) هو جواب الشرط والرابط محذوف قدره المفسر بقوله له (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) اى فهو منسوخ (قوله وقل الحمد لله) اى على ما أعطانى من النعم العظيمة التى اجلها النبوة التى بها ارشاد الخلق لصالحهم (قوله سير يك آياته) اى فى الدنيا (قوله وضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم) اى وجوه الذين قتلوا وأدبارهم (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الاولى هو وعيد محض وعلى الثانية فيه وعد للطائعين ووعد للعاصين

سورة القصص

سميت بذلك لاشتغالها على الحكايات والاخبار المروية عن الله لان القصص مصدر بمعنى الاخبار وتسمى

لاجلها فان ثواب اهتدائه له (ومن ضل) عن الايمان واخطا طريق الهدى (فقل) له (انما انا من المنذرين) المخوفين فليس على ايضا الا التبليغ وهذا قبل الامر بالقتال (وقل الحمد لله سيركم آياته فتعرفونها) فاراهم الله يوم بدر القتل والسبي وضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم وعجلهم الله الى النار (ومار بك بغافل عما يعملون) بالياء والتاء وانما بهم لهم لوقتهم سورة القصص مكية الا ان الذى فرض الآية

نزلت بالجحفة والا الذين آتيناهم الكتاب الى قوله لا نبغى الجاهلين وهي سبع او ثمان وثمانون آية ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (طسم) الله اعلم بمراده بذلك (نلك) اي هذه الآيات (آيات الكتاب) الاضافة بمعنى من (١٧٣) (المبين) المظهر الحق من الباطل

(نقلوا) نقص (عليك من نبا) خبر (موسى وفرعون بالحق) الصدق (لقوم يؤمنون) لاجلهم لانهم المنتفعون به (ان فرعون علا) تعظم (في الارض) ارض مصر (وجعل اهلها شيعة) فرقا في خدمته (يستضعف طائفة منهم) هم بنو اسرائيل (يذبح ابناءهم) المولودين (ويستحي نساءهم) يستقبلن احياء لقول بعض الكهنة انه ان مولودا يولد في بني اسرائيل يسكون سبب زوال ملكك (انه كان من المفسدين) باقتل وغيره (ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخير (ونجعلهم الوارثين) لك فرعون (ونمكن لهم في الارض) ارض مصر والشام (ونرى فرعون وهامان وجنودهما) وفي قسرة ويرى بفتح التحتمانية والراء ويرفع الاسماء الثلاثة (منهم ما كانوا يحذرون) يخافون من المولود الذي يذهب ملكهم على يديه (واوحينا) وحي الهام او منام (الى ام

ايضا سورة موسى (قوله نزلت بالجحفة) اي حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا في غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل بالجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فنزلت تلك الآية تسليية وتبشيرة له بانه يرجع الى مكان عوده وهو مكة احسن مرجع ومن هنا صح استعمال هذه الآية للعارفين عند توديع المسافر وقيل المعاد الموت وقيل الآخرة وكل صحيح وهذه الآية ليست مكعبة ولا مدنية لانها لم تنزل قبيل الهجرة ولم تنزل بعد استقرارها بل نزلت بالطريق (قوله الى قوله لا نبغى الجاهلين) اي وهو اربع آيات (قوله اي هذه الآيات) اي آيات هذه السورة والاشارة لمحقق حاضر في علم الله تعالى (قوله نقلوا عليك) مفعوله محذوف اي شيئا وقوله من نبا صفة لذلك المحذوف ويصح ان تكون من اسم بمعنى بعض هي المفعول أو زائدة على مذهب الاخفش ونباهو المفعول (قوله بالحق) حال اما من فاعل نقلوا او من مفعوله والمعنى حال كوننا ملتبسين بالصدق أو كون الخبر ملتبسا بالصدق (قوله لا جلهم) اشار بذلك الى ان اللام للتعليل اي ان المقصود بالذكر المؤمنين لانهم هم المنتفعون بذلك قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين (قوله ان فرعون) كلام مستأنف بيان للنبا (قوله تعظم) اي تكبر وافتخر (قوله وجعل اهلها شيعة) اي اصنافا فجعل الصنائع الشريفة والامارة للقبط وجعل الصنائع الخسيسة لبني اسرائيل من بناء وحرث وحفر وغير ذلك ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية (قوله يذبح ابناءهم) بدل اشمال من قوله يستضعف الخ وذلك ان بني اسرائيل لما كثروا بمصر استطوا واعلى الناس وعملوا المعاصي فسلط الله عليهم القبط فاستضعفوه وذبحوا ابناءهم بامر فرعون قبل انه ذبح سبعين الها الى ان انجاهم الله على يد موسى عليه السلام (قوله انه كان من المفسدين) اي الراسخين في الفساد (قوله بالقتل وغيره) اي كدعوى الألوهية (قوله ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض) اي نملكهم مصر والشام يتصرفون فيها كيف يشاؤون (قوله ونرى فرعون) اي نبصره وفرعون وما عطف عليه مفعول اول وما كانوا يحذرون مفعول ثان (قوله وفي قراءة) اي وعليها فلها مفعول واحد فقط وهو قوله ما كانوا يحذرون وعلى هذه فتجب اما الراء اما لمحة محضة (قوله ورفع الاسماء الثلاثة) اي على الفاعلية (قوله منهم) اي المستضعفين (قوله يخافون من المولود الخ) اي وقد حصل ما خافوه حين انتهت معجزات موسى عليه السلام وحين ادركهم العرق (قوله وحي الهام او منام) هذان قولان للمفسرين وقيل كان بملك تمثل لها واعترض بانها ليست بنبية واجيب بان الممنوع نزول الملائكة على غير الانبياء بالشرائع واما بغيرها فجاز كنزول الملك على البارامه التي قدمت قصته في البقرة (قوله الى ام موسى) اي واسمها ابو حانن بضم الياء وكسر النون وبالدال المعجمة وقيل لو خابنت هاند ابن لاوى بن يعقوب وقد اشتملت هذه الآية على امرين وهما ارضعيه والقيه ونهين وهما لا تخافي ولا تحزني وخبرين وبشارتين وهما انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فها خبر ان تضمنا بشارتين (قوله ان ارضعيه) يصح ان تكون مفسرة او مصدرية (قوله فاذا خفت عليه) اي من الذبح (قوله ولا تخافي غرقه) دفع بذلك التناقض بين اثبات الخوف ونفيه فالمثبت هو خوف الذبح والمنفي هو خوف الغرق (قوله انا رادوه اليك) اي لتأمين عليه وهو علة للنهي عن الخوف والحزن (قوله فوضعت في تابوت) اي وكان طوله خمسة اشبار

موسى) وهو المولود المذكور ولم يشعر بولاده غير اخيه (ان ارضعيه) فادخلته عليه فالقيه في اليم (البحر اي النيل) ولا تخافي (غرقه) ولا تحزني (افراقه) انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين (فارضعته ثلاثة اشهر لا يبيكي وخافت عليه فوضعت في تابوت

وعرضه كذلك وجعلت المفتاح في التابوت (قوله مطلى بالقار) أي الزفت (قوله محمد) أي متروك له فيه فقرشت فيه قطنا محلوجا (قوله وأغلقتة) أي وقيرت رأسه وحاصله أن أم موسى لما تقاربت ولادتها وكانت قابلة من القوا بل التي وكلهن فرعون بجبا إلى بني إسرائيل مصافية لأم موسى ومصاحبة لها فلما ضربها الطاق أرسلت اليها فقالت قد نزل بي ما نزل فليسعني حبك أي اليوم فما لجتها فلما ان وقع موسى بالارض هالما نور بين عيني موسى فارتعش كل مفصل فيه ودخل حب موسى قلبها ثم قالت القابلة لها يا هذه ما جئت إليك حين دعوتني إلا ومراذي قتل مولودك ولكن وجدت لابنك هذا حبا ما وجدت حب شي مثل حبه فاحفظي ابنك فلما خرجت القابلة من عندها ابصرها بعض العيون فجاء على بابها ليدخلوا على أم موسى فقالت أخته يا أمه هذا الحرس بالباب فلفت موسى بخرقه وألقتة في التنوير وهو مسجور وطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع قال قد دخلوا فإذا التنوير مسجور ورأوا أم موسى ولم يتغير لونها ولم يظهر لها لبن فقالوا ما أدخلنا عليك القابلة فتأملت هي مصافية إلى قد خات على زائرة فخرجوا من عندها فرجع لها عاقلها فقالت لاخت موسى فإين الصبي فقالت لا أدري فسمعت بكاء الصبي من التنوير فأنطلقت إليه وقد جعل الله عليه النار بردا وسلاما فاحتلمته ثم إن أم موسى لما رأت إلحاح فرعون في طلب الولد ان خافت على ابنها وقذف الله في نفسها ان تتخذ له تابوتا ثم تقذف التابوت في النيل فأنطلقت إلى رجل نجار من قوم فرعون فاشتريت منه تابوتا صغيرا فقال النجار ما تصنعين بهذا التابوت فقالت لي ابن أخبؤه في التابوت وكرهت الكذب ولم تقل أخشي عليه كبدا فرعون فلما اشترت التابوت وحملته وانطلقت به انطلق النجار إلى الذباحين ليخبرهم بامر أم موسى فلما هم بالكلام أمسك الله لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير بيده فلم يدرك لسانه ما يقول فاعياهم أمره قال كبيرهم اضر بوه فضر بوه وأخرجوه فلما انتهى النجار إلى موضعه رد الله عليه لسانه فتكلم فأنطلق أيضا يريد لسانه فأتهم ليخبرهم فاخذ لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئا فضر بوه وأخرجوه فبقى حيرا رجلا لله عليه ان رد لسانه وبصره أن لا يدل عليه وان يكون معه ويحفظه حيث ما كانوا وعرف الله منه الصدق فرد عليه لسانه وبصره فخر الله سا جدا وقال يارب داني على هذا العبد الصالح فدل الله عليه فآمن به وصدقه وقيل لما حملت أم موسى به كتبت امرها عن جميع الناس فلم يطلع على حملها احد من خلق الله وذلك شيء ستره الله تعالى لما أراد ان يمن به على بني إسرائيل فلما كانت السنة التي ولد فيها بعث فرعون القوا بل اليهن ففتش النساء فتفتشوا لم يفتشوا قبل ذلك مثله وحملت أم موسى فلم يتغير لونها ولم تكبر بطنها وكانت القوا بل لا يتعرض لها فلما كانت الليلة التي ولد فيها ولدته ولا رقيب لها ولا قابلة ولم يطلع عليها احد الا اخته مريم ووحى الله اليها ان ارضعها فاذا خفت عليه فالقيه في اليم وهو البحر ليلا وكان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكانت من اكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها اليه وكان بها برص شديد وكان فرعون قد جمع له الاطباء والسحرة فنظروا في امرها فقالوا أيها الملك لا تبرأ الا من قبل البحر فيوجد فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيلطخ به برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في شهر كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون إلى مجلس له كان على شفير النيل وكان معه امرأته آسية بنت مزاحم وأقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على شاطئ النيل مع جواربها تلاعبهن وتنضح الماء على وجوههن اذا قبل النيل بالتابوت تضر به الامواج فقال فرعون ان هذا الشيء في البحر قد تعاق بشجرة ائتوني به فابتدروه بالسفن من كل ناحية حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فنج الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره فلم يقدروا عليه فذنت آسية فرأت في جوف التابوت نورا

مطلى بالقار من داخل
محمد له فيه وأغلقتة والتمته
في بحر النيل لسانا

(قالت قطه) بالتأبوت صبيحة الليل (آل) أعوان (فرعون) فوضوه بين يديه وفتح (١٧٥) وأخرج موسى منه وهو يعض من

أبهاه لبنا (ليكون لهم) في عاقبة الأمر (عدوا) يقتل رجالهم (وحزنا) يستعبد نساءهم وفي قراءة بضم الحاء وسكون الزاي لغتان في المصدر وهو هنا بمعنى اسم الفاعل من حزنه كاحزنه (أن فرعون وهامان) وزيره (وجنودهما) كانوا خاطئين من الخطيئة أي عاصين فوقعوا على يديه (وقالت امرأت فرعون) وقدم مع أعوانه بقتله هو (قرت عين لي ولك لا تقتلوه عسي أن ينفعنا أو نتخذ ولدًا) فاطعوها (وهم لا يشعرون) باقبة أمرهم مع (واصبح فؤاد أم موسى) لممت باللفظ (فارغا) مما سواه (ان) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي انها (كادت لتبدي به) أي بانها تبنيها (لولا أن ربطنا على قلبها) بالصبر أي سكتناه (لتكون من المؤمنين) المصدقين بوعد الله وجواب لولادل عليه ما قبلها (وقلت لاخته) مريم (قصيه) أي اتبع أثره حتى تعلم خبره (فبصرت به) ابصرته (عن جنب) من مكان بعيد اختلاسا (وهم لا يشعرون) انها اخته

لم يره غيرها فما ليجته ففتحت الباب فاذا هي بصبي صغير في التأبوت واذا النور بين عينيه وقد جعل الله رزقه في أبهاه يعض منها لبنا فأتى الله محبته في قلب آسية واحبه فرعون وعطف عليه وأقبلت بنت فرعون فلما أخرجوا الصبي من التأبوت عمدت إلى ما يسيل من ريقه فلطخت به برصها فبرئت في الحال باذن الله تعالى فقبلته وضمته إلى صدرها فقال الغواض من قوم فرعون أيها الملك انا نظن ان ذلك المولود الذي تحذر منه من بني اسرائيل هو هذا رمى به في البحر خوفا منك فهم فرعون بقتله فقالت آسية قرعة عين لي ولك لا تقتلوه عسي أن ينفعنا أي فنصيب منه خيرا أو نتخذ ولدا وكانت آسية لا بد فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه لها وقال فرعون اما أنا فلا حاجة لي فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال فرعون يومئذ قرعة عين لي كما هو لك لهداه الله كما هداه الله فقيس لآسية سمية فقالت سميتها موسى لا نأوجدناه في الماء والشجر لان موها والماء وشاهو الشجر فاصل موسى بالمهملة موسى بالمعجمة (قوله قالت قطه آل فرعون) عطف على ما قدره المفسر بقوله فارضته الخ (قوله صبيحة الليل) أي وكان يوم الاثنين (قوله وفتح) أي فتحت آسية بعد ان عالجوه بالفتح والكسر فلم يقدروا (قوله في عاقبة الأمر) اشار بذلك إلى ان اللام للعاقبة والصيرورة لآلية لان علة التماثلهم ان يكون حبا وابنا ففي الآية استعارة تبعية في متعلق معنى الحرف بقدر تشبيهه ترتيب نحو العداوة والحزن على نحو اللفظ بترتيب العلة الغائية في المحبة والتبني بجامع مطلق الترتيب الا اعم من الطرفين فالترتيب الثاني متعلق معنى اللام فقد راستعارة الترتيب الكلي المشبه به بالترتيب الكلي المشبه فسرى التشبيه معنى اللام الذي هو الترتيب مع الجزئي فاستعمل لفظ اللام واستعمل في الترتيب الجزئي والعداوة الحزن قرينة أفادها المولى (قوله وفي قراءة الخ) أي وهي سبعة أيضا (قوله من حزنه) هو من باب ضرب ونصر (قوله فوقعوا على يديه) أي انه تربى على ايديهم فها بلغ في اذلالهم (قوله وقالت امرأت فرعون) أي وهي آسية بنت مزاحم وكانت من خيار النساء قيل كانت من ذرية اريان بن الوليد الذي كان في زمن يوسف الصديق عليه السلام وقيل من بنات الانبياء من بني اسرائيل من سبط موسى عليه السلام وقيل كانت عمته فقالت لفرعون وهي قاعدة إلى جنبه هذا الولد اكبر من ابن سنة وانت تدبح ولدان هذه السنة فدعه يكون عندي وقيل انها قالت له انه أنى من ارض أخرى وليس هو من بني اسرائيل (قوله هو قررت عين) اشار المفسر الى انه خسر المحذوف (قوله عسي أن ينفعنا الخ) أي لما رأته فيه من الملامات الدالة على النجاسة والبركة (قوله فاطعوها) أي على عادة أمراء مصر من كونهم يطعمون النساء فيما يقبلنه (قوله وهم لا يشعرون) حال من آل فرعون (قوله واصبح فؤاد أم موسى) يصح ان يبقى أصح على ظاهره ان ثبت انها القته ليلا أو يحمل بمعنى صار ان كانت القته نهارا (قوله فارغا مما سواه) أي من التمسك في غيره لما ورداها أتاها الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ابنك فيكون لك اجره وثوابه وتوليت انت قتله فاغرقتيه في البحر فحزنت لذلك واتحصرت فكرتها فيه ونسيت ما أوحى به اليها (قوله لتبدي به) ضمنه معنى تصرح فعداه بالبلاء وبصح ان يبقى على ظاهره وتكون الباء زائدة أي تظهره (قوله لولا ان ربطنا على قلبها) جواب محذوف أي لا بدت به كما أشاره المفسر (قوله بوعد الله) أي لعلوا عليه بقوله نارادوه اليك الخ (قوله لاخته) أي شقيقته (قوله مريم) هو أحد أعوان وقيل اسمها كلثمة وقيل كلثوم (قوله عن جنب) حال أم من الفاعل أو من الضمير المجرور بآباء أي صرنا مستخفية كائنة عن جنب وبصرته بعيدا بها (قوله اختلاسا) أي اختفاء (قوله وانما ترقبه) أي تنظره (قوله وحرمناه عليه) أي على موسى (قوله من قبل) هو ظرف مبنى على الضم المحذوف المضاف اليه ونية معناه (قوله أي منعاه) اشار بذلك

وانها ترقبه (وحرمناه عليه المراضع من قبل) أي قبل رده إلى أمه أي منعاه من قبول ثدي مرضعة غير أمه فلم يقبل ثدي واحدة

من المراضع المحضرة له (فقال) اخته (هل ادلكم على اهل بيت) لمارات حنوم عليه (يكفلونه لكم) بالارضاع وغيره (وهمل ناصحون) وفسرت ضميره بالملك جوابا لهم فاجبت جاءت بامه فقبل ثديها واجابهم عن قبوله بانها طيبة الريح طيبة اللبن فاذن لها في ارضاعه في بيتها فرجعت به كما قال تعالى (فرددناه الى امه كي تقر عينها) بلقاءه (ولا تحزن) حينئذ (ولتعلم ان وعد الله) برده اليها (ولكن اكثرهم) اي الناس (لا يعلمون) بهذا الوعد ولا بان هذه اخته (١٧٦) وهذه امه فمكث عندها الى ان فطمته واجرى عليها اجرتهما لكل

يوم دينار واخذتها لانها
مال حربى قاتت به فرعون
فتربى عنده كما قال تعالى
حكاية عنه في سورة
الشعراء الم نربك فينا
وليدا وابشت فينا من
عمر ك سنين (ولما بلغ
اشده) وهو ثلاثون
سنة او ثلاث (واستوى)
اي بلغ اربعين سنة
(آتيناه حكما) حكمة
(وعلمنا) فقها في الدين
قبل ان يبعث نبيا (وكذلك)
كاجز يناء (نجزى
المحسنين) لا نفسهم
(ودخل) موسى (المدينة)
مدينة فرعون وهي منف
بعد ان غاب عنه مدة
(على حين غفلة من اهلها)
وقت الهيلولة (فوجد فيها
رجلين يقتلان هذا من
شيعة) اي اسرائيلي
(وهذا من عدوه) اي
قبطي يسخر الاسرائيلي
ليحمل خطبا الى مطبخ
فرعون (فاستغاثه الذي
من شيعة على الذي من
عدوه) فقال له موسى
خل سبيله فقبل انه قال

الى ان المراد من التحريم لازمه وهو المنع لان الصبي ليس من اهل التكليف (قوله من المراضع المحضرة)
اي التي احضرها فرعون (قوله وهمل ناصحون) اي مخلصون في العمل من شوائب الفساد (قوله حنوم
عليه) اي عطفهم وميلهم اليه (قوله وغيره) اي كالتربية واصلاح الحال (قوله فقبل ثديها) اي بعد ان
مكث عندهم ثمانية ايام لا يقبل ثدي مرضعة أصلا قيل ان هاما لما سمع قولها وهمل ناصحون قال انها
لتعرفه وأهله فخذوها واحبسوها حتى تخبر بحاله فقالت انما أردت وهمل اي للملك ناصحون فامرها
فرعون بان تأتي بمن يكفله فأتت بام موسى وهو على يد فرعون يبكي طالبا للرضاع وهو يملأه شفقة عليه فلما
وجد ريحها استانس والتقم ثديها فقال لها من أنت منه فقد أتى كل ثدي الا ثديك فقالت اني امرأة طيبة
الريح طيبة اللبن لا أكاد أوتي بصبي الا قبلني فدفعه اليها وقال لها أقيمي عندنا لارضاعه فقالت لا أقدر
على فراق بيتي فان رضيت أرضعته في بيتي والا فلا حاجة لي فيه وأظهرت الزهد فيه فقا
للتهمة عنها فرضوا بذلك فرجعت به الى بيتها من يومها ولم يبق أحد من آل فرعون الا
أهدى اليها وأتحفها بالذهب والجواهر (قوله كي تقر عينها) اي تبرد وتسكن من ألم الفراق
(قوله ولا تحزن) عطف على تقر منصوب بان مضمرة بسد كي (قوله فمكث عندها الى ان
فطمته) اي وهو سنتان (قوله وأخذتها لانها مال حربى) جواب عما يقال كيف جازها
أن تأخذ أجرة منه على ارضاع ولدها (قوله أو ثلاث) أول تنوع الخلاف (قوله اي بلغ اربعين سنة)
المناسب أن يقول اي كمل عقله وانتهى شبابه لان موسى أقام في مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى
مدين وأقام فيها عشر سنين ووقعة قتل القبطي كانت قبل ذهابه لمدين فهي السبب فيه (قوله كاجز يناء)
اي مثل ذلك الذي فعلنا بموسى وأمه نجزى المحسنين على احسانهم (قوله منف) بضم فسكون ممنوع
من الصرف للمعية والتانيث او العجمة وهي من اعمال مصر وقيل هي قرية يقال لها أم خنان على
فرسخين من مصر وقيل هي مدينة عين الشمس وقيل هي مصر (قوله وقت الهيلولة) وقيل بين المغرب
والعشاء وسبب دخوله المدينة في ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان يركب مرا كبه
ويابس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما قدم قيل له ان فرعون قد ركب فركب موسى في
أثره قادركه المقييل في أرض منف فدخلها وليس في طرقها احد (قوله وهذا من عدوه) اي وكان طباحا
لفرعون واسمه فليثون أراد ان يسخر الاسرائيلي لجل الخطب (قوله فاستغاثه) اي طلب غوثه ونصره
(قوله ان احمله) اي الخطب (قوله فوكزه موسى) اي دفعه بجمع كفه وأما اللكز فهو والضرب باطراف
الاصابع (قوله بجمع كفه) اي بكفه مجموعة فهو من اضافة الصفة للموصوف (قوله فقضى عليه) اي
أوقع عليه القضاء وهو الموت (قوله ولم يكن قصد قتله) جواب عما يقال كيف تجرأ على قتل القبطي
وحاصل ايضا الجواب ان قتله كان خطأ وقد يقال قتله من باب دفع الصائل وهو واجب
والاستغفار من باب حسنات الابرار سيأت المقر بين (قوله قال هذا من عمل الشيطان) نسبته
للسيطان من حيث انه لم يؤمر بقتل القبطي وظهر له ان قتله خلاف الاولى لما يترتب عليه من الفتن
والشيطان تفرحه الفتن (قوله اني ظلمت نفسي) الحق ان هذا تواضع منه وحسنات الابرار

سيات

لموسى لقد هممت ان احمله عليك (فوكزه موسى)

اي ضربه بجمع كفه وكان شديد القوة والبطش (فقضى عليه) اي قتله ولم يكن قصد قتله ودفنه في الرمل (قال هذا)
اي قتله (من عمل الشيطان) المبيح غضبي (انه عدو) لابن آدم (مضل) له (مبين) بين الاضلال (قال) نادما
(رب اني ظلمت نفسي) بقتله (فاغفر لي فغفر له انه هو الغفور الرحيم) اي المتصف بهما أزلا وأبدا (قال رب بما انعمت)

بحق انعامك (على) بالمغفرة اعصمني (فلن اكون ظهيرا) عوننا (للمجرمين) الكافر بن بعده ان عصمتي (فاصبح في المدينة خائفا يترقب) ينتظر ما يناله من جهة القتل (فاذا اذى استنصره بالامس يستصرخه) يستغيث به على قبلي آخر (قال له موسى انك لغوي مبين بين القواية لما فعلته امس واليوم) فلما ان (زائدة) اراد ان يبطلش بالذي هو عدولهما (لموسي) (١٧٧) والمستغيث به (قال) المستغيث

ظانا انه يبطلش به لما قال له
(ياموسي اترى ان تقتلني
كما قتلت نفسا بالامس ان)
ما (ترى الا ان تكون
جبارا في الارض وما تريد
ان تكون من المصلحين)
فسمع القبطي ذلك فلم ان
القاتل موسى فانطلق الى
فرعون فاخبره بذلك فامر
فرعون الذباحين بقتل موسى
فاخذوا في الطريق اليه
(وجاء رجل) هو مؤمن
آل فرعون (من اقصى
المدينة) آخرها (يسعى)
يسرع في مشيه من طريق
اقرب من طريقهم (قال
ياموسي ان الملا) من قوم
فرعون (ياتمرون بك)
يتشاورون فيك (ليقتلوك
فاخرج) من المدينة (اني
لك من الناصحين) في الامر
بالخروج (خرج منها
خائفا يترقب) لحوق طاب
او غوث الله اياه (قال رب
نجني من القوم الظالمين)
قوم فرعون (ولما توجه)
قصده بوجهه (تلقاء مدين)
جهتها وهي قرية شبيب
مسيرة ثمانية ايام من مصر
سميت بمدين بن ابراهيم
ولم يكن يعرف طريقها

سيئات المقرين (قوله بحق انعامك على) اشار بهذا الى ان ما صدر به والكلام على حذف مضاف
واشار بقوله اعصمني الى ان الباء متعلقة بمقدره وهذا قوله فلن اكون جواب شرط قدره بقوله ان
عصمتي واراد بمظاهرة المجرمين صحبة فرعون وانتظامه في جماعته وتكثير سواده (قوله فاذا الذي) اذا
خفية والذي مبتدأ نعت لحذوف أي فاذا الاسرائيلي الذي واستنصره صلاته ويستصرخه خبر المبتدأ
(قوله على قبلي آخر) أي يريد ان يستخدمه والاستصراخ الاستغاثة وسميت بذلك لان المستغيث
يصوت ويصرخ في طلب الغوث (قوله قال له موسى) قال ابن عباس ان القبط قالوا لفرعون ان بني
اسرائيل قتلوا منا رجلا فذلنا بحجة ناقلا اطلبوا قاتله ومن يشهد عليه فيينا هم بطوفون لا يجدون بينة
اذمر موسى من الغد فرأى ذلك الاسرائيلي يقاتل فرعونيا آخر فاستغاثه على الفرعوني وكان موسى قد
ندم على ما كان منه بالامس من قتل القبطي فقال للاسرائيلي انك لغوي مبين (قوله لما فعلته امس
واليوم) أي حيث قاتلت بالامس رجلا فتلته بسببك وتقاتل اليوم آخر وتستغيثني عليه (قوله فلما ان
اراد ان يبطلش الخ) وذلك ان موسى اخذته الغيرة والرقعة على الاسرائيلي فديده ليه بطش بالقبطي فظن
الاسرائيلي انه يريد ان يبطلش به هو لما رأى من غضبه وسمع من قوله انك لغوي مبين فقال لموسي اترى
الخ (قوله جبارا في الارض) الجبار هو الذي يقتل ويضرب ويماظم ولا ينظر في المواقب (قوله من
المصلحين) أي بين الناس (قوله هو مؤمن من آل فرعون) هو ابن عم فرعون واسمه حزقيل وقيل شمعون وقيل
سمعان وهو الذي ذكر في قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون (قوله يسمى) صفة لرجل احوال
منه لوجود الخصاص قبله (قوله بتشاورون فيك) أي يامر بعضهم بعضا بقتلك (قوله او غوث الله اياه) أو
مانعة خلوتجوز الجمع (قوله قال رب نجني الخ) أي خلاصني منهم واحفظني من حقوقهم (قوله ولما توجه
تلقاء مدين) أي بالهام من الله لعله بان ارض مدين لا تسلط لفرعون عليها وان بينه وبين اهل مدين
قربة لكونهم من ذرية ابراهيم وهو كذلك (قوله ابن ابراهيم) أي الخليل عليه السلام وله ولد آخر
اسمه مدين فاولاده اربعة اسمعيل واسحق ومدين ومداين وانما لم يصرح في القرآن بمدين ومداين
لانهم لم يكونا نبيين (قوله ولم يكن يعرف طريقها) وخرج بلا زاد ولا رفيق ولم يكن له طعام الا ورق
الشجر ونبات الارض حتى ريث خضرته في باطنه من خارج وما وصل الى مدين حتى وقع خف
قدميه وهو اول ابتلاء من الله لموسي (قوله سواء السبيل) من اضافة الصفة للموصوف أي السبيل
السوي (قوله أي الطريق الوسط) أي وكان لها ثلاث طرق فاخذ موسى يمشي في الوسطى وجاء الطلاب
في اثره فساروا في الاخرين ولم يعرفوا محله (قوله ملكا) أي وكان راكبا على فرس قيل هو جبريل (قوله
بيده عزة) هي فوق العصا ودون الرمح في طرفها حربة كحربة الرمح (قوله بثرفها) اشار بذلك الى انه
اطاق الحال واراد المحل فاطلق الماء واريد البئر (قوله أي وصل اليها) اشار بذلك الى ان المراد بالورود
هنا الوصول لان الورود يطلق على الدخول في الشيء وعلى الاطلاع على الشيء والوصول اليه ومنه قوله
تعالى وان منكم الا واردها على مشهور النفس اسير (قوله جماعة) أي كثيرة (قوله يسقون)
الجملة حال من فاعل وجدلانها بمعنى اتى فتنصب مفعولا واحدا (قوله مواشيهم) هو معمول

(٢٣ - صاوي - م) (قال عسى ربي ان يهديني سواء السبيل) أي قصد الطريق أي الطريق الوسط اليها فارسل الله له ملكا
بيده عزة فانطلق به اليها (ولما ورد ماء مدين) بثرفها أي وصل اليها (وجد عليه امة) جماعة (من الناس يسقون) مواشيهم (ووجد من دونهم)
أي سواهم (امراتين تذودان) تمنعان اغنامهما عن الماء (قال) موسى لهما (ما خطبكما) أي ما شأناكما لا تسقيان (قالتا لا نسقي حتى يصدر الرعاء)

جمع راع اي يرجعون من سقيهم خوف الزحام فنسقى وفي قراءة يصعد من راعي اي يصرفوا واشيهم عن الماء (وأبونا شيخ كبير) لا يقدر ان يسقى (فسقى لهما) من بئر أخرى بقر بهما رفع حجر اعنهما لا يرفعه الا عشرة أنفس (ثم تولى) انصرف (الى الظل) لسمره من شدة حر الشمس وهو جائع (فقال ربي لما أنزلت الى من خير) طعام (فقير) محتاج فرجعتا الى أبيهما في زمن أقل مما كنا نترجمان فيه فسا لهما عن ذلك فاخبرناه عن سقى لهما فقال لا احدهما أدعيه لي قال تعالى (فجاءته احدهما تمشي على استحياء) اي واضعة كم درعها على وجهها حياء منه (قالت ان ابني) يدعو لك ليجزيك اجر ما سقيت لنا) فاجابها منكرا في نفسه اخذ الاجرة كانها قصدت

المكافأة ان كان ممن يريد بها فمشت بين يديه فجعلت الريح تضرب ثوبها فتكشف ساقها فقال لها امشي خلفي ودليني على الطريق فجعلت الى ان جاء اباها وهو شعيب عليه السلام وعنده عشاء فقال له اجلس فتعشى قال أخاف ان يكون عوضا ما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطالب على عمل خير عوضا قال لا عادتي وعادة أبائي تقرى الضيف ونطعم الطعام فاكل وأخبره بحاله قال تعالى (فلما جاءه وقص عليه القصص) مصدر بمعنى المقصود من قتله القبطى وقصدهم قتله وخوفه من فرعون قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) اذلا سلطان لفرعون على مدين (قالت احدهما) وهي الرسالة الكبرى او الصغرى (يا ابت استاجرته) اتخذته اجيرا يرعى غنما اي بد لنا

يسوقون وقد حذف في هذه الآية معمول يسقون وتذاودان ولا نسقى لان المقصود والفعل لا المفعول (قوله جمع راع) اي على غير قياس وقياسه بضم الراء كفاض وقضاة (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة أيضا (قوله وأبونا شيخ كبير) اي فهذا وجه مباشرنا للسقى بانفسنا قال الازهرى في شرح خطبة الشيخ خليل (تتمة) عاش شعيب نبي الله ثلاثة آلاف سنة ذكره الشيخ زروق وفي رواية وكان في غنمه اثنا عشر ألف كلب وفي رواية انه عاش ثلاثة آلاف سنة وست مائة سنة ما خصا من حاشية شيخنا الشيخ سامان الجبل على فضائل رمضان للازهري (قوله لا يقدر ان يسقى) اي فيرسلنا اضطرارا (قوله فسقى لهما) اي سقى أغنامهما لاجلها (قوله الا عشرة أنفس) وقيل سبعة وقيل ثلاثون وقيل أربعون وقيل مائة (قوله لسمره) بضم الميم وهي شجرة عظيمة من شجر الطلح وهي التي أمر صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء بالنزول والصلاة عندها (قوله اني لما أنزلت الى) ان حرف توكيد والياء اسمها ولما أنزلت متعاق بفقر وهو خبر ان وأنزلت بمعنى تنزل والمعنى اني فقير ومحتاج لما تنزله الى من أي شيء كان قليلا او كثيرا (قوله أدعيه لي) أي اطلبه ليحضر عندي (قوله فجاءته الخ) عطف على ما قدره المفسر بقوله فرجعتا الخ (قوله تمشي) حال من فاعل جاء وقوله على استحياء حال من الضمير في تمشي والاستحياء هو الحياء بالمد وهو حالة تعتري الشخص تحمله على تجنب الرذائل (قوله كم درعها) اي قميصها (قوله منكرا في نفسه اخذ الاجرة) اي فلم يكن قصده بالاجابة اخذ الاجرة بل للتبرك بابيها (قوله وهو شعيب هذا هو الصحيح وقيل هو يثرون ابن أخى شعيب وكان شعيب قد مات وقيل هو رجل ممن آمن بشعيب وشعيب هو ابن مبعون بن عنفاش بن مدين بن ابراهيم عليه السلام (قوله وهي الرسالة) اي وهي التي تزوجها موسى عليه السلام (قوله ان خير من استأجرت) تعليل للامر بالاستئجار (قوله فسا لهما عنهما) اي بان قال لهما وما أعلمك قوته وأمانته (قوله وزيادة) اي على ما ذكرته من القوة والامانة وقد يقال ان هذا من جملة الامانة فلا زيادة (قوله صوب رأسه) اي خفضه (قوله فرغب في نكاحه) اي رغب شعيب في انكاحه ابنته (قوله هاتين) استفيد منه انه كان له غيرهما قيل كان له سبع بنات (قوله على ان تاجرني) حال من الفاعل او المفعول ومفعول تاجرني محذوف والمعنى تاجرني نفسك وقوله ثمانى حجج ظرف له (قوله فمن عندك التمام) قدره اشارة الى ان قوله فمن عندك خبر لمحذوف والتقدير فالتمام من عندك تفضيلا لا الزاما (قوله للتبرك) اي فلا استثناء للتبرك والتفويض الى توفيقه تعالى لا للتعليل لان صلاحه محقق (قوله ذلك) اسم الاشارة مبتدأ وبينى وبينك خبره والمعنى ذلك الذى وقع منك وعاهدتني عليه ثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحدا منا ويصح ان يكون ذلك مفعولا لمحذوف اي قبلت ذلك وقوله بينى وبينك الخ حال من اسم الاشارة والمعنى قبلت ذلك العقد حال كونه كائنا بينى وبينك لم يكن علينا شهيد الا الله (قوله أيما الاجالين) اي شرطية وجوابها فلا عدوان على وما زائدة كما قال المفسر

(ان خير من استأجرت القوى الامين) اي استاجرته لقوته واما نته فسا لهما عنهما فاخبرته بما تقدم من رفعه حجر البئر ومن قوله لها امشي خلفي وزيادة انها لما جاءته وعلم بها صوب رأسه فلم يرفعه فرغب في انكاحه (قال اني أريد أن أنكحك احدي ابنتي هاتين) وهي الكبرى او الصغرى (على ان تاجرني) تكون أجيرا لي في رعى غنمي (ثمانى حجج) اي سنين (فان أتممت عشرا) اي رعى عشر سنين (فمن عندك) التمام (وما أريد ان أشق عليك) باشتراط العشر (ستجدني ان شاء الله) للتبرك (من الصالحين) الوافين بالعهد (قال) هو موسى (ذلك) الذى قتله (بينى وبينك أيما الاجالين)

الثمان او العشر وما زاد اى رعيه (قضيت) به اى فرغت منه (فلا عدوان على) (١٧٩) بطلب الزيادة عليه (والله على ما نقول)

انا وانت (وكيل) حفيظ
أو شهيد قسم العقد بذلك
وامر شعب ابنته ان تعطى
موسى عصا يدفع بها السباع
عن غنمه وكانت عصى
الانبياء عنده فوقع في يدها
عصا آدم من آس الجنة
فاخذها موسى بعلم شعيب
(فلما قضى موسى الاجل)
أى رعيه وهو عاوان وعشر
سنين وهو المظنون به (وسار
باهله) زوجته باذن ابينا نحو
مصر (آنس) ابصر من
بعيد (من جانب الطور)
اسم جبل (نارا) قال لاهله
امكثوا هنا (انى آنست
نار العلي آتيكم منها بخبر)
عن الطريق وكان قد
اخطاها (اوجذوة)
بتثليث الحميم قطعة وشعلة
(من النار لعلكم تصطلون)
تستدفئون والطاء بدل من
تاء الافتعال من صلى بالنار
بكسر اللام وفتحها (لما
اتاها نودى من شاطى)
جانب (الوادي الايمن)
لموسى (في البقعة المباركة)
لموسى لسماعه كلام الله
فيها (من الشجرة) بدل من
شاطى باعادة الجار لبنائها
فيه وهي شجرة عذاب أو
عليق أو عوسج (ان) مفسرة
لا تخففة (ياموسى انى انا الله
رب العالمين وان القى
عصاك) فالقاه (فلما رآها
تهتز) تتحرك (كانها جان)

(قوله الثمان او العشر) بالنصب تفسيرا لى (قوله فتم المقد) اى عقد النكاح والاجارة ان قلت ان الذى
وقع من شعيب وعد والنكاح لا يكون الا بصيغة ابرام وايضا لم يبين المنكوحة وايضا العداق ليست
ثمرته عائدة عليها اجيب بجوابين الاول ان هذا كان في شرعه جائزا الثاني ان يمكن تزييله على شرعنا بانه
قصدا بالوعد انشاء الصيغة وقد وقع من موسى القبول بقوله ذلك وبانه يمكن ان يبين المنكوحة باشارة
مثلا وبان الغنم يمكن ان يكون بعضها مملوكا لها فثمره الرعى عائدة عليها (قوله فوقع في يدها عصا آدم)
قيل انه اودعها ملك في صورة رجل عند شعيب فامر ابنته ان تاتي به مصافاته بها فردها سبع مرات
فلم يقع في يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانها اوديعته عنده فتبعه فاختصما فيها ورضيا ان يحكم بينهما
أول طاع قاتهما الملك فقال القياها فمن رفعها فهى له فما لجها الشيخ فلم يطقها فرفعها موسى عليه السلام
فكانت له (قوله من آس الجنة) اى وتوارثها الانبياء بعد آدم فصارت منه الى نوح ثم الى ابراهيم
حتى وصلت لشعيب وكان لا ياخذها غير نبي الا اكلته (قوله وهو المظنون به) اى وان لم يصرح
القرآن به لكمال مروءته فالعمول عليه انه وفي العشر (قوله باهله) اى زوجته وولده وخادمه (قوله نحو
مصر) اى اصلة رحمه وزيارة أمه وأخيه وردا انه لما عزم على السير قال لزوجته اطلبي من ابيك ان
يعطينا بعض الغنم فطلبت من ابيها ذلك فقال لكما كل ما ولدت هذا العام على غير شبيهها من كل
البلق وبلقاء فادعى الله الى موسى ان اضرب بعصاك الماء واسق منه الغنم ففعل ذلك فما اخطات
واحدة الا وضعت حملها ما بين اباق وبقاء فلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله الى موسى وابنته فوفى
له بشرطه واعطاء الاغنام (قوله من جانب الطور) اى الايمن بدليل ما ياتى (قوله عن الطريق) اى
لنستدل عليها (قوله بتثليث الحميم) اى وكلها سبعية فالكسر قراءة الجهمور والضم قراءة حمزة والفتح
قراءة عاصم (قوله قطعة وشعلة) اى عود غليظ كان في راسه نار او لا وقيل هو من راسه نار فقوله من النار
وصف مخصص على الاول وكاشف على الثاني (قوله والطاء بدل من تاء الافتعال) اى فاصله تصطلون
وقمت النار بعد ادخار حروف الاطباق فقلت طاء (قوله بكسر اللام) اى من باب رضي وقوله وفتحها
اى من باب رمى (قوله نودى من شاطى الوادى الخ) قيل ان موسى لما رأى النار مشتعلة في الشجرة
الخضراء علم ان ذلك لا يقدر عليه الا الله فلما نودى علم ان الله هو المتكلم بذلك النداء (قوله الايمن)
صفة للشاطى اول ان رادى من اليمين وهو البركة او اليمين مقابل اليسار والمعنى الشاطى الذى يلي يمين
موسى (قوله في البقعة) متعلق بنودى (قوله المباركة لموسى) اى لانه في ذلك المحل حصلت
له البركة التامة فلما الليل اسعدا اليه كيلة الاسراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من الشجرة) حال
من الضمير في نودى والنقد بنودى موسى والحال انه كائن في جهة الشجرة وليس المراد انه سمع الكلام
من جهة الشجرة فقط بل المحققون على انه سمع الكلام بجميع اجزائه بلا حرف ولا صوت من
جميع جهاته كما يكوننا في الآخرة عند رؤيته ذاته بلا كيف ولا انحصار (قوله
بدل) اى بدل اشتمال (قوله أو عوسج) اى شوك (قوله مفسرة) اى لانه تقدمها جملة
فيها معنى القول دون حروفه (قوله لا تخففة) اى لعدم اودنها المعنى المقصود (قوله
انى انا الله رب العالمين) هكذا قال هنا وفي سورة طه انى ربك رقال في النمل نودى ان
بورك من في النار ومن حولها ولا تنافى بل الكل لله الله له (قوله وان القى) عطف على قوله
ان ياموسى (قوله من سرعة حركتها) اى فهو وجه شبه الجان وقوله في الآية الاخرى فاذا هي
تعبان مبين اى في عظم الجنة فتحصل انها باعتبار الجنة كالتعبان العظيم وباعتبار الخفة وسرعة
الحركة كالحيمة الصغيرة (قوله ولى مدبرا) اى باعتبار الطبع البشرى حين رآها بهذه

وهي الحية الصفراء من سرعة حركتها (ولى مدبرا) هاربا منها (ولم بمقب) اى يرجع فنودى (ياموسى أقبل ولا تخف
انك من الآمنين اسلك) ادخل (بدك) اليمنى بمعنى المكف (في جيبيك) هو طوق القميص وأخرجها (تخرج) خلاف ما كانت عليه

من الادمة (بيضاء من غير سوء) أى برص قد دخلها واخرجها تضي كشعاع الشمس تغشى البصر (واضمم اليك جناحك من الرهب) بفتح الحرفين وسكون الثاني مع فتح الاول (١٨٠) وضمه أى الخرف الحاصل من اضواء اليد بان تدخل في جيبك فتعود الى حالتها

الصفة وردانها لم تدع شجرة ولا صخرة الا ابتلعتهما حتى ان موسى سمع صرير أستانها وقعقة الشجر والصخر في جوفها فحينئذولى مدبرا (قوله من الادمة) أى الحجر (قوله تغشى البصر) أى تغطيه (قوله واضمم اليك جناحك) جعل الجناح هنا مضموماً وفى آية طه مضموماً الى حيث قال واضمم يدك الى جناحك لان المراد بالجناح المضموم اليد اليمنى وبالجناح المضموم اليه اليد اليسرى وكل من اليدين جناح (قوله من الرهب) متعلق باضمم (قوله بفتح الحرفين الخ) أى قال قراءت ثلاث سبعيات (قوله بان تدخلها) أى أدخل اليد اليمنى التى حصل فيها البياض في جيبك فتعود لحالتها الاولى فيزول عنك الخوف والفرع الذى حصل لك (قوله كالجناح للطائر) أى لان الطائر اذا خاف نشر جناحيه واذا أمن واطمأن ضمهما اليه (قوله بالتشديد والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان فالمشدة تثنية ذلك باللام البعد والمخففة تثنية ذلك فالتشديد عوض عن اللام في المفرد (قوله وانما ذكر المشار به الخ) جواب عما يقال ان العصا واليد مؤنثان فكان اللائق الاشارة اليهما بان فاجاب بانه روى الخبر (قوله مرسلان) اشار بذلك الى ان قوله من ربك متعلق بمحذوف صفة لبرهانان (قوله وملائته) أى جماعته (قوله لسانا) أى كلاما (قوله ردا) حال من ضمير أرسله (قوله بفتح الدال) أى مع التنوين وهى سبعية ايضا (قوله يصدقنى) أى يقوينى في الصدق عند الخصم بتوضيح الحجج والبراهين (قوله جواب الدعاء) أى الذى هو قوله فارسله معى لان طلب الادمى من الاعلى دعاء (قوله ان يكذبون) أى بسبب العقدة التى كانت فيه بسبب الجرة التى وضعها وهو صغير فيه (قوله تقويك) أى فشدد العضد كناية عن التقوية من اطلاق السبب وارادة المسبب لان شد العضد يستلزم شد اليد وشدة اليد مستلزم للقوة (قوله بسوء) متعلق بوصول وقوله باياتنا متعلق بمحذوف قدره بقوله اذهبا بدليل الآية الاخرى اذهبا الى فرعون وجمعهما في ضمير واحد مع ان هرون لم يكن حاضرا مجلس المناجاة بل كان في ذلك الوقت بمصر لان الله ارسل جبريل الى هرون بالرسالة وهو بمصر في ذلك الوقت فموسى سمع الخطاب من الله بلا واسطة وهرون سمعه بواسطة جبريل (قوله فلما جاءهم موسى باياتنا) المراد بها العصا واليد وجمعهما لان كل واحدة اشتملت على آيات متعددة وتقدم ذلك في سورة طه (قوله قالوا) أى فرعون وقومه (قوله مخلق) أى مخرج من قبل نفسه (قوله وما سمعنا بهذا الخ) هذا محض عناد وكذب اذ هم يعرفون ان قبلة الرسل كابراهيم واسحق ويعقوب وغيرهم (قوله بواو وبدونها) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الواو يكون تابعا لما قبله وعلى حذفها يكون الكلام مستانفا في جواب سؤال (قوله أى عالم) أشار بذلك الى انه لا مفاضلة في اوصاف الله تعالى لان التفاضل من مقتضيات الحدوث وهو مستحيل عليه فلا تفاضل بين صفاته مع بعضها ولا مع صفات خلقه (قوله عطف على من قبلها) أى فهى في محل جر والعلم مسلط عليها (قوله بالفوقانية والتحتانية) أى فهما قراءتان سبعيتان فله خبر تكون مقدم وعاقبة اسمها مؤخر على كلا الوجهين وذكر الفعل على قراءة التحتانية للفصل ولانه مجازى التانيث (قوله أى العاقبة المحموده الخ) اشار بذلك الى ان المراد بالدار الآخرة وان الاضافة على معنى في ويصح ان المراد بالدار الدنيا والمراد بالعاقبة المحموده الجنة اذ العاقبة قسمان مذمومة ومحمودة فالجنة عاقبة محمودة والنار عاقبة مذمومة (قوله وهو انانى الثمين) تفسير للموصول كان قال ان لم تشهدوا الى بالصدق وبان العاقبة المحموده الى فالله عالم بانى جاءت بالهدى وبان العاقبة المحموده الى (قوله انه لا يفلح الظالمون) تعليل لقوله ربى اعلم الخ (قوله وقال فرعون الخ) أى

الاولى وعبر عنها بالجناح لانها للانسان كالجناح للطائر (فذا لك) بالتشديد والتخفيف أى العصا واليد وهما مؤنثان وانما ذكر المشار به اليهما المبتدأ لتذكيره (برهانان) مرسلان (من ربك الى فرعون وملائته انهم كانوا قوما فاسقين قال رب انى قتلت منهم نفسا) هو القبطى السابق (فاخاف ان يقتلون) به (واخى هرون هو افصح منى لسانا) أبين (فارسله معى ردا) ميمنا وفى قراءة بفتح الدال بلا همزة (يصدقنى) بالجزم جواب الدعاء وفى قراءة بالرفع وجملة صفة تردأ (انى اخاف ان يكذبون قال سنشد عضدك) تقويك (باخيك ونجعل لك اساطيا) غلبة (فلا يصلون اليك) بسوء اذهبا (باياتنا انما ومن اتبعكم الفالبون) لهم (فلما جاءهم موسى باياتنا بينات) واضحات حال (قالوا ما هذا الاسحر مفترى) مخلق (وما سمعنا بهذا) كائنات (فى) ايام (آبائنا الاولين وقال) بواو وبدونها (موسى ربى اعلم) أى عالم (بمن جاء بالهدى من عنده) الضمير للرب

(ومن) عطف على من قبلها (تكون) بالفوقانية والتحتانية (له عاقبة الدار) أى العاقبة المحموده

بعد

فى الدار الآخرة أى وهو انانى الشقين فانما حق فيما جئت به (انه لا يفلح الظالمون) الكافرون (وقال فرعون يا ايها الملا

ما علمت لكم من الغيبيات فاقول لي يا هان على الطين) فاطبع لي الآجر (فاجعل لي صرحا) قصر اعاليا (لعل اطلع الى اله موسى) انظر اليه واقف عليه (واني لا ظنه من الكاذبين) في ادعائه الها آخر وان رسول (واستكبر (١٨١) هو وجنوده في الارض) ارض مصر

(بغير الحق وظنوا انهم الينا لا يرجعون) بالبناء للفاعل والمفعول (فاخذناه وجنوده فنبذناهم) طرحناهم (في الميم) البحر الملح ففرقوا (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) حين صاروا الى الهلاك (وجعلناهم) في الدنيا (أمة) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء رؤساء في الشرك (يدعون الى النار) بدعائهم الى الشرك (ويوم القيامة لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) خزيا (ويوم القيامة هم من المقبوحين) المبعدين (والقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعد ما اهلكنا القرون الاولى) قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (بصائر للناس) حال من الكتاب جمع بصيرة وهي نور القلب (اي انوار القلوب) (وهدي) من الضلالة لمن عمل به (ورحمة) لمن آمن به (لعلهم يتذكرون) يتعظون بما فيه من الموعظ (وما كنت) يا محمد (بجانب الجبل او الوادي او المكان) (الغربي) من موسى حين المناجاة

بعد ان شاهد ايمان السحرة وما وقع منهم (قوله ما علمت لكم من الغيبيات) أي ليس لي علم بوجود اله غيبي وليس مراده بالهية نفسه كونه خالقا للسموات والارض وما فيها اذ لا يشك عاقل في ان الله هو الخالق لكل شيء وكان اعتقاده ان العالم الملموي اثر في العالم السفلي فلا حاجة للمصانع (قوله على الطين) أي بهد اتخذه لبنا قليل انه اول من اتخذ الآجر وبنى به وهو الذي علم صنعة لها مان ولما امر وزيره هان ببناء الصرح جمع هان المال والفعلة حتى اجتمع عنده خمسون الف بناء سوى الاتباع والاجراء فطبع الآجر والجبس ونشر الخشب وسبك المسامير فبنوه ورفعوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبق له بناء احد من الخلق فلما فرغوا ارتقى فرعون فوقه وأمر بنشابة فضر به انحو السماء فردت اليه وهي مملوطة قد قتلت اله موسى وكان فرعون يصعد هذا الصرح راكبا على البراذين فبعث الله جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضر به بمناحه فقطعه ثلاث قطع وقمت على عسكر فرعون فمات منهم م الف قطع وقمت في البحر وقطعة وقمت في المغرب ولم يبق احد عمل في الصرح عم الا الهالك (قوله لعل اطلع) كانه من قبحة توهم ان اله موسى في السماء يمكن الرقي اليه (قوله وان رسول) أي أن موسى رسول الاله (قوله واستكبر) أي تكبر (قوله في الارض) أي ارض مصر (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أي فهم اقراء ثان سبعيتان (قوله فاخذناه) أي عقب تكبره وعناده (قوله فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر به المشركين فيرجعوا عن كفرهم وعنادهم (قوله وابدال الثانية ياء) أي فهم اقراء ثان سبعيتان لكن قراءة الابدال من طريق الطيبة لا من طريق الشاطبية (قوله بدعائهم الى الشرك) أي المؤدى للنار (قوله ويوم القيامة هم من المقبوحين) أي لمطرودين او الموسومين بعلامة منكورة كزرق العيون وسواد الوجه (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) اخبار من الله اقربش بامتنا نه على بني اسرائيل حين اهلك الامم الماضية لما عاندوا وكذبوا رسالهم وصاروا في زمن فترة بازال التوراة ليتعبدوا بها والمقصود من ذلك تعداد النعم على هذه الامة المحمدية والمعنى كما انزل على موسى التوراة وقومه في فترة وجعل انزل على عهد القرآن وقومه في فترة وجعل ليهدوا به (قوله وتاد وثمود) عطف على قوم نوح ولم ينو نه لا نه علم على القبيلة وهو بهذا الاعتبار ممنوع من الصرف للعلمية والتانيث (قوله وغيرهم) أي كفرعون (قوله حال من الكتاب) أي امان على حذف مضاف أي ذا بصائر او مبالغة على حد ما قيل في زيد عدل وكذا يقال في قوله هدي ورحمة (قوله اي انوار القلوب) أي تبصر به القلوب كما ان انسان العين تبصر به العين (قوله لعلهم يتذكرون) أي فالعاقل اذا علم ان كتاب الله من اوصافه انه منور للقلوب وهاد من الضلالة ورحمة لمن صدق به بادر الى امثال او امره واجتناب نواهيه ولا يرضى لنفسه بالتواني والكسل والعناد (قوله وما كنت بجانب الغربي) المقصود من ذلك اقامة الحججة على من كذب به صلى الله عليه وسلم يعني كيف تكذبونه بعد اتيانهم بتفاصيل ما حصل للامم السابقة وانبيائهم والحال انكم تعلمون انه لم يكن حاضر اذك ولا مشاهد له (قوله وما كنت من الشاهدين) ان قلت ان هذا معلوم نفية من قوله وما كنت بجانب الغربي فما ثمرة ذكره عقبه اجيب بانه لا يلزم من كونه هالك على فرض حصول مشاهدته لذلك ولذلك قال ابن عباس لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت ما وقع فيه (قوله بعد موسى) أي لان انبياء بني اسرائيل الذين يتعبدون بالتوراة كداود وسليمان وذكرا ويحيى وذا الكفل كانوا بعد موسى (قوله واندرست العلوم) أي فكيف ياتيك الخبر من غير

(اذ قضينا) او حيننا (الى موسى الامر) بالرسالة الى فرعون وقومه (وما كنت من الشاهدين) لذلك فتعلمه فتخبر به (ولكننا اشاءا قرونا) اما بعد موسى (فتناول عليهم العمر) أي طالت اعمارهم فنسوا العهد واندرست العلوم وانقطع الوحي فجاء بك رسولا

واوحينا اليك خبر موسى وغيره (وما كنت تاويا) مقيما (في اهل مدين تلو عليهم آياتنا) خبر ثان فتعرف قصتهم فتخبر بها (ولكننا كنا مرسلين) لك واليك باخبار (١٨٢) المتقدمين (وما كنت بجانب الطور) الجبل (اذ) حين (نادينا) موسى ان خذ الكتاب

بقوة (ولكن) ارسلناك (رحمة من ربك لتنذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك) وهم اهل مكة (لعلهم يتذكرون) يتعظون (ولولا ان تصيبهم مصيبة عقوبة بما قدمت ايديهم) من الكفر وغيره (فيقولوا ربنا لولا (هلا) ارسلت الينا رسولا فتنبح آياتك) المرسل بها (ونكون من المؤمنين) وجواب لولا محذوف وما بعدها مبتدأ والمعنى لولا الاصابة المسبب منها قولهم اولولا قولهم المسبب عنها اي لعلناهم بالعقوبة ولما ارسلنا اليهم رسولا (فلما جاءهم الحق) محمد (من عندنا قالوا لولا (هلا) اوتى مثل ما اوتى موسى) من الآيات كاليد البيضاء والصاوغيرهما والكتاب جملة واحدة قال تعالى (او لم يكفروا بما اوتى موسى من قبل) حيث (قالوا) فيه وفي محمد (ساحران) وفي قراءة سحران اي القرآن والتوراة (تظاهرا) تعاونا (وقالوا انا بكل) من النبيين والكتابين (كافرون قل)

وحى (قوله) وأوحينا اليك خبر موسى وغيره) اي ليكون معجزة لك وتذكيرا لقومك (قوله) وما كنت تاويا) ان قلت ان قصة مدين متقدمة على قصة الارسال فكان مقتضى الترتيب ذكرها قبلها أجيب بان المقصود تعداد المجائب من غير نظر للترتيب اشارة الى ان اي واحدة تكفي في اثبات صدقه فيما يخبر به عن ربه (قوله مقيما) اي اقامة طويلة تشتمل على معرفتك قصتهم (قوله في اهل مدين) متعلق بشاويا (قوله) ولكننا كنا مرسلين) اي وأنزلنا عليك كتابا فيه هذه الاخبار تلوها عليهم ولو ذلك ما علمتها ولم تخبرهم بها (قوله) وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) اي كما لم تحضر يا محمد جانب المكان الغربي اذ ارسل الله موسى الى فرعون فكذلك لم تحضر جانب الطور اذ نادينا موسى لما اتى المقيات مع السبعين لاختد التوراة وبين الارسال وابتداء التوراة نحو ثلاثين سنة وهذا بالنظر للعالم الجسماني لا قامة الحجة على الخصم واما بالنظر للعالم الروحاني فهو حاضر رسالة كل رسول وما وقع له من لدن آدم الى ان ظهر بحسبه الشريف ولكن لا يخاطب به اهل العناد (قوله) ما اتاهم من نذير من قبلك) اي لوجودهم في فترة بينك وبين عيسى وهي ستائة سنة (قوله) ولولا ان تصيبهم (الغ) لولا حرف امتناع لوجود وان وما بعدها في تاويل مصدر مبتدأ وخبره محذوف وجوبا تقديره موجود كما قال المفسر (قوله) فيقولوا (عطف على تصيبهم والفاء للسببية) (قوله) وجواب لولا) اي الاولى وأما الثانية فهي تحضيضية (قوله) اولولا قولهم (الغ) اي فالمعنى الاول فيه انتفاء الجواب وهو عدم الارسال بثبوت ضده وهو الارسال لوجود السبب والمسبب معا والمعنى الثاني لوجود المسبب الناشئ عن السبب فتدبر (قوله) لما ارسلناك اليهم رسولا) اي فالحامل على ذلك عليهم بهذا القول فالمعنى امتنع عدم ارسالناك لوجود المصائب المسبب عنها قولهم ربنا لولا ارسلناك ان قلت ان الآية تقتضي وجودا صابها بهم بالمصائب وقولهم المذكور والواقع انهم حين نزول تلك الآيات لم يصابوا ولم يقولوا اجيب بان الآية على سبيل القرض والتقدير فالمعنى لولا اصابة المصائب لهم واحتجاجهم على سبيل القرض والتقدير لما ارسلناك اليهم فهو معنى قوله تعالى ولولا انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلناك اليهم رسولا الآية (قوله) قالوا) اي تعنتا (قوله) والكتاب جملة) اشارة بذلك الى قول آخر في تفسير المثل (قوله) من قبل) اي قبل ظهورك (قوله) ساحران) خبر لمحذوف اي هما (قوله) وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله) تعاونا) اي بتصديق كل منهما الآخر وذلك ان كفار مكة بعثوا رهطا منهم الى رؤساء اليهود بالمدينة في عيد لهم فسالوهم عن شانه عليه السلام فقالوا انا نحمد في التوراة بنعمته وصفته فلما رجع رهطوا واخبروه بما قالت اليهود فقالوا ما ذكر (قوله) والكتابين) الواو بمعنى او (قوله) قل فائتوا بكتاب (الغ) اي اذالم تؤمنوا بهذين الكتابين فائتوا بكتاب من عند الله واضح في هداية الخلق فان اتيتهم به اتبعته وهذا انزل للخصم زيادة في اقامة الحجة عليهم (قوله) اتبعه) مجزوم في جواب شرط مقدر تقديره ان اتيتهم به اتبعه (قوله) فان لم يستجيبوا لك) اي لم يفعلوا ما امرتهم به (قوله) انما يتبعون اهواءهم) اي ليس لهم مستند الا اتباع هواهم الفاسد (قوله) لا اضل منه) اشارة بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله) ولقد وصلنا) العامة على تشديد الصاد وهو ما خوذ امامن وصل الشيء بالشيء بمعنى جعله تابعا له لان القرآن تابع بعضه بعضا قال تعالى ولا ياتونك بمثل الا جئناك بالحق

لهم (فائتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما) من الكتابين (اتبعه ان كنتم صادقين) في قولكم (فان لم يستجيبوا لك) واحسن دعاءك بالاثبات بكتاب (فاعلم انما يتبعون اهواءهم) في كفرهم (ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) اي لا اضل منه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين (ولقد وصلنا) بيننا (لهم القول) القرآن (لعلهم يتذكرون) يتعظون فيؤمنون

(الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أى القرآن (هم به يؤمنون) أيضا نزلت في جماعة أسلموا من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره ومن النصاري قدموا من الحبشة ومن الشام (وإذا يتلى عليهم) القرآن (قالوا آمنا به أنه الحق من ربنا أنا كنا من قبله مسلمين) فتمسكوا بكتابهم ولم يغيروا ولم يبدلوا إلى أن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظروا في صفاته واحواله فلما وجدوها مطابقة لما عندهم أظهروا ما كان عندهم من الاسلام (قوله بصبرهم) اشارة بذلك إلى ان مامصدرية وقوله على العمل بهما أى اوعلى اذى المشركين ومن عاداهم من اهل دينهم (قوله ويدرون بالحسنة السيئة) أى يدفعون الكلام القبيح كالسب والشتم الحاصل لهم من اعدائهم بالحسنة أى الكلمة الطيبة الجميلة او المعنى اذا وقعت منهم معصية اتبعوها بطاعة كالنوبة (قوله واذا سمعوا اللغواخ) وذلك ان المشركين كانوا يسبون مؤمنى اهل الكتاب ويقولون تبا لكم اعرضتم عن دينكم وتركتموه فيعرضون عنهم ويقولون لنا اعمالنا ولكم اعمالكم (قوله سلام متاركة) أى اعراض وفاق لا سلام تحية (قوله لا نصحبهم) الا وضح ان يقول لا نطلب صحبتهم (قوله ونزل في حرصه الخ) وذلك انه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال يا ابن اخي قد علمت انك اصادق ولكنى اكره ان يقال جنح عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بنى ابيك غضاضة بعدى لقلت اولا قررت بها عينك عند انقراق لما ارى من شدة وجدك ونصيحتك ثم انشد

ولقد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية ديننا
لولا الملامة أو حذار مسبة * لوجدتني ساجدا بذلك مبينا

والكنى سوف اهوت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وبنى عبد مناف ثم مات فأتى على ابنه لآبى صلى الله عليه وسلم وقال له عمك الضال قدمات فقال له اذهب فواره وما تقدم من انه لم يؤمن حتى مات هو الصعيح وقيل انه احيى واسلم ثم مات ونقل هذا القول عن بعض الصوفية (قوله انك لا تهدى من احببت) أى لا تقدر على هدايته ان قلت ان بين هذه الآية وآية وانك لتهدى الى صراط مستقيم تناف اجيب بان المنفى هنا خاق الاهتداء والمنبت هناك الدلالة على الدين القويم (قوله ولكن الله يهدي من يشاء) أى فسلم امره لله فانه اعلم باهل السعادة واهل الشقاوة ولا يبالى باحد (قوله أى قومه) أى وهم بعض اهل مكة كالحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف فانه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له انا نعلم انك على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب ان يتخطئوا فاما من ارضنا (قوله الهدى) أى وهو دين الاسلام (قوله اولم نمكن لهم حرما آمنا) أى نجعل مكانهم حرما آمنا من وعدى بنفسه لانه بمعنى جعل يدل عليه الآية الاخرى وهى اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا (قوله يامنون فيه) اشارة بذلك الا ان فى الكلام مجازا عقليا (قوله تجي) أى يحمل ويساق (قوله بالقوا نية والتحتانية) أى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله ثمرات كل شيء) مجاز عن الكثرة كقوله واوتيت من كل شيء قال بعض العارفين من يتعلق ببیت الله

يامنون فيه من الاغارة والقتل الواقعين من بعض العرب عار بعض (تجي) بالقرابة والاحتماية (اليه ثمرات كل شيء)

يامنون فيه من الاغارة والقتل الواقعين من بعض العرب عار بعض (تجي) بالقرابة والاحتماية (اليه ثمرات كل شيء)

الحرام ويسعى اليه فهو من خيار الخلق لقوله في الآية يجي اليه ثمرات كل شيء (قوله من كل اوب) اى ناحية وطريق وجهة (قوله رزقا) اما بمعنى مرزوقا فيكون منصوبا على الحال من ثمرات اوباق على مصدر ربه فيكون مفعولا مطلقا مؤكدا للمعنى يجي اى نرزقهم رزقا (قوله ان ما نقوله حق) قدره اشارة الى ان مفعول يعلمون محذوف (قوله وكما اهلكنا من قرية) رد ذلك على الكفار وبين لهم ان العبارة بالعكس وان خوف التخطف يكون بالكفر لا بالايان وانهم ماداموا مصرين على كفرهم يحمل بهم وبال بطرهم كما حصل لمن قبلهم (قوله بطرت معيشتها) اى كفرت نعمة ربها في زمن معيشتها اى حياتها (قوله فذلك مساكنهم) اى خربة بسبب ظلمهم والاشارة الى قوم لوط وصالح وشعيب وهود فان السفار تمر على تلك المساكن وتنزل بها في بعض الاوقات (قوله للمارة يوما وبعضه) اى لان المار في الطريق اذا نزل للاستراحة انما يستمر في الغالب يوما وبعضه (قوله وما كان ربك مهلك القرى الخ) بيان للحكمة الالهية التي سبقت بها شيعته تعالى والمعنى ما ثبت في حكمه ان يهلك قرية قبل الانذار (قوله اى اعظمها) اى وهى المدن بالنسبة لما حوالها فخرت عانة الله ان يبعث الرسول من اهل المدائن لانهم اعقل وافطن ويتبعهم غيرهم ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوثا لجميع الخلق كانت بلده افضل البلاد على الاطلاق وقبيلته اشرف القبائل على الاطلاق (قوله بتلوا عليهم آياتنا) اى لقطع الحجج والمعاذير (قوله الا واهلها ظالمون) استثناء من عموم الاحوال كانه قال ما كنسا نهلكهم في حال من الاحوال الا في حال ككونهم ظالمين (قوله وما اوتيت من شيء الخ) ما اسم موصول مبتدأ واوتيت صلته ومن شيء بيان لما وقوله فتتاع الحياة الدنيا خبره وقرن بالفاء لما في المبتدأ من معنى العموم ويصح ان تكون ما شرطية وقوله فتتاع الحياة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جواب الشرط (قوله ثم يفتنى) اى يذهب بفنائكم فجميع ما في الدنيا عرض زائل يذهب بذهاب اهله ولا يبقى الا جزاؤه فحلال الدنيا حساب وحرامها عقاب (قوله وهو ثوابه) اى ثواب الاعمال التي قصد بها وجهه سبحانه وتعالى (قوله خيرا وبقى) اى دائم بدوام الله (قوله افلا تعقلون) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اتركتم التدبر في احوالكم فلا تعقلون فمن اثر الفاني على الباقي فلا عقل عنده لما في الحديث الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له والله در الامام الشافعي حيث قال

ان لله عبادا فطنا * طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا

نظروا فيها فلما علموا * انها ليست لحي وطنا

جعلوها لجة واتخذوا * صالح الاعمال فيها سفنا

وليس المراد من ذلك ترك الدنيا رأسا والخروج عنها بالمرة بل المراد لا يجعلها أكبرهم ولا مبلغ علمه وانما يطلب الدنيا ليستعين بها على خدمة به لتكون مزرعة لاخرته لما في الحديث نعم المال الصالح في يد الرجل الصالح فالمراد شغل القلب والنية السوء (قوله بالتاء والياء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله ان الباقي خير من الفاني) قدره اشارة الى ان مفعول يعقلون محذوف واستفيد منه ان أعقل الناس المشغولون بطاعة الله الذين اختاروا الباقي على الفاني ومن هنا قال الامام الشافعي رضي الله عنه من أوصى ثلث ماله لا عقل الناس صرف الى المشتغلين بطاعة الله تعالى (قوله أفمن وعدناه الخ) من مبتدأ وجملة وعدناه صلاتها وقوله كن وعدناه الخ خبر المبتدأ والمعنى أيستوى من وعدناه وعدنا حسنا فهو لاقية بمن اتهمك في طلب الفاني حتى صار يوم القيامة من المحضرين للعباب فهو نظير قوله تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون

من كل اوب (رزقا) لهم
(من لدنا) اى عندنا (ولكن
اكثرهم لا يعلمون ان ما
نقوله حق) وكما اهلكنا من
قرية بطرت معيشتها
اى عيشتها واريد بالقرية
اهلها (فذلك مساكنهم لم
تسكن من بعدهم الا قليلا)
للمارة يوما وبعضه (وكنا
نحن الوارثين) منهم (وما
كان ربك مهلك القرى)
بظلم منها (حتى يبعث في امها)
اى أعظمها (رسولا يتلوا
عليهم آياتنا وما كنا
مهلكي القرى الا واهلها
ظالمون) بتكذيب الرسل
(وما اوتيت من شيء فتتاع
الحياة الدنيا ويزيتها) اى
تتمتعون وتزنيون به ايام
حياتكم ثم يفتنى (وما عند
الله) اى ثوابه (خير وبقى
افلا تعقلون) بالتاء والياء
ان الباقي خير من الفاني
(فمن وعدناه وعدنا
حسنا فهو لاقية)

مصيبه وهو الجنة (كمن متعناه متاع الحياة الدنيا) فيزول عن قريب (ثم هو يوم القيامة (١٨٥) من المحضرين) النار الاول المؤمن

والثاني الكافر اى
لا تساوى بينهما (و) اذكر
(يوم يناديهم) الله (فيقول
أين شركائي الذين كنتم
تزعمون) هم شركائي (قال
الذين حق عليهم القول)
يدخول النار وهم رؤساء
الضلالة (ربنا هؤلاء الذين
اغويننا) هم مبتدأ وصفة
(اغويناهم) خيره فغفوا
(كما غويننا) لم نكرهم
على النى (تبرأنا اليك)
منهم (ما كانوا ايانا يعبدون)
ما نافية وقدم المفعول
للفاصلة (وقيل ادعوا
شركاءكم) اى الاصنام
الذين كنتم تزعمون انهم
شركاء الله (فدعوه فلم
يستجيبوا لهم) دعاءهم
(ورأوا) هم (المذاب)
ابصروه (لو انهم كانوا
يهتدون) فى الدنيا لما
رأوه فى الآخرة (و) اذكر
(يوم يناديهم فيقول ماذا
اجبتكم المرسلين) اليكم
(فعصيت عليهم الانبياء)
الاخبار المنجية فى الجواب
(يومئذ) اى لم يجدوا خيرا
لهم فيه نجاة (فهم لا يتساءلون)
عنه فيسكتون (فاما من
تاب) من الشرك (وآمن)
صدق بتوحيد الله (وعمل
صالحا) ادى الفرائض
(فعسى ان يكون من
الفلحين) الناجين بوعده الله

(قوله مصيبه) اى مدركه لا محالة لان وعده لا يتخلف (قوله متاع الحياة الدنيا) اى المشوب بالا كدار
(قوله الاول) اى وهو من وعدناه والثانى وهو من متعناه (قوله اى لا تساوى بينهما) أشار بذلك ان الى
الاستفهام انكارى بمعنى النفى (قوله يوم يناديهم) اى المشركين الذين عبدوا غير الله على لسان ملائكة
العذاب والنداء من الله لهم والمنفى فى آية ولا يكلمهم الله يوم القيامة كلام الرضا والرحمة فلا يتأفى انه
يكلمهم كلام غضب وسخط (قوله فيقول أين شركائي) تفسير للنداء (قوله تزعمونهم شركائي) أشار
بذلك الى ان مفعولى تزعمون محذوفان (قوله قال الذين حق عليهم القول) كلام مستأنف واقع فى جواب
سؤال مقدر تقديره ماذا قالوا وجواب هذا السؤال انه حصل التنازع والتخاصم بين الرؤساء والاتباع
فقال الاتباع انهم اضلونا وقال الرؤساء ربنا هؤلاء اغفوا معنى قوله تعالى وبرزوا لله جميعا لعلهم
واذ يتعاجون فى النار اغ (قوله حق عليهم القول) اى ثبت وتحقق وهو قوله لا ملان جهنم من الجنة
والناس اجمعين (قوله وهم رؤساء الضلال) اى الذين اطاعوهم فى كل ما امرهم به ونهواهم عنه (قوله ربنا
هؤلاء الذين اغويننا لعل) اسم الاشارة مبتدأ والموصول نعتهم واغويننا صلتهم والمائد محذوف قدره المفسر
واغويناهم خبره ووصح الاخبار به لتقييده بقوله كما غويناهم فزيادة فائدة على الصلة والمعنى تسبينا لهم فى
الغنى فقبلوا منا ولم يتبعوا الرسل وما انزل عليهم من الكتب التى فيها المواعظ والاوامر والنواهي فلم نخيرهم
عن انفسنا بل اخترنا لهم ما اخترناه لا نفسنا فاتبعونا بهواهم (قوله تبرأنا اليك منهم) هذا تقرير لما قبله (قوله
وقدم المفعول) اى وهو قوله ايانا (قوله وقبل ادعوا شركاءكم) اى استغيثوا باهلكتكم التى عبدتموها لتنصركم
وتدفع عنكم ما نزل بكم وهذا القول للتهكم والتبكيت لهم (قوله ورأوا العذاب) اى نازلا بهم (قوله مارأوه)
هو جواب لو (قوله يوم يناديهم) معطوف على ما قبله فتحصل انهم يستلون عن اشراكهم وجوابهم
لرسل (قوله فعصيت عليهم الانبياء) اى خفيت عليهم فلم يهتدوا لجواب فيه راحة لهم أو الكلام على القلب
والاصل فعموا عن الانبياء اى ضلوا وتحيروا فى ذلك فلم يهتدوا الى جواب به نجاتهم (قوله فهم لا يتساءلون
عنه) اى عن الخبر المنجى لحصول الدهشة لهم ولقنوطهم من رحمة الله حينئذ (قوله فاما من تاب لعل) اى
رجع عن كفره فى حال الحياة (قوله فعسى ان يكون من الفلحين) الترجى فى القرآن بمنزله التحقق لانه
وعد كريم ومن شأنه لا يتخلف وعده (قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار) سبب نزولها ان الوليد بن المغيرة
استعظم النبوة ونزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لولا نزل هذا القرآن على رجل من
القريتين عظيم فزلت هذه الآية رداعليه واختلف المفسرون فى تفسير هذه الآية على اقوال كثيرة فقل
يخلق ما يشاء من خلقه ويختار ما يشاء منهم لطاعته وقيل يخلق ما يشاء من خلقه ويختار ما يشاء لنبوته وقيل
يخلق ما يشاء مجد او يختار الانصار لدينه وقيل يخلق ما يشاء مجد او يختار ما يشاء اصحابه وأمتة لما روى ان الله
اختار اصحابى على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار من اصحابى اربعة يعنى ابا بكر وعمر وعثمان وعليا
فجعلهم اصحابى وفى اصحابى كلهم خير واختار امتى على سائر الامم واختار لى من امتى اربعة قرون اه
فقد اختار محمد اعلى سائر المخلوقات واختار أمتة على سائر الامم فكما هو افضل الخلق على الاطلاق
امته افضل الامم على الاطلاق (قوله ما كان لهم الخيرة) بالتحريك والاسكان معناهما واحد وهو
الاختيار وما نافية وكان فعل ناقص والجار والجرور خبرها مقدم والخيرة اسمها مؤخر والجملة مستأنفة
فالوقف على يختار والمعنى ليس للخلق جميعا الاختيار فى شيء لا ظهرا ولا باطنا بل الخيرة لله تعالى فى افعاله
لما فى الحديث القدسي يا عبدى انت ترى دوائى ولا يكون الا ما ارى يدفان سلمت لى ما أريد

(و) اذكر (يوم يخلق ما يشاء ويختار) ما يشاء (ما كان لهم) للمشركين (الخيرة) الاختيار فى شيء

(سبحان الله وتعالى عما يشركون) عن انس راكهم
 (وربك يعلم ما تكن صدورهم) تسرق قلوبهم من الكفر
 وغيره (وما يعلنون) بالسنة من ذلك (وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى) الدنيا (والآخرة) الجنة (وله الحكم) القضاء النافذ في كل شيء (واليه ترجعون) بالانشور (قل) لاهل مكة (أرايتم) اى اخبروني (ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) دائما (الى يوم القيامة من اله غير الله) بزعمكم (ياتيكم بضياء) نهار تطلبون فيه المعبشة (افلا تسمعون) ذلك سماع تفهم فترجعون عن الاشراك (قل) لهم (أرايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله) بزعمكم (ياتيكم بليل تسكنون) تستريحون (فيه) من التعب (افلا تبصرون) ما أتم عليه من الخطا في الاشراك فترجعون عنه (ومن رحمته) تعالى (جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) في الليل

اعطيتك ما تريد وان لم تسلم لي ما أريد اتعبتك فيما تريد ولا يكون الا ما أريد وما يخص المفسر المشركين بذلك مراعاة لسبب النزول ويصح ان تكون ما مصدرية وما بعدها مؤول بمصدر والمعنى ويختار اختيارهم فيه ويصح ان تكون موصولة والمائد محذوف والتقدير ويختار الذي لهم فيه الاختيار وحينئذ فلا يصح الوقف على يختار والاول اظهر فالواجب على الانسان ان يعتقد انه لا تأثير لشيء من الكائنات في شيء ابداءا وما الذي يظهر على ايدى الحق اسباب عادية يمكن تخلفها (قوله سبحان الله) اى تنزيه اله عما لا يليق به (قوله من الكفر وغيره) اى كالايمان فيجازى الكافر بالخلود في النار والمؤمن بالخلود في الجنة (قوله له الحمد في الاولى والآخرة) اى هو مستحق للثناء بالجليل في الدنيا والجنة لا نه لا معطى للنعم فيهما الا هو سبحانه وتعالى فالؤمنون يحمدون في الجنة بقوله لهم الحمد لله الذي صدقنا وعده الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن كما حمدوه في الدنيا لكن الحمد في الدنيا مكلفون به وما في الآخرة فهو تلذذ لا نقطاع التكليف بالموت قال العلماء لا ينبغي لاحد ان يقدم على امر من امور الدنيا والآخرة حتى يسأل الله تعالى الخيرة في ذلك وذلك بان يصلى ركعتين صلاة الاستخارة يقرأ في الركعة الاولى بعد أم القرآن وربك يخلق ما يشاء ويختار الآية وفي الثانية وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان تكون لهم الخيرة من امرهم الآية ثم يدعو بالدعاء الوارد في صحيح البخارى عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم انى استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسالك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لى فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى اوقال فى عاجل امرى وآجله فاقدره لى ويسره لى وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لى فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى اوقال فى عاجل امرى وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضني به قال ويسمى حاجته وروى عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا انس اذا هممت بامر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر لى ما يسبق الى قلبك واعمله فان الخير فيه انتهى فان لم يكن يحفظ الشخص هاتين الآيتين فليقرأ قل يا أيها الكافرون والاخلاص فان لم يكن يحفظ هذا الدعاء فليقرأ اللهم خسر لى واختر لى كما روى عن عائشة عن ابى بكر رضي الله عنهما * واعلم ان هذه الكيفية هى الواردة فى الحديث الصحيح واما الاستخارة بالمنام او بالمصحف او بالسبحة فليس واردا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولذا كرهه العلماء وقالوا انه نوع من الطيرة (قوله قل أرايتم ان جعل الله الخ) أرايتم وجعل تنازعاً فى الليل اعمل الثانى واضمرفى الاول وحذف وهو مفعوله الاول ومفعوله الثانى جملة الاستفهام بعده وان حرف شرط وجعل فعل الشرط والله فاعله والليل مفعول اول وسرمدا مفعول ثان وجواب الشرط محذوف تقديره ماذا تفعلون وتقدم الكلام على نظيرتها فى الانعام (قوله سرمدا) من السرد وهو المتابعة والاطراد (قوله دائما) اى بان يسكن الشمس تحت الارض (قوله الى يوم القيامة) متعاقب بجعل (قوله من اله غير الله بزعمكم) دفع بذلك ما يقال ان المقام هل لانها لطلب التصديق لا من التلى لطلب التعيين لانه يوم وجود آلهة غيره تعالى فاجاب بانه مجازاة للمشركين فى زعمهم وجود آلهة معه (قوله سماع تفهم) اى تدبرو اعتبار لان مجرد الابصار لا يفيد (قوله ان جعل الله عليكم النهار سرمدا) اى بان يسكن الشمس فى وسط السماء (قوله ومن رحمته) اى تفضله واحسانه (قوله جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) اى لان المرء فى الدنيا لا بدوان يحصل له التعب ليحصل ما يحتاج اليه فى معاشه فجعل الله له محل تكسب وهو النهار

(ولتبتغوا من فضله) في النهار بالكسب (ولم تكم تشكرون النعمة فيهما) (و) اذكر (يوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) ذكرنا يا لبني علي (ونزعنا) اخرجنا (من كل امة شهيدا) وهو نبينهم يشهد عليهم بما قالوا (١٨٧) (فقلنا) لهم (هاتوا برهانكم) على

ما قلتم من الاشراك (فعلما) ان الحق (في الالهية) (الله) لا يشاركه فيه احد (وضل) غاب (عنهم ما كانوا يفترون) في الدنيا من ان معه شريكا تعالى عن ذلك (ان قارون كان من قوم موسى) (ابن عمه وابن خالته وآمن به) (فبني عليهم) بالكبر والعلو وكثرة المال (وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء) تثقل (بالعصبة) الجماعة (اولى) اصحاب (القوة) اي ثقلمهم قالبةا للتعدي وعتهم قيل سبعون وقيل اربعون وقيل عشرة وقيل غير ذلك اذ كر (اذ قال له قومه المؤمنون من نبي اسرائيل (لا تفرح) بكثرة المال فرح بطر) ان الله لا يحب الفرحين) بذلك (وابتغ) اطلب (فيما آتاك الله) من المال (الدار الآخرة) بان تنفقه في طاعة الله (ولا تنس) انترك نصيبك من الدنيا اي ان تعمل فيها للآخرة (واحسن) للناس بالصدقة (كما احسن الله اليك ولا تبغ) تطلب (الفساد في الارض) بعمل المعاصي (ان الله لا يحب المفسدين) بمعنى انه

وحل راحة وسكون يستريح من ذلك التعب وهو الليل (قوله) ولتبتغوا من فضله) استفيد من الآية مدح السعي في طلب الرزق لما ورد الكاسب حبيب الله (قوله) ذكرنا يا لبني علي ونزعنا الخ) اي واشاره الى ان الشرك امره عظيم لا شيء اجلب منه لفضله الله كما ان التوحيد عظيم لا شيء اجلب منه لرضا الله (قوله) يشهد عليهم بما قالوا) اي وامة عجم يشهدون للانبياء بالتبليغ وعلى الامم بالكذب (قوله) ان الحق لله اي التوحيد لله خاصة لا لغيره (قوله) من ان معه شريكا) ييار لما (قوله) ان قارون كان من قوم موسى) هو اسم اعجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة (قوله) ابن عمه) اي واسم ذلك العم يصهر بياء تحتية مفتوحة وصاد مهملة ساكنة وهاء مضمومة ابن قاهت بقاف وهاء مفتوحة وناء مثناة ويصهر ابو قارون وعمران ابو موسى اخوان ولد اقاهاث بن ولاي بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام وقيل ان قارون عم موسى (قوله) وآمن به) اي وكان من السبعين الذين اختارهم موسى للمناجاة فسمع كلام الله ثم حسده موسى على رسالته وهرون على امامته (قوله) بالكبر) اي احتقار ما سواه ومن جملة تكبره ان زاد في ثيابه شبرا ومن جملة بغيه بالكبر حسده لموسى عليه السلام على النبوة وكان يسمى المنور لحسن صورته (قوله) من الكنوز) سميت كنوزا لما قيل انه وجد كنزا من كنوز يوسف عليه السلام وقيل لا متناعه من أداء الزكاة (قوله) ما ان مفاتحه الخ) ما اسم موصول صفة لموصوف محذوف وان حرف توكيد ونصب ومفاتحه اسمها وجملة لتنوء خبرها والجملة صلة الموصول والتقدير وآتيناه من الكنوز الشيء الذي مفاتحه تثقل العصبة اولى القوة وكانت مفاتحه اولا من حديد فلما كثرت جماعها من خشب فتثقلت فحملها من جلود البقر وقيل من جلود الابل كل مفتاح على قدر الاصبع وكانت تحمل معه على اربعين وقيل على ستين بغلا (قوله) لتنوء بالعصبة) الباء للتعدي والمعنى لتثقل المفاتيح العصبة (قوله) فرح بطر) اي لانه هو المذموم واما الفرح بالدنيا من حيث انها تعينه على أمور الآخرة كقضاء الدين والصدقة واطعام الجائع وغير ذلك فلا بأس به (قوله) بان تنفقه في طاعة الله) اي كصلة الرحم والصدقة وغير ذلك (قوله) ولا تنس نصيبك من الدنيا) اي بان تصرف عمرك في مرضاة ربك ولا تدع نفسك من غير خير فتصير يوم القيامة مفلسا لما في الحديث اغتتم خمس قبل خمس شابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك وغناك قبل فقرك وحياتك قبل موتك وقيل المراد بالنصيب الكفن ومؤن التجهيز لالشاعر

نصيبك مما تجمع الدهرك له * ردا آن تدرج فيهما وحنوط

(قوله) واحسن للناس بالصدقة) المناسب حملة على العموم ويكون تفسير لقوله ولا تنس نصيبك من الدنيا وقوله كما احسن الله اليك الكاف للتشبيه وما مصدرية والمعنى واحسن احسانا كما احسان الله اليك اول للتعليل (قوله) قال انما اوتيته على علم عندي) جواب لما لو من اجل الخمس كانه ينكر محض الفضل والمعنى انما اوتيته حال كوني متصفا بالعلم الذي عندي فاعطاني الله تلك الاموال لكوني مستحقا لها لفضلي وعلمي (قوله) وكان اعلم بنى اسرائيل بالتوراة) وقيل العلم الذي فضل به هو علم الكيمياء فان موسى علمه ثلثه ويوشع ثلثه وكالب ثلثه فخدعهم قارون حتى اضاف ما عندهما الى ما عنده فكان يأخذ من الرصاص فيجعله فضة ومن النحاس فيجعله ذهباً فكثر بذلك ماله وتكبر وعلى هذا فقوله على علم عندي المراد به علم الكيمياء ويكون المعنى اكتسبته بعلمي الذي عندي لا من فضل الله كما تقولون (قوله) اولم يعلم) الهمة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اريدني

يعاقبهم (قال انما اوتيته) اي المال (على علم عندي) اي في مقابلته وكان اعلم بنى اسرائيل بالتوراة بعد موسى وهرون قال تعالى (اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون) الامم (من هو اشد منه قوة واكثر جمعا) * ٢ (قوله) تدرج) يقرأ يسكن الجيم للوزن

ولم يعلم أن الله الخ والاستفهام للتوبيخ والمعنى أنه إذا أراد أهلا كه لم ينفعه ذلك (قوله ولا يسئل عن ذنوبهم الجرمون) أي لا يسألهم الله عن ذنوبهم إذا أراد عقابهم أن قلت كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى فو ربك لنسا لنهم أجمعين عما كاي عملون أجيب بان السؤال قسمان سؤال استعتاب وسؤال توبيخ وتقرير فالمتنفي سؤال الاستعتاب الذي يعقبه العفو والغفران كسؤال المسلم العاصي والمتنبت سؤال التوبيخ الذي لا يعقبه إلا النار (قوله نخرج على قومه) عطف على قوله إنما أوتيته على علم وما بينهما اعتراض وكان خروجه يوم السبت وقوله باتباعه قيل كانوا أربعة آلاف وقيل تسعين ألفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم رى فيه المعصفرات وكان عن يمينه ثلاثمائة غلام وعن يساره ثلاثمائة جارية بيض عليهن الحلج والديباج وكانت خيولهم وبغالهم متحلية بالديباج الأحمر وكانت بغلته شهباء بياضها أكثر من سوادها سرجها من ذهب وكان على سرجها الأرجوان بضم الهمزة والحيم وهو قطيفة حمراء (قوله قال الذين يريدون الحياة الدنيا) أي وكانوا مؤمنين غير أنهم عجبوا بون (قوله كلمة زجر) أي وهي منصوبة بمقدر أي الزمكم الله ويلكم والأصل في الويل الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع (قوله مما أوتى قارون في الدنيا) أي لأن الثواب منافعه عظيمة (قوله ولا يلقاها) أي يوفق للعمل بها (قوله على الطاعة وعن المعصية) أي وعلى الرضا بأحكامه تعالى (قوله نخسفنا به وبداره الأرض) قال أهل العلم بالآخبار والسيركان قارون أعلم بني إسرائيل بعد موسى وهرون وأقرأهم للتوراة وأجلهم وأغناهم وكان حسن الصوت فبني وطني واعتزل باتباعه وجعل موسى يداريه للقرابة التي بينهما وهو يؤذيه في كل وقت ولا يزيد الاعتوا وتجبرا ومعاداة لموسى حتى بنى دارا وجعل بابها من الذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب وكان الملا من بني إسرائيل يغدون إليه ويروحون ويطعمهم الطعام ويحدثونه ويضاحكونه قال ابن عباس فلما نزلت الزكاة على موسى أتاه قارون فصالحه عن كل ألف دينار على دينار واحد وعن كل ألف درهم على درهم وعن كل ألف شاة على شاة وكذلك سائر الأشياء ثم رجع إلى بيته فحسبه فوجده شيئا كثيرا فلم تسمح نفسه بذلك فجمع بني إسرائيل وقال لهم إن موسى قد أمركم بكل شيء فاطعموه وهو يريد أن يأخذ أموالكم قالت بنو إسرائيل أنت كبيرنا فمرنا بما شئت قال أمركم أن تأتونا بفلانة الزانية فنجعل لها جملا على أن تقذف موسى بنفسها فإذا فعلت ذلك خرج عليه بنو إسرائيل ورفضوه فدعوها فجعل لها قارون ألف دينار وألف درهم وقيل جعل لها طشتا من ذهب وقيل قال لها قارون أمولك وأخلطك بنسائي على أن تقذف موسى بنفسك غدا إذا حضر بنو إسرائيل فلما كان من الغد جمع قارون بني إسرائيل ثم أتى إلى موسى فقال له إن بني إسرائيل ينظرون خروجك لنا مرهم وتنهم نخرج اليهم موسى وهم في براح من الأرض فقام فيهم فقال يا بني إسرائيل من سرق قطعنا يده ومن انترى جلدناه ثمانين ومن زنى وليس له امرأة جلدناه مائة ومن زنى وله امرأة أقرجهناه حتى يموت قال قارون وإن كنت أنت قال وإن كنت أنا قال قارون فإن بني إسرائيل يزعمون أنك فحرت بفلانة الزانية قال موسى ادعوها فلما جاءت قال لها موسى يا فلانة أنا فعلت بك ما يقول هؤلاء وعظم عليها وسألها بالذى فلق البحر لبني إسرائيل وأنزل التوراة الا صدقت فتداركها الله بالتوفيق فقالت في نفسها أحدث توبة أفضل من أن أؤذى رسول الله فقالت لا والله ولكن جعل لي قارون جملا على أن أقذفك بنفسي فخر موسى ساجدا يسكى وقال اللهم إن كنت رسولك فاغضب لي فاوحى الله إليه أني أمرت الأرض أن تطيعك فمرها بما شئت فقال موسى يا بني إسرائيل إن الله بعثنى إلى قارون كما بعثنى إلى فرعون فمن كان معه فليثبت مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا

للمال أي وهو عالم بذلك ويهلكهم الله (ولا يسئل عن ذنوبهم الجرمون) لعلمه تعالى بها فيدخلون النار بلا حساب (نخرج) قارون (على قومه في زينته) باتباعه الكثيرين ركبانا متحليين بملابس الذهب والحرير على خيول وبغال متحلية (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) للتنبيه ليت لنا مثل ما أوتى قارون في الدنيا (انه لذو حظ) نصيب (عظيم) واف فيها (وقال لهم) الذين أوتوا العلم بما وعد الله في الآخرة (ويلكم) كلمة زجر (ثواب الله) في الآخرة بالجنة (خير لمن آمن وعمل صالحا) مما أوتى قارون في الدنيا (ولا يلقاها) أي الجنة المثاب بها (الا الصابرون) على الطاعة وعن المعصية (نخسفنا به) بقارون (وبداره الأرض) فما كان له

فلم يبق مع قارون الا رجلا ن ثم قال موسى يا أرض خذيهما فاخذتهم الارض باقدامهم ثم قال يا أرض خذيهما فاخذتهم الى الركب ثم قال يا أرض خذيهما فاخذتهم الارض الى اوساطهم ثم قال يا أرض خذيهما فاخذتهم الى الاعناق وأصحا به في كل ذلك بتضرعون الى موسى ويناشده قارون الله والرحم حتى قيل انه ناشده سبعين مرة وموسى في ذلك لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال يا أرض خذيهما فانطبقت عليهم قال قتادة خسفت به فهو يتجلى في الارض كل يوم قائمة رجل لا يبلغ قعرها الى يوم القيامة وفي الخبر اذا وصل قارون الى قرار الارض السابعة تفزع اسرافيل في الصور واصبحت بنوا اسرائيل يتحدثون فيما بينهم ان موسى انما دعا على قارون ليسيب بداره وكنوزه وأمواله فدعا الله موسى حتى خسف بداره وكنوزه وأمواله الارض قال بعضهم مقتضى هذا الحديث ان الارض لا تأكل جسمه فيمكن ان يلغز ويقال لنا كافر لا يبلى جسده بعد الموت وهو قارون (قوله من فئة) من زائدة وفئة اسم كان ان كانت ناقصة والجار والمجرور خبرها أو فاعل بها ان كانت تامة (قوله من المنتصرين) اي المنتصرين بانفسهم (قوله اي من قريب) أشار بذلك الى ان المراد بالاسم الوقت الماضي القريب لا اليوم الذي قبل يومك (قوله ويكان الله الخ) ويكان فيها خمسة مذاهب الاول ان وي كلمة برأسها اسم فعل بمعنى أعجب والكاف للتعليل وان وما دخلت عليه مجرور بها اي أعجب لان الله يبسط الرزق الخ فالوقف على وي وهو قراءة الكسائي الثاني ان كان التشبيه غير انه ذهب معناه منها وصارت لليقين وحينئذ فالوقف على وي كالذي قبله الثالث ان ويك كلمة برأسها والكاف حرف خطاب وان معمولة لحذف اي اعلم ان الله يبسط الرزق الخ وحينئذ فالوقف على ويك وهو قراءة أبي عمر والرابع ان اصلها ويك حذف اللام وحينئذ فالوقف على الكاف أيضا الخامس ان ويكان كلها كلمة بسيطة ومعناها ألم تر ان الله يبسط الرزق الخ وحينئذ فالوقف على النون (قوله لولا ان من الله علينا) اي بالايان والرحمة (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) اي فهم اقراء ثان سبعتان (قوله ويكانه) تا كيد لما قبله ويجري فيها ما يجري في التي قبلها (قوله تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا) مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة فان فرعون وقارون تكبرا وتكبيرا واختارا للوفاك أمرهما للخسران والوبال والدمار وموسى وهرون اختارا للتواضع فآل أمرهما للزوال الذي لا يزول ولا يحول (قوله اي الجنة) اي وما فيها من النعم الدائم ورؤية وجه الله الكريم وسماع كلامه القديم (قوله لا يريدون علوا) التعبير بالارادة أبلغ في النفي لانه نفى للفعل وزيادة (قوله نجعلها) اي نصيرها (قوله بالبنی) اي الظلم والكبر كما وقع لفرعون وقارون وجنودهما (قوله بعمل المعاصي) اي كالقتل والزنا والسرقة وغير ذلك من الامور التي تخالف أوامره تعالى (قوله للمتقين) اظهر في مقام الاضمار اظهار الشانهم ومدحهم بتسببهم للتقوى وتسجيلا على ضد (قوله من جاء بالحسنة) تقدم انه ان اريد بالحسنة لا اله الا الله فالمراد بالخير الجنة ومن للتأمليل وليس في الصيغة تفضيل وان اريد بها مطلق طاعة فالمراد بالخير منها عشر امثالها كما جاء مفسرا به في الآية الاخرى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فقول المفسر ثواب بسببها الخ إشارة للمعنى الثاني (قوله وهو عشر امثالها) هذا أقل المضاعفة وتضاعف لسبعين ولسبعمائة والله يضاعف لمن يشاء وهذا في الحسنة التي فعلها بنفسه او فعلت من أجله كالقراءة والذكر اذا فعل واحدى ثوابه للميت مثلاً واما الحسنة التي تؤخذ في نظير الضلالة فلا تضاعف بل تؤخذ الحسنة للمظلوم واما المضاعفة فتكتب للظالم لانها محض فضل من الله تعالى ليس للعباد فيه فعل والمضاعفة مخصوصة بهذه الامة وأما غيرهم فلا مضاعفة له (قوله فلا يحزى الذين عملوا السيئات الخ)

من فئة ينصرونه من دون الله) اي غيره بان يمنعوا عنه الهلاك (وما كان من المنتصرين) منه (وأصبح الذين تمنوا مكانه بالاسم) أي من قريب (يقولون ويكان الله يبسط) يوسع (الرزق لمن يشاء من عباده وبقدر) يضيق على من يشاء ووي اسم فعل بمعنى أعجب اي انا والكاف بمعنى اللام (لولا ان من الله علينا لخسف بنا) بالبناء للفاعل والمفعول (وكانه لا يفاخ الكافرون) لنعمة الله كقارون (تلك الدار الآخرة) اي الجنة (نجمها للذين لا يريدون علوا في الارض) بالبنی (ولا فسادا) بعمل المعاصي (والعاقبة) المحموده (للمتقين) عقاب الله بعمل الطاعات (من جاء بالحسنة فله خير منها) ثواب بسببها وهو عشر امثالها (ومن جاء بالسيئة فلا يحزى الذين عملوا السيئات الا جزاء) ما كانوا يعملون

أظهر في مقام الأضمار تسجيلاً وتقيباً على فاعل السيئات لينزجر عن فعلها (قوله أي مثله) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله أنزله) أي أو فرضه بمعنى أوجب عليك تبليغه للعباد والتمسك به (قوله إلى مكة وكان اشتاقها) تقدم أن سبب نزول هذه الآية أنه صلى الله عليه وسلم لما أذن له في الهجرة إلى المدينة وخرج من الفار مع أبي بكر ليلا سار في غير الطريق فلما نزل بالجحفة بين مكة والمدينة وعرف طريق مكة اشتاق إليها وذكر مولده ومولداً به فنزل عليه جبريل وقال له أنت شاق إلى بلدك ومولدك فقال عليه السلام نعم فقال جبريل إن الله تعالى يقول إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد يعني إلى مكة ظاهراً عليهم وسميت البلد معاداً لأن شأن الإنسان أن ينصرف من بلده ويعود إليها وتقدم أن هذه الآية ينبغي قراءتها للمسافرة تقاؤلاً بعوده لوطنه ولا يقال إن الآية قيلت للنبي صلى الله عليه وسلم فكيف يقال لغيره لأنه يقال إن القرآن نزل للتعبد والاقتداء به فكانه قال كما صدقت وعد نبيك فاصدق وعدى (قوله جواباً لقول كفار مكة له الخ) أي كما قالت بنو إسرائيل لموسى مثل ذلك فرد الله عليهم بقوله وقال موسى ربي أعلم من جاء بالهدى ومن تكون له عاقبة الدار (قوله وأعلم بمعنى عالم) إنما احتجج إلى تحويله لتعديته للمفعول بنفسه والا فكان مقتضى الظاهر تعديته بمن (قوله وما كنت ترجوا) أي قبل مجيء الرسالة إليك (قوله إن يأتي إليك الكتاب) أي فأنزله عليك ليس عن ميعاد ولا تطالب منك ومن هنا قال العلماء أن النبوة ليست مكتسبة لا حد قال في الجوهرة

ولم تكن نبوة مكتسبة * ولورقي في الخبر على عقبه

الخ (قوله لكن اتقوا الله الخ) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع (قوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين) الخطاب له والمراد غيره لاستحالة ذلك عليه (قوله حذف نون الرفع للجازم) أي وهو لا الناهية (قوله لا لتقائهما مع النون الساكنة) أي ووجود دليل يدل عليها وهو الضمة وما مشى عليه المفسر في تصريف الفعل إنما يأتي على دور وهو تأكيد العمل الخالي عن الطلب فالأولى أن يقول واصله يصدونك دخل الجازم فحذف النون كما دلت على ذلك لا لتقائهما ووجود الضمة دليل عليها (قوله بعد إذا نزلت إليك) أي بعد وقت أنزلها عليك (قوله أي لا ترجع إليهم) أي لا تتركهم إلى أقوالهم (قوله ولا تكونن من المشركين) الخطاب له والمراد غيره (قوله ولم يؤثر الجازم في الفعل) أي لفظاً وإن كان مؤثراً محلاً (قوله لبنائه) أي بسبب مباشرة نون التوكيد له بخلاف قوله ولا يصدونك فتأثر بالجازم وإن كان مؤكداً بالنون لعدم مباشرتها للفعل فانه فصل بينهم بابوا والجماعة قال ابن مالك

* وأعر بوا مضارعاً نعر يا * من نون توكيد مباشر (قوله تعبد) أشار بذلك إلى أن المراد بالدعاء العبادة وحيث أنه ليس في الآية دليل على ما زعمه الخوارج من أن الطلب من الغير حياً أو ميتاً شرك فانه جهل مركب لأن سؤال الغير من حيث إجراء الله النفع أو الضرر على يده قد يكون واجباً لأنه من التمسك بالأسباب ولا ينكر الأسباب إلا جحود أو جهول (قوله كل شيء هالك إلا وجهه) أي كل ما سوى الله تعالى قابل للهلاك وجائز عليه لأن وجوده ليس ذاتياً له قال بعض العارفين

الله قل وذرا لوجود وما حوى * أن كنت مرتاداً بلوغ كمال

فالكل دون الله أن حققته * عدم على التفصيل والاجمال

من لا وجود لذاته من ذاته * فوجوده لولاه عين محال

والعارفون فنوابه لم يشهدوا * شيئاً سوى المتكبر المتعال

ورأوا سواه على الحقيقة هالكاً * في الحال والماضي والمستقبل

أي مثله (إن الذي فرض عليك القرآن) أنزله (لرادك إلى معاد) إلى مكة وكان قد اشتاقها (قل ربي أعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين) نزل جواباً لقول كفار مكة له أنك في ضلال أي فهو الجائي بالهدى وهم في الضلال وأعلم بمعنى عالم (وما كنت ترجوا أن يلقى إليك الكتاب) القرآن (إلا) لكن اتقوا الله (رحمة من ربك فلا تكونن ظهيراً) معينا (للكافرين) على دينهم الذي دعواك إليه (ولا يصدونك) أصله يصدونك حذف نون الرفع للجازم والواو الفاعل لا لتقائهما مع النون الساكنة (عن آيات الله بعد إذا نزلت إليك) أي لا ترجع إليهم في ذلك (وادع) الناس (إلى ربك) بتوحيده وعبادته (ولا تكونن من المشركين) باعائتهم ولم يؤثر الجازم في الفعل لبنائه (ولا تدع) تعبد (مع الله اله آخر لا اله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه)

وقيل المراد بالهلاك الانعدام بالكل ويستثنى منه ثمانية أشياء نظمها السيوطي في قوله
ثمانية حكم البقاء يعمها * من الخلق والباقون في حيز العدم
هي العرش والكرسي ونار وجنة * وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم
وهو معنى قول صاحب الجوهرة وكل شيء هالك قد خصصوا * عمومها قاطب لما قد اخصوا
ولا مفهوم لما عده السيوطي بل منها أجساد الانبياء والشهداء ومن في حكمهم والخور والولدان (قوله
الاياه) أشار بذلك الى ان المراد بالوجه الذات ويصح ان المراد به ما عمل لاجله سبحانه وتعالى فان
ثوابه باق (قوله واليه ترجعون) اي في جميع احوالكم

﴿سورة العنكبوت مكية﴾

مبتدأ وخبر وفي بعض النسخ سورة العنكبوت وهي تسع وستون آية مكية فقيه الفصل بين المبتدأ
والخبر بالجملة الحالية وسميت بذلك لذكر العنكبوت فيها من باب تسمية الكل باسم الجزء وتقدم ان
أسماء السورتين وقوله مكية أي كلها وقيل مدنية كلها وقيل مكية الا عشر آيات من أولها الى
قوله ولقد أرسلنا نوحا الخ فانها مدنية (قوله الله أعلم بمراده) تقدم غير مرة أن هذا القول أسلم لانه من
المتشابه الذي يفوض علمه لله تعالى (قوله أحسب الناس) الاستفهام يصح ان يكون للنقرير وحينئذ
فيكون المعنى يجب على الناس ان يعترفوا بانهم لا يتركون سدى بل يمتحنون ويبتلون لان الدنيا دار بلاء
وامتحان أو التوبيخ وعليه فالمنى لا يابق منهم هذا الحسبان أي الظن والتخمين بل الواجب عليهم
علمهم بانهم لا يتركون وحسب فعل ماض والناس فاعله وأن وما دخلت عليه في تاويل مصدر سدت
مسد مفعولي حسب وان يقولوا علة للحسبان وقوله وهم لا يفتنون الجملة الحالية مقيدة لقوله أحسب
الناس ويكون المعنى أحسب الناس ان يتركوا من غير افتتان بمجرد نطقهم بالشهادتين أو من أجل نطقهم
بالشهادتين بل لا بد من امتحانهم بعد النطق بالشهادتين لينميز الراشخ من غيره (قوله بما يتبين به حقيقة
ايمانهم) أي من المشاق كالهجرة والجهاد وأنواع المصائب في النفس والاموال (قوله نزل في جماعة)
أي كعمار بن ياسر وعياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وكانوا يعذبون بمكة والمقصود
من الآية تسليية هؤلاء وتعليم من يأتي بعدهم (قوله ولقد فتنا الذين من قبلهم الخ) اما حال من الناس وحينئذ
فالمنى أحسبوا ذلك والحال انهم علموا أن ذلك ليس سنة الله وان تجد لسنة الله تبديلا أو من فاعل يفتنون
والمنى أحسبوا أن لا يكونوا كغيرهم ولا يسألهم مسالك الامم السابقة روى البخاري عن خباب بن
الارت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا ألا تستنصر
ألا تدعونا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها فيؤتى بالمنشار فيوضع
على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه فما يضره ذلك عن دينه والله ايتنم
هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم كنتم
تستعجلون (قوله الذين صدقوا الخ) عبر في جانب الصدق بالفعل الماضي وفي جانب الكذب باسم الفاعل
اشارة الى ان الكاذبين وصفهم مستمر لم يظهر منهم الا ما كانوا يخبوا وأما لصادقون فقد زال وصف الكذب
عنهم وتجدد لهم الصدق فناسبه التعبير بالفعل (قوله علم مشاهدة) جواب عما يقل ان علم الله لا تجزئ فيه
والجواب ان المراد ليظهر متعلق علم الله للناس ببيان الصادق من الكاذب (قوله أم حسب الذين الخ)
انتقال من توبيخ الى توبيخ فالاول توبيخ للناس على ظنهم بلوغ الدرجات بمجرد الايمان من غير مشقة
ولا تعب والثاني أشد منه وهو توبيخهم على ظنهم أنهم بفوتون عذاب الله وفوتون منه مع دوامهم على

الاياه (له الحكم) القضاء
النافذ (واليه ترجعون)
بالنشور من قبوركم
﴿سورة العنكبوت مكية﴾
وهي تسع وستون آية
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(الم) الله اعلم بمراده به
(أحسب الناس ان يتركوا
ان يقولوا) اي بقولهم
(آمنوا وهم لا يفتنون)
يختبرون بما يتبين به حقيقة
ايمانهم نزل في جماعة آمنوا
فاذا هم المشركون (ولقد فتنا
الذين من قبلهم فليعلمن الله
الذين صدقوا) في ايمانهم
علم مشاهدة (وليعلمن
الكاذبين) فيه (أم حسب
الذين يعلمون السيات)
الشرك والمعاصي (ان
يسبقونا) بفوتونا فلا ننتقم
منهم (ساء) بئس (ما)

الكفر (قوله الذي يحكمونه الخ) أشار بذلك الى أن ما اسم موصول فاعل ساء ويحكمون صلته والعائد محذوف والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله حكمهم هذا و يصح أن تكون ما ميمنا والفاعل ضمير مفسر بما قال ابن مالك

وما ميمز وقيل فاعل * في نحو نعم ما يقول الفاضل

(قوله من كان يرجوا لقاء الله) أى يعتقد ويجزم بأنه يلاقى الله فيرجو رحمة ويخاف عقابه وهذا التفسير أنم مما قاله المفسر لأن المؤمن المصدق بلقاء الله لا بد له من الرجاء والخوف مما يؤيد ما قلناه جواب الشرط الذى قدره بقوله فليستعمله أى يتهاوى ويستحضر للرحمة والتجاة من العذاب (قوله فان أجل الله لآت) ليس هذا هو جواب الشرط والالزم أن من لا يرجو لقاء الله لا يكون أجل الله آتيا له بل الجواب ما قدره المفسر (قوله بافعالهم) أى وعقائدهم (قوله جهاد حرب) أى وهو الجهاد الا صغر وقوله او نفس أى وهو الجهاد الا كبر وذلك لان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم والنفس اخته ولا تغيب عن الانسان ابدا وهى خفية تظهر المحبة لصاحبها بخلاف العدو من الكفار وايضا اذا قتله الكافرات شهيدا واما اذا قتله نفسه فاما عاص او كافر فلا شك ان جهاد النفس اكبر من جهاد الكفار ولذا ورد في الحديث انه قال بعد رجوعه من الجهاد رجعا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا كبرا قيل يا رسول الله واهى جهاد اكبر من هذا قال جهاد النفس والشيطان (قوله فانما يجاهد لنفسه) أى فلا تموا بطاعتكم وخدمتكم على ربكم فالفضل له فى توفيقكم لعبادته فالخصر ايضا فى فلا يتا فى انه ينفع غيره بجهاده كما ينفع الآباء بصلاح الاولاد فالقصود نفى النفع عن الله لاستحالة عليه (قوله ان الله لغنى عن العالمين) أى فلا يصل له منهم نفع ولا ضرر لما فى الحديث القدسي يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك فى ملكى شيئا (قوله والذين آمنوا الخ) مبتدأ خبره الجملة القسمية وهذا وعد حسن للمتصفين بالايمان (قوله لنكفرن عنهم سيئاتهم) أى لا نؤاخذهم بها وهذا ظاهر فى غير المعصومين واما المعصومون فلا سيئات لهم فامعنى تكفيرها أجيب بان الكلام على الفرض والتقدير يعنى انه لو وجدت منهم سيئات تكفروا والمراد بالسيئات خلاف الاولى على حسب مقامهم ومن هنا قيل حسنات الابرار سيئات المقرين (قوله بمعنى حسن) أى قاسم التفضيل ليس على باب به لانه يوهم انهم يجازون على الاحسن لا على الحسن وقد يقال المراد بالا حسن الثواب الواقع فى مقابلة الاعمال الصالحة فامعنى عليه حينئذ نضاعف لهم الثواب فى نظير اعمالهم الصالحة فتأمل (قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا) سبب نزولها هى وآية لقمان والاحقاف ان سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه أحد العشرة المبشرين بالجنة والسابقين الى الاسلام لما أسلم آلت أمه حمنة بنت أبى سفيان أن لا تأكل ولا تشرب ولا تستظل بسقف حتى تموت أو يكفر سعد بمحمد فابى سعد ان يطيعها فصبرت ثلاثة ايام لا تأكل ولا تشرب ولا تستظل حتى غشى عليها فانها وقاتلها والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت بمحمد صلى الله عليه وسلم فان شئت فكلى وان شئت فلا تأكلى فلما رأت ذلك أكلت فنزلت الآية بالوصية عليها وانما أمر الله الاولاد ببر والديهم دون العكس لان الاولاد جبلوا على القسوة وعدم طاعة الوالدين فكلمهم الله بما يخالف طبعهم والاباء محبولون على الرحمة والشفقة بالاولاد فوكلمهم الله لما جبلوا عليه (قوله أى ايضاء ذا حسن) أشار بذلك الى ان حسنا صفة لمصدر محذوف على حذف مضاف ويصح ان يبقى على مصدر يتهميا لغة على حد زيد عدل (قوله بان يبرها) أى يحسن اليها ووجه البر كثيرة جدا منها لين الجانب والخدمة وبذل المال لها واطاعتها فى غير معاصى الله وغير ذلك (قوله وان جاهدك لتشرك بى)

الذى (يحكمونه)
حكمهم هذا (من كان
يرجوا) يخاف (لقاء الله
فان اجل الله) به (لآت)
فليستعمله (وهو السميع)
لا قوال العباد (العليم)
بافعالهم (ومن جاهد)
جهاد حرب او نفس (فانما
يجاهد لنفسه) فان
منفعة جهاده له لا لله (ان
الله لغنى عن العالمين)
الانس والجن والملائكة
وعن عبادتهم (والذين
آمنوا وعملوا الصالحات
لنكفرن عنهم سيئاتهم) بعمل
الصالحات (ولنجزينهم
احسن) بمعنى حسن
ونصبه بنزع الخافض الباء
(الذى كانوا يعملون) وهو
الصالحات (ووصينا
الانسان بوالديه حسنا)
أى ايضاء ذا حسن بان
يبرها (وان جاهدك
لتشرك بى

ما ليس لك به) بأشراكه (علم) موافقة للواقع فلا مفهوم له (فلا تطعهما) في الأشراك (إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون) فاجازيكم به (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) الأنبياء والاولياء بان (١٩٣) نحشرهم معهم (ومن الناس من

يقول آمنا بالله فإذا أؤذى
في الله جعل فتنة الناس) أى
إذا هم له (كعذاب الله) في
الخوف منه فيطيعهم
فينافق (ولئن) لام قسم
(جاء نصر) للمؤمنين
(من ربك) فغنموا (ليقولن)
حذف منه نون الرفع
لتوالى النونات والواو
ضمير الجمع لا لتقاء
الساكنين (انا كنا معكم)
في الايمان فاشركونا في
الغنيمة قال تعالى
(اوليس الله باعلم) أى بعالم
(بما فى صدور العالمين)
قلوبهم من الايمان
والنفاق بلى (وليعلن الله
الذين آمنوا) بقلوبهم
(وليعلن المنافقين)
فيجازى الفريقين واللام
في العملين لام قسم (وقال
الذين كفروا للذين آمنوا
اتبعوا سبيلنا) ديننا
(ولنحمل خطاياكم) في
اتباعنا ان كانت والامر
بمعنى الخبر قال تعالى (وما هم
بمعلمين من خطاياهم من
شيء انهم لكاذبون) في
ذلك (وليحملن اثناهم)
اوزارهم (واثقالا مع
اثناهم) بقولهم للمؤمنين
اتبعوا سبيلنا واضلناهم
مقلديهم (وليس ثلث يوم
القيامة عما كانوا يفترون)

اتى هنا باللام وفي لقمان بلى حيث قال وان جاهدك على ان تشرك بي لان ما هنا موافق لما قبله في قوله
ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه وما في لقمان ضمن جاهدك معنى حملك (قوله ما ليس لك به علم) ما مقبول
تشرك أى الها لا علم لك به (قوله موافقة للواقع) علة لحذف تقديره ذكر هذا الفيد موافقة للواقع أى ان
الواقع ان الاله واحد فليس الله لك به علم والاله لا علم لك به وأما الاصلنا فاشرا كما مع الله في العبادة هزؤ
وسخافة عقل اذ لو تأمل الكافر اذنى تأمل ما علم الها غير الله ولا ظنه ولا توهمه (قوله الى مرجعكم) فيه وعد
حسن لمن ربو اليه واتبع الهدى ووعد لمن عقى والديه واتبع سبيل الردى (قوله بما كنتم تعملون) أى
بالصالح والسوء فيترتب على كل جزاؤه (قوله والذين آمنوا الخ) الذين اسم موصول مبتدأ وآمنوا اصلته
وقوله لندخلنهم الى الخ خبره (قوله بان نحشرهم معهم) أى يوم القيامة بل ويجتمعون بهم في البرزخ فاذا
مات المؤمن الصالح اجتمعت روحه بمن احب من الانبياء والاولياء حتى تقوم القيامة فحينئذ يكون
مرافقاهم في الدرجات العلية قال تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم
مدخلا كريما (قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله الخ) لما بين حال المؤمنين والكافرين فيما تقدم بين هنا
حال المنافقين وهم من اظهروا الاسلام واخفوا الكفر ومن الناس خبر مقدم ومن يقول مبتدأ مؤخر
وقوله آمنا بالله الخ مقول القول (قوله فاذا أؤذى في الله) أى آذاه الكفار على اظهار الايمان (قوله جعل
فتنة الناس كعذاب الله) أى لم يصبر على الاذى بل ترك الدين الحق واتشبه به من حيث ان عذاب الله
مانع للمؤمنين من الكفر فكذلك المنافقون جعلوا آذاه ما نالهم من الايمان وكان يمكنهم الصبر على
الاذى الى حد الاكره وتكون قلوبهم مطمئنة بالايمان (قوله فيطيعهم) أى ظاهرا وباطنا وأما المكره
فقد اطاع ظاهرا وباطنا والمؤاخذه مرجع القلب (قوله والواو الخ) عطف على نون الرفع مسلط عليه
قوله حذف منه (قوله لا لتقاء الساكنين) أى ولوجود الضمة دليلا عليها (قوله انا كنا معكم في الايمان)
أى وان الذى وقع منا انما هو على سبيل الاكره (قوله أى بعالم) أشار بذلك الى أن التفضيل في صفات الله
واسماؤه ليس مرادا (قوله وليعلن الله الذين آمنوا الخ) أى ايظهر متماع علمه للناس فيفتضح المنافق ويظهر
شرف المؤمن الخالص (قوله ان كانت) أى على فرض حصولها والافهم ليسوا مسلمين ان في اتباعهم
خطايا (قوله والامر بمعنى الخبر) أى فالعنى ليكن منكم الاتباع ومنا الحمل (قوله واثقالا مع اثناهم)
أى لان الدال على الشر كفاؤه من غير أن ينقص من وزر الاتباع شيء (قوله عما كانوا يفترون) أى
يختلقون من الاباطيل التى من جملتها قولهم اتبعوا سبيلنا الخ (قوله ولقد ارسلنا نوحا الخ) لما قدم سبحانه
وتعالى تكاليف هذه الامة وبين أن من أطاع فله الجنة ومن عصي فله النار بين هنا ان هذه التكاليف
ليست مختصة بهذه الامة بل من قبلهم كانوا كذلك وتقدم ان نوحا اسمه عبد الغفار وقيل يشكر
وكان يسمى السكندر لان الناس بعد آدم سكنوا اليه فهو ابوهم ولقب بنوح لكثرة نوحه على قومه
وقيل على خطيئته لما روى انه مر بكلب فقال في نفسه ما اقيحه فاحس الله اليه أعبتنى أم أعبت الكلب
اخلاق أنت أحسن منه ونوح هو ابن لك بن متوشاخ بن ادريس بن ردد بن اهل ليل بن قينان بن نوح
ابن شيث بن آدم عليه السلام (قوله وعمره أربعون سنة او أكثر) تقدم انه اختلف في الاكثر فقلبت بهت
على رأس محسين وقيل مائتين وخمسين وقيل مائة سنة وقيل غير ذلك (قوله فليث فيهم الف سنة الخ) الحكمة

(٢٥ - صاوى - م) يكذبون على الله سؤال توبيخ واللام في العملين لام قسم وحذف فاعلمها الواو ونون الرفع (ولقد ارسلنا نوحا الى
قومه) وعمره أربعون سنة او أكثر (فليث فيهم الف سنة الا خمسين عاما) يدعوهم الى توحيد الله (فكذبوه فاخذهم الطوفان) أى الماء الكثير

طاف بهم وعلاهم فقرقوا (وهم ظالمون) مشركون (فانجيناه) اى نوحا (وأصحاب السفينة) اى الذى كانوا معه فيها (وجعلناها آية) عبرة (للعالمين) لمن بعدهم من الناس ان عصوا رسلهم وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة أو أكثر حتى كثرت الناس (و) اذ كرم ابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه (خافوا عقابه) (١٩٤) (ذلك خير لكم) مما أنتم عليه من عبادة الاصنام (ان كنتم تعلمون) الخير من غيره (انما

تعبدون من دون الله) اى غيره (أو أنا وتخلقون افكا) تقولون كذبا ان الاوثان شركاء لله (ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا) لا يقدر ان يرزقوكم (فا بغفوا عند الله الرزق) اطلبوه منه (واعبدوه واشكروا له) اليه ترجعون وان تكذبوا (اى تكذبون يا اهل مكة) فقد كذب امم من قبلك من قبلى (وما على الرسول الا البلاغ المبين) الا بلاغ اليين فى هاتين القصتين تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم وقال تعالى فى قومه (اولم يروا) بالبلاء والقتال ينظروا (كيف يبدى الله الخلق) هو بضم أوله وقرئ بفتح من بدأ وأبدأ بمعنى اى يخلقهم ابتداء (ثم) هو (يعيده) الخلق كما بدأهم (ان ذلك) المذكور من الخلق الاول والثانى (على الله يسير) فكيف ينكرون الثانى (قل سيروا فى الارض فانظروا كيف بدأ الخلق) لمن كان قبلكم وأما تسميهم (ثم الله ينشئ النشأة

فى ذكر اياته هذه المدة تسليية صلى الله عليه وسلم على عدم دخول الكفار فى الاسلام فكان الله يقول لنبيه لا تحزن فان نوحا لبث هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه الا القليل فصبر وما صجر فانت أولى بالصبر لقلة مدة مكثك وكثرة من آمن من قومك والحكمة فى المغايرة بين العام والسنة التفين وخص لفظ العام بالخمسين اشارة الى ان نوحا لما غرقوا استراح وبقى فى زمن حسن والعرب تعبر عن الخصب بالعام وعن الجذب بالسنة (قوله طاف بهم وعلاهم) اى احاط بهم وارتفع فوق أعلى جبل اربعين ذراعا (قوله الذين كانوا معه فيها) قيل كانوا اربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة أولاده الثلاثة وستة من غيرهم وقيل غير ذلك (قوله ستين أو أكثر) قيل عاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة (قوله وابراهيم) قرأ العامة بالنصب عطف على نوحا أو معمول محذوف كما درج عليه المفسر حيث قدر اذ كرو قرئ شدوذا بالرفع على انه مبتدأ والخبر محذوف تقديره ومن المرسلين ابراهيم (قوله اعبدوا الله) اى امثلوا ما يأمركم به على لسان نبيكم (قوله واتقوه) اى اجتنبوا انا واهبه (قوله ذلكم) اى ما ذكر من العبادة والتقوى (قوله خير لكم مما أنتم عليه الخ) اى فى زعمكم ان فيه خيرا والاحسن ان يقال ذلكم خير لكم من جميع الحظوظات المعجلة (قوله الخير) اى وهو عبادة الله وقوله من غيره اى وهو عبادة غيره (قوله أو أنا) جمع وثن وهو ما يصنع من حجر وغيره ليتخذ معبودا (قوله وتخلقون افكا) اى تخلقونه وتخترعونه (قوله لا يملكون لكم رزقا) اى لا يستطيعون ذلك لهجزهم وعدم قدرتهم عليه (قوله فاطلبوه منه) اى ولا تطلبوه من غيره لانه تكفل لكل دابة برزقها قال تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها (قوله واعبدوه واشكروا له) اى لان بالشكر تزداد النعم قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم (قوله اليه ترجعون) اى تردون فيثيب الطائع ويعذب العاصى (قوله وان تكذبوا) شرط حذف جوابه تقديره فلا يضرنى تكذيبكم وانما تضرون انفسكم وقوله فقد كذب امم من قبلكم دليل الجواب ومن هنا قوله فما كان جواب قومه جملة معترضة بين كلام ابراهيم وجواب قومه له اشارة الى ان المقصود بالخطاب أمة محمد صلى الله عليه وسلم (قوله من قبلى) من اسم موصول مفعول كذب والمعنى فلم يضرب الرسل تكذيب قومهم لهم (قوله فى هاتين القصتين) اى قصة نوح وابراهيم (قوله وقد قال تعالى) اى رد على منكرى البعث (قوله بالبلاء والناء) اى فهم اقراء نان سبعيتان (قوله كيف يبدى الله الخلق) لما تقدم ذكر التوحيد والرسالة ذكر الحشر وهذه الاصول الثلاثة يجب الايمان بها ولا ينفك بعضها عن بعض (قوله وقرئ بفتح من) اى شدوذا (قوله من بدأ أو بدأ) اى ونشر مشوش (قوله ثم هو يعيده) قدر الضمير اشارة الى ان الجملة ليست معطوفة على ما قبلها بل هى مستأنفة (قوله قل سيروا فى الارض) أمر من الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بان يقول لمنكرى البعث ما ذكر لي شاهدوا كيف انشاء الله جميع الكائنات ومن قدر على انشاها بدأ يقدر على اعادتها (قوله مع سكون الشين) راجع للقصر والقرآن سبعيتان (قوله يعذب من يشاء) اى فى الدنيا والآخرة وقوله ويرحم من يشاء اى فيها فلا يسأل عما يفعل (قوله لو كنتم فيها) اشارة بذلك الى ان المراد بالارض والسماء حقيقة ثم ما وبصح ان يراد بهما جهة السفلى والعلو (قوله اى القرآن والبعث

الآخرة) مدا وقصر امع سكون الشين (ان الله على كل شيء قدير) ومنه البدء والاعادة (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته (واليه تفلتون) تردون (وما أنتم بمعجزين) ربكم عن ادراككم (فى الارض ولا فى السماء) لو كنتم فيها اى لا تقوتونه (وما لكم من دون الله) اى غيره (من ولى) يمنعكم منه (ولا نصير) بنصركم من عذابه (والذين كفروا بايات الله ولقائه) اى القرآن والبعث

(اولئك يتسوا من رحمتي) اي جنتي (واولئك لهم عذاب اليم) مؤلم قال تعالى في قصة ابراهيم (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه او حرقوه فاتجاه الله من النار) التي قد فوه فيها بان جعلها عليه بردا وسلاما (ان في ذلك) اي انجائه منها (آيات) هي عدم تأثيرها فيه مع عظمها واعمالها وانشاء روض مكانها في زمن يسير (لقوم يؤمنون) (١٩٥) يصدقون بتوحيد الله وقدرته لانهم المنتفون

بها (وقال) ابراهيم (انما اتخذتم من دون الله آوتانا) تعبدونها وما مصدرية (مودعة بينكم) خبر ان وعلى قراءة النصب مفعول له وما كافة المعنى توادتم على عبادتها (في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) يتبرأ القادة من الانبياء (ويلعن بعضكم بعضا) يلعن الاتباع القادة (وماواكم) مصيركم جميعا (النار وما لكم من ناصرين) مانعين منها (فاتمن له) صدق بابراهيم (لوط) وهو ابن أخيه هاران (وقال) ابراهيم (اني مهاجر) من قومي (الي ربي) اي الى حيث أمرني ربي وهجر قومه وهاجر من سواد العراق الى الشام (انه هو العزيز) في ملكه (الحكيم) في صنعه (وهبهنا له) بعد اسمعيل (اسحق ويعقوب) بعد اسحق (وجعلنا في ذريته النبوة) فكل الانبياء بعد ابراهيم من ذريته (والكتاب) بمعنى الكتب (اي التوراة والانجيل والزبور والفرقان) وآتيناه اجره في الدنيا وهو الثناء الحسن في كل اهل الاديان

لف ونشر مرتب فالاول راجع الآيات والثاني راجع للقاء (قوله اولئك يتسوا من رحمتي) اي يوم القيامة وعبر بالماضي لتحقق وقوعه (قوله فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه الخ) اي لم يكن جواب قوم ابراهيم له حين أمرهم بعبادة الله وترك ما هم عليه من عبادة الاوتان جزاء لما صدر منه من النصيحة الا ذلك فان النفس الخبيثة أبت أن لا تخرج من الدنيا حتى تسيء الى من أحسن اليها وهذا الكلام واقع من كبارهم لصغارهم لان الشأن ان الأمر بالقتل أو التحريق يكون من الكبار والذي يتولى ذلك الصغار وانما أجابوا بذلك عناداً بعد ظهور الحجة منه (قوله او حرقوه) أي هنا بالترديد واقتصر في الانبياء على أحد الامرين وهو الذي فعلوه اشارة الى ان ما هنا حكاية عن أصل تشاروهم وما في الانبياء عن عزمهم وتصميمهم على ما فعلوه (قوله فاتجاه الله من النار) في الكلام حذف والتقدير فقد فوه في النار فاتجاه الله الخ والى هذا أشار المفسر بقوله التي قد فوه فيها (قوله هي) أي الآيات (قوله واعمالها) أي سكون لها مع بقاء جبرها وأما الامداد فهو ظرف النار بالمرّة (قوله في زمن يسير) أي مقدار طرفة عين (قوله لانهم المنتفون) علة لمحذوف والتقدير خصوصاً بالذكر لانهم الخ (قوله وقال ابراهيم) عطف على قوله فاتجاه الله من النار (قوله انما اتخذتم من دون الله آوتانا) ان حرف توكيد ونصب وما مصدرية واتخذتم صلتها مسبوكة بمصدر اسم ان وأوتانا مفعول أول والمفعول الثاني محذوف قدره المفسر بقوله تعبدونها ومودة خبر ان ومن دون الله حال من آوتانا وهذا على قراءة الرفع وقوله وعلى قراءة النصب مفعول له وما كافة أي سواء قرئ بتووين مودة ونصب بينكم أو بعدم التووين وخفض بينكم واتخذنا مامداً لواحد أو لاثنيين والثاني هو قوله من دون الله ويصح أن تكون ما اسما موصولاً واتخذتم صلتها والعائد محذوف والتقدير ان الذي اتخذتموه من دون الله آوتانا تعبدونها لاجل المودة بينكم ونقل عن عاصم انه رفع مودة غير منوثة ونصب بينكم وخرجت على اضافة مودة للظرف وبني لاضافته لتغيره تمكّن كقراءة لقد تقطع بينكم بالفتح اذا جعل بينكم فاعلا فتحصل أن القراآت أربع الرفع مع جر بين وفتحها والنصب مع جر بين وفتحها وكلها سمي (قوله المعنى) أي الحاصل من تلك القراآت (قوله يتبرأ القادة) أي ينكرونها ويقولون لهم لا نعرفكم (قوله صدق بابراهيم) أي بنبوته وان كان مؤمناً قبل ذلك وبجب الوقف على لوط لان قوله وقال اني مهاجر من كلام ابراهيم فلو وصل لتوهم انه من كلام لوط (قوله اي الى حيث أمرني ربي) دفع بذلك ما يتوهم من ظاهر اللفظ انبات الجهة له سبحانه وتعالى (قوله وهاجر من سواد العراق) أي فنزل بحران هو وزوجته سارة ولوط ابن أخيه ثم انقل منها فنزل بفلسطين ونزل لوط بسدوم وكان عمر ابراهيم اذ ذاك خمسا وسبعين سنة (قوله وهبهنا له) أي بدهجرتة (قوله بعد اسمعيل) أي بربع عشرة سنة (قوله في ذريته) أي ابراهيم (قوله فكل الانبياء بعد ابراهيم من ذريته) أي لانحصار الانبياء في اسمعيل واسحق ومدين جد شعيب (قوله وهو الثناء الحسن في كل اهل الاديان) أي جميع اهل الاديان يحبونه ويذكرونه بخير وينتمون اليه (قوله لمن الصالحين) أي الكاملين في الصلاح (قوله ولوطا) معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذ كر (قوله لقومه) أي اهل سدوم وتوابعها (قوله وادخال الف بينهما) أي وعندهما فاقراآت اربع سبعيات (قوله الانس والجن) أي من عهد آدم الى قوم لوط (قوله بفعلكم الفاحشة بمن يمر بكم) قيل انهم كانوا يجلسون في

(وانه في الآخرة لمن الصالحين) الذين لهم الدرجات العلاء (و) اذ كر (لوطا اذ قل لقومه ائتكم) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في الموضعين (لتاتون الفاحشة) أي ادبار الرجال (ما سبقكم بها من احد من العالمين) الانس والجن (ائتم لتاتون الرجال وتقطعون السبل) طرق المارة بفعلكم الفاحشة بمن يمر بكم فترك الناس المرءكم (وتاتون في ناديتكم) أي متحدثكم (المنكر)

فعل الفاحشة بعضهم بعض (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) في استقبح ذلك وان العذاب نازل بها عليه (قال رب انصرني) بتحقيق قولي في انزال العذاب (على القوم المفسدين) العاصين بانيان الرجال فاستجاب الله دعاءه (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) (١٩٦) باسحق ويعقوب بعده (قالوا انما هو اهل هذه القرية) اى قرية لوط (ان اهلها

كانوا ظالمين) كافرين (قال) ابراهيم (ان فيها لوطا قالوا) اى الرسل (نحن اعلم بمن فيها لننجينه) بالتخفيف والتشديد (واهلكه الا امرأته كانت من الغابرين) الباقين في العذاب (ولما ان جاءت رسلنا لوطا سيء بهم) حزن بسببهم (وضاق بهم ذرعا) صدرا لانهم حسان الوجوه في صورة اضياف فخاف عليهم قومه فاعلموه انهم رسل ربه (وقالو لا تخف ولا تحزن انا منجوك) بالتشديد والتخفيف (وأهلك الا امرأتك كانت من الغابرين) ونصب اهلك عطف على محل الكاف (اها منزلون) بالتخفيف والتشديد (على اهل هذه القرية رجلا) عذابا (من السماء بما) بالفعل الذى (كانوا يفسقون) به اى بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بينه) ظاهرة هي آثار خرابها (لقوم يعقلون) يتدبرون (و) أرسلنا الى مدين اخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر) أخشوه هو

مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصي فادام بهم عابرسبيل حذفوه فايهم أصابه كان أولى به فياخذ ما معه وينكحه ويغرمه ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلك (قوله فعل الفاحشة) اى والضراط وكشف المورات وغير ذلك من القبايح (قوله الا ان قالوا اتنا الخ) اى على سبيل الاستهزاء (قوله باتيان الرجال) اى وفعل بقية الفواحش (قوله فاستجاب الله دعاءه) اى فامر الملائكة باهلاكهم وارسلهم مبشرين ومنذرين فبشروا ابراهيم بالذرية الطيبة وانذروا قوم لوط باعذاب (قوله باسحق ويعقوب) اى وبهلاك قوم لوط (قوله قال ان فيم لوطا) هذا بعض المجادلة التى تقدمت فى قوله يجادلنا فى قوم لوط حيث قال لهم اهلكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن قالوا لا الى ان قال أفرأيتم ان كان فيهم مؤمن واحد قالوا لا قال ان فيم لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها (قوله بالتخفيف والتشديد) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله الباقين في العذاب) اى الذين لم يخلصوا منه لان الدال على الشر كفاعله وهى قد دلت القوم على اضياف لوط فصارت واحدة منهم بسبب ذلك (قوله ولما ان جاءت) ان زائدة للتوكيد (قوله حزن بسببهم) أشار بذلك الى ان الباء فى بهم سببية (قوله ذرعا) تمييز محول عن الماعل اى ضاق ذرعه وقوله صدرا نفسير لحاصل المعنى والا فالذرع معناه الطاقة والقوة (قوله بالتشديد والتخفيف) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله على محل الكاف) اى وهو النصب على انها مفعول منجوا (قوله عذابا) قيل هو حجارة وقيل نار وقيل خسف وعاليه فالمراد بكونه من السماء أن الحكم به من السماء (قوله هي آثار خرابها) وقيل هي الحجارة التى اهل كواها ابقاها الله عز وجل حتى أدركتها اوائل هذه الامة وقيل هي ظهور الماء الاسود على وجه الارض (قوله لقوم يعقلون) متعلق بتركنا او بينة وخصمهم لانهم المنتفعون بالاعتاظ بها (قوله والى مدين) متعلق بمحذوف معطوف على أرسلنا فى قصة نوح (قوله أخاهم شعيبا) اى لانه من ذرية مدين بن ابراهيم الذى هو أبو القبييلة فكما هو منسوب لمدين هم كذلك (قوله اعبدوا الله) اى وحده (قوله وارجوا اليوم) يصح ان يبقى الرجاء على معناه ويكون المعنى ارجوا رحمة الله فى اليوم الآخر و يصح ان يكون بمعنى خافوا والمعنى خافوا عقاب الله فى اليوم الآخر واليه يشير المفسر بقوله أخشوه (قوله من عثى بكسر المثناة) اى من باب تعب و يصح ان يكون من باب قال (قوله فكذبوه) ان قلت مقتضى الظاهر ان يقال فلم يمتثلوا أو امره لان التكذيب انما يكون فى الاخبار أجيب بان ما ذكره من الامر والنهى متضمن للخبر كانه قيل الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فاجتنبوه فالتكذيب راجع الى الاخبار (قوله فاخذتهم الرجفة) اى الزلزلة التى نشأت من صيحة جبريل عليهم وتقدم فى هود فاخذتهم الصيحة ولا منافاة بين الموضعين فان سبب الرجفة الصيحة والرجفة سبب فى هلاكهم فتارة يضاف الاخذ للسبب وتارة اسبب السبب (قوله بالصرف وتركه) راجع لثمود فقط وقوله بمعنى الحى والقبيلة لف ونشر مرتب فكونه بمعنى الحى يكون اسم جنس لم توجد فيه العلمية التى هى احدى على منع الصرف وكونه بمعنى القبيلة يكون علم شخص على أبى القبيلة فقد وجدت فيه العلمتان (قوله اهلكهم) أشار بذلك الى ان فاعل تبين ضمير عائد على الاهلاك (قوله بالحجر) راجع لثمود وهو واد بين الشام والمدينة وقوله واليمن راجع لعاد

يوم القيامة (ولا تمثوا فى الارض مفسدين) حال مؤكدة اعلمها من عثى بكسر المثناة افسد (فكذبوه فاخذتهم الرجفة) الزلزلة (قوة الشديدة) فاصبحوا فى دارهم جائعين) باركين على الركب ميتين (و) اهلكنا (عادا وثمودا) بالصرف وتركه بمعنى الحى والقبيلة وقد (تبين لكم) اهلكهم (من مساكنهم) بالحجر واليمن (وزين لهم الشيطان أعما لهم) من الكفر والمعاصي (فصدهم عن السبيل) سبيل الحق

(وكانوا مستبصرين) ذوي بصائر (و) اهلكنا (قارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم) من قبل (موسى بالبينات) الحجج
الظاهرات (فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين) فائتين عذابنا (١٩٧) (فكلا) من المذكورين

(اخذنا بذنبيهم من
ارسلنا عليه حاصبا) ريحا
عاصفة فيها حصباء كقوم
لوط (ومنهم من اخذته
الصيحة) كشمود (ومنهم
من خسفنا به الارض)
كفارون (ومنهم من أغرقنا)
كقوم نوح وفرعون
وقومه (وما كان الله
ليظلمهم) فيمذهبهم بغير
ذنوب (ولكن كانوا انفسهم
يظلمون) بارتكاب الذنوب
(ومثل الذين اخذوا من
دون الله اولياء) أي اصناما
يرجون نفعها (كمثل
العنكبوت اتخذت بيتا)
لنفسها تاوى اليه (ان
اوهن) أضعف (البوت
ليت العنكبوت) لا يدفع
عنها حرا ولا بردا كذلك
الاصنام لا تنفع شائديها
(لو كانوا يعلمون) ذلك ما
عبدوها (ان الله يعلم ما
بمعنى الذي (يدعون)
يعبدون بالياء والتاء (من
دونه) غيره (من شيء) وهو
العزيز (في ملكه) - كيم
في صنعه (ونلك الامم)
في القرآن (نضربها)
نجعلها (للناس وما يعلمها)
أي يفهمها (الا العالمون)
المتدبرون (خلق الله
السماوات والارض بالحق)

(قوله وكانوا مستبصرين) أي بواسطة الرسل فلم يكن لهم عذر في ذلك لان الرسل بينوا طريق الحق
بالحجج الواضحة (قوله ذوي بصائر) أي عقلاء متمكنين من النظر والاستبصار لكنهم لم يفهموا
تكبرا وعنادا (قوله وقارون) قدمه على فرعون لشرفه عليه لكونه ابن عم موسى (قوله وهامان) هو
وزير فرعون (قوله فاستكبروا) أي تكبروا عن عبادة الله (قوله بذنبيهم) بسبب ذنبيهم (قوله
وما كان الله ليظلمهم) أي يعاملهم معاملة ملك ظالم في رعيته وعلى فرض لو عذبهم بغير ذنب لا يكون ظالما
لانه الخالق المتصرف في ملكه على ما يريد (قوله يرجون نفعها) هذا هو وجه التشبيه اي فمثل الذين
اتخذوا من دون الله اصناما يسبدونها في اعتمادهم عليها ورجائهم نفعها كمثل العنكبوت في اتخاذها بيتا لا
يعني عنها في حر ولا برد ولا مطر ولا أذى وحمل المفسر الاولياء على الاصنام مخرج للاولياء بمعنى
المتولين في خدمة ربهم فان اتخذهم بمعنى التبرك بهم والالتجاء لهم والتعلق باذيالهم مأمور به وهم أسباب
عادية تنزل الرحمت والبركات عندهم لا بهم خلافا لمن جهل وعاند وزعم ان التبرك بهم شرك (قوله كمثل
العنكبوت) هو حيوان معروف له ثمانية أرجل وستة أعين يقال انه اقنع الحيوانات جمل الله رزقه
احرص الحيوان وهو الذباب والبق ونونه اصلية والواو والتاء زائدتان بدليل قولهم في الجمع عناكب
وفي التصغير عنكب (قوله وان اوهن البوت) الجملة حالية (قوله كذلك الاصنام لا تنفع عابديها) اي
فمن التجأ لغير الله فلا ينفعه شيء ومن التجأ لله وقاه بغير سبب وبسبب ضعيف ومن هنا وقاية رسول الله
صلى الله عليه وسلم من الكفار حين نزل الغار بالعنكبوت وبيض الحمام مع كونها أضعف الاشياء
(قوله ما عبدوها) قدره اشارة الى ان جواب لو محذوف (قوله بمعنى الذي) اشار بذلك الى ان ما اسم
موصول ومجمله يدعون صلاتها والموصول وصلاته معمول ليعلم (قوله اي يفهمها) اي يفهم صحتها وفائدتها
(قوله الا العالمون) خصهم لانهم المنتفعون بذلك وأما الكافرون فيزدادون طغيانا وعتوا (قوله محقا)
اشار بذلك الى ان الباء في بالحق للملازمة والجار والمجرور حال (قوله خصوصا بالذكر) جواب عما
يقال ان في خلق السموات والارض آية لكل عاقل (قوله اتل ما أوحى اليك) أي ما اوحاه الله اليك
بنزول جبريل به والمعنى تقرب الى الله بتلاوته وترداده أنت وأمتك لان فيه محاسن الآداب ومكارم
الاخلاق (قوله من الكتاب) بيان لما (قوله واقم الصلاة) اي دم على اقامتها باركاه وشروطها
وآدابها فانها عماد الدين من اقامها فقد اقام الدين ومن هدمها فقد هدم الدين والخطاب للنبي والمراد
هو وأمتة بدليل مدحهم في آية ان الذين يتلون كتاب الله واقاموا الصلاة واتقوا عما رزقناهم سرا
وعلانية يرجون تجارة لن تبور الآية (قوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) اي المواظبة عليها
تكون سببا في تطهيره من الفحشاء والمنكر اذا استوفيت شروطها وآدابها لان الواجب حين الاقبال
على الصلاة التطهر من الحدث الحسي والمعنوي وتجديد التوبة فاذا وقف بين يدي الله وخشع وتذكر انه
واقف بين يدي مولاه وان مطلع عليه يراه حينئذ يطهر على جوارحه هيئتها وقوله مادام المرء فيها هذا
احد قولين والقول الصحيح انها تنهى عنها في سائر الاوقات لما روي ان فتى من الانصار كان يصلي مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا يدع شيئا من الفواحش الا ارتكبه فوصف للنبي صلى الله عليه وسلم
حاله فقال ان صلاته ستنهاه فلم يلبث ان تاب وحسن حاله وروى عن بعض السلف انه كان اذا قام الى
الصلاة ارتعدوا صفر لونه فكلم في ذلك فقال اني واقف بين يدي الله تعالى وحق لي هذا مع ملوك الدنيا
فكيف مع ملك الملوك وأما من كانت صلاته بخلاف ذلك بان كانت لا خشوع فيها ولا تذكر فيها

أي محقا (ان في ذلك لآية) دلالة على قدرته تعالى (المؤمنين) خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها في الايمان بخلاف الكافرين (اتل ما أوحى
اليك من الكتاب) القرآن (واقم الصلاة) ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر شرعا اي من شأنها ذلك مادام المرء فيها

(١٩٨) من الطاعات (والله يعلم ما تصنعون) فيجازيكم به (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي) (ولد كرا الله اكبر) من غيره

المجادلة التي هي احسن)
كالدعاء الى الله باياته
والتنبيه على حججه (الا
الذين ظلموا منهم) بان
حاربوا وابوا ان يقرروا
بالجزية فجادلهم بالسيف
حتى يسلّموا أو يبطوا
الجزية (وقولوا) لمن قبل
الاقرار بالجزية اذا
اخباركم شيئا مما في كتبهم
(آمنّا بالذي انزل الينا
وانزل اليكم) ولا تصدقوهم
ولا تكذبوهم في ذلك
(والهنا واليهكم واحد ونحن
له مسلمون) مطيعون
(وكذلك انزلنا اليك
الكتاب) القرآن كما انزلنا
اليهم التوراة وغيرها
(فالذين آتيناهم الكتاب)
التوراة كعبد الله بن سلام
وغیره (يؤمنون به) بالقرآن
(ومز هؤلاء) اي اهل مكة
(من يؤمن به وما يجحد
باياته) بعد ظهورها
(الا الكافرون) اي اليهود
وظهر لهم ان القرآن حق
والجائي به حق وحجوا
ذلك (وما كنت تملوا
من قبله) اي القرآن (من
كتاب ولا تخطه يمينك
اذا) اي لو كنت قارئاً
كاتباً (لارتاب) شك
(المبطلون) اليهود فيك
وقالوا الذي في التوراة انه

لا تكون سببا في نفيه عن الفحشاء والمنكر بل يستمر على ما هو عليه من البعد لما ورد من لم تنه صلانه عن
الفحشاء والمنكر لم تزد من الله الا بعدا (قوله ولد كرا الله) اي بسائر انواعه اكبر اي افضل الطاعات
على الاطلاق لما روى عن ابى الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبئكم بخير
اعمالكم وأزكاها عند مليككم وارفها في درجاتكم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من
ان تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكر الله وروى ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي العباد افضل درجة عند الله يوم القيامة قال اذا كرون الله كثيرا
قالوا يا رسول الله ومن الغازی في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشرکين حتى ينكسر
ويختضب دما لكان اذا كرون الله كثيرا افضل منه درجة فالذكر افضل الاعمال وهو المقصود من
تلاوة القرآن ومن الصلاة ولذا ورد عن الجنيد انه كان ياتي به العصاة يريدون التوبة على يديه فيلقنهم
الذكور ويامرهم بالاكثر منه فتورق قلوبهم (قوله والله يعلم ما تصنعون) اي من خير وشر فيجازيكم عليه
(قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي احسن) اي لا تدعوهم الى دين الله الا بالكلام اللين
والمعروف والا حسان لعلهم بهتدون وقوله الا الذين ظلموا اي فادعوهم الى دين الله بالاغلاط والشدة
وقالوهم حتى يسلّموا أو يعطوا الجزية عن يدوهم صاغرون فهذه الآية بمعنى قوله تعالى قاتلوا الذين
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية وعلى هذا التقرير قال آية محكمة وهو التحقيق (قوله بان
حاربوا اطع) اشار بذلك الى ان المراد بالظلم الامتناع مما يلزمهم شرعا فلا يقال ان الكل ظالمون
لانهم كفار (قوله او يعطوا الجزية) اي يلزموا باعطائها (قوله وقولوا آمنّا بالذي انزل الينا وانزل
اليكم) اي لما روى انه كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنّا بالذي انزل
الينا وانزل اليكم الآية وفي رواية وقولوا آمنّا بالله وبكتبه وبرسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان
قالوا حقا لم تكذبوهم وحل ذلك ما لم يتعرضوا لامور ترجب نقض عهدهم كان يظهر وان شرعهم
غير منسوخ وان نبينا غير صادق فيما جاء به وغير ذلك فحينئذ نقابلهم وحمله ايضا ما لم يخبرونا بخبر
موافق لما في كتابنا والا فيجب تصديقهم من حيث ان الله اخبرنا به (قوله فالذين آتيناهم الكتاب)
اي نعمناهم به بان اعطيناهم نه ره وظهرت ثمرته عليهم هم الذين يؤمنون به والا فجمع علمائهم اوتوا
الكتاب ولم يسلّم منهم الا القليل ويصح ان يكون المراد فقريق من اهل الكتاب اطع (قوله وما يجحد
باياته) اي ينكرها بعد معرفتها (قوله اي اليهود) لا مفهوم له بل النصارى والمشركون كذلك
فالمناسب ان يقول الا الكافرون كاليهود (قوله وما كنت تتلوا من قبله من كتاب) شروع في اثبات
الدليل على ان القرآن من عند الله وانه معجز للبشر كان الله يقول لاهل الكتاب انتم لا عدو لكم في
انكار القرآن ولا في تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم لان من جملة صفاته في كتبهم انه امي لا يقرأ ولا
يكتب ووجد بهذه الصفة فلو فرض انه كان يكتب أو يقرأ لحصل لهم الشك في نبوته وفي القرآن لوجوده
على خلاف الصفة التي في كتبهم (قوله من كتاب) مفعول تتلوا ومن زائدة (قوله اي لو كنت قارئاً كاتباً)
لف ونشر مرتب (قوله اليهود) لا مفهوم له (قوله بل هو آيات بينات) اضراب عما تقدم من الارتباب
(قوله اي المؤمنين يحفظونه) اي لفظا ومعنى لما ورد وجعلت من أمتك اقواما قلوبهم اناجيلهم اي
كالا نجيل والمعنى ان القرآن محفوظ في صدورهم وثابت فيها كما كان كتاب النصارى ثابتا في اناجيلهم

اي لا يقرأ ولا يكتب (بل هو) اي القرآن الذي جئت به (آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم) اي المؤمنين يحفظونه (قوله

(وما يجحد بآياتنا الا الظالمون) اى اليهود وجحدوها بعد ظهورها لهم (وقالوا) اى كفار مكة (لولا) هلا (أنزل عليه) اى محمد (آية من ربه) وفي قراءة آيات كتناقة صالح وعصى موسى ومائدة عيسى (قل) لهم (انما الايات عند الله) ينزلها كيف يشاء (وانما انا نذير مبين) مظهر انذارى بالنار اهل المعصية (اولم يكفهم) فما طلبوا (انا انزلنا عليك الكتاب) القرآن (يتلى عليهم) فم وآية مستمرة لا انقضاء لها بخلاف ما ذكر من الآيات (ان فى ذلك) الكتاب (لرحمة وذكري) عظة (لقوم يؤمنون) (١٩٩) قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا

بصدقى (يعلم ما فى السموات والارض) ومنه حالى وحالك (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبدون دون الله (وكفروا بالله) منكم (اولئك هم الخاسرون) فى صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالايان (ويستعجلونك بالعذاب ولولا اجل مسمى) له (ولولا اجل مسمى) له (لجاءهم العذاب) عاجلا (ولياتينهم بفتنة وهم لا يشعرون) بوقت اتيانه (يستعجلونك بالعذاب) فى الدنيا (وان جهنم لمحيطه بالكافرين يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت ارجلهم ويقول) فيه بالنون اى نامر بالقول وبالياء اى يقول الموكل بالعذاب (ذوقوا ما كنتم تعملون) اى جزاءه فلا تفوتوننا (يا عبادى الذين آمنوا) وارضى واسعة فاي اى فاعبدون (فى اى ارض تيسر فيها العبادة بان تهاجروا اليها من ارض لم تقبى فيها) نزل فى

(قوله وما يجحد بآياتنا) اى القرآن (قوله اليهود) تقدم ما فيه (قوله وفى قراءة آيات) اى وهما سبعتان (قوله ينزلها كيف يشاء) اى على ما يريد ولا دخل لاحد فى ذلك لان المعجزة امر خارق للعادة ياتى بفضل الله (قوله اولم يكفهم) الهمزة داخل على محذوف والواو عاطفة عليه التقدير اجهلوا ولم يكفهم الخ والاستفهام للتوبيخ (قوله انا انزلنا) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر فاعل بكف والتقدير اولم يكفهم انزلنا (قوله مستمرة لا انقضاء لها) اخذ ذلك من قوله يتلى عليهم (قوله بخلاف ما ذكر من الآيات) اى فانقضت بموت الرسل (قوله لقوم يؤمنون) خصوا بالذكور لانهم هم المنتفعون بذلك (قوله ومنه حالى وحالك) اى من جملة ما فى السموات والارض (قوله والذين آمنوا بالباطل) اى خضعوا له وعبدوه (قوله حيث اشتروا الكفر بالايان) اى اخذوا الكفر وتركوا الايمان (قوله ولولا اجل مسمى له) اى للعذاب (قوله وياتينهم بفتنة) اى كوقعة بدر فانما اتتهم على حين غفلة (قوله وهم لا يشعرون) اى لا يظنون ان العذاب ياتهم اصلا (قوله ويستعجلونك بالعذاب) تعجب من قلة فطنتهم ومن تعنتهم والمعنى كيف يستعجلون العذاب والحال ان جهنم محيطه بهم يوم القيامة لا مفر لهم منها (قوله يوم يغشاهم العذاب) ظرف لقوله محيطه والمعنى على الاستقبال اى ستحيط بهم فى ذلك اليوم (قوله من فوقهم ومن تحت ارجلهم) تفسير للاحاطة وهو بمعنى قوله تعالى لهم من جهنم ما دون من فوقهم غواش (قوله اى نامر بالقول) انما اوله جمعا بين ما هنا وبين قوله فى الاخرى لا يكلمهم الله يوم القيامة (قوله اى جزاءه) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله يا عبادى الذين آمنوا) خطاب لعقراء الصحابة الذين كانوا يخافون من اظهار الاسلام فى مكة كما قال المفسر والاضافة لتشريف المضاف (قوله فاي اى فاعبدون) اى منصوب بفعل محذوف دل عليه المذكور (قوله كانوا فى ضيق الخ) اى فوسع الله لهم الامر والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فمن تعمست عليه العبادة فى بلده فمليه ان يهاجر منها لبلد تيسر له فيها لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فالمهم العبادة فى اى مكان تيسر ولا يعول على مكان فى الدنيا لانها دار عمر لا مقر والمأربى طريق لا يعول على مسكن ولا قرار فى طريقه (قوله كل نفس ذائقة الموت) اى لا تقيموا ابدار الشرك خوفا من الموت فان كل نفس ذائقة الموت فالحكمة فى تخويفهم من الموت كون مفارقة الاوطان تهون عليهم فان من ايقن بالموت هان عليه كل شيء فى الدنيا (قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات) لما ذكر احوال الكفار وما آل اليه امرهم اتبعه بذكر احوال المؤمنين وما آل اليه امرهم (قوله وفى قراءة بالثلثة) اى الساكنة بعد النون وبعدها واو مكسورة ثم ياء مفتوحة وغر فاعلى هذه القراءة امام منصوب بنزع الخافض كما قال المفسر او مفعول به بتضمين شوى معنى نزل فيتعدى لاثنين (قوله تجرى من تحتها) اى الغرف (قوله مقدرين الخلود فيها) اشار بذلك الى ان قوله خالدون فيها حال مقدرة لانهم حين الدخول يقدرون الخلود لانه اتم فى النعم لسماهم الداء من قبل الله يا اهل الجنة خلود بلاموت (قوله هذا الاجر) اشار بذلك الى ان المخصوص بالمدح محذوف وشيئنا الذين صبروا (نعت للعاملين او خبر محذوف كما قال المفسر) (قوله لاظهار الدين) متعلق بالهجرة (قوله وكين من دابة لا تحمل رزقا) (ضعفاء مسلمي مكة كانوا فى ضيق من اظهار الاسلام بها) (كل نفس ذائقة الموت ثم ليأتى رجعون) (والقاء والياء بعد البعث) (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لتبوتنهم) نزلهم وفى قراءة بالثلثة بعد النون من انشاء الاقامة وتديته الى غرفا بحذف فى (من الجنة غر فالتجرى من تحتها) (الانهار خالدون) مقدرين الخلود فيها (نعم اجر العاملين) هذا الاجر (الذين صبروا) اى على اذى المشركين والهجرة لاظهار الدين (وعلى ربهم يتوكلون) فيرزقهم من حيث لا يحتسبون (وكاين) كم (من دابة لا تحمل رزقا) اضعفها

ضعفاء مسلمي مكة كانوا فى ضيق من اظهار الاسلام بها) (كل نفس ذائقة الموت ثم ليأتى رجعون) (والقاء والياء بعد البعث) (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لتبوتنهم) نزلهم وفى قراءة بالثلثة بعد النون من انشاء الاقامة وتديته الى غرفا بحذف فى (من الجنة غر فالتجرى من تحتها) (الانهار خالدون) مقدرين الخلود فيها (نعم اجر العاملين) هذا الاجر (الذين صبروا) اى على اذى المشركين والهجرة لاظهار الدين (وعلى ربهم يتوكلون) فيرزقهم من حيث لا يحتسبون (وكاين) كم (من دابة لا تحمل رزقا) اضعفها

(الله يرزقها وإياكم) أيها المهاجرون وإن لم يكن معكم زاد ولا نفقة (وهو السميع) لا قوالكم (المعلم) بضائرهم (ولئن) لام قسم (سالتهم) أي الكفار (من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فاني يؤفكون) يصرفون عن توحيد الله بعد إقرارهم بذلك (الله يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء من عباده) (٢٠٠) امتحانا (و يقدر) يضيق (له) بعد البسط أي لمن يشاء ابتلاء (إن الله بكل

سبب نزولها) أنه صلى الله عليه وسلم لما أمر المؤمنين بالهجرة قالوا كيف نخرج إلى المدينة وليس لنا بهادر ولا مال فمن يطعم منا بها ويسقينا وقوله لا تحمل رزقها أي لا تدخره لعدوك أيها ثم والطير قال سفيان بن عيينة ليس شيء من الخلق نجبا إلا الإنسان والفارة والنملة (قوله الله يرزقها وإياكم) أي فلا فرق بين الحريص والمتوكل والضعيف والقوي في أمر الرزق بل ذلك بتقديره وسببها أنه تعالى قال تعالى وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين فينبغي للإنسان أن يفوض أمر الرزق له تعالى ولا ينافي هذا أخذه في الأسباب لأن الله تعالى أوجد الأشياء عند أسبابها لا بها فلا سبب لا تنكروا من أنكرها فقد ضل وخسر (قوله ولئن سالتهم) أي كفار مكة (قوله من خلق السموات والأرض الخ) أي في جانب السموات والأرض بالخلق وفي جانب الشمس والقمر بالتسخير إشارة إلى أن الحكمة في خلقهما التسخير الذي ينشأ عنه الليل والنهار اللذان بهما قوام العالم بخلاف السموات والأرض فالنفع في مجرد خلقهما (قوله فاني يؤفكون) الاستفهام للتوبيخ (قوله الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره) أي فلا تركز لغيره فليس مالكا اضرو ولا نفع (قوله فاحي به) أي النباتات الناشئة عن الماء (قوله من يدمونها) أي جذبها وقطع أهلها (قوله فكيف يشركون به) أي بعد إقرارهم (قوله بل أكثرهم لا يعقلون) أي والقل يعقل ومن عقل منهم اعتدى وآمن (قوله وما هذه الحياة الدنيا) أشار بذلك إلى أن الدنيا حقيرة لا تزن جناح بعوضة فينبغي للعاقل التجافي عنها وإياخذ منها بقدر ما يوصله للآخرة قال بعض العارفين

تأمل في الوجود بعين فكر * ترى الدنيا الدنية كالخيال
ومن فيها جميعا سوف يفنى * ويبقى وجه ربك ذو الجلال

(قوله ألا هو ولعب) الله ولا اشتغال بما فيه نفع عاجل واللعب الاشتغال بما لا نفع فيه أصلا (قوله وأما القرب) أي كالتوحيد والذكور والعبادة (قوله بمعنى الحياة) أي الدائمة الخالدة التي لا زوال فيها (قوله ما آثروا الدنيا عليها) جواب لو أي ما قدموا الذلة الدنيا على الآخرة (قوله فاذا ركبوا في الفلك الخ) أي وذلك أن الكفار كانوا إذا ركبوا البحر حملوا معهم الأصنام فاذا اشتدت الرياح ألقوها في البحر وقالوا يا رب يا رب ودعوا الله مخلصين حالة الكرب (قوله إذا هم يشركون) جواب لما والمعنى عادوا إلى شركهم لأجل كفرهم بما أعطاهم الله وتلذذهم بأعراض الدنيا فلم يبقوا بالنعمة بالشكر بخلاف المؤمنين (قوله ليكفروا) اللام لام العاقبة والصيرورة وقوله وليتمتعوا عطف عليه (قوله وفي قراءة بسكون اللام) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله امرتهديد) أي في الفعلين بدليل الوعيد المرتب عليهما بقوله فسوف يعلمون فالخاصل أنه إذا سكنت اللام في الثاني تعين كونها للامر في الفعلين وإن لم تسكن كانت في الفعلين للعاقبة والصيرورة (قوله أولم يروا) الهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير أعموا ولم يروا الخ (قوله ويتخطف الناس) الجملة حالية على تقدير المبتدأ أي وهم يتخطف الخ (قوله أي لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام اسكاري بمعنى النفي (قوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) قال المفسرون إن هذه الآية نزلت قبل الأمر بالجهاد لكونها مكية وحينئذ فالمراد بالجهاد فيها جهاد

شيء عليهم) ومنه محل البسط والتضييق (ولئن) لام قسم (سالتهم من نزل من السماء ماء فاحي به الأرض من يدمونها ليقولن الله) فكيف يشركون به (قل) لهم (الحمد لله) على ثبوت الحجة عليكم (بل أكثرهم لا يعقلون) تناقضهم في ذلك (وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب) وأما القرب فمن أورا حيرة الظهور ثمرتها فيها (وإن الدار الآخرة لم هي الحيوان) بمعنى الحياة (لو كانوا يعلمون) ذلك ما آثروا الدنيا عليها (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) أي الدعاء أي لا يدعون معه غيره لأنهم في شدة لا يكشفها إلا هو (فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون) به (ليكفروا بما آتيناهم) من النعمة (وليتمتعوا) باجتماعهم على عبادة الأصنام وفي قراءة بسكون اللام امرتهديد (فسوف يعلمون) عاقبة ذلك (أولم يروا) يعلموا (أنا جعلنا) بلدهم مكة (حرما آمنا

النفس

و يتخطف الناس من حولهم) قتلا وسيادتهم (أفبا لباطل)

الصنم (يؤمنون و بنعمت الله يكفرون) بأشراكهم (ومن) أي لا أحد (أظلم ممن افترى على الله كذبا) بأن أشرك به (أو كذب بالحق) النبي أو الكتاب (لما جاءه أليس في جهنم مثوى) للكافرين (أي فيها ذلك وهو منهم) والذين جاهدوا فينا في حقنا

النفس قال الحسن الجهاد مخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبيل العمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبيل ثوابنا وقيل الذين جاهدوا فيما علموا لنهدينهم إلى ما لم يعلموا المساقى الحديث من عمل بما علم الله علم ما لم يعلم (قوله لنهدينهم سبيلنا) أي طرق الوصول إلى مرضاتنا فالطريق هي العمل بالأحكام الشرعية وثمرتها الحقيقة وهي العلوم والمعارف المشار إليها بقوله تعالى وإن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا (قوله لمع المحسنين) فيه إقامة الظاهر مقام المضمحل لظهور شرفهم بوصف الأحسان والمعنى وإن الله لمهم بالعون والنصر والمحبة فهي معية خاصة وإليها الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به الحديث

﴿سورة الروم﴾

مبتدأ وستون خبر أول ومكية خبر ثان وظاهر المفسران كلها مكي وقيل الا قوله تعالى فسبحان الله حين تمسون الآية (قوله الله أعلم مراده بذلك) تقدم أن هذا اصح التفاسير (قوله غلبت الروم) الروم اسم قبيلة سميت باسم جدها وهوروم بن عيصوب بن اسحق بن ابراهيم وسمى عيصولا لأنه كان مع يعقوب في بطن فمئذ خروجهما تزاوجا وأراد كل أن يخرج قبل الآخر فقال عيصوب ليعقوب إن لم أخرج قبلك والآخر جئت من جنبها فتأخر يعقوب شفقة منه فلماذا كان أبيا لا نبيا وعيصوبا الجبارين وسبب نزول هذه الآية أنه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون بدون أن تغلب فارس الروم لأن فارس كانوا بجوسا أميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم أهل كتاب فبعث كسرى جيشا إلى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهر يزان وبعث قيصر جيشا وأمر عليهم رجلا يدعى بنخس فالتقيا بأذرعات وبصرى وهي أدنى الشام إلى أرض العرب والعجم فغلبت فارس الروم فباغ ذلك المسلمين بمكة فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين أنكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون وفارس أميون وقد ظهر أخواننا من أهل فارس على أخوانكم من الروم وأنكم أن قاتلتمونا لنظهرن عليكم فأنزل الله هذه الآيات فخرج أبو بكر الصديق إلى كفار مكة فقال فرحتم بظهور أخوانكم فلا تقرحوا فوالله لتظهرن الروم على فارس أخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقام إليه أبي بن خلف الجحشي وقال كذبت فقال له الصديق أنت أكذب يا عدو الله فقال اجعل أجلا أنا حيك أي أقامرك وأراهنك عليه فراهنه على عشر قلائص منه وعشر قلائص من الآخر فقال أبي أن ظهرت الروم على فارس غرمت ذلك وإن ظهر فارس على الروم غرمت لي ففعلوا وجمعوا الأجل ثلاث سنين فجاء أبو بكر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك وكان ذلك قبل تحريم الفمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هكذا ذكرت إنما البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزأده في الخطر ومادده في الأجل فخرج أبو بكر فلقى أبا فقال لملك ندمت فقال لا قال فتعال أزيدك في الخطر وماددك في الأجل فاجملها مائة قلوص بمائة قلوص إلى تسع سنين وقيل إلى سبع سنين فقال قد فعلت فله أخشي أبي بن خلف أن يخرج أبو بكر من مكة أنه ولزمه وقال أني أخاف أن يخرج من مكة فأقم لي كفيلا فكفله ابنه عبد الله بن أبي بكر فلما أراد أبي بن خلف أن يخرج إلى أحد أنه عبد الله بن أبي بكر فلزمه وقال لا والله لا أدعك حتى تعطني كفيلا فأعطاه كفيلا ثم خرج إلى أحد ثم رجع إلى أبي بن خلف إلى مكة ومات بها من جراحته التي جرحه النبي صلى الله عليه وسلم أيها حين بارزه وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك على رأس سبع سنين من مناجبتهم وقيل كان يوم بدر وربطت الروم خيولهم بالمداخن وبنوا بالعراق مدينة وسموها رومية فأخذوا بوبكر مال الخطر من وراثته وجاء به إلى النبي صلى

لنهدينهم سبيلنا) أي طرق السير إلينا (وإن الله لمع المحسنين) المؤمنين بالنصر والعون

﴿سورة الروم مكية وهي ستون أو تسع وخمسون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم ألم الله أعلم مراده بذلك (غلبت الروم)

وهم اهل كتاب غلبتها فارس وليسوا اهل كتاب بل يبدون الاوثان قهرح كفار مكة بذلك وقالوا للمسلمين نحن نغلبكم كما غلبت فارس الروم (في ادنى الارض) اى اقرب ارض الروم الى فارس بالجزيرة التي فيها الجيشان والبادى بالغزو والفارس (وهم) اى الروم (من بعد غلبهم) اضيف المصدر الى المفعول اى غلبت فارس اياهم (سيغلبون) فارس (في بضع سنين) هو ما بين الثلاث الى التسع او العشر فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالف الاول (٢٠٢) وغلبت الروم فارس (لله الامر من قبل ومن بعد) اى من قبل غلب الروم

ومن بعده المعنى ان غلبة فارس اولا وغلبة الروم ثانيا بامر الله اى ارادته (ويومئذ) اى يوم تغلب الروم (بفرح المؤمنين بنصر الله) اياهم على فارس وقد فرحوا بذلك وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر بنزل جبريل بذلك فيه مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه (بنصر من يشاء وهو العزيز) الغالب (الرحيم) بالمؤمنين (وعد الله) مصدر بدل من اللفظ بفعله والاصل وعدم الله النصر (لا يخلف الله وعده) به (ولكن اكثر الناس) اى كفار مكة (لا يعلمون) وعده تعالى بنصرهم (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) اى معاشها من التجارة والزراعة والبناء والفراس وغير ذلك (وهم عن الآخرة هم غافلون) اعادة هم تأكيد (اولم يتفكروا في انفسهم) ليرجعوا عن غفلتهم (ما خلق الله

الله عليه وسلم وذلك قبل أن يحرم القمار فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تصدق به (قوله وهم اهل كتاب) اى نصارى فنصرتهم علامة على نصره النبي وأصحابه وقوله وليسوا اهل الكتاب اى بل هم مجوس فنصرهم علامة على نصر كفار مكة فكل حزب بما لديهم فرحون (قوله بل يبدون الاوثان) اى التى من جعلتها النار (قوله وقالوا للمسلمين اخ) هذا هو حكمة ذكر تلك الواقعة (قوله اقرب ارض الروم) اى فادنى أفضل تفضيل وأل عوض عن المضاف اليه (قوله بالجزيرة) المراد بها ما بين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب (قوله وهم) مبتدأ وجملة سيغلبون خبره (قوله في بضع سنين) متعلق بـ يغلبون وهو على حذف مضاف اى فى انتهاء بضع سنين وأبهم البضع لادخال الرعب والخوف عليهم فى كل وقت (قوله فالتقى الجيشان فى السنة السابعة من الالف الاول) اى يوم بدر ان كانت الواقعة الاولى قبل الهجرة بخمس سنين أو يوم الحديبية ان كانت الاولى قبل الهجرة بسنة والمراد بالجيشين جيش كسرى وجيش قيصر ملك الروم فاقبل فى خمسمائة الف روى الى الفرس وغلبوهم ومات كسرى ملك الفرس (قوله لله الامر) اى لا غيره (قوله من قبل ومن بعد) القراءة المشهورة ببناء قبل وبعد على الضم لحذف المضاف اليه ونية معناه (قوله اى من قبل غلب الروم) اى من قبل كونهم غالبيين وقوله ومن بعده اى من بعد كونهم مغلوبين (قوله المعنى أن غلبة فارس اخ) جواب عما يقال ما فائدة قوله غلبهم بعد قوله غلبت الروم وحاصل الجواب أن فائدته اظهار أن ذلك بامر الله لأن شأن من غلب بعد كونه مغلوبا ان يكون ضعيفا فلو كانت الغلبة بحولهم وقوتهم لما غلبوا أولا (قوله اى يوم تغلب الروم) أشار بذلك الى ان تنوين يومئذ عوض عن جملة (قوله بفرح المؤمنين بنصر الله) اى فاستبشر المؤمنون بنصر الروم على فارس وعلموا ان الغلبة لهم على كفار مكة (قوله يوم بدر) هذا احد قولين وهو مبنى على ان الواقعة الاولى كانت قبل الهجرة بخمس سنين وقيل يوم الحديبية بناء على ان الاولى قبل الهجرة بسنة (قوله مصدر) اى مؤكدا لضمون الجملة التى تقدمت وعامله محذوف اى وعدم الله وعدا (قوله به) اى النصر (قوله لا يعلمون) اى لجهلهم وعدم تفكيرهم واعتبارهم (قوله يعلمون) اى الاكثر (قوله ظاهرا من الحياة الدنيا) اى واما باطنا منها وهو كونها مجازا الى الآخرة يتزود فيها بالاعمال الصالحة فليس لهم به علم (قوله اعاده) اى انظم (قوله اولم يتفكروا) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اعموا ولم يتفكروا (قوله الا بالحق) اى بالحكمة لا عبثا (قوله تفنى عند انتهائه) اى تنعدم السموات والارض وما بينهما عند انقضاء ذلك الاجل (قوله بقاء ربهم) متعلق بكافرون واللام غير مائة من ذلك لوقوعها فى غير محلها وهو خبر ان (قوله اولم يسيروا فى الارض) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اقموا ولم يسيروا والاستفهام للتوبيخ والجملة معطوفة على جملة اولم يتفكروا وعطف سبب على مسبب لان السير سبب للتفكير (قوله واثاروا الارض) بالقصر امامة القراء وقرئ شذوذا واثاروا بالف بعد الهمزة (قوله اكثر مما عمروها) نعمت لمصدر محذوف اى عمارة اكثر من عمارتهم (قوله وجاءتهم رسلهم بالبينات) اى فلم يدعونا لها بل

السموات والارض وما بينهما الا بالحق واجل مسمى) لذلك تفنى عند انتهائه وبعده بالبعث (وان كثيرا من الناس) اى كفار مكة (ببقاء ربهم لكافرون) اى لا يؤمنون بالبعث بعد الموت (اولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الامم وهى اهلاكهم بتكذيبهم رسلهم (كانوا أشد منهم قوة) كما دوتمود (واثاروا الارض) حثروها وقلبوها للزرع والفرس (وعمرها اكثر مما عمروها) اى كفار مكة (وجاءتهم رسلهم بالبينات) بالحجج الظاهرات

كذبوا

(فما كان الله ليظلمهم) باهلا لهم بغير جرم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بهكذا يبيهم رسلهم (ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواي) تانيث
 الاسوا الا قبح خبر كان على رفع عاقبة واسم كان على نصب عاقبة والمراد بها جهنم واساءتهم (ان) اي بان (كذبوا بايات الله) القرآن
 (وكانوا بها يستهزون الله بيدوا الخلق) أي ينشئ خلق الناس (ثم يبيده) أي خلقهم (٢٠٣) بعد موتهم (ثم اليه ترجعون) بالتاء

والياء (و يوم تقوم الساعة
 يلبس المجرمون) يسكت
 المشركون لا نقطاع حجنتهم
 (ولم يكن) اي لا يكون
 (لهم من شركائهم) ممن
 أشركوهم بالله وهم الاصنام
 ليشفعوا لهم (شفعاء
 وكانوا) اي يكونون
 (بشركائهم كافرين) اي
 متبرئين منهم (و يوم تقوم
 الساعة يومئذ) تأكيد
 (يتفرقون) أي المؤمنون
 والكافرون (فاما الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات
 فهم في روضة) جنة
 (يحبسون) يسرون (واما
 الذين كفروا وكذبوا
 باياتنا) القرآن (ولقاء
 الآخرة) البعث وغيره
 (فاواشك في العذاب
 محضرون فسبحان الله)
 اي سبحوا الله بمعنى صلوا
 (حين تمسون) اي تدخلون
 في المساء وفيه صلاتان
 المغرب والعشاء (وحين
 تصبحون) تدخلون في
 الصباح وفيه صلاة الصبح
 (وله الحمد في السموات
 والارض) اعتراض
 ومعناه بحمده اهلها

كذبوا بها (قوله وما كان الله ليظلمهم) أي يعاملهم معاملة ملك ظالم جبار بل معاملة ملك عدل رحيم وعلى
 فرض أخذهم من غير جرم لا يكون ظالما اذ لا مشارك له في خلقه ولكن من فضله تعالى ألزم نفسه مالا
 يلزمه (قوله ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواي) بيان لما قبة امرهم اثر بيان حالهم في الدنيا (قوله خبر
 كان على رفع عاقبة) اي وعاقبة اسمها وهي مضافة للموصول وأسأوا اصلته والسواي صفة لموصوف
 محذوف أي المجازاة السواي وهي جهنم خبر كان وقوله واسم كان على نصب عاقبة أي فاسواي اسم كان
 مؤخر وعاقبة خبر كان مقدم وعلى كل فقوله ان كذبوا خبر محذوف تقديره واساءتهم أن كذبوا فهي جملة
 مستأنفة بيان اصلة الموصول فيصح الوقف على السواي وهذا ما اختاره المفسر من اوجه شتى وهو
 انورها وذكرك الفعل لان اسم كان على كل مجازي التانيث (قوله والمراد بها) أي السواي (قوله اي بان
 كذبوا) أشار بذلك الى ان الكلام على تقدير الباء وهي السببية (قوله الله بيدوا الخلق) عبر بالمضارع
 إشارة الى ان البدء متجدد شيئا فشيئا مادامت الدنيا (قوله اي ينشئ خلق الناس) أي يظهرهم من العدم
 (قوله بالتاء والياء) أي فهما قراءتان سببيتان (قوله و يوم تقوم الساعة) أي وهو يوم الاعادة (قوله
 يسكت المشركون) أي عن جواب يدفع عنهم العذاب (قوله اي لا يكون) أشار بذلك الى ان الماضي
 بمعنى المضارع لان المنفي بلم ماضي المعنى (قوله بشركائهم) متعلق بكافرين (قوله تأكيد) أي لفظي (قوله
 اي المؤمنون والكافرون) أخذ هذا التعميم من قوله اولا الله بيدوا الخلق ثم يعيده (قوله فهم في روضة)
 الروضة كل ارض ذات نبات وماء وورق ونضارة (قوله يحبسون) أي يكرمون ويعمون بما تشتهي
 الانفس وتلذذ الاعين روى ان في الجنة اشجارا عليها أجراس من فضة فاذا أراد اهل الجنة السماع بعث
 الله ريحا من تحت العرش فتقع في تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا
 لما تواطروا (قوله واما الذين كفروا) مقابله قوله فاما الذين آمنوا (قوله وغيره) أي كالجنة والنار (قوله
 محضرون) اي حاضرون (قوله فسبحان الله الخ) وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر اولا انه بيدو
 الخلق وبيده وان الخلق يكونون فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير ذكر هنا انه منزله عن النقائص
 إشارة الى ان تسبيحه وتحميده وسيلتان للنجاة من العذاب وحلول دار الثواب (قوله بمعنى صلوا) انما
 فسر التسبيح بالصلاة لان التزديد يكون باللسان والجنان والاركان ولا شيء أجمع لذلك كله من الصلاة
 (قوله اي تدخلون في المساء) أشار بذلك الى ان تمسون وتصبحون فعلان تامان (قوله وفيه صلاتان
 الخ) أشار بذلك الى ان هذه الآية جمعت الصلوات الخمس وخصها بالذكور دون سائر العبادات لانها عماد
 الدين من اقامها فقد اقام الذين (قوله اعتراض) أي بين المعطوف والمعطوف عليه والحكمة في ذلك
 الإشارة الى ان التوفيق للعبادة نعمة ينبغي ان يحمد عليها (قوله وكذلك تخرجون) أي فالذاذر على
 اخراج الحي من الميت وعكسه واهياء الارض قادر على احياء الخلق بعد موتهم ففي ذلك رد
 على منكري البعث (قوله للفاعل والمفعول) اي فهما قراءتان سببيتان (قوله ومن آياته ان
 خلقكم من تراب) شروع في ذكر جملة من الآيات الدالة على وحدانيته سبحانه وتعالى وذكر
 لفظ من آيات ست مسرات تنتهي عند قوله اذا أنتم تخرجون وابتدأها بذكر خلق الانسان
 ثم بنحى العالم علو يا وسفليا إشارة الى ان الانسان هو المتفجع بها والحكمة في ذكر تلك الآيات

(وعشيا) عطف على حين وفيه صلاة العصر (وحين تظهرون) تدخلون في الظهيرة وفيه صلاة الظهر (يخرج الحي من الميت)
 كالانسان من النطفة والطائر من البيضة (ويخرج الميت) النطفة والبيضة (من الحي ويحيي الارض) بالنبات (بعد موتها) أي يبدئها
 (وكذلك) الاخراج (تخرجون) من القبور بالبناء للفاعل والمفعول (ومن آياته) تعالى لدالة على قدرته (ان خلقكم من تراب)

اي اصلكم آدم (ثم اذا اتم (٢٠٤) بشر) من دم ولحم (تنتشرون) في الارض (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا)

تخلقت حواء من ضلع آدم
وسائر النساء من نطف
الرجال والنساء (لتسكنوا
اليها) وتالفوها (وجعل
بينكم) جميعا (مودعة ورحمة
أن في ذلك) المذكور
(آيات لقوم يتفكرون)
في صنع الله تعالى (ومن
آياته خلق السموات
والارض واختلاف
الستكم) اي لغاتكم من
عربية وعجمية وغيرهما
(والوانكم) من بياض
وسواد وغيرهما وانتم
أولاد رجل واحد وامرأة
واحدة (ان في ذلك لايات)
دلالات على قدرته تعالى
(للعالمين) بفتح اللام
وكسرها أي ذوى العقول
وأولى العلم (ومن آياته
منامكم بالليل والنهار)
بارادته راحة لكم
(وابتغواكم) بالنهار (من
فضله) أي تصرفكم
في طلب المعيشة بارادته
(ان في ذلك لايات لقوم
يسمعون) سماع تدبر
واعتبار (ومن آياته
يريككم) أي اراء تكم (البرق
خوفا) للمسافر من
الصواعق (وطمعا) للمقيم
في المطر (وينزل من
السما ماء فيحيي به الارض
بعد موتها) اي يبسها بان

لم يمدى بها من اراد الله هدايته وتقوم الحجة على من لم يهتد (قوله اي اصلكم آدم) اشار بذلك الى ان
الكلام على حذف مضاف ويصح ان يبقى الكلام على ظاهره لان النطفة ناشئة من الغذاء وهو ناشئ
من التراب (قوله ثم اذا اتم بشر) عبر بتم اشارة الى تراخي أطواره لكونه أولا نطفة ثم علقة ثم مضغة
الى آخر أطواره واتي بعدها باذا الفجائية اشارة الى انه لم يفصل بين تلك الاطوار وبين البشرية فاصل
وان كان الكثير الا تيان بها بعد الغاء (قوله ازواجا) اي زوجات (قوله من ضلع آدم) اي الايسر
القصير وهو نائم فله الاستيظة ورأها مال اليها فقاتله الملائكة فمها آدم حتى تؤدي مهرها فقال وما
مهرها فقيل له ان تصلى على محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وسائر النساء) اي باقيهن (قوله مودعة ورحمة)
قيل المراد بالمودعة الجماع والرحمة الولد وقيل المودة المحبة والرحمة الشفقة فاذا تخلف هذا الامر بان لم توجد
بينهما محبة ولا مودة فالمناسب المفارقة (قوله ان في ذلك) اي فيما ذكر من خلقهم من تراب وخلق
ازواجهم من انفسهم والقاء المودة والرحمة بينهم (قوله لقوم يتفكرون) اي يتاملون في تلك الاشياء
ليحصل لهم الاعتبار وزيادة الايمان سيما اذا تامل في خلق الله اياه من نطفة ثم جعله بشرا سويا ثم جعل
له زوجة من جنسه ولم تكن جنسية ولا بهيمة واسكن بينهما المحبة والشفقة فاذا اراد جماعها زينها وجعل
بينهما اللذة فاذا انزلت النطفة منه جعلها راحلة وخلق منها بشرا سويا وغير ذلك من انواع التفكرات
فاذا تامل الانسان في ذلك كان سببا في زيادة معرفة وادبه مع ربه ولذا قال بعض العارفين لذة الجماع
ربما كانت من ابواب الوصول الى الله تعالى ومنه ما روى حبيب الى من دنياكم ثلاث النساء
والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة (قوله ومن آياته خالق السموات والارض) اي انشاؤهما
من العدم الى الوجود (قوله اي لغاتكم) اي بان خلق فيكم علما ضروريا تفهمون به لغاتكم ولغات
بعضكم على اختلافها (قوله والوانكم) أي جعلكم الواناً مختلفة منكم الابيض والاسود والمتوسط
وغاير بين اشكالكم حتى ان التوأمين مع توافق موادهما واسمايهما يخلفان في شيء من ذلك وان
كانا في غاية التشابه وانما قرن هذا بخلق السموات والارض وان كان من جملة خلق الانسان اشارة
الى انه آية مستقلة دالة على وحدانية الصانع (قوله بفتح اللام وكسرها) اي فهم ما قرأنا سبعين
(قوله اي ذوى العقول وأولى العلم) أي وهم أهل المعرفة الذين لا تحجبهم المصنوعات عن صانعها
بل يشهدون الصانع في المصنوعات قال العارف

وفي كل شيء آية * تدل على انه الواحد (قوله منامكم بالليل والنهار) قيل في الآية تقديم وتأخير
والتقديم ومن آياته منامكم بالليل وابتغواكم من فضله باسماها حذف حرف الجر لا نصالة بالليل والاحسن
أن يبقى على حاله والنوم بانهار من جملة النعم لا سيما في اوقات القيلولة في البلاد الحارة (قوله بارادته) أي
فلا قدرة لاحد على اجتلابه (قوله راحة لكم) اي من آثار التعب الحاصل لكم (قوله لقوم يسمعون)
غاير بين رؤس الآي تفننا فان اهل العقل هم اهل الفكر والسمع (قوله ومن آياته يريكم البرق) الجار والجرور
خير مقدم ويريككم مؤول بمصدر مبتدأ مؤخر وحذفت أن من الفعل لدلالة ما قبله وما بعده عليه وهكذا
يقال فيما تقدم وما ياتي (قوله ان تقوم السماء والارض) أي تثبت وتستقر (قوله من غير عمد) بفتح حين اسم
جمع لعمود وقيل جمع له أوصيتين جمع عمود كرسول رسول (قوله من الارض) متعلق بدعاءكم (قوله في
الصور) أي نفخة البعث فتخرج منه الارواح الى أجسادها لان فيه طاقات بعدد الارواح فتجتمع فيه ثم

تثبت (ان في ذلك) المذكور (لايات لقوم يعقلون) يتدبرون (ومن آياته ان تقوم
السماء والارض بامر) بارادته من غير عمد (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض) بان ينفخ اسرافيل في الصور للبعث من القبور

تخرج بالنفخة دفعة واحدة فلا تخطى روح جسدها (قوله إذا أتم تخرجون) غير في ابتداء خلق الانسان ثم حيث قال ثم إذا أتم بشر تنتشرون وتركم في هنالاه من ابتداء الخلق تحصل الملة والتراخي لكونه على أطوار مختلفة بخلاف الاعادة فلا تدريج فيها بل تحصل دفعة واحدة (قوله مطيعون) أي لأفعاله طاعة اقياد لا طاعة عبادة وقيل المعنى قائمون للحساب وقيل مقرون بالعبودية اما باللسان او الحال (قوله وهو أهون عليه) الضمير عائدا على الاعادة المفهومة من قوله يعيد وذكر الضمير مراعاة للخبر (قوله بالنظر الى ما عند المخاطبين) أي فهو يبنى على ما يقتضيه عقولهم لان من اعاد منهم شيئا كان أهون عليه وأسهل من انشائه وهو جواب عما يقال ان افعال الله كلها متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى وأجيب أيضا بان اسم التفضيل ليس على بابة فاهون بمعنى هين (قوله أي الصفة العليا) أشار بذلك الى ان المثل بمعنى الصفة والا على بمعنى العليا أي المرتفعة المنزهة عن كل نقص (قوله وهي انه لا اله الا الله) أي فالمراد بها الوصف بالوحدانية ولو ازمها من كل كمال والتزیه عن كل نقص (قوله ضرب لكم مثلا) أي صفة وشكلا تقيسون عليه (قوله كأننا من انفسكم) أشار بذلك الى ان من ابتداءية متعلقة بمحذوف صفة لمثلا (قوله هل لكم مما ملكنا) أي هل حرف استفهام ولكم خبر مقدم وشركاء مبتدأ مؤخر ومن زائدة ومما ملكنا أي انكم حال من شركاء لكونه نعت نكرة قدم عليها ومن تبعيضية فتحصل ان من الاولى ابتداءية والثانية تبعيضية والثالثة زائدة (قوله فيا رزقناكم) أي ملكناكم وأشار بذلك الى ان الرزق حقيقة لله تعالى وايضاح هذا المثل ان يقال اذا لم يصح ان تكون مما ليكم شركاء فيا يديكم من رزق الله فلا يصح بالاولى جعل بعض مما ليك الله شركاء فيما هو له حقيقة (قوله فاتم فيه سواء) أي مستوون معهم في التصرف على حكم عادة الشركاء (قوله تخافونهم كخيفتكم انفسكم) من جملة المنفى فهو مرتب عليه فالمراد نفى الثلاثة الشراكة والاستواء مع العبيد وخوفهم كخوف انفسكم والمعنى أتم تنفون عنهم تلك الاوصاف الثلاثة من اجل كونهم مما ليك لكم فكيف تثبتون تلك الاوصاف لبعض مما ليك الله (قوله بمعنى النفي) أي فهو استفهام انكاري (قوله لقوم يعقلون) أي فهذا المثل انما ينفع العاقل الذي يتدبر الامور (قوله بل اتبع الذين ظلموا الخ) اضراب عماد ذكر اولها إشارة الى انهم لا حجة لهم في الاشراك ولا دليل لهم سوى اتباع هواهم (قوله لا هادي له) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري بمعنى النفي (قوله فاقم وجهك) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم والمراد باقامة الوجه بذل المهمة ظاهرا وباطنا في الدين (قوله انت ومن تبعك) أشار بذلك الى ان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو وأمتة (قوله فطرت الله) منصوب بفعل محذوف قدره المفسر بقوله الزموها وهي ترسم بالتاء المحرورة وليس في القرآن غيرها وقوله وهي دينه أي دين الاسلام وعلى هذا فالخلق جميعا يحبون على توحيد يوم السبت بر بكم ولذا قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه وهذا غير ما سبق في علم الله واماهو فلم ان قوما يكفرون وقوما يؤمنون فمن سبق في علم الله ايمانه فقد استمر على فطرته الاصلية ومن سبق في علم الله كفره فقد رجع عن فطرته وان كان سبق منه التوحيد وحينئذ يكون معنى الآية الزم انت ومن تبعك الفطرة التي فطرك ربك عليها وهي التوحيد وهذا احد اقوال ثلاثة في معنى الفطرة وقيل المراد بها الخلقة الاصلية التي ابتدأهم الله عليها من سعادة وشقاوة والى ما يصير من اليه عند البلوغ فمن ابتدأ الله خلقه للضلالة صيره الى الضلالة وان عمل باعمال الهدى ومن ابتدأ الله خلقه للهدى صيره الى الهدى وان عمل باعمال اهل الضلالة وقيل انها الخلقة والطبيعة التي في نفس الطفل يكون بها مهيأ

ملسكا وخلقا وعبيدا
(كل له قاتون) مطيعون
وهو الذي يبدأ الخلق
للناس (ثم يعيده) بعد
هلاكهم (وهو أهون عليه)
من البدء بالنظر الى ما عند
المخاطبين من ان اعادة
الشيء اسهل من ابتدائه
والافهم عند الله تعالى
سواء في السهولة (وله المثل
الا على في السموات
والارض) أي الصفة
العليا وهي انه لا اله الا الله
(وهو العزيز) في ملكه
(الحكيم) في خلقه (ضرب)
جعل (لكم) ايها المشركون
(مثلا) كأننا (من انفسكم)
وهو (هل لكم) مما ملكنا
ايما انكم (أي من مما ليكمكم
(من شركاء) لكم (فيما
رزقناكم) من الاموال
وغيرها (فاتم) وهم (فيه)
سواء تخافونهم كخيفتكم
انفسكم (أي انكم) لكم من
الاحرار والاستفهام بمعنى
النفي المعنى ليس مما ليكمكم
شركاء لكم الى آخره منكم
فكيف تجعلون بعض
مما ليك الله شركاء له (كذلك
تفصل الآيات) يبينها
مثل ذلك التفصيل (لقوم
يعقلون) يتدبرون (بل اتبع
الذين ظلموا) بالاشراك

(اهواءهم بغير علم فمن يهدي من اضل الله) أي لا هادي له (وما لهم من ناصرين) ماعين من عذاب الله (فاقم) يا محمد (وجهك للدين حنيفا)
ما لا اله الا اخلص دينك لله انت ومن تبعك (فطرت الله) خلقته (التي فطر الناس عليها) وهي دينه أي الزموها (لا تبدل خلق الله) لدينه

اي لا تبدلوه بان تشركوا (ذلك الدين القيم) المستقيم توحيد الله (ولكن اكثر الناس) اي كفار مكة (لا يعلمون) توحيد الله (منيين) راجعين (اليه) تعالى فبما امر به ونهى عنه حال من فاعل اقم وما ارى يد به اي اقيموا (واتقوه) خافوه (واقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين) بدل باعادة (٢٠٦) الجار (فرقوا دينهم) باختلافهم فيما يعبدونه (وكانوا شيعة) فرقا في ذلك (كل حزب منهم

(بما لديهم) عندهم (فرحون) مسرورون وفي قراءة فارقوا اي تركوا دينهم الذي امروا به (واذا مس الناس) اي كفار مكة (ضر) شدة (دعوا ربهم منيبين) راجعين (اليه) دون غيره (ثم اذا اذاقهم منه رحمة) بالمطر (اذا فريق منهم برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم) ارى به التهديد (فتمتموا فاسوف تعلمون) عاقبة تتمكم في الفات عن الغيبة (ام) بمعنى همزة الانكار (انزلنا عليهم سلطانا) حجة وكتا (فهو يتكلم) تكلم دلالة (بما كانوا به يشركون) اي يامرهم بالاشراك لا (واذا اذقنا الناس) كفار مكة وغيرهم (رحمة) نعمة (فرحوا بها) فرح بطر (وان تصيبهم سيئة) شدة (بما قدمت ايديهم اذام يقنطون) يياسون من الرحمة ومن شان المؤمنين ان يشكر عند النعمة ويرجور به عند الشدة (اولم يروا) يعلموا (ان الله يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء) امتحانا (وبقدر) يضيقه لمن يشاء ابتلاء (ان

لمعرفة به ليس بين قلوبهم ومعرفة بهم حجاب كما خلق اسماعهم وابصارهم قابلة للمسموعات والمبصرات فمادامت باقية على تلك الهيئة أدركت الحق ودين الاسلام ولا يحجبها عنه الا وساوس الشياطين بعد البلوغ ولذا كان كل من مات من بني آدم قبل بلوغه في الجنة وان كان من اولاد المشركين وهذا القول قريب من معنى القول الاول (قوله اي لا تبدلوه) اشار بذلك الى ان قوله لا تبدل خلق الله خبر والمراد منه الامر (قوله توحيد الله) تفسير لقوله ذلك (قوله يعلمون توحيد الله) اي بل جعلوا ذلك فعبدوا غير الله (قوله حال من فاعل اقم) اي وما بينهما اعتراض (قوله وما ارى يد به) اي بالخطاب فانه ارى يد به محذوف من تبعه (قوله اي اقيموا) اشار بذلك الى ان قوله واتقوه عطف على محذوف ما خوذ من الحال قبله (قوله كل حزب بما لديهم فرحون) اي فاهل السعادة فرحون بسعادتهم واهل الشقاوة فرحون بما زينه لهم الشيطان لظنهم انهم على حق (قوله وفي قراءة فارقوا) اي وهي سبعة ايضا (قوله واذا مس الناس) اذا شرطية وجوابها قوله دعوا ربهم وقوله اي كفار مكة خص ذلك بهم لانه سبب النزول والا فالعبرة بعموم اللفظ (قوله اذا فريق) اذا جائية قائمة مقام الفاء فهي رابطة للشرط (قوله ارى يد به التهديد) اي فالام لام الامر للتوبيخ والتقرير على حدا عما وما شئتم (قوله عاقبة تتمكم) قدره اشارة الى ان مفعول تعلمون محذوف (قوله في الفات عن الغيبة) اي الى الخطاب لاجل المبالغة في زجرهم (قوله بمعنى همزة الانكار) اي فهي منقطعة تفسر تارة بالهمزة وحدها وتارة بالهمزة وب (قوله فهو يتكلم) داخل في حيز النفي (قوله اي يامرهم بالاشراك) اشار بذلك الى ان ما صدر به والاحسن ان يجعلها موصولة اي بالامر الذي كانوا يشركون بسببه (قوله فرح بطر) اي عجب وكبر فيصرفونها فيما يغضبهم تعالى ولو فرحوا بها فرح سرور اصرقوها فيما يرضيه (قوله يقنطون) بفتح النون وكسر ها سبعيتان (قوله ومن شان المؤمنين) اي من خصلته وهيئته (قوله ويرجور به عند الشدة) اي لانه يشهد انه لا كاشف لها غيره ولا رحيم سواه (قوله امتحانا) اي اختبارا لينظر ايشكر ام يطنى (قوله ابتلاء) اي فينظر هل يصبر ويرضي ام يضجر وشكو (قوله فأت ذا القربى حقه) هذه الآية في صدقة التطوع لا في الزكاة الواجبة لان السورة مكية والزكاة فرضت في السنة الثانية من الهجرة بالمدينة (قوله القرابة) اخذ ابو حنيفة من الآية ان النفقة على الارحام عموما واجبة على القادر وعند مالك والشافعي النفقة على الاصول والفروع واجبة وما عدا ذلك مندوب (قوله وامة النبي الخ) اشار بذلك الى ان الامر وان كان للنبي فالمراد هو وامته (قوله وأولئك هم المنافحون) اي الظافرون بمقصودهم (قوله وما أوتيتهم) بالمد والقصير قراءة تان سبعيتان (قوله بان تعطى شيئا الخ) اشار بذلك الى ان هذه الآية نزلت في هبة الثواب وهي ان ير يد الرجل بهديته اكثر منها وهي مكروهة في حقنا واما في حقه صلى الله عليه وسلم فحرمته لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر والحكم فيها اذا وقعت انه اذا شرط عليه الثواب لزمه الدفع وان لم يشترط عليه فلا يلزمه الادفع قيمتها ان كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له لا من نحو غني لفقير (قوله فسمى) اي المعطى وهو الهدية (قوله باسم المطلوب) في ذلك لايات لقوم يؤمنون) بها (فأت ذا القربى) القرابة (حقه) من البر والصلة (والمسكين وابن السبيل) المسافر من الصدقة وامة النبي تبع له في ذلك (ذلك خير للذين يريدون وجهه الله) اي ثوابه بما يعملون (واولئك هم المنافحون) الفائزون (وما أوتيتهم من ربوا) بان يعطى شيئا هبة أو هدية ليطلبها اكثر منه فسمى باسم المطلوب من الزيادة في المعاملة

في ذلك لايات لقوم يؤمنون) بها (فأت ذا القربى) القرابة (حقه) من البر والصلة (والمسكين وابن السبيل) المسافر من الصدقة وامة النبي تبع له في ذلك (ذلك خير للذين يريدون وجهه الله) اي ثوابه بما يعملون (واولئك هم المنافحون) الفائزون (وما أوتيتهم من ربوا) بان يعطى شيئا هبة أو هدية ليطلبها اكثر منه فسمى باسم المطلوب من الزيادة في المعاملة

(البر بوفى موال الناس) المعطين اى يزيد (فلاير بو) يزكو (عند الله) اى لا ثواب فيه (٢٠٧) للمعطين (وما آتيتهم من زكوة)

اى الذى ياخذ من المهدى اليه مقابلة ما أعطاه (قوله فى أموال الناس) اى فى تحصيلها (قوله المعطين)
اى الآخذين للهبة والهدية (قوله اى لا ثواب فيه للمعطين) اى الدافعين لما ذكروا لا ول اسم مفعول
والثانى اسم فاعل (قوله صدقة) اى صدقة تطوع وعبر عنها بالزكاة اشارة الى أنها مطهرة للأموال
والأبدان والأخلاق (قوله هم المضعفون) اى الذين تضاعف لهم الحسنات (قوله فيه التفات عن
الخطاب) اى تعظيم الخالصة أو قصد العموم كانه قيل من فعل ذلك فأولئك هم المضعفون (قوله الله
الذى خلقكم) جملة من مبتدأ وخبر وهى تفيد الحصر لكونها معرفة الطرفين (قوله هل من شركائكم
الط) خبر مقدم ومن للتبعيض ومن يفعل مبتدأ مؤخر وقوله من ذلك جار ومجرور متعلق بمحذوف
حال من شئ لسكونه نعت نكرة تقدم عليها ومن شئ مفعول يفعل ومن زائدة والتقدير من الذى يفعل
شيئا من ذلك من شركائكم واسم الاشارة يعود على ما ذكر من الأمور الأربعة وهى الخلق والرزق
والامانة والاحياء (قوله لا) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله سبحانه وتعالى) هذا نتيجة
ما قبله اى فاذا ثبت أنه تعالى هو الفاعل لذلك كله ولا شريك له فى شئ منها فلو اوجب تسبيحه وتزيينه
عن كل نقص (قوله اى القفار) بكسر القاف جمع قفر وهى الأرض التى لا ماء بها ولا نبات واما القفار
بفتح القاف فهى الخبز الذى لا آدم معه (قوله بقطط المطر) اى منعه من النزول (قوله اى البلاد التى على
الأنهار) وقيل ان قلة المطر كما تؤثر فى البر تؤثر فى البحر فتخلو أجواف الأصداف وتمودوا به فاذا
أمطرت السماء تفتحت الأصداف فى البحر فما وقع فيها من السماء فهو لؤلؤ وثكنة ودواب البحر (قوله بما
كسبت) الباء سببية وما مصدرية اى بسبب كسبهم (قوله من المعاصي) اى ومبدؤها قتل قابيل
ها بيل لان الأرض كانت قبل ذلك نضرة مثمرة لا يأتى ابن آدم شجرة الا وجد عليها الثمر وكان البحر
عذبا وكان الاسد لا يصول على الغنم ونحوها فلما قتله اقشعرت الأرض ونبت الشوك فى الأشجار وصار
ماء البحر ملحا وتسلطت الحيوانات بعضها على بعض (قوله ليذيقهم بعض الذين عملوا) اللام للمعاينة
والصيرورة متعلق بقوله ظهر الفساد الخ وهذا فى من أظهر الفساد وتكبر وتجبر وكفر والافالمصائب
للصالحين رفع درجات واعصاة المؤمنين تكفير سيئات (قوله اى عقوبته) اشارة بذلك الى ان
الكلام على حذف مضاف (قوله كيف كان عاقبة الذين من قبل) اى وهى الدمار والهلاك ان لم
يتوبوا وكذلك يحل بكفر مكة ان لم يتوبوا قال تعالى كذلك نجزي القوم الظالمين (قوله أقم وجهك
لدين القيم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو وأمتة والمعنى ابدل همته فى دين الاسلام
واشتغل به ولا تحزن عليهم (قوله من قبل أن يأتى يوم لا مرد له) اى واما بعد مجيئه فلا ينفع العامل عمله بل
كل انسان يلقى جزاء ما عمله قبل ذلك قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ
عليها غبرة ترفقا فقرة (قوله من الله) متعلق بيا تى (قوله يومئذ يصدعون) التنوين عوض عن جملة اى يوم
اذ يأتى هذا اليوم (قوله فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد) اى فاصله يتصدعون أبدلت التاء صاد
وأدغمت فى الصاد (قوله يتفرقون بعد الحساب) اى عند سماع قوله مالى وامتازوا اليوم أيها المجرمون
(قوله وبال كفرة) أشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله يوطئون منازلهم) اى ولا أعمال
الصالحة فى الدنيا بها تهيب المازل فى الجنة (قوله متعلق بصدعون) اى والتقدير يتفرقون لجزى
الذين آمنوا من فضله والذين كفروا بعدله (قوله الرياح) اى الشمال والسماء والجنوب وها رياح
الرحمة واما الدبور فهى ريح العذاب يدل على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام اجعلها رياحا ولا

صدقة (تريدون) بها (وجه
الله فارتكبتهم المضعفون)
ثوابهم بما أرادوه فيه
التفات عن الخطاب (الله
الذى خلقكم ثم رزقكم ثم
يميتكم ثم يحييكم هل من
شركائكم) ممن اشركتم بالله
(من يفعل من ذلك من
شئ) لا (سبحانه وتعالى
عما يشركون) به (ظهر
الفساد فى البر) اى القفار
بفتح القاف المطر وقلة النبات
(والبحر) اى البلاد التى
على الأنهار بقلتها بها (بما
كسبت أيدي الناس) من
المعاصي (ليذيقهم) بالآباء
والنور (بعض الذين عملوا)
اى عقوبته (لعلهم
يرجعون) يتوبون (قل)
لكفار مكة (سيروا فى
الأرض فانظروا كيف
كان عاقبة الذين من قبل
كان أكثرهم مشركين)
قاهل كوا بأشراكهم
ومساكنهم ومنازلهم
خاوية (فاقم وجهك للدين
القيم) دين الاسلام (من قبل
يأتى يوم لا مرد له من الله)
هو يوم القيمة (يومئذ
يصدعون) فيه ادغام التاء
فى الاصل فى الصاد
يتفرقون بعد الحساب الى
اجنة والنار (من كفر فعليه
كفره) وبال كفرة وهو

النار (ومن عمل صالحا فلا ينفسهم بمهدون) يوطئون منازلهم فى الجنة (ليجزى) متعلق بصدعون (الذين آمنوا وعملوا الصالحات
من فضله) يشيهم (انه لا يجب الكافر ين) اى يعاقبهم (ومن آياته) تعالى (ان يرسل الرياح مبشرات) بمعنى انشر لكم بالمطر

(وليد بكم) بها (من رحمته) المطر والخصب (وليجري الفلك) السفن بها (بامر) بارادته (وليتقوا) تطلبوا (من فضله) الرزق بالجارة في البحر (ولمكم تشكرون) هذه النعم يا اهل مكة فتوحده (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءهم بالبينات) بالحجج الواضحات على صدقهم في رسالتهم اليهم فكذبوهم (فانتقمنا من الذين اجرموا) اهلكنا الذين كذبوهم (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) على الكافرين باهلاكم وانجاء (٣٠٨) المؤمنين (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا) تزججه (فيبسطه في السماء كيف يشاء) من قلة وكثرة

(ويجعله كسفا) بفتح السين وسكونها قطعاً متفرقة (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) اي وسطه (فاذا اصاب به) بالودق (من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون) يفرحون بالمطر (وان) وقد كانوا من قبل ان ينزل عليهم (من قبله) تأكيد (لمبلسين) آيسين من انزاله (فا نظر الى اثر) وفي قراءة آثار (رحمت الله) اي نعمته بالمطر (كيف يحيي الارض بعد موتها) اي يبسطها بان تنبت (ان ذلك) الحي الارض (لحي الموتى وهو على كل شيء قدير ولئن) لام قسم (ارسلنا ريحا) مضرّة على نبات (فأرأوه مصفرا ظلوا) صاروا جواب القسم (من بعده) أي بعد اصفراره (يكفرون) يجحدون النعمة بالمطر (فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينهما وبين الياء (ولوا مدبرين وما انت بهادي العمى عن ضلالتهم ان) ما (تسمع) سماع افهام

تجملها ريحا (قوله وليد بكم) عطف على مبشرات كانه قال لتبشركم وليد بكم (قوله من رحمته) من تبعية أي بعض رحمته (قوله يا اهل مكة) خصهم لانهم سبب نزول الآية والا فالعبرة بموم اللفظ (قوله ولقد ارسلنا من قبلك رسلا) هذه الآيات معترضة بين الآيات المفصلة والمفصلة لان قوله الله الذي يرسل الرياح تفصيل لقوله ومن آياته أن يرسل الرياح وحكمة ذلك تسليته صلى الله عليه وسلم وتا نيسه حيث وعده بنصر المؤمنين عموما (قوله فانتقمنا من الذين اجرموا) عطف على محذوف قدره بقوله فكذبوهم (قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين) كان فعل ناقص ونصر اسمها مؤخر وحقا خبرها مقدم وعلينا متعلق بحقا او بمحذوف صفة وهذا وعد حسن من الله للمؤمنين بنصرهم على أعدائهم في الدنيا والآخرة وهو لا يتخلف (قوله الله الذي يرسل الرياح) مبتدأ وخبر وهو تفصيل لما اجمل أولا كما تقدم التنبيه عليه (قوله تزججه) اي تهيج به وتحركه (قوله فيبسطه في السماء) اي ينشره في جهتها متصلا بعبارة بعض (قوله بفتح السين وسكونها) اي فهما قراءتان سبعيتان فالفتوح جمع كسفة والمسكن مخفف المفتوح فقوله قطعاً تفسير للوجهين (قوله اذا هم يستبشرون) اذا خائفة والمعنى فاجاهم الفرح (قوله وان كانوا) فسر ان بقدر تبعا لغيره قالوا وللحال وقد للتحقيق وبعضهم جعلها مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن والجملة خبرها بدليل اللام في لمبلسين فانها اللام الفارقة وكل صحيح (قوله تأكيد) أي اشارة الى انه اتاهم الفرح بعد تهادي يأسهم (قوله فانظر الى اثر رحمة الله) اي ما ينشأ عن المطر من خضرة الاشجار واثمارها وبهجتها ونضارتها (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله مضرّة) أي وهي ريح الدبور (قوله فأرأوه مصفرا) اي بعد خضرته (قوله جواب القسم) اي وقد سد مسد جواب الشرط للمساعدة المعلومة من انه عند اجتماع الشرط والقسم يحذف جواب المتأخر منهما (قوله يجحدون النعمة) اي فشأنهم يفرحون عند الخصب فاذا جاءتهم مصيبة في زرعهم جحدوا سابا نعمته الله عليهم (قوله فانك لا تسمع الموتى) تعليل لمحذوف والمعنى لانهم على عدم ايمانهم فهم موتى صم عمى وانت لا تسمع من كان كذلك (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) اي وهما قراءتان سبعيتان (قوله الامن يؤمن بآياتنا) اي يصدق بها (قوله من ضعف) اي اصل ضعيف (قوله ماء مهين) أي حقير ضعيف قليل (قوله وشيبة) اي وهو يياض الشعر الاسود ويحصل اوله غالبا في السنة الثالثة والاربعين وهو اول سن الكهولة والاخذ في النقص بعد الخمسين لثلاث وستين فيزيد وهو اول سن الشيخوخة فيزيد بالضعف في الجسم والعقل الى آخر العمر وهذا في غير اهل التقوى والصلاح وامامهم فيزيد عقلهم لا آخر عمرهم (قوله بضم اوله وفتح) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله تقوم الساعة) اي تحصل وتوجد والمراد بها القيامة سميت بذلك لحصولها في آخر ساعة من ساعات الدنيا (قوله الكافرون) اي المنكرون للبعث (قوله مكثوا في القبور) انما استقلوا تلك المدة لان عذاب القبر خفيف بالنسبة لما شاهدوه من عذاب النار وقيل المراد مكثوا في الدنيا قاسموا اجل الدنيا لما عاينوا والآخرة

وقبول (الامن يؤمن بآياتنا) القرآن (فهم مسامون) مخلصون بتوحيد الله (الله الذي خلقكم من ضعف) ثم جعل (قوله من بعد ضعف) آخر وهو ضعف الطفولة (قوة) اي قوة الشباب (ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة) ضعف الكبر وشيب الهرم والضعف في الثلاثة بضم اوله وفتح (يخلق ما يشاء) من الضعف والقوة والشباب والشيبة (وهو العليم) بتدبير خلقه (القدير) على ما يشاء (و يوم تقوم الساعة يقسم) يحلف (الجرمون) الكافرون (مالثوا) مكثوا في القبور (غير ساعة) قال تعالى (كذلك كانوا يؤفكون)

يصرفون عن الحق البعث كما صرفوا عن الحق الصدق في مدة البعث (وقال الذين أتوا العلم والايان) من الملائكة وغيرهم (لقد لبثتم في كتاب الله) فيما كتبه في سابق علمه (الى يوم البعث فهذا يوم البعث) بالذي انكرتموه (ولكنكم كنتم لا تعلمون) وقوعه (فيومئذ لا ينفع) بالياء والتاء (الذين ظلموا معذرتهم) في انكارهم له (ولا هم يستعتبون) (٣٠٩) لا يطلب منهم العتي اي الرجوع الى ما

يرضى الله (ولقد ضربنا) جعلنا (لنناس في هذا القرآن من كل مثل) تنبيها لهم (ولئن) لام قسم (جئتكم) يا محمد (بآية) مثل العصا واليد لموسى (ليقولن) حذف منه نون الرفع لتوالي النونات والواو ضمير الجمع لا لقتاء الساكنين (الذين كفروا) منهم (ان) ما (اتم) أي محمد واصحابه (الاميطلون) اصحاب اباطيل (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) التوحيد كما طبع على قلوب هؤلاء (فاصبر ان وعد الله) بنصره عليهم (حق ولا يستخفك الذين لا يوقنون) بالبعث أي لا يحملتك على الخفة والطيش بترك الصبر أي لا تتركه

سورة لقمان مكية الاو ان ما في الارض من شجرة اقلام الاتين فديتان وهي اربع وثلاثون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) الله أعلم بما راده به (تلك) أي هذه الايات

(قوله يصرفون عن الصدق) أي الاقرار والاعتراف به في الدنيا (قوله وقال الذين أتوا العلم) أي ردا عليهم وتكذيبا لهم (قوله وغيرهم) أي كالا نبياء والمؤمنين (قوله انكرتموه) أي في الدنيا (قوله فيومئذ) التنوين عوض عن جعل محذوثة أي يوم ذاقمت الساعة وحلف المشركون كاذبين ورد عليهم الملائكة وغيرهم وبينوا كذبهم لا تنفع الخ (قوله بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله معذرتهم) أي اعتذارهم (قوله العتي) كالرجعي وزنا رمعي والمعنى لا يجاؤون لمسا طلبوه من الرجوع الى الدنيا (قوله من كل مثل) من للتبعيض أي بعض كل صفة لاجل ارشادهم (قوله ولئن جئتكم بآية) أي مما اقترحوا (قوله حذف منه نون الرفع الخ) هذا سبق قلم من المفسر فالصواب ان يقول هو فعل مبني على النشج لا اتصاله بنون التوكيد لثقله والذين فاعله لان اللام مفتوحة باتفاق القراء (قوله منهم) حال من الكافرين (قوله فاصبر) أي اذا علمت حالهم وانهم لا يؤمنون لوجود الطبع على قلوبهم فاصبر الخ (قوله ان وعد الله حق) تعليل للامر بالصبر (قوله والطيش) عطف مرادف على الخفة (قوله أي لا تتركه) أي لا تترك الصبر بسبب تكذيبهم وايدائهم

سورة لقمان مكية

مبتدأ وخبر سميت بذلك لذكر قصة لقمان فيها (قوله الا ولوان ما في الارض الخ) هذا أحد أقوال ثلاثة وقيل مكية كلها وقيل الا ثلاث آيات من قوله ولو أن ما في الارض الى خير وهذا القول الثالث للبيضاوي (قوله أي هذه الآيات) أي آيات السورة واشير اليها باشارة البعيد لعلور تبتها ورفعة قدرها عند الله وان كانت قريبة من الازهان (قوله ذي الحكمة) أي المشتغل على الحكمة وهي العلم النافع ويصح ان يراد بالحكيم المحكم أي المتقن الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ويصح ان يراد بالحكيم قائله حذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه وهو الضمير المحرور فبا نقلا به مرفوعا استكن في الصفة المشبهة (قوله بالرفع) أي لحزة على انه خبر محذوف قدره بقوله هو (قوله وفي قراءة العامة) أي وهم السبعة ماعدا حمزة (قوله حالا من الآيات) أي حال كون كل منهما حالا (قوله من معنى الاشارة) أي كانه قال اشير الى تلك الآيات حال كونها هدى ورحمة (قوله الذين يقيمون الصلاة) أي يؤدونها باركانها وآدابها (قوله ويؤتون الزكاة) أي يعطونها المستحقين (قوله وهم بالاخرة هم يوقنون) أي يؤمنون بلقاء الله والبعث (قوله الفائزون) أي بما اعد لهم من النعيم المقيم (قوله ومن الناس من يشتري الخ) شروع في ذكر مقابيل الطريق الاول على حكم عادته تعالى في كتابه والجار والمجرور خبر مقدم والاسم الموصول مبتدأ مؤخر واعلم ان من لفظها مفرد ومعناها جمع فروع لفظها في جميع الضمائر الآتية وروعي معناه في أولئك لهم عذاب مهيئ (قوله هو الحديث) اما من اضافة الصفة للموصوف أي الحديث لله أو أي المشغل عما يعني او الاضافة على معنى من واليه يشير المفسر بقوله أي ما يلهمي منه (قوله بفتح الياء) أي ليستمر على الضلال وقوله وضمه أي ليقع غيره في الضلال فهو ضال مضل والقراءتان سبعيتان (قوله طريق الاسلام) أي الامور الموصلة للاسلام فاللهوكل ما يشغل عن عبادة الله وذكره من الاضاحيك والخرافات والمغاني والمزامير وغيرها من الامور الباطلة (قوله بغير علم) حال من فاعل يشتري أي حالة كونه

(٢٧ - صاوي - م)

(آيات الكتاب) القرآن (الحكيم) ذي الحكمة والاضافة بمعنى من هو (هدى

ورحمة) بالرفع (للمحسنين) وفي قراءة العامة بالنصب حالا من الايات العامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة (الذين يقيمون الصلاة) يان للمحسنين (ويؤتون الزكاة وهم بالاخرة هم يوقنون) هم الثاني تأكيد (اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون) الفائزون (ومن الناس من يشتري هو الحديث) أي ما يلهمي منه عما يعني (ليضل) بفتح الياء وضمها (عن سبيل الله) طريق الاسلام (بغير علم

ريخذها) بالنصب عطفًا على يضل وبالرفع عطفًا على يشتري (هزوا) هزوا بها (أولئك لهم عذاب مهين) ذواهاثة (واذا أتلى عليه آياتنا) اي القرآن (ولي مستكبرا) (٢١٠) متكبرا (كان لم يسمعها كان في اذنيه وقرا) صمما وجملة التشبيه حالان من ضمير ولي او

الثانية بيان للاولى (فبشره) اعلمه (بعذاب اليم) مؤلم وذكرا للبشارة تهكم به وهو النضر بن الحرث كان يأتي الحيرة يتجرف يشتري كتب اخبار الا عا جم ويحدث بها اهل مكة ويقول ان محمدا يحد انكم احاديث عاد ومودوا نا احديثكم احاديث فارس والروم فيستملحون حديثه و يتركون استماع القرآن (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدون فيها) حال مقدرة اي مقدرا خلودهم فيها اذا دخلوها (وعدا الله حقا) اي وعدهم الله ذلك وحقه حقا (وهو العزيز) الذي لا يغلبه شيء فيمنعه من انجاز وعده ووعيده (الحكيم) الذي لا يضع شيئا الا في محله (خالق السموات بغير عمد ترونها) أي العمد جمع عمد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لا عمد اصلا (والتي في الارض رواسي) جبلا مرتفعة (ان) لا تميد (تتحرك) (بكم) وبث فيها من كل دابة وانزلنا) فيه التفات عن الغيبة (من السماء ماء فانبثنا

جاهل القلب وان كان عليم اللسان) قوله ويخذها) أي الآيات (قوله بالنصب الخ) اي والقراءتان سبعتان (قوله مهزوا بها) أي لحا كاته لها بالخرافات (قوله أعلمه) أشار بذلك الى ان المراد بالبشارة مطلق الاعلام بالخبر وان لم يكون فيه بشارة ودفع بذلك ما يقال ان الاخبار بالعذاب الايم ليس بشارة بل هو نذارة وقوله وذكرا للبشارة الخ جواب آخر فكان المناسب ان يذكروه باو (قوله النضر بن الحرث) اي ابن كلفة كان صديقا لقريش (قوله فيستملحون حديثه) اي يعدونه مليحا فيصغون له (قوله أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بيان لحال المؤمنين بالقرآن بعد بيان حال الكافرين به (قوله جنات النعيم) المراد بها جميع الجنان لا خصوص المسماة بهذا الاسم (قوله اي مقدرا خلودهم) اي فهم عند دخولهم يقدرون الخلود لسماهم النداء من قبل الله يا أهل الجنة خلودوا بلا موت (قوله وعدا الله حقا) مصدران مؤكدا ان المضمون الجملة الاولى والعامل مختلف والتقدير وعد ذلك وعدا وحقه حقا (قوله الذي لا يغلبه شيء) أي لا يقهره احد (قوله خالق السموات الخ) هذا دليل على انه عز يزحكي لا يمنعه أحد عن انجاز وعده ووعيده (قوله اي العمد) أشار بذلك الى ان جملة ترونها صفة لعمد (قوله جمع عمد) اي كاهب جمع اهاب (قوله الاسطوانة) بضم الهمزة وهي السارية (قوله وهو صادق الخ) اي لان السارية تصدق بنفي الموضوع وهو المراد هنا ويصح ان يراد الشق الثاني وهو ان يكون لها عمد لا ترى وهي قدرة الله تعالى (قوله رواسي) أي ثوابت (قوله جبلا لمرتفعة) قال ابن عباس هي سبعة عشر جبلا منها ق وأبو قبيس والجودي ولبنان وطور سينين (قوله ان تميد بكم) قدر المفسر لام التعليل ولا النافية اشارة الى ان حكمة تثبيت الارض بالجبال عدم تحركها باهلها (قوله وبث فيها) أي نشر وقوله من كل دابة من زائدة (قوله فيه التفات) أي من الغيبة الى التكلم زيادة في التبكيت والزام الحجة (قوله هذا خلق الله) أي ما ذكر من السموات والارض وما فيهما (قوله استفهام انكار) وتو يسخ وتقر يع (قوله معلق عن العمل) اي في اللفظ وما في المحل فهو عامل النصب (قوله سدمسد المفعولين) ظاهره ان اروني تنصب ثلاثة مفاعيل الياء وجملة الاستفهام التي سدت مسد الثاني والثالث وهذا غير ما ذكره من ان اري ان كانت بمعنى اخبر فانها تتمدى لمفعولين الاول مفرد صريح والثاني جملة الاستفهام فالمناسب للمفسر ان يقول سدت مسد الثاني (قوله للانتقال) أي من تبكيهم الى الاخبار بتقبيح الظالمين عموما (قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة) اختلف في لقمان فقل اسم اعجمي ممنوع من الصرف للعلمية والمعجمة وقيل عربي ومنع من الصرف للعلمية وزيادة الالف والنون واختلف فيه أيضا فقل هو لقمان بن فاغور بن ناخور بن تارخ وهو آزر فعلى هذا هو ابن ابن أخى ابراهيم الخليل عليه السلام وقيل كان ابن أخت ايوب وقيل كان ابن خالته يقال انه عاش ألف سنة حتى أدرك داود واتفق العلماء على انه كان حكيما ولم يكن نبيا الا عكرمة والشعبي فقالا بنبوته وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة وروى انه كان نائما في وسط النهر فنودي يا لقمان هل لك ان نجعلك خليفة في الارض فتحكم بين الناس بالحق فاجاب الصوت فقال ان خيرني ربي قبلت العافية ولم اقبل البلاء وان عزم على فسمعنا وطاعة فاني اعلم ان الله تعالى ان فعل بي ذلك أعانني وعصمتني فقالت الملائكة بصوت لا يراهم يا لقمان قال ان الحاكم باشد المنازل وأكدرها يشاه المظلوم من كل مكان ان عدل تجاوان اخطا طريق اخطا طريق الجنة ومن يكن في الدنيا ذليلا خيرا من ان يكون شريفا ومن

فيها من كل زوج كريم) صنف حسن (هذا خلق الله) اي مخلوقه (فاروني) اخبروني يا اهل مكة يختر (ماذا خالق الذين من دونه) غيره اي آلهتكم حتى اشركتكموها به تعالى وما استفهام انكار مبتدأ وذا بمعنى الذي بصلته خبره واروني معلق عن العمل وما بعده سدمسد المفعولين (بل) الانتقال (الظالمون في ضلال مبين) بين باشرا كههم وانهم منهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة)

بجنت الدنيا على الآخرة تفتنه الدنيا ولم يصب الآخرة فعجبت الملائكة من حسن منطقته فنام نومة فاعطى
 الحكمة فانتبه وهو يتكلم بها ثم نودي بها داود بعده فقبلها وكان لقمان يوازي داود لحكمته وقيل كان
 خياطاً وقيل كان راعي غنم فروى أنه لقيه رجل وهو يتكلم بالحكمة فقال ألسنت فلانا الراعي قال بلى
 قال فهم بلغت ما بلغت قال بصدق الحديث وأداء الأمانة وترك ما لا يعنيني (قوله منها العلم والديانة) أي
 فالحكمة هي العلم والعمل ولا يسمى الرجل حكماً حتى يجمعها وقيل الحكمة المعرفة والأمانة وقيل هي
 نور في القلب يدرك به الأشياء كما تدرك بالبصر (قوله وحكمه كثيرة) قال وهب تكلم لقمان بأثنى عشر
 ألف باب من الحكمة أدخلها الناس في كلامهم (قوله وقال في ذلك) أي في شأن الاعتذار عن ترك الفتيان
 (قوله وقلنا له أن اشكرنا) أشار بذلك إلى أن زائدة وجملة اشكر مقول القول والانساب أن أن
 تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله على ما أعطاك من الحكمة) أي فهي نعمة يجب
 الشكر عليها بصرفها في مصارفها (قوله ومن يشكرنا) تعليل للأمر بالشكر (قوله محمود في صنعه) أي
 فهو حقيق بأن يحمد من دون المخلوقات (قوله واذ قال لقمان لابنه) أي واسمه ثاران وقيل مشكم وقيل
 أنعم قيل كان ابنه وامرأته كافرين فما زال يعظهما حتى أسلما قيل وضع لقمان جراباً من خردل إلى جنبه
 وجعل يعظ ابنه موعظة موعظة ويخرج خردلة خردلة فنفاذ الخردل فقال يا بني وعظتك موعظة لو
 وعظتها جبالاً لتفطر فتفطر ابنه ومات (قوله وهو يعظه) الجملة حالية (قوله يا بني) بكسر الياء وفتحها
 قراءتان سبعيتان (قوله اشفاق) أي محبة (قوله فرجع إليه) أي إلى دين أبيه وهو الإسلام وقال له أيضاً
 يا بني اتخذ تقوى الله تعالى تجارة ياتك الربح من غير بضاعة يا بني أحضر الجنائز ولا تحضر العرس فان
 الجنائز تذكر الآخرة والعرس يشبهك الدنيا يا بني لا تكن أعجز من هذا الذي يصوت بالاسحار
 وأنت نائم على فراشك يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة يا بني لا ترغب في ود الجاهل فيرى أنك
 ترضى عمله يا بني اتق الله ولا تر الناس أنك تخشى ليكرموك بذلك وقلبك فاجرياني ما ندمت على الصمت
 قط فان الكلام إذا كان من فضة كان السكوت من ذهب يا بني اعزل الشر كما يعتزلك فان الشر للشر خلق
 يا بني عليك بمجالس العلماء واستمع كلام الحكماء فان الله تعالى يحب القلب المليء بنور الحكمة كما يحب
 الأرض بوابل المطر فان من كذب ذهب ماء وجهه ومن ساء خلقه كثرة غمه ونقل الصخر من موضعها
 أيسر من أفهام من لا يفهم يا بني لا ترسل رسولك جاهلاً فان لم تجد حكماً فكن رسول نفسك يا بني لا تنكح
 أمة غيرك فتورث بنيك حزناً طويلاً يا بني ياتي على الناس زمان لا تقر فيه عين حليم يا بني اختر المجالس على
 عينك فاذا رأيت المجلس يذكر فيه الله عز وجل فاجلس معهم فانك إن تك عالماً ينفعك علمك وإن تك غيباً
 يعلّموك وإن يطلع الله عز وجل عليهم برحمة تصيبك معهم يا بني لا تجلس في المجلس الذي لا يذكر فيه الله
 عز وجل فانك إن تكن عالماً لا ينفعك علمك وإن تك غيباً يزيدك غيباً وإن يطلع الله عليهم بعس ذلك
 بسخط يصيبك معهم يا بني لا يأكل طعامك إلا الاقبياء وشاور في أمرك العلماء يا بني ان الدنيا بحر عميق
 وقد غرق فيها ناس كثير فاجعل سفينةك فيها تقوى الله وحشوها الايمان بها وشرعها التوكل على الله
 املك أن تنجو يا بني اني حملت الجنادل والحد يدقلم أحمل شيئاً أثقل من جار السوء وذقت المرارة كلها فلم أذق
 أشد من الفقر يا بني ان الحكمة أجلس المساكين مجالس الملوك يا بني لا تعلم ما لا تعلم حتى تعمل بما تعلم
 يا بني إذا أردت أن تؤاخي رجلاً فاغضبه قبل ذلك فان انصفك عند غضبه والا فاحذره يا بني انك منذ
 نزلت إلى الدنيا استند برتها واستقبلت الآخرة فدار أنت إليها تسير أقرب من دار أنت عنها ترحل يا بني
 عود لسانك أن يقول اللهم اغفر لي فان الله ساعات لا نرد يا بني اياك والدين فانه ذلك النهار وهم الليل يا بني

منها العلم والديانة والاصابة
 في القول وحكمه كثيرة
 ماثورة كان يفتي قبل بعثة
 داود وأدرك بعثته وأخذ
 عنه العلم وترك الفتيا وقال في
 ذلك إلا اكتفى إذا كفت
 وقيل له أي الناس شر قال
 الذي لا يبالي أن يراه الناس
 مسيئاً (أن) أي وقلنا له أن
 (اشكر الله) على ما أعطاك
 من الحكمة (ومن يشكر
 فأنما يشكر لنفسه) لأن
 ثواب شكره له (ومن كفر)
 النعمة (فان الله غني) عن
 خلقه (حميد) محمود في صنعه
 (و) اذكر (اذ قال لقمان
 لابنه وهو يعظه يا بني)
 تصغير اشفاق (لا تشرك
 بالله ان الشرك) بالله (لظلم
 عظيم) فرجع إليه وأسلم

(ووصينا الانسان
بوالديه) امرنا ان يبرهما
(حملته امه) فوهنت (وهنا
على وهن) اى ضعفت
للحمل وضعفت للطلق
وضعفت للولادة (وفصالة)
اى فطامة (فى عامين)
وقلناه (ان اشكرلى
ولوالبك الى المصير) اى
المرجع (وان جاهدك
على ان تشرك بى ما ليس
لك به علم) موافقة للواقع
(فلا تطمهما وصاحبهما
فى الدنيا معروفا) اى
بالمعروف البر والصلة (واتبع
سبيل) طريق (من اناب)
رجع (الى) بالطاعة (ثم الى
مرجعكم فانيتكم بما كنتم
تمثلون) فاجازيكم عليه
وجملة الوصية وما بعدها
اعتراض (يا بنى انما) اى
الخصلة السيئة (ان تك
متقال حبة من خردل
فتمكن فى صخرة او فى
السماوات او فى الارض)
اى فى اخفى مكان من
ذلك (يات بها الله) فيحاسب
عليها (ان الله لطيف)
باستخراجها (خبير)
بمكانها (يا بنى اقم الصلاة
وامر بالمعروف وانه عن
المنكر واصبر على ما
اصابك) بسبب الامر
والنهي (ان ذلك) المذكور
(من عزم الامور) اى
معزوماتها التى يعزم عليها
لوجوبها (ولا تصعر)

ارج الله رجاء لا يجرك على معصيته وخف الله خوفا لا يؤيسك من رحمته الى غير ذلك من المواظفة
للاثورة عنه عليه السلام (قوله ووصينا الانسان الخ) ها تان الآيتان نزلتا فى شان سعد بن ابى وقاص كما
تقدم فهما معترضتان بين كلامى لقمان والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال فى الانسان
للجنس (قوله ان يبرهما) اى يحسن اليهما (قوله فوهنت) قدر الفعل اشارة الى ان وهنا مفعول مطلق
والاحسن جملة حال من امة أى ذات وهن (قوله على وهن) صفة لوهنا أى ضمنا كائنا على ضعف
والمراد التوالى لا خصوص وهنين بدليل قول المفسر اى ضعفت للحمل الخ (قوله اى فطامه) اى ترك
رضاعه (قوله فى عامين) اى فى اقبضا ثمها (قوله ان اشكرلى) ان يحتمل انها مفسرة لجملة وصينا او
مصدرية (قوله اى المرجع) اى فاجازى المحسن على احسانه والمسي على اساءته (قوله موافقة للواقع)
أى فلا مفهوم له وهو جواب عما يقال ان الشريك مستحيل على الله تعالى فر بما يتوهم وجود شريك له به
علم (قوله وصاحبهما فى الدنيا) أى أمورهما التى لا تتعلق بالدين (قوله اى بالمعروف) أشار بذلك الى
انه منصوب بنزع الخافض (قوله واتبع سبيل من اناب الى) قيل ان الخطاب للمكلفين عموما ويراد بمن
اناب النبي واصحابه ومن على قدمهم وقيل الخطاب لسعد بن ابى وقاص والمراد بمن اناب أبو بكر
الصديق رضي الله عنه وذلك انه حين اسلم اتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن ابى وقاص وعبد الرحمن بن
عوف فقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فآمنوا ثم جاء بهم الى النبي صلى الله
عليه وسلم حتى اسلموا فنهوا له سا بقون للاسلام بارشاد ابى بكر رضي الله عنه (قوله فاجازيكم عليه) اى
على العمل الحسن والسبي (قوله وجملة الوصية) اى وهى قوله ووصينا الانسان الخ وقوله وما بعدها اى
وهو قوله وان جاهدك الخ وقوله اعتراض اى بين كلامى لقمان (قوله يا بنى انما) انك مثقال حبة الخ
رجوع لذكر وصايا لقمان لولده وسبب تلك المقالة انه قال له ولده يا أبت ان عملت الخطيئة حيث لا
يرانى احد كيف يعلمها الله فقال له تلك المقالة وهذا السؤال ليس عن اعتقاد المضمونه اذ هو مسلم لا
يعتقد ان الله تخفى عليه خافية وانما مقصوده الانتقال من العلم بالدليل الى المعرفة والمشاهدة ولذات
من استيلاء الهيبة على قلبه (قوله من خردل) هو حب الكبر وهو اصغر حب والمراد اصغر شي بدليل
ضرب المثل بالذرة فى الآية (قوله فى صخرة) قيل المراد بها التى تحت الارضين السبع وهى التى يكتب
فيها اعمال الفجار وخضرة السماء منها ما قيل خلق الله الارض على حوت والحوت فى الماء على ظهر صفاة
والصفاة على ظهر ملك وقيل على ظهر ثور وهو على الصخرة وهى التى ذكرها لقمان فليست فى السماء ولا فى
الارض (قوله اى فى اخفى مكان من ذلك) اى من الصخرة والسماوات والارض فاخفى الصخرة
باطنها واخفى السماوات اعلاها واخفى الارض اسفلها (قوله يات بها الله) جواب الشرط (قوله ان
الله لطيف) اى عالم بخفيات الامور (قوله خبير) اى عالم بواطن الاشياء كظواهرها قبل ان هذه
الكلمة آخر كلمة تكلم بها لقمان فاشقت مرارة ابنه من هيبتها وعظمتها فمات مسلما شهيدا رضي الله عنه
(قوله يا بنى اقم الصلاة) اى بشروطها واركانها وآدابها لكونها عماد الدين ومناجاة الله تعالى
(قوله وامر بالمعروف) اى بكل ما عرف شرعا لان الدال على الخير كفاعله (قوله وانه
عن المنكر) اى باليد او للسان او القلب على حسب الطاقة فان لم يفد فلهجر اولى بالمعروف
(قوله بسبب الامر والنهي) المناسب جملة على العموم فالصبر على المصائب سواء كانت من الخلق
او الخلق امره عظيم لان الكل فى الحقيقة من الله والمراد بالصبر التسليم لاحكام الله والرجوع اليه
قال تعالى وبشر الصابرين الذين اذا اصابهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون (قوله التى يعزم
عليها لوجوبها) اى تحتتها على المكلفين فلا ترخيص فى تركها (قوله ولا تصعر خدك للناس)

للناس) لا تمل وجهك عنهم تكبرا (ولا تمش في الارض مرحا) اي خيلا (ان الله لا يحب كل مختال) متبختر في مشيه (فخور) على الناس (واقصد في مشيك) توسط فيه بين الدبيب والاسراع وعليك السكينة والوقار (واغضض) اخفض (من صوتك ان انكرا لصوات) اقبحها (لصوت الحمير) اوله زفير وآخره شهيق (ألم تروا) تعلموا يا مخاطبين (ان الله سخر لكم ما في السموات) من الشمس والقمر والنجوم لتنتفعوا بها (وما في الارض) من الثمر والانهار والدواب (واسمع) اوسع وسمع (عليكم نعمه ظاهرة) هي حسن الصورة وتسوية الاعضاء وغير ذلك (وباطنة) هي المعرفة وغيرها (ومن الناس) اي اهل مكة (من يجادل في الله بغير علم ولا هدى) من رسول (ولا كتاب منير) انزل الله بل بالتقيد (واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا على آباءنا) قل تعالى (أ) يتبعونه (ولو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير) اي موجه الى الله (ي) يقبل على وجهه (والى الله عاقبة الامور)

العصر بفتحين في الاصل داء يصيب البعير يلوى عنقه ثم استعمل في ميل النقي وانقلاب الوجه الى احد الشدقين لاجل الفخر على الناس والمراد لا تتكبر فتحتقر الناس ولا تعرض عنهم بوجهك اذا كلموك (قوله وفي قراءة تصاعر) اي وهما سبعيتان ومعناها واحد (قوله اي خيلا) اي عجا وتكبرا قال تعالى انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا (قوله غور على الناس) اي لظنه ان نعمة الله اسبقت عليه لاستحقاقه اياها فتكبر بها على الناس (قوله واقصد في مشيك) لما امره أولا بحسن الباطن امره ثانيا بحسن الظاهر ليجمع له في وصيته بين كمال الظاهر والباطن (قوله بسين الدبيب) اي وهو ضعف المشي جدا قال الشاعر

زعمتني شيخا ولست بشيخ * انما الشيخ من يدب ديبيا

(قوله والاسراع) اي وهو قوة المشي وهي مذمومة لما وردت في المشي تذهب بهاء المؤمن ان قلت ورد في الحديث كنا نجهد انفسنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتضى انه كان يسرع في مشيه أجيب بانه صلى الله عليه وسلم في نفسه مشية متوسطة وبالنسبة للصحة هو اعلى مشيا منهم لما في الحديث المتقدم وهو غير مكثرت كان الارض تطوى له (قوله من صوتك) يحتمل ان من تبعيضية أو الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لمحذوف اي شيان صوتك (قوله لصوت الحمير) اي هذا الجنس لما فيه من العلو المفرط من غير حاجة فان كل حيوان يصيح من ثقل أو تعب او غير ذلك والحمير يصيح لغير سبب وصياح كل شيء تسبيح الله تعالى الا الحمير ان قلت ان دق النحاس بالحديد أشد صوتا من الحمير أجيب بان الصوت الشديد لا حاجة يتحمله العقلاء بخلاف الصوت الخالي عن الثمرة والعائدة وهو صوت الحمير (قوله اوله زفير) اي صوت قوى وقوله وآخره شهيق اي صوت ضعيف وهما صفة صوت اهل النار (قوله ألم تروا أن الله سخر لكم الخ) رجوع لما سبق من خطاب المشركين والرد عليهم (قوله يا مخاطبين) القياس بالاولا انه منادى مفرد وهو مبنى على ما يرفع به الا أن يقال انه نكرة غير مقصودة فهو منصوب (قوله نعمه) اما بالجمع فظاهرة وباطنة حالان أو افراد بناء التانيث نكرة فهم نعمتان لها وهما قراءتان سبعيتان (قوله هي حسن الصورة الخ) وقيل الظاهرة نعمة الدنيا والباطنة نعمة العقب وقيل الظاهرة ما ترى بالابصار كالمال والجاه والجل في الناس والباطنة ما يجده الانسان في نفسه من حسن اليقين والعلم بالله تعالى وكل صحيح (قوله وتسوية الاعضاء) اي تناسبها (قوله ومن الناس) نزلت في النضر بن الحرث وابي بن خلف ومن هذا حذوهم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله وصفاته من غير علم (قوله بغير علم) اي بل بالجهل وعدم المعرفة (قوله ولا هدى) اي من رسول جاءهم به (قوله ولا كتاب منير) اي نير واضح الدلالة (قوله واذا قيل لهم) الجمع باعتبار المعنى (قوله أيتبعونه) اشار بذلك الى أن الشرط للحال والتقدير أيتبعونه والحال ان الشيطان يدعوهم الى العذاب وحينئذ فلا جواب للو (قوله يدعوهم الى عذاب السعير) اي يدعو آباءهم لان مدار انكار الاتباع ككون الرؤساء تابعين للشيطان (قوله لا) اي لا يليق منهم ذلك (قوله اي يقبل على طاعته) اشار بذلك الى ان المراد بالوجه الذات والمعنى من يبذل ذاته في طاعة به والحال انه موحد فقد استمسك الخ وهذا هو حقيقة اشكرك فلا يقال على الله ظاهرا وباطنا موجب للامن من عذاب الله ومن زوال تلك النعمة وهذه الآية معني قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم تدرون (قوله موحد) انما فسر به ذلك ليشمل الاسلام في حق العامة وهو التوحيد والافلا حصار الكمال ان تعبد الله كأنك تراه (قوله بالطرف الاوثق) اي الموصل الى الله بلا انقطاع فقدمه مثل المؤمن المتمسك بطاعة الله بمن اراد ان يرقى الى شاق جبل فتمسك باوثق جبل فهو تشبيه تمثلي بذكر طرفي طاعته (وهو محسن) موحد (فقد استمسك بالروة الوثقى) بالطرف الاوثق الذي لا يخاف انقطاعه

مرجعها (ومن كفر فلا يحزنك) يا محمد (كفره) لا تهتم بكفره (الينا مرجعهم فتنبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور) اي بما فيها كغير
فجواز عليه (نمتهم) في الدنيا (قليلا) أيام حياتهم (ثم اضطرمهم) في الآخرة (الى عذاب غليظ) وهو عذاب النار لا يجدون عنه عيصة
(ولئن) لام قسم (سالتهم من خلق) (٢١٤) السموات والارض ليقولن الله) حذف منه نون الرفع لتوالي الامثال وواو الضمير

لا لتقاء الساكنين (قل
الحمد لله) على ظهور الحججة
عليهم بالتوحيد (بل أكثرهم
لا يعلمون) وجوبه عليهم
(الله ما في السموات
والارض) ملكا وخلقنا
وعبيدا فلا يستحق العبادة
فيهما غيره (ان الله هو الغني)
عن خلقه (الحمد) المحمود
في صنعه (ولو ان ما في
الارض من شجرة أقلام
والبحر) عطف على اسم ان
(يمده من بعده سبعة أبحر)
مداد (ما نفدت كلمات
الله) المعبر بها عن معلوماته
بكتبتها بتلك الأقلام بذلك
المداد ولا بأكثر من ذلك
لان معلوماته تعالى غير
متناهية (ان الله عزيز)
لا يعجزه شيء (حكيم)
لا يخرج شيء عن علمه
وحكمته (ما خلقكم
ولا بعثكم الا كنفس
واحدة) خلقا وبعثا لانه
بكلمة كن فيكون (ان الله
سميع) يسمع كل مسموع
(بصير) يبصر كل مبصر
لا يشغله شيء عن شيء
(ألم تر) تعلم يا مخاطبا (ان
الله يولج) يدخل (الليل
في النهار وولج النهار

التشبيه (قوله مرجعها) اي فيجازي عليها (قوله ومن كفر الخ) هذا مقابل الفريق الاول (قوله فلا
يحزنك كفره) بفتح الياء وضم الزاي وبضم الياء وكسر الزاي قراءة ثان سبعتان اي قدسلا ولا تقم على ذلك
(قوله فتنبئهم بما عملوا) اي تنبئهم بما عملوا في الدنيا (قوله ثم اضطرمهم) أي ثم اضرمهم (قوله ثم اضطرمهم) أي ثم اضرمهم (قوله ثم اضطرمهم) أي ثم اضطرمهم
العذاب الغليظ انما يكون لهم في الآخرة لا في الدنيا كما ان المؤمن اذا نعم في الدنيا بانواع النعم فليس ذلك
جزاء لاعماله الصالحة (قوله لا يجدون عنها عيصة) اي ملجأ (قوله ليقولن الله) الجملة جواب القسم
وحذف جواب الشرط للقاعدة ولفظ الجلالة مرفوع اما على انه فاعل بفعل محذوف تقديره خلقهن
الله بدليل آية خلقهن العزيز العليم أو خبر لمحذوف تقديره الخالق لهن (قوله وواو الضمير) اي
لا لتقاءها ساكنة مع نون التوكيد وبقيت الضمة دليلا عليها (قوله بل أكثرهم لا يعلمون وجوبه عليهم)
اي بل يعتقدون ان الاشراك يقرب الى الله مع كونهم ينسبون الخلق لله وحده (قوله الله ما في السموات
والارض) هذا نتيجة ما قبله اي فحيث ثبت انه الخالق لها تحقق انه المالك لها (قوله المحمود في صنعه)
اي المتصف بالكمالات أزلا وأبدا لا يستحق الحمد غيره (قوله ولو ان ما في الارض) ان حرف توكيد
ونصب وما اسم موصول في محل نصب اسمها وجملة الجار والمجرور مع متعلقه صلة الموصول ومن شجرة
بيان لما وتوحيد شجرة اشارة الى استغراق الافراد كما انه قال لو ان كل شجرة تجعل أقلاما الخ وقوله أقلام
خبر أن (قوله والبحر) اي المحيط لان الحقيقة اذا أطلقت تنصرف للفرد الكامل (قوله عطف على
اسم ان) أشار بذلك الى توجيه قراءة النص وتوجيه قراءة الرفع وتوجيهها أن يقال اما عطف
على جملة ان واسمها وخبرها لان موضعها رفع على الفاعلية لفعل محذوف والتقدير لو ثبت ان ما في الارض
الخ أو مبتدأ خبره يمدد وجملة حالية (قوله مداد) خبر لمحذوف تقديره والجميع مداد وهو جملة مستأنفة
واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره ما تجعل تلك الابحار فاجاب بقوله مداد يدل على ذلك قوله في الآية
الاخرى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي الخ (قوله كلمات الله) اي مدلولات كلامه النفسي
القديم القائم بذاته تعالى بدليل قوله المعبر بها فان مدلول الكلام القديم هو ما أحاط به العلم
القديم واسم الكلام المنزل للقراءة والتعبد به كالكتب السماوية فهو دال على بعض مدلول الكلام
القديم فلذلك كان له مبدأ أرغاية (قوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) سبب نزولها ان أبي
ابن خلف وجماعة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلقنا أطوارا نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما
ثم تقول انا نبعت خلقا جديدا جميعا في ساعة واحدة فنزلت والمعنى ان الله لا يصعب عليه شيء بل خلق
العالم وبعثه برمته كخلق نفس واحدة وبعثها (قوله خلقا وبعثا) لف ونشر مرتب
(قوله يا مخاطبا) نصبه لكونه قصدا انه نكرة غير مقصودة (قوله بما نقص) اي بالجزء الذي نقص
من الاجر وهو أربع ساعات دائرة بين الليل والنهار زائدة على اثني عشر فتارة يزيد بها الليل
وتارة يزيد بها النهار (قوله وسخر الشمس والقمر) عطف على يولج وعبر في الاول بالمضارع لان
الايلاج متجدد بخلاف التسخير (قوله الى أجل مسمى) عبر هنا بالي وفي فاطر والزمر باللام
تفني لان اللام والي للانتهاء (قوله ذلك المذكور) اي من الآيات الكريمة وهو مبتدأ خبره
قوله بان الله هو الحق (قوله الثابت) اي الذي لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا (قوله بالياء والتاء)

أي

يدخله في (الليل) فيز يد كل منهما بما نقص من الآخر (وسخر الشمس

والقمر كل) منهما (يجري) في فلكه (الى أجل مسمى) هو يوم القيامة (وان الله بما تعملون خبير ذلك) المذكور (بان الله هو
الحق) الثابت (وانما يدعون) بالياء والتاء يعبدون (من دونه الباطل) الزائل (وان الله هو العلي) على خلقه بالفهر (الكبير) العظيم

(الم تر ان الفلك السفن تجري في البحر بنعمت الله ليريكم) يا مخاطبين بذلك (من آياته ان (٢١٥) في ذلك لايات) عبرا (لكل صبار)

عن معاصي الله (شكور)
انعمته (واذا غشبهم) اي
علا الكفار (موج كالظلل)
كالجبال التي تظل من تحتها
(دعوا الله مخلصين له
الدين) اي الدعاء بان
ينجيهم اي لا يدعون معه
غيره (فلما نجاهم الى البر
فمنهم مقتصد) متوسط
بين الكفر والايان ومنهم
على كفره (وما يجحد
باياتنا) ومنها الانجاء من
الموج (الا كل ختار) غدار
(كفور) لعم الله تعالى
(يا أيها الناس) اي اهل مكة
(اتقوا ربكم واخشوا يوما
لا يجزي) يعني (والدع
ولده) فيه شيئا (ولا مولود
هو جازع والده) فيه
(شيئا ان وعد الله حرق)
بالبعث (فلا تنكم الحياة
الدنيا) عن الاسلام (ولا
يغرنكم بالله) في حلمه
وامهاله (الغرور) الشيطان
(ان الله عنده علم الساعة)
مق تقوم (ويزل)
بالتحفيف والتشديد
(الغيث) بوقت يعلمه
(ويعلم في الارحام) أد كر
ام اي ولا يعلم واحد من
اللائحة غير الله تعالى (وما
تدرى نفس ماذا تكسب
غدا) من خير او شر
ويعلمه الله تعالى (وما تدرى

أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله الم تر ان الفلك الخ) هذا دليل آخر على اثبات الالوهية لله وحده (قوله بنعمت الله) اي احسانه (قوله اي علا الكفار) اي احاط بهم فعلا قبل ما ضل لا حرف جر (قوله اي لا يدعون معه غيره) اي كالا صنم لا نهم في ذلك الوقت في غاية الشدة والهول فلا يجدون ملجأ لكشف ما نزل بهم غيره تعالى (قوله متوسط بين الكفر والايان) المناسب تفسير المقتصد بالعدل الموفى بما عاهد الله عليه من التوحيد ليكون موافقا لسبب النزول فانها نزلت في عكرمة بن ابى جهل وذلك انه هرب عام الفتح الى البحر فجاءتهم ريح عاصف فقال عكرمة لئن انجنا الله من هذا لارجع الى محمد صلى الله عليه وسلم ولا ضمن يدي في يده فسكن الريح فرجع عكرمة الى مكة فاسلم وحسن اسلامه (قوله ومنهم باقى على كفره) اي وهو الماشار اليه بقوله وما يجحد باياتنا الخ (قوله غدار) اي لانه نقض العهد ورجع الى ما كان عليه (قوله اتقوا ربكم) اي امثلوا اوامرهم واجتنبوا نواهيه (قوله لا يجزي والدع ولده الخ) كل من الجملة نمت ليوم والمعنى ان يوم القيامة يقول كل انسان نفسى لا امالك غيرها ولا يهتم بقرب ولا بعيد وهذه الآية مخصوصة بالكفار واما المسلمون فينتفعون من بعضهم قالا ولا تنفع الآباء والآباء تنفع الاولاد قال تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذرية بايمان ألحقنا بهم ذرياتهم وامامهم من قوله عليه الصلاة والسلام لفاطمة ابنته انا لا اغنى عنك من الله شيئا فهو تحذير لها من الكفر الذى به تنقطع الانساب (قوله ولا مولود) مبتدأ وهو مبتدأ ثان وجاز خبر الثانى وهو وخبر دخر الاول أو معطوف على والد (في حلمه وامهاله) اشار بذلك ان الباء سببية والكلام على حذف مضاف والاصل ولا يغرنكم بسبب حلم الله وامهاله الغرور (قوله ان الله عنده علم الساعة الخ) نزلت لما قال الحرث بن عمر والنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة وأنا قد القيت الحب في الارض فتى السماء تمطر وامرأتى حامل فهل حملاد كرام اتى واى شىء اعمله غدا واقد علمت باى ارض ولدت فباى ارض اموت (قوله متى تقوم) اي وقت قيامها (قوله بالتحفيف والتشديد) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله بوقت يعلمه) اي وفي اي مكان ينزله (قوله وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا) اي من حيث ذاتها واما باعلام الله للعبد فلا مانع منه كالا نبيا وبعض الاولياء قال تعالى ولا يحيطون بشىء من علمه الا بما شاء وقال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول قال العلماء وكذاولى فلا مانع من كون الله يطلع به بعض عباده الصالحين على بعض هذه المنغيبات فتكون معجزة للنبي وكرامة للولى ولذلك قال العلماء الحق انه لم يخرج نبيا من الدنيا حتى اطعته على ذلك الخمس ولكنه امر بكتهم بالحكمة في كونه تعالى اضاف العلم الى نفسه في الثلاثة الاول ونفى العلم عن العباد في الاخيرتين منها مع ان الخمسة سواء في اختصاص الله تعالى بعلمها ونفى علم العباد بها ان الثلاثة الاول امرها عظيم لا يتوهم في الخلق علم بخلاف الاخيرتين فهما من صفات العباد فربما يتوهمون علمهما فاذا نفى عنهم علمهما ما كان انتفاء علمهم غيرهما اولى (قوله باى ارض تموت) لم قل باى وقت تموت فيه لان انتقال الانسان من مكان الى آخر في وسعه واختياره فتوهمه عدم مكان موته اقرب بخلاف الزمان فنفى تنبيه على انتفاء علم الاقرب ليفهم منه علمه الا بعد بالاولى (قوله ان الله يعلم خبير) اشار بذلك الى ان علمه تعالى ليس مختصا بهذه الاشياء المتقدمة بل هو علم بواطن الاشياء كطواهرها

﴿سورة السجدة﴾

اي التي ذكر فيها السجدة (قوله مكية) ظاهره ان جميعها مكية وقال غيره الا ثلاث آيات وقيل

نفس باى ارض تموت) ويعلمه الله تعالى (ان الله يعلم) بكل شىء (خبير) بباطنه كظاهره روى البخارى عن ابن عمر حديث مفتاح الغيب خمسة ان الله عنده علم الساعة الى آخر السورة ﴿سورة السجدة مكية ثلاثون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم الم) الله اعلم بمراد به

الاحمى آيات اولها قوله تتجافى جنوبهم وآخرها قوله الذى كنتم به تكذبون وورد في فضائها احاديث منها ما في الصحيح عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة الم تنزيل الكتاب السجدة وهل اتى على الانسان حين من الدهر وقد اخذ به هذا الحديث الامام الشافعي رضي الله عنه ولم يأخذ به مالك لعدم استمرار العمل عليه ومنها انه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل السجدة وتبارك الذى بيده الملك وتسمى ايضا المنجية لانها احد المنجيات السبع وهى هذه السورة ويس والذخان والواقعة وهل اتى والملك والبروج ولما ورد عن خالد بن معدان انه قال اقرؤا المنجية وهى الم تنزيل فانه بلغنى ان رجلا كان يقرأها ما يقرأ شيئا غيرها وكان كثير الخطايا فنشرت جناحها عليه وقات رب اغمر له فانه كان يكثر قراءتها فشفعها الرب فيه وقال اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وارفعوا له درجة (قوله تنزيل الكتاب) أى نزوله وبجيشه (قوله من رب العالمين) أى لفظا ومعنى (قوله خبر ثان) هذا احسن الاعراب في هذا الموضع ويصح ان يكون حالا من ضمير الخبر (قوله ام يقولون افتراه) ام منقطعة تفسر ببل والهمزة عند البصريين والمفسر قدرها ببل فقط وهو غير مناسب بدليل قوله لا فانه اشارة الى ان الاستفهام انكارى مع انه لم يذكر الهمزة ولعلم اسقطت من قلم ناسخ المبيضة (قوله بل هو الحق) اضرب انتقالى من نفى الافتراء عنه الى اثبات حقيقته ويصح ان يكون ابطاليا لقولهم كانه قيل ليس هو كما قالوا بل هو الحق وقولهم كل ما في القرآن من الاضراب انتقالى يحمل على غير هذا والمعنى ان القرآن محصور في الحق لا يخرج عنه لغيره واستفيدا لخصر من الجملة المعرفة الطرفين (قوله لتنذر قوما) هو فعل ينصب مفعولين الاول قوما والثاني محذوف قدره المفسر بقوله به وقدره غير العقاب (قوله ما اتاهم من نذير من قبلك) جعل المفسر الجملة منفية صفة لقوما واختلاف في القوم ف قيل المراد بهم العرب لانهم امم لم ياتهم نذير قبل عهد وتكون هذه الآية بمعنى قوله تعالى لتنذر قوما ما أذرتهم و قيل المراد بهم أهل الفترة الذين كانوا بين عيسى ومحمد عليهما السلام في شمل بنى آدم برمتهم (قوله لعلمهم بهتدون) الترجى بالنسبة له صلى الله عليه وسلم والمعنى لتنذر قوما راجيا لا هتداهم لا آيسامنه (قوله الله الذى خلق السموات والارض) مبتدأ وخبر وهو شروع في ذكر أدلة توحيد سبجانه وتعالى (قوله اولها الاحد وآخرها الجمعة) أى على سبيل التوزيع خلق الارض اولاً في الاحد والاثنين وخلق ما فيها في الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات في الخميس والجمعة وفي ذلك اشكال وهو ان الايام لم تكن معروفة اذ ذاك فضلا عن تسميتها لعدم وجود الشمس والافلاك التي بها تعرف الايام وأجيب بان المراد في مقدار ستة ايام كائنة في علمه تعالى بحيث تكون عند ظهورها لنا اولها الاحد وآخرها الجمعة ومقتضى هذا انها كايام الدنيا وبه قال الحسن وقال ابن عباس والضحاك اليوم منها مقدار الف سنة (قوله سرير الملك) أى ومنه قال نكروا لها عرشها والمراد به هنا الجسم النوراني المحيط بال عالم كله (قوله استواء يليق به) هذا اشارة لطريق السلف الذين يؤمنون بالمشابهة ويفوضون علمه لله تعالى وهو اسلم ولذا سلكه المفسر وطريقة الخلف يؤولون الاستواء بالاستيلاء والقهر اذ هو احد معني الاستواء ومنه قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مبراق

وتقدم الكلام في هذا غير مرة (قوله ما لكم من دونه من ولى) هذا نتيجة ما قبله أى حيث ثبت انه الخالق للسموات والارض وما بينهما وهو الملك للعرش وما حوى فلاولى ولا شفيع غيره (قوله يا كفار مكة) خصمهم لانهم سبب نزول الآية والافاليرة بعموم اللفظ (قوله اسم ما) اشارة بذلك الى ان ما سحازية وولى اسمها مؤخرون من دونه خبر ما مقدم وفيه ان شرط اعماها الترتيب وهو مفقود هنا الا ان يقال انه مشي على

(تنزيل الكتاب) القرآن
مبتدأ (لاريب) شك (فيه)
خبر اول (من رب العالمين)
خبر ثان (ام) بل (يقولون)
افتراه (بل هو الحق)
من ربك لتنذر به (قوما ما)
نافية (اتاهم من نذير من)
قبلك لعلمهم بهتدون)
بإندارك (الله الذى)
خلق السموات
والارض وما بينهما في ستة
ايام) اولها الاحد وآخرها
الجمعة (ثم استوى على
العرش) وهو في اللغة
سرير الملك استواء يليق
به (ما لكم) يا كفار
مكة (من دونه) أى غيره
(من ولى) اسم ما بزيادة
من أى ناصر (ولا شفيع)
يدفع عذابه عنكم

(افلاتند كرون) هذا
 فتؤمنون (يدبر الامر من
 السماء الى الارض) مدة
 الدنيا (ثم يرجع) يرجع
 الامر والتدبير (اليه في يوم
 كان مقداره الف سنة مما
 تعدون) في الدنيا وفي
 سورة سال خمسين الف
 سنة وهو يوم القيامة لشدة
 اهواله بالنسبة الى الكافر
 واما المؤمن فيكون اخف
 عليه من صلاة مكتوبة
 يصلها في الدنيا كما جاء
 في الحديث (ذلك) الخالق
 المدبر (عالم الغيب والشهادة)
 اي ما غاب عن الخلق وما
 حضر (العزیز) المنيع في
 ملكه (الرحيم) باهل
 طاعته (الذي احسن كل
 شئ خلقه) بفتح اللام
 فعلا ماضيا صفة ويسكونها
 بدل اشمال (و بدأ خلق
 الانسان) آدم (من طين
 ثم جعل نسله) ذريته (من
 سلالة) علقه (من ماء مهين)
 ضعيف هي النطفة (ثم
 سواه) اي خلق آدم (وتفخ
 فيه من روحه) اي جعله
 حيا حساسا بعد ان كان
 جمادا (وجعل لكم) اي
 لذريته (السمع) بمعنى
 الاسماع (والا بصار
 والافئدة) القلوب (قليل
 ما تشكرون) ما زائدة
 مؤكدة للقلّة (وقالوا) اي
 منكرو البعث (انذا ضلنا
 في الارض) غبنا فيها بان

قول ضعيف للنحويين من عدم اشتراطه في عملها والاحسن جعلها تيمية ومن دونه خير مقدم وولي
 مبتدأ مؤخر لان القرآن لا ينبغي حمله على ضعيف (قوله افلاتند كرون) الهزمة داخلة على محذوف
 والفاء عاطفة عليه والتقدير اغفلتم فلا تند كرون (قوله يدبر الامر) أي الشأن والحال والمعنى يتصرف في
 الخلق على طبق علمه وارادته وهو القضاء والقدر المشار اليهما بقول الاجموري
 ارادة الله مع التعلق * في ازل قضاؤه فحقيق
 والقدر الایجاد للاشياء على * وجه معين اراده علا
 وبعضهم قد قال معنى الاول * العلم مع تعلق في الازل
 والقدر الایجاد للامور * على وفاق علمه المذکور

وهذه الآية بمعنى قوله تعالى كل يوم هو في شأن فالتصريف الذي يظهر في الخلق من حيث وجوده على
 طبق العلم والارادة قدروا من حيث تعلق علم الله وارادته به قضاء فكل شئ بقضاء وقدر (قوله من السماء
 الى الارض) قال ابن عباس معناه ينزل القضاء والقدر وقيل ينزل الوحي مع جبريل وروى انه يدبر امر
 الدنيا أربعة جبريل وميكائيل وملاك الموت واسرافيل صلوات الله عليهم اجمعين فاما جبريل فهو كل بالارياح
 والجنود واما ميكائيل فهو كل بالقطر والماء واما ملك الموت فهو كل بقبض الارواح واما اسرافيل فهو ينزل
 بالامر عليهم وقد قيل ان العرش موضع التدبير كما ان مادون العرش موضع التفصيل قال تعالى ثم استوى
 على العرش يدبر الامر يفصل الآيات ومادون السموات موضع التصريف (قوله مدة الدنيا) أي وهي
 كما وردت سبعه آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الف السادس ومدة أمته تزيد على ألف
 سنة ولا تباع الزيادة عايتها خمسمائة سنة كما ذكره السيوطي في الكشف عن مجازة هذه الامة الف وهذا
 احد اقوال تقدمت (قوله يرجع الامر والتدبير اليه) أي ينتقل التصريف الطاهري من ايدي العبيد يوم
 القيامة ويكون لله وحده ظاهر او باطنا قال تعالى لمن ائناك اليوم لله الواحد القهار (قوله لشدة اهواله الخ)
 هذا اشارة لوجه الجمع بين الآيتين اي فالمراد من ذكر الف وذكر الخمسين التنبيه على طولها والتخويف
 منه لا العدد المذکور بخصوصه وجمع أيضا بان موقف القيامة خمسون وقفا كل موقف ألف فهذه
 الآيات بينت احد المواقف وآية سال بينت المواقف كلها وهذا هو الاقرب وجمع أيضا بان العذاب
 مختلف فيعذب الكافر بخمس من العذاب ألف سنة ثم ينقل الى جنس آخر مدته خمسون ألف سنة
 (قوله من صلاة مكتوبة) صادق بصلاة الصبح فهو في حق المؤمن قصير جدا (قوله ذلك) مبتدأ وعالم
 خبر اول والعزیز خبر ثان والرحيم خبر ثالث والذي احسن خبر رابع وهذه قراءة العامة وقرئ
 شذوذا برفع عالم وخفض العزیز والرحيم على انها بدلان من الهاء في اليه وقرئ أيضا بجر عالم وما بعده
 وخرجت على جعل اسم الاشارة فاعلا ليعرج وعالم وما بعده بدل من الضمير في اليه (قوله الذي احسن)
 اي احكم وايقن (قوله صفة) اي لكل اول شئ (قوله ويسكونها) اي وهما قراءتان سبعيتان (قوله
 بدل اشمال) اي من كل شئ (قوله ذريته) سميت نسلا لانهم تنسل اي تنفصل (قوله أي خلق
 آدم) اشارة بذلك الى ان الضمير في سواه عائد على آدم ويصح ان يكون عائد على النسل ويكون
 المعنى سوى اعضاءه في الرحم وصورها بعد ان كان يشبه الجماد حيث كان نطفة ثم علقه ثم مضغة
 (قوله من روحه) الاضافة للتشريف (قوله اي الذرية) فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والنكتة
 ان الخطاب انما يكون مع الحي لما نفخ فيه الروح حسن خطابه (قوله وقالوا انذا ضلنا) حكاية لبعض
 قبائلهم وابطالهم وقرأ العامة ضلنا بضاد معجمة ولا م مفتوحة بمعنى ذهبنا وقرئ شذوذا بكسر

وادخال الف بينهما على ملك الموت الذي وكل بكم) اي بقبض ارواحكم (ثم الى ربكم ترجعون) احياء فيجازيكم باعمالكم (ولو ترى اذ المجرمون الكافرون) (ناكسوارؤسهم عند ربهم) مطاطوها حياء يقولون (ربنا ابصرنا) ما انكرنا من البعث (وسمعنا) منك تصديق الرسل فيما كذبناهم فيه (فارجعنا) الى الدنيا (نعمل صالحا) فيها (انا موقنون) الا آت فسا ينفعهم ذلك ولا يرجعون وجواب لورايت امرا فظيما قال تعالى (ولو شئنا لآتيناك كل نفس هداها) فتهتدي بالايمان والطاعة باختياره منها (ولكن حق القول مني) وهو (لاملان جهنم من الجنة) الجن (والناس اجمعين) وتقول لهم الخزنة اذا دخلوها (فذوقوا) العذاب (بما نسيتم لقاء يومكم هذا) اي بترككم الايمان به (انا نسيناكم) تركناكم في العذاب (وذوقوا عذاب الخلد) الدائم (بما كنتم تعملون) من الكفر والتكذيب (انما يؤمن باياتنا) القرآن (الذين اذا ذكروا وعظوا) بها خروا سجدا وسبحوا) ملتبسين بحمد ربهم) اي قالوا سبحان الله ومحمده (وهم لا يستكبرون) عن الايمان والطاعة (تتجافى جنوبهم) ترفع (عن المضاجع) مواضع الاضطجاع بفرشها

اللام وبضم الضاد وكسر اللام مشددة (قوله وادخال الف بينهما) اي وتركه فتكون القراآت اربعا سبعيات (قوله في الموضعين) اي وهما ائذا ضللتنا ائنا (قوله بل هم بقاء ربهم كافرون) انتقال من جحدهم البعث الى جحدهم لقاء الله بالمرّة (قوله قل لهم) اي للكفار وخصهم بالذكور لوجود التشنيع بعد ذلك (قوله يتوفاكم ملك الموت) اسند التوفي في هذه الآية لملك الموت وفي آية الانعام للرسول وفي الزمر لله تعالى ولا مناقاة بينها فها هنا محمول على مباشرة أخذها حتى تصل للحلوقوم وما في الانعام محمول على معالجة اعوان عزرائيل لمن امر بقبض روحه فان المباشرة لا خراجها من الظفر الى الحلوقوم اعوانه وما في الزمر محمول على الحقيقة فان المتوفى حقيقة هو الله تعالى روى ان الدنيا جعلت ملك الموت مثل راحة اليد فيأخذ منها من شاء اخذها من غير مشقة فهو بقبض ارواح الخلق من مشارق الارض ومغاربها وله اعوان من ملائكة الرحمة وملائكة العذاب وروى ان خطوته ما بين المشرق والمغرب وروى انه جعلت له الارض مثل الطشت يتناول منه حيث يشاء وقيل انه على معراج بين السماء والارض وقيل ان له حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب وهو يتصفح وجوه الناس فما من اهل بيت الا وملك الموت يتصفحهم في كل يوم مرتين فاذا رأى انسا ناقدا نفذى اجله ضرب رأسه بتلك الحربة وقال له الا تنزل بك عسكر الموت (قوله فيجازيكم باعمالكم) اي عليها من خير وشر (قوله ولو ترى) الخطاب لكل احد ممن يصلح له (قوله) ناسكوارؤسهم) اي خافضوها (قوله وسمعنا منك تصديق الرسل) اي فيما اخبرونا به من الوعد والوعيد (قوله انا موقنون الآن) اي آمننا في الحال ويحتمل ان المعنى لم يقع منا الشرك كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين (قوله لرأيت امرا فظيما) اي شنيما عجيبا (قوله هداها) اي ايمانها والمعنى لو اردنا خلق كل نفس على الايمان والطاعة لفعلنا ذلك (قوله واكن حق القول مني) اي ثبت وتقرر وعيدي (قوله من الجنة) قدمهم لان دخول الجن النار اكثر من الانس (قوله اي بترككم الايمان) اشار بذلك الى ان المراد بالذسيان التترك (قوله وذوقوا عذاب الخلد) كرهه لبيان مفعول ذوقوا الاول (قوله بما كنتم تعملون) اي بسبب عملكم (قوله انما يؤمن باياتنا الخ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم على بقاء من كفر على كفره كان الله يقول لنبيه لا تحزن فان اهل الايمان محبولون على الاتعاض بالقرآن واهل الكفر محبولون على عدم الاتعاض به فالخلق فريقان في علم الله (قوله القرآن) استشكل ظاهر تلك الآية بانه يقتضي مدح كل من سمع القرآن واتعظ به ويسجد لله وان لم يكن له موضع سجود واجيب بان السنة بيذت واضع السجود في القرآن فردح المتعظين بالقرآن في كل آية الساجدين في مواضع السجود (قوله خروا وسجدوا) اي على وجوههم تعظيما لاياته وامثال الامره وخص السجود بالذكور لا نه غاية الذل والخضوع وهو لا يكون الا لله وفعله لغيره كفر ولا نه روح الصلاة واعظم اركانها ولا نه يقرب العبد من الله تعالى لما في الحديث اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قوله ملتبسين بحمد ربهم) اي جمعوا في سجودهم بين التنزيه والحمد فالتنزيه حاصل بوضع الاعضاء على الارض وبقولهم سبحان الله والحمد لله حاصل بقولهم وبحمده فالسجود يطلب فيه التسبيح والتحميد ويطلب فيه ايضا الدعاء وما ورد فيها يقال في سجودات القرآن اللهم اكتب لي بها اجرا وضع عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود عليه السلام (قوله وهم لا يستكبرون) اي لا يتكبرون ولا ياتقون (قوله تتجافى جنوبهم) اسند التجافى للجنوب لان الواعظ الذي يكون سببا في القيام للصلاة ونحوها من جهة الجنوب وهو القلب فالانسان اذا كان مشغولا بربه ساط عليه واعظ في قلبه يقلقه فيكون قليل النوم والهجوم قال تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون فاذا اضطجع قصد بذلك التقوى على القيام والخدمة وبالجملة فتكون جميع

لصلاتهم بالليل تهجد (يدعون ربهم خوفاً) من عقابه (وطمعا) في رحمته (ومما رزقناهم (٢١٩) بنفون) يصدقون (فلا تعلم نفس

ما أخفى) خبيء (لهم من
قرة أعين) ما تقر به أعينهم
وفي قراءة بسكون الياء
مضارع (جزاء بما كانوا
يعملون أفمن كان
مؤمناً كمن كان
فاسقاً لا يستوون) أي
المؤمنون والفاسقون (أما
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فإلهم جنات
الماوى نزلاً) هو ما يعد
للضيف (بما كانوا يعملون
وأما الذين فسقوا) بالكفر
والتكذيب (فإلهم النار
كلما أرادوا أن يخرجوا
منها أعيدوا فيها وقيل لهم
ذوقوا عذاب النار الذي
كنتم به تكذبون ولتذيقهم
من العذاب الأدنى) عذاب
الدنيا بالقتل والاسر
والجذب سنين والأمراض
(دون) قبل (العذاب الأكبر)
عذاب الآخرة (لهم) أي
من بقى منهم (يرجعون)
إلى الإيمان (ومن أظلم ممن
ذكر بآيات ربه) القرآن
(ثم أعرض عنها) أي لا أحد
أظلم منه (إنا من المجرمين)
أي المشركين (منتقمون)
ولقد آتينا موسى الكتاب
التوراة (فلا تكن في مريه)
شك (من لقائه) وقد التقيا
ليلة الاسراء (وجملناه)
أي موسى أو الكتاب
(هدى) هادياً (لبنى

أفعاله دائرة بين الواجب والندوب (قوله لصلاتهم بالليل) أي لما فيها من نور القلب ورضا الرب لما في
الحديث ما زال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون (قوله فلا تعلم نفس)
أي لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلاً عن غيرهم والمعنى لا تعلم ذلك تفصيلاً ولا تفحص نعلمه إجمالاً
كألا شجاراً ولا نهاراً والفرف والحور والولدان وغير ذلك لأن عطاء الجنة لا تحيط به العقول ففي الحديث
لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها (قوله من قرة أعين) أي سرورها وفرحها فلا يلتفتون لغيره
(قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً (قوله مضارع) أي والفاعل مستتر تقديره أنا ففي الحديث
أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (قوله جزاء) مفعول
مطلق أو مفعول لأجله (قوله أفمن كان مؤمناً) سبب نزولها أنه كان بين علي بن أبي طالب وعقبة
ابن أبي معيط تنازع فقال الوليد بن عقبة لعل أسكت فالك صبي وأما والله أبسط منك لساناً وأشجع
منك جناحاً وأألامنك حشواً في الكتبية فقال على أسكت فالك فاسق وهذه الآية بمعنى قوله تعالى
أفنجعل المسلمين كالمجرمين أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا
الصالحات (قوله كمن كان فاسقاً) أي كافراً (قوله لا يستوون) أي في المآل وقد راعى المعنى فجمع
لأن المراد الفرق في كل روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعتمد الوقف على قوله فاسقاً ويبتدىء بقوله
لا يستوون (قوله أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات) تفصيل لما أجمل أولاً (قوله نزلاً) أي مهية ومعدة
لا كرامهم كأنهيا التحف للضيف النازل بالكرام (قوله بما كانوا يعملون) أي بسبب كونهم يعملون
الصالحات (قوله وأما الذين فسقوا) لم يقل وعملوا السيئات إشارة إلى أن مجرد الكفر كاف في الخلود
في النار فلا تنفث إلى الأعمال معه وأما العمل الصالح فله مع الإيمان تأثير فلذا قرنه به (قوله فإلهم
النار) أي مسكنهم ومنزلهم (قوله كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) بيان لسكون النار ما وإلهم روى أن النار تضر بهم
فيرتفعون إلى طبقاتها حتى إذا قرءوا من بابها أرادوا أن يخرجوا منها يضر بهم طبعها فيهم ورون إلى قعرها
وهكذا يفعل بهم أبداً (قوله وقبل لهم) عطف على أعيدوا والقائل لهم الخزيه (قوله الذي كنتم به
تكذبون) صفة لعذاب وعبر هنا بالتذكير نظراً للمضاف وهو العذاب وفي سبباً لتأنيث نظراً للمضاف
إليه وهو النار (قوله والجذب سنين) أي بمكة سبع سنين حتى أكلوا فيها الجيف والمظام والكلاب
(قوله أي من بقى منهم) أي بعد القحط و بعد يوم بدر والترجي في القرآن بمنزلة التحقيق وقد تحقق ذلك
عند الفتح (قوله ومن أظلم الخ) هذا بيان إجمالي لحال المكذب أثر بابه تفصيلاً (قوله ثم أعرض عنها)
أي ترك الإيمان بها (قوله أي لا أحد الخ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله ولقد آتينا
موسى الكتاب) الحكمة في ذكر موسى قر به من النبي ووجود من كان على دينه لتقوم الحجة عليهم
(قوله وقد التقيا ليلة الاسراء) أي في الأرض عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره وفي السماء
السادسة كما ورد بذلك الحديث وفي كلامه إشارة إلى أن الضمير في أماته عائده على موسى والمصدر
مضاف لمفعوله أي من لقاءك موسى ليلة الاسراء وهو أقوى الاحتمالات في هذا الموضع (قوله وجعلنا
منهم أممته) أي وهم الأنبياء الذين كانوا في بني إسرائيل أو أتباع الأنبياء (قوله وأبدال النانية ياء)
تقدم أنها سبعة لكن من طريق الطيبة لا من طريق الشاطبية (قوله لما صبروا) أي تحملوا المشاق
فالصبر عواقبه خيراً قيل

الصبر كالصبر مرفى مذاقته * لكن عواقبه أحلى من العسل

والمعنى جعلنا منهم أممته حين صبروا (قوله وكأوا) عطف على صبروا (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة

إسرائيل وجعلنا منهم أممته) بتحقيق المحزئين وأبدال الله بية ياء قادة (مهندون) الناس (بأمرنا لما صبروا) على دينهم وعلى البلاء
من عدوهم (وكانوا بآياتنا) الدالة على قدرتنا ووحداً نيتنا (يقنون) وفي قراءة بكسر اللام وتخفيف الميم (ان ربك هو يفصل

ينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه (٢٢٠) يختلفون) من امر الدين (أولم يهد لهم كم اهلكنا من قبلهم) اى يبين لكفار مكة اهلا كنا

كثيرا (من القرون) الامم
بكفرهم (يمشون) حال من
ضميرهم (في مساكنهم)
في اسفارهم الى الشام
وغيرها فيمتروا (ان في
ذلك لايات) دلالات
على قدرتنا (أفلا يسمعون)
سماع تدبر واتماظ (أولم
يروا أنا نسوق الماء الى
الارض الجز) اليابسة
التي لا نبات فيها (فتخرج
به زرعاً تاكل منه انعامهم
وانفسهم أفلا يبصرون)
هذا فيعلمون أنا نقدر على
اعادتهم (ويقولون)
للمؤمنين (متى هذا الفتح)
بيننا وبينكم (ان كنتم صادقين
قل يوم الفتح) بانزال
الذاب بهم (لا ينفع الذين
كفروا ايمانهم ولا هم
ينظرون) يميلون لتوبة أو
معدرة (فاعرض عنهم
وانظر) انزال العذاب
بهم (انهم متظرون) بك
حادث موت او قتل
فيستريحون منك
وهذا قبل الامر بقتالهم
سورة الاحزاب مدنية
ثلاث وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم
يا أيها النبي اتق الله) دم على
تقواه (ولا تطع الكافرين
والمنافقين) فيها يخالف
شر يترك (ان الله كان

ايضا وخرجت على جمل اللام للتعليل وما مصدرية اى جعلناهم انمة لاجل صبرهم (قوله بينهم) اى
المؤمنين والمشركون أو بين الانبياء وأممهم (قوله اولم يهد لهم) الهمة داخلة على محذوف والواو عاطفة
عليه والتقدير اعفلوا ولم يتبين لهم الخ (قوله من القرون) من يانية لكم ومن قبلهم حال من القرون (قوله
ان في ذلك) اى المذكور من كثرة اهلاك الامم الخالية (قوله اليا بسة التي لا نبات فيها) اى التي قطع وانزى
بالمررة فالجز معناه القطع سميت الارض اليا بسة بذلك لقطع النبات منها وقيل المراد بالجز موضع
باليمن (قوله تاكل منه انعامهم وانفسهم) قدم الانعام لان اكلها مقدم لكونها تاكله قبل ان يثمر (قوله
ويقولون متى هذا الفتح) سبب نزولها ان المسلمين كانوا يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين ويفصل
بيننا وبينهم وكان اهل مكة اذا سمعوا يقولون بطريق الاستعجال تكذبا واستهزاء متى هذا الفتح
(قوله قل يوم الفتح) المراد به يوم القيامة لانه يوم الفصل بين المؤمنين والكافرين (قوله لا ينفع الذين
كفروا ايمانهم) اى لان الايمان المقبول هو الذى يكون فى الدنيا ولا يقبل بعد خروجه من الدنيا (قوله ولا هم
ينظرون) اى يؤخرون وقوله او معدرة اى اعتذار (قوله فاعرض عنهم) اى اتركهم ولا تتعرض لهم
(قوله وهذا قبل الامر بقتالهم) اى فهم ومنسوخ بآية الجهاد ويحتمل ان الآية محكمة ومعنى فاعرض
عنهم اى اقبل عذر من أسلم منهم وترك ما هو عليه وقد وقع منه ذلك فقد عفا عن وحشي حين اسلم بعد قتله
حزرة عمه صلى الله عليه وسلم وعن جميع من دخل عليهم مكة عام الفتح

سورة الاحزاب

اى التي ذكر فيها قصة الاحزاب وهذه السورة اشتملت على مدح النبي والصادقين من اصحابه والتشجيع
على المنافقين وذمهم وكانت هذه السورة قد روى بالقررة وكانت فيها آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا
قارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم فاقى الله منها ما هو بايدنا ورفع الزائدة خلافا للروافض
حيث كانوا زعموا ان تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فاكلها الداجن (قوله مدنية) اى باجماع
(قوله يا أيها النبي) لم يخاطبه الله كما خاطب غيره من الانبياء حيث قال يا موسى يا عيسى يا داود لكونه صلى
الله عليه وسلم افضل الخلق على الاطلاق فخاطبه بما يشعر بالتعظيم والاحلال حيث قال يا أيها النبي
يا أيها الرسول وان ذكر اسمي صريحا اردفه بما يشعر بالتعظيم حيث قال محمد رسول الله وما محمد الا رسول
الى غير ذلك (قوله اى دم على تقواه) دفع بذلك ما يقال ان في الآية تحصيل الحاصل وسبب نزول هذه
الآية ان ابا سفيان بن حرب وعكرمة بن ابى جهل وابا العور عمرو بن سفيان السلمى قدموا المدينة
فنزلوا على عبد الله بن ابي راس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الامان على ان
يكلموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن ابى سرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها
وندعك ربك فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائذن لنا في قتلهم
فقال انى اعطيتمهم الامان فقال عمر اخرجوا في امانة الله وغضبه فامر النبي عمر أن يخرجهم من المدينة
(قوله ان الله كان عايما حكيمما) تعليل للامر والنهي (قوله ان الله كان بما يعملون خبيرا)
الواو ضمير الكفرة والمنافقين على قراءة التحتانية وضمير النبي وامته على قراءة الفوقانية وهما
قراءتان سبعيتان (قوله وتوكل على الله) اى اعتمد عليه وفوض امورك اليه (قوله وكفى بالله وكيلا)

الباء

علما (بما يكون قبل كونه) (حكيمما) فيما يحلهم (واتبع ما يوحى اليك من ربك) اى القرآن

(ان الله كان بما يعملون خبيرا) وفي قراءة بالفوقانية (وتوكل على الله) في امرك (وكفى بالله وكيلا) حافظ لك وامته

تبع له في ذلك كله (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) رداعلى من قال من الكفار (٢٢١) ان له قلبين يعقل بكل منهما افضل

من عقل عجل (وما جعل
ازواجكم الاثنى) بهمة
وياه وبلاياه (تظهرون)
بلا الف قبل الهاء وبها
والهاء الثانية في الاصل
مدغمة في الظاء (منهن)
بقول الواحد مثل لا زوجته
انت على كطهر امي
(امهاكم) اى كلامها
في تحريمها بذلك العدى
الجاهلية طلاقا وانما يجب
به الكفارة بشرطه كما ذكر
في سورة المجادلة (وما جعل
ادعياءكم) جمع دعى وهو
من يدعى لغير ابيه ابنا له
(ابناءكم) حقيقة (ذلكم
قولكم بافواهم) اى
اليهود والمنافقين قالوا لما
تزوج النبي صلى الله عليه
وسلم زينب بنت جحش
التي كانت امرأة زيد بن
حارثة الذي تبناه النبي
صلى الله عليه وسلم قالوا
تزوج محمد امرأة ابنه
فاكذبهم الله تعالى في ذلك
(والله يقول الحق) في ذلك
(وهو يهدي السبل)
سبل الحق لكن (ادعواهم
لا آباءهم هو اقسط) اعدل
(عند الله فان لم تعلموا آباءهم
فاخوانكم في الدين
ومواليكم) بنوعكم
(وليس عليكم جناح فيما
اخطاتم به) في ذلك
(ولكن) في (ما عمدت
قلوبكم) فيه وهو بعد النهي (وكان الله غفورا) لما كان من قولكم قبل النهي (رحميا) بكم في ذلك (الذي اولى بالمؤمنين من انفسهم)

الباء زائدة في فاعل كنى ووكيلا حال (قوله تبع له في ذلك) اى فيما ذكر من قوله اتق الله الى هنا (قوله من
قلبين في جوفه) اى لان القلب عليه مدار قوى الجسد فيمتنع تعدد دلالة يؤدى للتناقض وهو ان يكون
كل منهما أصلا لكل قوى الجسد وغير أصل له (قوله رداعلى من قال الخ) اى وهو أبو معمر جميل بن
معمر القهرى كان رجلا ليبي حافظا لما يسمع فقالت قريش ما حفظ أبو معمر هذه الاشياء الا من أجل
أن له قلبين وكان هو يقول لى قلبان أعقل بكل منهما أفضل من عقل محمد فلما هزم الله المشركين يوم بدر
انهزم أبو معمر فلقبه أبو سفيان واحدى نعليه بيده والاخرى برجله فقال له يا أبا معمر ما حال الناس قال
انهزموا فقال ما بال احدى نعليك في يدك والاخرى في رجلك فقال أبو معمر ما شرت الا أنهم ما في
رجلي قداموا يومئذ أنه لو كان له قلبان لما نسي نعليه في يده (قوله بهمة وياه وبلاياه) اى فهما قراءتان
سبعيتان وهو جمع التى قال ابن مالك * باللات واللاء التى قد جمعا * (قوله بلا ألف قبل الهاء) اى فاصله
تظهرون بناء من سكنت الثانية وقلبت ظاء وأدغمت في الظاء (قوله وبها والهاء الثانية في الاصل مدغمة
في الظاء) اى فهما قراءتان سبعيتان وبقي قراءتان سبعيتان أيضا وهما فتح التاء والهاء مع تخفيف الظاء
وأصلها بناء من حذف أحدهما وضم التاء وكسر الهاء مع تخفيف الظاء أيضا مضارع ظاهر وهذه
القراآت واردة في قد سمع أيضا غير فتح التاء والهاء مع تخفيف الظاء لان المضارع هناك بدو بالياء فلا
تتأني فيه وفي الماضي ثلاث لغات تظهر كتكلم وتظاهر كتقتال وظاهر كقاتل (قوله بقول الواحد مثلا
لزوجته الخ) اى وضابطه أن يشبه زوجته كلا أو بعضا بظهر مؤبدة التحريم (قوله امهاكم) فقول
ثان لجعل (قوله بشرطه) اى وهو العزم على العود فان لم يعزم على العود فلا تجب عليه الكفارة ما لم يمسه
والا تحتمت عليه ولو طلقها بعد ذلك (قوله وما جعل ادعياءكم) نزلت في حق زيد بن حارثة وهو كما
روى كان من سبايا الشام فاشتراه حكيم بن حزام بن خويلد فوهبه لعمته خديجة بنت خويلد فوهبته
خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه فاقام عنده مدة ثم جاء عنده أبوه وعمه في فدائه فقال لها النبي
صلى الله عليه وسلم خيرا فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حرية وقومه فقال النبي صلى الله
عليه وسلم عند ذلك يا معشر قريش اشهدوا انه ابني وارثه وكان يطوف على حاق قريش يشهدهم على
ذلك فرضي ذلك عمه وابوه وانصر فافزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش فكنيت معه
مدة ثم اخبر الله نبيه انه زوجه زينب فلما طلقها زيد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم المتأفقون وقالوا تزوج محمد
حليلة ابنة وهو يحرمها فنزلت هذه الآية رداعليهم وستأني هذه القصة في انشاء السورة (قوله جمع دعى)
اى بمعنى مدعوا واصله دعوا واجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت
في الياء (قوله اى اليهود) تفسير للكاف في افواهم (قوله ادعواهم لا آباءهم) روى ان عمر بن الخطاب قال
ما كنا ندعو زيد بن حارثة الا زيد بن محمد حتى نزلت ادعواهم لا آباءهم (قوله هو اقسط) اى دعاؤهم
لا آباءهم الخ في العدل والصدق (قوله فاخوانكم في الدين) اى فادعواهم بمادة الاخوة بان تقول له يا اخي
مثلا (قوله بنوعكم) تفسير للموالى فانه يطابق على معان من جملتها ابن العم والمعنى اذا لم تعرفوا نسب
شخص واردتم خطابه فقولوا له يا ابن عمي مثلا (قوله وليس عليكم جناح) اى اثم (قوله ولكن ما
تعمدت) اى ولكن الجناح فيما تعمدت قلوبكم (قوله الذي اولى بالمؤمنين من انفسهم) اى انه صلى الله عليه
وسلم احق بكل مؤمن من نفسه كان في زمنه ولا فطاعة النبي مقدمة على طاعة النفس في كل شئ من امور
الدين والدنيا لانها طاعة لله قال تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله واذا كان اولى بهم من انفسهم
فهو اولى بهم واولادهم وازواجهم من انفسهم بالاولى فحقه صلى الله عليه وسلم على امته اعظم من حق
قلوبكم فيه وهو بعد النهي (وكان الله غفورا) لما كان من قولكم قبل النهي (رحميا) بكم في ذلك (الذي اولى بالمؤمنين من انفسهم)

السيد على عبده وهذه الآية أعظم دليل على أنه صلى الله عليه وسلم هو الواسطة العظمى في كل نعمة وصلت للخلق (قوله فيما دعاهم اليه) أي من أمور الدين أو الدنيا أو الآخرة فإذا طلب النبي شيئا من أمور الدنيا أو الدين وطلبت النفس خلافة فالحق في الطاعة للنبي وحينئذ فلا يتأتى من النبي النصب ولا السرقة ولكن من كمال أخلاقه أنه كان يتدأين من اليهود ويشتري الشيء بالثمن وإنما جعله الله أولى بالمؤمنين لأنه صلى الله عليه وسلم لا يفعل شيئا عن هوى نفسه بل عن وحي فجميع أفعاله وأقواله عن ربه (قوله وأزواجه أمهاتهم) أي من عقد عليهن سواء دخل بهن أو لمات عنهن أو طلقهن وسراريهن اللاتي تمتع بهن كذلك (قوله في حرمة نكاحهن عليهن) أي والتعظيم والاحترام والبر لا في غير ذلك من النظر والحلوة فانهن في ذلك كالأجانب (قوله وأولوا الأرحام) مبتدأ وبعضهم بدل أو مبتدأ ثان وأولى خبر (قوله في الأثر) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والتقدير الأقارب أولى بأثر بعضهم من أن يرثهم المؤمنون والمهاجرون الأجانب (قوله أي من الأثر بالإيمان والهجرة) أشار بذلك إلى أن قوله من المؤمنين متعلق بأولى يعني أن الأقارب أولى بأثر بعضهم من الأثر بسبب الإيمان والهجرة الذي كان في صدر الإسلام وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤاخى بين الرجلين فإذا مات أحدهما ورثه الآخر دون عصبته حتى نزلت وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض (قوله إلا أن تفعلوا) استثناء منقطع ولذا فسر به بلكن (قوله إلى أوليائكم) أي من توالونه من الأجانب (قوله بوصية) أي فلما نسخ الأثر بالإيمان والهجرة توصل إلى نفع الأجانب بوصية وهي خراجة من ثلث المال (قوله مسطورا) أي مكتوبا (قوله وإذا أخذنا) ظرف لحدوف قدره بقوله أذكر (قوله وهي أصغر النمل) أي فكل أربعين منها أصغر من جناح بعوضة (قوله بأن يعبدوا الله) أي يوحدوه وهو تفسير للميثاق (قوله ويدعوا إلى عبادته) أي يبلغوا شرائع الله للخلق فعهد الأنبيا ليس كعهد مطلق الخلق (قوله من عطف الخاص على العام) أي والنسبة كونهم أولى العزم ومشاهير الرسل وقدمه صلى الله عليه وسلم لمزيد شرفه وتمظيمه (قوله بما حملوه) أي وهو عبادة الله والدعاء إليها (قوله وهو اليمين) أي الحلف بالله على أن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته فالميثاق الثاني غير الأول لأن الأول إيصال على التوحيد والدعوة إليه من غير يمين والثاني متعلق باليمين والشئ مع غيره غيره في نفسه (قوله ليسال الصادقين) متعلق بأخذنا وفي الكلام التفات من التكلم للغيبة كما أشار له المفسر بقوله ثم أخذ الميثاق والمراد بالصادقين الرسل (قوله تبكيها للكافرين) أي تقييها عليهم أي فالحكمة في سؤال الرسل عن صدقهم وهو تبليغهم ما مروا به مع علمه تعالى أنهم صادقون التقييح على الكفار يوم القيامة (قوله هو عطف على أخذنا) ويصح أن يكون في الكلام احتباك وهو الحذف من الثاني نظير ما ثبت في الأول والتقدير ليسأل الصادقين عن صدقهم فاعدهم نعيما مقبلا ويسأل الكافرين عما أجابوا به رسالهم واعد لهم عذابا باليما (قوله يا أيها الذين آمنوا) اذكروا نعمة الله عليكم هذا شروع في ذكر قصة غزوة الأحزاب وكانت في شوال سنة أربع وقيل خمس وسببها أنه لما وقع اجلاء بني النضير من أمة كنههم سار منهم جمع من أكابرهم منهم حي بن اخطب وكبائه ابن الربيع وأبو عمار الوائلي في نفر من بني النضير إلى أن قدموا مكة على قريش فخرضوهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ما سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقال أبو سفيان مرحبا وأهلا وأحب الناس إلينا من أعاننا على عداوة محمد ثم قالت قريش لا وائلك اليهود يا معشر اليه ودانكم أهل الكتاب الأول فاخبرونا أنحن على الحق أم محمد فقالوا بل أنتم على الحق فانزل الله ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب إلى قوله وكفى بهم سعيرا فلما قالوا ذلك لقريش سرهم ونشطوا الحرب محمد ثم خرج أوائلك اليهود حتى جاؤا غطفان

فما دعاهم إليه ودعتهم اتقسمهم إلى خلافة (وأزواجه أمهاتهم) في حرمة نكاحهن عليهن (وأولوا الأرحام) ذور القربات (بعضهم أولى ببعض) في الأثر (في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) أي من الأثر بالإيمان والهجرة الذي كان أول الإسلام فنسخ (إلا) لكن (أن تفعلوا) إلى أوليائكم معروفا بوصية فجائز (كان ذلك) أي نسخ الأثر بالإيمان والهجرة بأثر ذوى الأرحام (في الكتاب مسطورا) وأريد بالكتاب في الموضعين اللوح المحفوظ (و) أذكر (أخذنا من النبيين ميثاقهم) حين أخرجوا من صلب آدم كالذرع ذرة وهي أصغر النمل (ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم) بأن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته وذكر الخمسة من عطف الخاص على العام (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) شديدا بالوفاء بما حملوه وهو اليمين بالله تعالى ثم أخذ الميثاق (ليسال) الله (الصادقين عن صدقهم) في تبليغ الرسالة تبكيها للكافرين بهم (واعده)

وقيس غيلان فاجتمعوا على ذلك وخرجت قريش وقائدهما يوسفیان وخرجت غطفان وقائدهم عيينة
ابن حصن ولما تبها الكمل للخروج اتى ركب من خزاعة في أربع ليال حتى اخبروا مجدا بما اجتمعوا
عليه فشرح في حفرة الخندق بإشارة سلمان الفارسي فقال له يا رسول الله انا كنا بفارس اذا حاصرونا
خندقنا علينا فعمل فيه النبي والمسلمون حتى احكوه وكان النبي يقطع لكل عشرة اربعين ذراعا ومكثوا
في حفرة ستة ايام وقيل خمسة عشر وقيل اربعة وعشرين وقيل شهرا قال عمرو بن عوف كنت انا
وسلمان وحذيفة والنعمان بن مقرن المزي وستة من الانصار في اربعين ذراعا فخرنا واذا يبطن الخندق
صخرة كسرت حديدنا وشقت علينا فلما ناسلمان ارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره
بخبير هذه الصخرة فأتى سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله خرجت لنا صخرة
بيضاء مروة من بطن الخندق فكسرت حديدنا وشقت علينا فخرنا فيها بامر لك فانا لانحب ان نتجاوز
خطك فهبط رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سلمان الى الخندق وأخذ المولى من سلمان وضربها
بهضربة صدعها و برق منها برق أضواء ما بين لا يتبها يعني المدينة حتى كان مصباحا في جوف بيت
مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون معه ثم ضربها الثانية فبرق منها برق مثل الاول
فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون معه ثم ضربها الثالثة فكسرها فبرق منها برق مثل
الاول وأخذ بيد سلمان ورقى فقال يا بني انت وأمي يا رسول الله لقد رأيت شيئا ما رأيت مثله قط فالتفت
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القوم وقال ارايت ما يقول سلمان قالوا نعم قال ضربت ضربتي
الاولى فبرق البرق الذي رأيت فاضاء الى منها قصور الحيرة ومدائن كسرى كانها انياب الكلاب واخبرني
جبريل ان أمي ظهرة عليها ثم ضربت الثانية فبرق الى الذي رأيت فاضاءت الى منها قصور قيصر من
أرض الروم كانها انياب الكلاب واخبرني جبريل ان أمي ظاهرة عليها ثم ضربت الثالثة فبرق الذي
رأيت فاضاءت الى منها قصور صنعاء كانها انياب الكلاب واخبرني جبريل ان أمي ظاهرة عليها فابشروا
فاستبشر المسلمون وقالوا الحمد لله موعد صدق وعدنا النصر بعد الحصر فقال المنافقون الا تعجبون بمن نيك
و بعدكم الباطل ويخبر انه ينظر من يثرب قصور اخيرة ومدائن كسرى وانها تنتج لكم وانتم انما تحفرون
الخندق من الفرق لا تستطيعون ان تبرزوا فنزل قوله تعالى واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض
ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا وقوله تعالى قل اللهم ملك الملك الآية فلما فرغوا من حفرة أقبلت قريش
والقبائل وجملتهم اثنا عشر الفا فنزلوا حول المدينة والخندق بينهم وبين المسلمين فلما رآه قريش قالوا
هذه مكيدة لم تكن العرب تعرفها وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه حتى جعلوا
ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب منالك عسكره والخندق بينهم وبين القوم
وخرج عدو الله حي بن اخطيب رئيس بني النضير حتى اتى كعب بن سعد القرظي سيد بني قريظة
فلما سمع كعب حيا اغلق دونه حصنه فاستاذن عليه قاضي ان يفتح له وقال له ويحك يا حي انك امرؤ
ميشوم اتى عاهدت محمدا فلمست بتناقض قاضي لم أر منه الا وفاء رصدا فله زل حي به ويقول له جئت بك بمن
الدهر حتى فتح له ونقض عهد رسول الله فلما انتهى الخبر الى رسول الله بعث لهم سعد بن معاذ سيد
الاوس وسعد بن عباد سيد الخزرج وعبد الله بن رواحة فوجدوه نهضوا عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فشا تمهم وقالوا لهم لا عهد بيننا وبينكم ورجعوا وأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل رسول
الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر أبشروا يا معشر المسلمين فشرعوا يترامون مع المسلمين بالنبل ومكثوا
في ذلك الحصار خمسة عشر يوما وقيل اربعة وعشرين يوما فاشتد على المسلمين الخوف ثم ان نعيم بن
مسعود الاشجعي من غطفان جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اني اسلمت وان قومي لم

يعلموا يا سلاحي قرني به اشتت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذل عنا ان استطعت فان الحرب
 خدعة فخرج نعيم حتى أتى بني قريظة وكان نديهم في الجاهلية فقال لهم قد عرفتم ودي اياكم وخاصة
 ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بمتهم فقال لهم ان قريشا وغطفان جاؤا الحرب مجد وقد
 ظاهرتموهم عليه وان قريشا وغطفان ليسوا كهيئتكم البلد بلادكم به أموالكم وأولادكم ونسأؤكم لا تقدرون
 على ان تتحولوا منه الى غيره وان قريشا وغطفان أموالهم وأبنائهم ونسأؤهم وبغيره وان رأوا نهزة وغنيمة
 أصابوا وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين هذا الرجل ولا طاقة لكم عليه ان خلا
 بكم فلا تقا تلوه مع القوم حتى تأخذوا رهنا من أشرافهم يكونون بأيديكم ثقة لكم على ان يقاتلوا معكم
 مجدا حتى لا يتأخروا قالوا لقد أشرت برأى ونصح ثم خرج حتى أتى قريشا فقال لابي سفيان بن
 حرب ومن معه قد عرفتم ودي اياكم وفراقى مجدا فقد بلغنى أمر رأيت حقا على أن أبلغكم نصحا
 لكم فاكموا على قالوا تفعل قال تعلمون ان معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين مجد
 وقد أرسلوا اليه أن قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك منا ان نأخذ من قريش وغطفان رجلا
 من أشرافهم فنعطيهكم فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقى منهم فارسل اليهم أن نعم
 فان بعثت اليكم يهود يلمتمسون رهنا من رجلكم فلا تدفعوا اليهم منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى أتى
 غطفان فقال يا معشر غطفان أتم أهلى وعشيرتى وأحب الناس الى ولا أراكم تهيمونى قالوا صدقت قال
 فاكموا على قالوا تفعل فقال لهم مثل ما قال لقريش وحذرهم مثل ما حذرهم فلما كانت ليلة السبت من
 شوال سنة خمس وكان مما صنع الله لرسوله صلى الله عليه وسلم أرسل أبو سفيان ورؤس غطفان الى بني
 قريظة فقالوا لهم اننا لسنا بدار مقام قدهلك الخف والخافر فاعدوا للقتال حتى نناجز مجدا وتفرغ مما بيننا
 وبينه فارسلوا اليهم ان اليوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا وقد كان أحدث قبه بعضنا حدا فاصابهم ما لم
 ينخف عليكم ولستم مع الذى نقاتل معكم حتى تعطوا رهنا من رجلكم يكون بأيدينا ثقة لنا حتى نناجز
 معكم مجدا فانا نخشى ان ضرمتكم الحرب واشتد عليكم القتال ان تسيروا الى بلادكم وتتركوا والرجل
 فى بلادنا ولا طاقة لنا بذلك من مجد فلما رجعت اليهم الرسل بالذى قالت بنو قريظة قالت قريش
 وغطفان تعلمن والله ان الذى حدثكم به نعيم بن مسعود لحق فارسلوا الى بني قريظة انا والله لا ندفع
 اليكم رجلا واحدا من رجالاتنا فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا فقالت بنو قريظة حين
 انتهت اليهم الرسل بهذا ان الذى ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق ما يريد القوم الا ان يقاتلوا فان وجدوا
 فرصة انهم زوها وان كان غير ذلك انهزوا الى بلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل فى بلادكم فارسلوا الى
 قريش وغطفان انا والله لا نقاتل معكم حتى تعطوا رهنا فابوا عليهم وخذل الله عز وجل بينهم وبعث
 الله عليهم ريحا عاصفا وهى ریح الصبأ فى ليلة شديدة البرد والظلمة فقلعت بيوتهم وقطعت اطنابهم
 وكما ت قدورهم وصارت تلقى الرجل على الارض وارسل الله الملائكة فزلزلتهم ولم تقا تل بل نفثت
 فى قلوبهم الرعب ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يقوم فيذهب الى هؤلاء القوم فيأتينا
 بنجرهم ادخله الله الجنة فما قام من اجل ثم صلى رسول الله عليه وسلم هو يامن الليل ثم التفت اليها فقال
 مثله فسكت القوم وما قام منا احد ثم صلى هو يامن الليل ثم التفت اليها فقال مثله فسكت القوم
 وما قام منا احد من شدة الخوف والجوع والبرد ثم قال يا حذيفة فقلت لبيك يا رسول الله وقت
 حتى اتيت فاخذ يدي ومسح رأسى ووجهى ثم قال ائت هؤلاء القوم حتى تاتينى بنجرهم ولا
 تحدثن شيئا حتى ترجع الى ثم قال اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن
 فوقه ومن تحته فاخذت سهمى ثم انطلقت امشى نحوهم كأنما امشى فى حمام فذهبت فدخلت
 فى القوم وقد ارسل الله عليهم ريحا وجنودا وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقر لهم قدرا ولا

قوله ولستم مع الذى
 نقاتل معكم هكذا فى
 النسخ والذى فى الزرقانى
 على المواهب ولستم مع
 ذلك بمقاتلين معكم

اذ جاءكم جنود من الكفار معجزون ايام حفر الخندق (فارسنا عليهم ربحا وجنودا لم تروها) من الملائكة (وكان الله بما تعملون) بالله من حفر الخندق وبالياء من تحزيب المشركين (بصيرا اذ جاءكم من فوقكم ومن اسفل منكم) (٢٢٥) من اعلى الوادى واسفله من

المشرق والمغرب (واذ زادت الا بصار) مالت عن كل شيء الى عدوها من كل جانب (وبلغت القلوب الحناجر) جمع حنجرة وهي منتهى الخلقوم من شدة الخوف (وتظنون بالله الظنونا) المختلفة بالنصر والياس (هنالك ابتلى المؤمنون) اختبروا ليتبين المخلص من غيره (وزلزلوا) حركوا (زرزلا) شديدا (من شدة الفزع) (و) اذ كسر (اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) بالنصر (الاغرورا) باطلا (واذقات طائفة منهم) اى المنافقين (يا اهل يثرب) هي ارض المدينة ولم تصرف للعلمية ووزن الفعل (لا مقام لكم) بضم الميم وفتحها اى لا اقامة ولا مكانة (فارجموا) الى منازلكم من المدينة وكانوا خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى سلع جبل خارج المدينة للقتال (ويستأذن فريق منهم النبي) في الرجوع (يقولون ان بيوتنا عورة) غير حصينة يخشى عليها قال تعالى (وما هي بعورة ان

نارا ولا بناء) وابوسفيان قاعد يصطلي فاخذت سهما فوضعت في كبد قوسي فاردت ان ارميه ولورميته لاصبته فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجدن حدا حتى ترجع فرددت سهمي في كنانتي فلما رأى ابوسفيان ما تفعل الريح وجنود الله بهم لا تقر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء قام فقال يا معشر قریش لياخذ كل منكم بيد جلسه فليتنظر من هو فاخذت بيد جلسي فقلت من انت فقال سبحان الله اما تعرفني انا فلان بن فلان رجل من هوازن فقال ابوسفيان يا معشر قریش انكم والله ما أصبحتم بدار مقام فقد هلك الكراع والظف وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكروه ولقينا من هذه الريح ما ترون فارتحلوا فاني مرتحل ثم قام الى جملة وهو معقول جلس عليه ثم ضربه فوثب على ثلاث فما أطلق عقاله الا وهو قائم وسمعت غطفان بما فعلت قریش فاستمر وارجع من الى بلادهم قال فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كاني أمشي في حرام قانيته وهو قائم يصلي فلما سلم أخبرته فضحك حتى بدت انيابا به في سواد الليل فلما أخبرته وفرغت قررت وذهب عني الدفا فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم فأناني عند رجليه وألقى على طرف ثوبه وألصق صدرى ببطان قدميه فلم أزل نائما حتى أصبحت فلما أصبحت قال قم يا نومان (قوله اذ جاءكم) بدل من نعمة والعامل اذ كروا (قوله معجزون) أى مجتمعون وتقدم انهم كانوا اثني عشر ألفا وكان المسلمون اذ ذاك ثلاثة آلاف والمنافقون من جملةهم (قوله ربحا) أى وهى الصبا التى تهب من المشرق ولم تتجاوزهم (قوله ملائكة) اى وكانوا ألقا ولم يقاتلوا وانما ألقوا الرعب في قلوبهم (قوله وبالياء) اى فهما قراء تان سبعتان (قوله اذ جاءكم) بدل من اذ جاءكم (قوله من اعلى الوادى) اى وهم اسد وغطفان (قوله واسفله) اى وهم قریش وكنانة (قوله من المشرق والمغرب) لف ونشر مرتب (قوله من كل جانب) اى المحيط من كل جانب (قوله وهى منتهى الخلقوم) اى من اسفله (قوله الظنونا) باف بعد النون وصلا ووقفوا وبدونها فى الحالين وبأبائها ووقفوا وحذفها وصلا ثلاث قراآت سبعيات وتجري في قوله أيضا السبيل والرسول في آخر السورة (قوله بالنصر) أى من المؤمنين وقوله والياس اى من المنافقين وبعض الضعفاء (قوله هنالك) ظرف مكان اى في ذلك المكان وهو الخندق (قوله زلزلوا) بكسر الزاى في قراءة العامة وقرى شدوذا بفتح الزاى وهما القتال في مصدر الفعل المضعف اذ جاء على فلال كصلصال وقلقال (قوله واذ يقول المنافقون الخ) القائل معتب بن بشير وقال أيضا بعد نأجيد بفتح فارس والروم وأحد تالا يقدر ان يتبرز قرا وخوفا هذا الا وعد غرور (قوله واذا قالت طائفة منهم) القائل هو أوس بن قيطى بكسر الظاء المجمة من رؤساء المنافقين (قوله هى ارض المدينة) اى قسميت باسم رجل من العما لقة كان زلفا قديما وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تسميتها بذلك وسماها طيبة وطائفة وقبة الاسلام ودار الهجرة (قوله ووزن على وزن يضرب) (قوله بضم الميم وفتحها) اى فهما قراء تان سبعتان (قوله ولا مكانة) اى تمكنت فهو بمعنى الإقامة (قوله جبل خارج المدينة) اى بينها وبين الخندق فجعل المسلمون ظهورهم اليه ووجوههم للعدو (قوله ويستأذن) عطف على قالت طائفة وعبر بالمضارع استحضار الصورة (قوله يخشى عليهم) اى من السراق لكونها قصيرة البناء (قوله قال تعالى) أى تكديبا لهم (قوله ولودخلت عليهم) اى دخلها لا حزاب (قوله الشرك) اى ومقاتلة المسلمين (قوله بالمند والقصر) اى فهما قراء تان سبعتان (قوله اى اعطوها وفعلوها) لف ونشر مرتب (قوله وما تلبثوا بها الا يسيرا) اى ما أقاموا بالمدينة بعد نقض العهد وظهر الكفر وقتال المسلمين الا زمنا

(٢٩ - صاوى - ث) ما (يريدون الا فرارا) من القتال (ولودخلت) أى المدينة (عليهم من اقطارها) نواحيها (ثم سئلوا) اى سألهم الداخلون (الفتنة) الشرك (لا توها) بالمند والقصر أى اعطوها وفعلوها (وما تلبثوا بها الا يسيرا) ولقد كانوا عاهدوا الله

من قبل لا يولون الادبار وكان عهد الله مسؤلاً عن الوفاء به (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا ان فررتم (لا تتمون) في الدنيا بعد فراركم (الاقليلا) (٢٢٦) بقية آجالكم (قل من ذا الذي يعصمكم) (بجركم) (من الله ان اراد بكم سوءاً) هلا

قليلاً ويهلكون فاعزة لله ورسوله والمسلمين فالمعنى لو دخل الكفار المدينة وارتموهؤلاء المنافقون وقتلوكم مع الكفار لا خذ الله بأيديكم سريعاً بقطع دابرهم فلا تخشوا منهم داخل المدينة أو خارجها (قوله من قبل) أي قبل غزوة الخندق (قوله لا يولون الادبار) أي بل يشتبون على القتال حتى يموتوا شهداء (قوله مسؤلاً عن الوفاء به) أي مسؤلاً صاحبه هل وفى به أم لا (قوله أن فررتم من الموت أو القتل) أي لا نه مصيبتكم لا محالة (قوله واذا لا تتمون الا قليلاً) أي وان تفعم الفرار وتمتعتم بالماخير لم يكن ذلك التمتع الا زمناً قليلاً (قوله وأراد بكم رحمة) قدر له المفسر عاملاً يناسبه وهو قوله أو يصيبكم بسوء لا نه لا يصلح لتسلط العامل السابق وهو بعصمكم على حد * علفتها تبنا وماء باردا * (قوله المثبطين) أي المكسرين غيرهم عن القتال في سبيل الله وهم المنافقون (قوله والقائلين) عطف على المعوقين وقوله لاخوانهم أي في الكفر والعداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بالقائلين اليهود من بني قريظة (قوله هلم الينا) اسم فعل ويلزم صيغة واحدة للواحد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث وهذه لغة اهل الحجاز وعندهم هو فعل امر تلحقه العلامات الدالة على التثنية والجمع والتانيث ومقتضى عبارة المفسر انه لازم حيث فسر به تعالى أو يصح جعله متعدياً بمعنى قرأوا ومفعوله محذوف والتقدير انفسكم الينا (قوله رياء وسمة) أي لان شان من يكسل غيره عن الحرب لا يفعله الا قليلاً لغرض خبيث (قوله اشحة عليكم) أي مانعين للخير عفيكم (قوله جمع شحيح) هذا هو المسموع فيه وقياسه أفعلاء كخليل واخلاء والشح البخل (قوله رايتهم ينظرون اليك الخ) هذا وصف لهم بالجبن لان شان الجبان الخائف ينظر يميناً وشمالاً شاخصاً يبصره (قوله كنظرا وكدوران) اشار بذلك الى ان قوله كالذي يغشي عليه نعت لمصدر محذوف من ينظرون أو من تدور (قوله كالذي يغشي عليه من الموت) أي لا نه يشخص يبصره ويذهب عقله (قوله سامعوكم) الساق بسط العضو ومصدره للقهقير كان يدا أولسا نافق الآية استمارة بالكساية حين شبه اللسان بالسيف وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو السلق بمعنى الضرب فانباهاه تخييل والحداد ترشيح (قوله اشحة على الخير) أي مانعين له فلا تنفع في انفسهم ولا في ما لهم (قوله لم يؤمنوا حقيقة) أي بقلوبهم وان اسلموا ظاهراً (قوله فاحبط الله اعمالهم) أي اظهر بطلانها (قوله يحسبون) أي المنافقون اشدة جبنهم (قوله الاحزاب) أي قريشا وخطفان واليهود (قوله لو انهم بادون في الاعراب) أي ما كتون في البادية خارج المدينة ايكروا في بعد عن الاحزاب (قوله يسئلون عن ابا ئيكم) يصح ان يكون حالا من الواو في بادون أو جملة مستأنفة والمعنى يسئلون كل قادم من جانب المدينة عما جرى بينكم وبين الكفار قائلين فيما بينهم ان غلب المسلمون قاسمناهم في الغنيمة وان غلب الكفار فنحن معهم (قوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) هذه الآية وما بعدها الى قوله وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من تمام قصة الاحزاب ومبهاة عتاب للمتخلفين عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المؤمنين والمنافقين (قوله بكسر الهمزة وضمها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله اقتداء) اشار بذلك الى ان الاسوة اسم بمعنى المصدر وهو الا لتساء يقال اتتسي فلان بفلان أي اقتدى به (قوله في القتال) لا مفهوم له بل الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واجب في الاقوال والافعال والاحوال لا نه لا ينطق ولا يفعل عن هوى بل جميع افعاله واقواله واحواله عن ربه ولذا قال العارف وخصك بالهدى في كل أمر * فلست تشاء الا ما يشاء

وهزيمة (أو) يصيبكم بسوء ان (اراد) الله (بكم) رحمة (خيرا) ولا يجدون لهم من دون الله (أي غيره) (وليا) ينفعهم (ولا نصيرا) يدفع الضر عنهم (قد يعلم الله المعوقين) (المثبطين) (منكم) والقائلين لاخوانهم هلم تعالى (الينا) ولا ياتون (الباس) القتال (الاقليلا) رياء وسمة (اشحة عليكم) بالماونة جمع شحيح وهو حال من ضمير ياتون (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدورا عينهم كالذي) كنظر أو كدوران الذي (يغشي عليه من الموت) أي سكراته (فاذا ذهب الخوف) وحيزت الغنائم (سلقوكم) أذوكم أو ضربوكم (بالسنة حداد) (أشحة على الخير) أي الغنيمة يطلبونها (أو ائلك لم يؤمنوا) حقيقة (فاحبط الله اعمالهم وكان ذلك) الاحباط (على الله يسيرا) بارادته (يحسبون الاحزاب) من الكفار (لم يذهبوا) الى مكة لخوفهم منهم (وان يات الاحزاب) كرة أخرى (يودوا) يتمنوا (لو انهم بادون في الاعراب) أي كائنون

في البادية (يسئلون عن ابا ئيكم) اخباركم مع الكفار (ولو كانوا فيكم) هذه الكرة (ما قاتلوا الا قليلا) وانما رياء وخوف من التعبير (لقد كان لكم في رسول الله أسوة) بكسر الهمزة وضمها (حسنة) اقتداء به في القتال والثبات في موطنه

(لن) بدل من لكم (كان

يرجوا الله) يخافه (واليوم
الآخر وذ كر الله كثيرا)
بخلاف من ليس كذلك
(ولما رأى المؤمنون
الاحزاب) من الكفار
(قالوا هذا ما وعدنا الله
ورسوله) من الابتلاء
والنصر (وصدق الله
ورسوله) في الوعد (وما
زادهم) ذلك (الا ايمانا)
تصدقوا بوعد الله (وتسليما)
لامره (من المؤمنين رجال
صدقوا ما عاهدوا الله
عليه) من الثاب مع النبي
صلى الله عليه وسلم (فمنهم
من قضى نحبه) مات او قتل
في سبيل الله (ومنهم من
من ينتظر) ذلك (وما بدلوا
تبديلا) في العهد وهم بخلاف
حال المنافقين (ليجزى
الله الصادقين بصدقهم
ومذب المنافقين ان شاء)
بان يمتهم على نفاقهم (او
يقوب عليهم ان الله كان
غفورا) لمن تاب (رحيما)
به (ورد الله الذين كفروا)
اي الاجزاب (بغيرهم لم
ينالوا خيرا) مرادهم من
الظهر بالمؤمنين (وكفى
الله المؤمنين القتال) بالريح
والملائكة (وكان الله قويا
على ايجاد ما يريد) (عزيزا)
غالبا على امره (وانزل
الذين ظاهروهم من اهل
الكتاب) اي قريظة (من
صياصبيهم) حصونهم
جمع صبيعية

واتما خص القتال بالذ كر لانه معرض السبب (قوله لن كان يرجوا الله واليوم الآخر) اي فالتصنيف
بهذه الاوصاف ثبتت له الاسوة الحسنة في رسول الله وامان لم يكن متصفا ب تلك الاوصاف فليس
كذلك (قوله وذ كر الله كثيرا) اي بلسانه او جنانا او ما هو اعم (قوله ولما رأى المؤمنون الاحزاب)
اي ابصروهم محققين حول المدينة (قوله قالوا هذا ما وعدنا الله) اي بقوله أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما
ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم الياساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه
مق نصر الله الا ان نصر الله قريب وقوله ورسوله اي بقوله ان الاحزاب ساثرون اليكم بعد تسع ليال أو
عشر والماقبة لكم عليهم (قوله وصدق الله ورسوله) اي ظهر صدق خبر الله ورسوله في الوعد بالنصر
فاستبشروا بالنصر قبل حصوله وأظهر في محل الاضمار زيادة في تعظيم اسم الله ولا نه لو اضمم لجمع بين
اسم الله واسم رسوله في ضمير واحد مع ان النبي صلى الله عليه وسلم عاب على من قال من يطع الله ورسوله
فقد رشد ومن يعصهما فقد غوي فقال له بدس خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله (قوله وما
زادهم ذلك) اي الوعد والصدق (قوله من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا ان لن ينفرن بهم) من
انهم اذا أدركوا حاربوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقالوا حتى يستشهدوا (قوله فمنهم من
قضى نحبه) اي وفي نذره بموته في القتال يقال نحب ينحب من باب قتل نذروا من باب ضرب بكى (قوله
ومنهم من ينتظر ذلك) اي قضاء النحب بالموت في سبيل الله (قوله بخلاف حال المنافقين) اي فقد بدلوا
وغيروا فكان الواحد منهم اذا أراد القتال انما يقاتل خوفا على نفسه وماله لا طمعا في رضا الله (قوله
ليجزى الله الصادقين) متعلق بمحذوف تقديره خلق المؤمنين والمنافقين وفرق بين نياتهم ليجزى الله
الظ (قوله بان يمتهم على نفاقهم) اشار بذلك الى ان معمول شاء محذوف ودفع بذلك ما يقال ان عذابهم
متحتم فكيف علق على المشيئة فالتعليق بحسب علمنا وما في علم الله فالامر محتم اما بالسعادة أو بالشقاوة
وسيطر ذلك للعباد (قوله بغيرهم) الجملة حالية اي ملتبسين بالغيظ (قوله لم ينالوا خيرا) حال ثانية (قوله
وكفى الله المؤمنين القتال) اي لم يحصل بينهم اختلاط في الحرب بل انما كان بينهم ضرب بالسهم
والخندق بينهم (قوله بالريح) اي فكفأت قدورهم وقطعت خيامهم (قوله والملائكة) اي بالقاء
الرعب في قلوبهم وتقدم بسط ذلك في القصة (قوله وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب الظ) شروع
في ذكر قصة بني قريظة وذ كرت عقب الاحزاب لكون بني قريظة كانوا من جملة الذين تحزبوا على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصح به وتقضوا عهده وحاربوه قال العلماء بالسير لما أصبح رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الليلة التي انصرف فيها الاحزاب راجعين الى بلادهم انصرف هو والمؤمنون الى المدينة
ووضعوا السلاح فلما كان الظهر أنى جبريل وعليه عمامة من استبرق راكبا على بغلة بيضاء عليها قطيفة
من ديباج ورسول الله صلى الله عليه وسلم عندي يذب بذت جدهش وهي تغسل رأسه وقد غسلت شقه
الايمان فقال يا رسول الله قد وضعت السلاح قال نعم قال جبريل عفا الله عنك ما وضعت الملائكة السلاح
منذ ان بين ليلة ومارجعت الآن الامن طيب القوم فقال ان الله يامرك بالسير الى بني قريظة فانهم
اليهم فاني قد قطعت اوتارهم وفتحت ابوابهم وتركتم في زلال والقيت الرعب في قلوبهم فامر رسول
الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي ان من كان مطيعا فلا يصلين المصرا الا في بني قريظة فصرهم المسلمون
خمسا وعشرين ليلة حتى جهرهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب فقال لهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنزلون على حكمي فابوا فقال أنزلون على حكم سعد بن معاذ سيد الاوس فرضوا به
فحكمه فيهم فقال سعد اني احكم فيهم ان تقتل الرجال وتقسم الاموال وتسبي الذراري والنساء فقال صلى

الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات فحبسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار بنت الحارث من نساء بني النجار ثم خرج الى سوق المدينة الذي هو سوقها اليوم فخذق فيه خندقا ثم بحث اليهم فأتى بهم اليه وفيهم حيي بن أخطب رئيس بني النضير وكعب بن أسد رئيس بني قريظة وكانوا ستمائة أو سبعمائة فامر عليا والزبير بضرب أعناقهم وطرحهم في ذلك الخندق فلما فرغ من قتلهم وانقضي شأنهم توفي سعد المذكور بالجرح الذي أصابه في وقعة الاحزاب وحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر قالت عائشة فوالذي نفس محمد بيده اني لاعرف بكاء عمر من بكاء أبي بكر وأنا في حجرتي قالت وكانوا كما قال الله تعالى رحماء بينهم (قوله وهو ما يتحصن به) أي سواء كان من الحصون أو لاحق الشوكة والقرن وباب الدار ونحو ذلك تسمى صيصية (قوله فريقتا تقتلون) بيان لما فعل بهم (قوله وهم المقاتلة) أي وكانوا ستمائة وقيل سبعمائة (قوله أي الذراري) أي وكانوا سبعمائة وقيل وخمسين (قوله بعد) أي الآن وعبر بالماضي لتحقق الحصول (قوله وهي خبير) أي وغيرها من كل أرض ظهر عليها المسلمون بعد ذلك الى يوم القيامة (قوله أخذت بعد قريظة) أي بسنتين أو ثلاث على الخلاف المتقدم في قريظة هل هي في الرابعة أو الخامسة وخير كانت في السابعة في أول المحرم وهي مدينة كبيرة ذات حصون ثمانية وذات مزارع ونخل كثير بينها وبين المدينة الشريفة أربع مراحل فاقبل عليها صبيحة النهار وفي تلك الليلة لم يصب لهم ديك ولم يتحركوا وكان فيها عشرة آلاف مقاتل فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وحاصرها وبني هناك مسجدا صلى به طول مقامه عندها وقطع من نخيلها أربعمائة نخلة وسبي أهلها وأصاب من سبيها صفية بنت حيي بن أخطب رئيس بني النضير وكانت وقعت في سهم دحية الكلبي فتنازع بعض الصحابة في شأن ذلك فاخذها رسول الله وأرضاه وكانت من سبط هرون أخى موسى فأسلمت ثم أعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها (قوله يا أيها النبي قل لازواجك) اختلف المفسرون في هذا التخيير هل كان تفويضا في الطلاق اليهن فيقع بنفس الاختيار أم لا فذهب الحسن وقتادة وأكثر أهل العلم الى أنه لم يكن تفويضا في الطلاق وإنما خيرهن على انهن ان اخترن الدنيا فارقهن لقوله تعالى فتعالين أمتعن وأسرحن وذهب قوم الى انه كان تفويضا وانهن لو اخترن الدنيا لكان طلاقا فلا يحتاج لانشاء صيغة من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وهن تسع) أي وهن اللاتي مات عنهن وقد جمعهن بعض العلماء بقوله

وهو ما يتحصن به (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف (فريقتا تقتلون) منهم وهم المقاتلة (وتأسرون فريقتا) منهم أي الذراري (واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضا لم تطؤوها) بعدوهي خبير اخذت بعد قريظة (وكان الله على كل شيء قديرا يا أيها النبي قل لازواجك) وهن تسع وطابن منه من زينة الدنيا ما ليس عنده (ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها

توفي رسول الله عن تسع نسوة * اليهن تعزى المكرمات وتنسب

فمأشئة ميمونة وصفية * وحفصة تلو هن هند وزينب

جويرية مع رملة ثم سودة * ثلاث وست نظمن مهذب

فمأشئة هي بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر بن الخطاب وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية بنت حيي بن أخطب من بني النضير وهند هي أم سلمة بنت أبي أمية وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحارث الخزاعية المصطلقية ورملة هي أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب وسودة هي بنت زمعة (قوله ان كنتم تردن الحياة الدنيا) أي التعم فيها (قوله وزينتها) أي زخارفها روي ان أبا بكر جاء ليستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جلوسا بيا به لم يؤذن لاحد منهم قال فاذنت لأبي بكر فدخل ثم جاء عمر فاستأذن فاذن له فدخل فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا واجما ساكتا وحوله نساء وهن عمر فقالت والله لا قوران شيئا اضحك به النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لو رايت بنت خارجة سالتني النفقة فقمت اليها فوجأت عتقها فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال هن حولي كما ترى يسألني النفقة فقام أبو بكر الى عائشة يجا عتقها وقام عمر الى حفصة يجا عتقها

كلاهما يقول تسالني رسول الله ما ليس عنده فقلن والله لا نسال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ابدا
 ما ليس عنده ثم اعترفن شهراتهن نزلت هذه الآية يا أيها النبي قل لا زواجك حتى تبلغ للمحسنات منكن اجرا
 عظيما قال فبدا بمائة فقال يا عائشة اني اريد ان اعرض عليك امر الحبيب ان لا تعجلي فيه حتى تستشيري
 ابويك قالت وما هو يا رسول الله فتلا عليها الآية قالت أفيك يا رسول الله استشير ابوي بل اختار الله
 ورسوله والدار الآخرة وكلهن قان كما قالت عائشة فشكرهن ذلك فانزل الله لا يحل لك النساء من بعدن
 رفع ذلك الحرج بقوله تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له وبقوله ترجى من تشاء ممن
 وتؤى اليك من تشاء (قوله فتعاليق) فعل امر مبني على السكون نون النسوة فاعل (قوله أتممكن) جواب
 الشرط وما بينهما اعتراض ويصح ان يكون مجزوما في جواب الامر والحواب فتعاليق (قوله أطلقكن
 من غير ضرار) أي من غير تمس ولا مشقة (قوله فاخترن الآخرة على الدنيا) أي ودمن على ذلك فكن
 زاهدات في الدنيا حتى وردن عائشة دخل عليها ثمانون الف درهم من بيت المال فامرت جاريتها
 بتفريقها ففرقتها في مجلس واحد فلما فرغت طلبت عائشة منها شيئا تفطر به وكانت صائمة فلم تجد منها
 شيئا (قوله يا نساء النبي من يات منكن بفاحشة اعلم) هذه الآيات خطاب من الله لزوج النبي اظهارا
 لفضلهن وعظم قدرهن عند الله تعالى لان العتاب والتشديد في الخطاب مشعر برفعة رتبتهن اشدة
 قربهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهن ضجيجاته في الجنة فيقدر القرب من رسول الله يكون
 القرب من الله خلافا لمن شذ وزعم ان حب النبي والقرب منه والتعاق به شرك (قوله بفاحشة) قيل
 المراد بها الزنا والمعنى لو وقع من واحدة منكن هذا الفعل لحدث حدين لعظم قدرها كالحرمة
 بالنسبة للامة وعلى هذا القول فلا خصوصية لنساء النبي بل لجميع نساء الانبياء ومصونات من الزنا
 ولذا قال ابن عباس ما بنت امرأة نبي قط وانما خانت امرأة نوح ولوط في الايمان والطاعة وقيل المراد بها
 النشوز وسوء الخلق وقيل الفاحشة اذا وردت معرفة فهي الزنا والواطوان وردت منكرا فهي سائر
 المعاصي وان وردت ممنوعة كما هنا فهي حقوق الزوج وسوء عشرته وقيل المراد بها جميع المعاصي وهو
 الاظهر وهذا على سبيل الفرض والتقدير على حد لئن اشركت ليحيطن عمالك ولا فنساء
 النبي مطهرات مصوبات من الفواحش (قوله بفتح الياء وكسرها) أي فهما قراءة تان مسعيتان
 (قوله أي بينت اعلم) لف ونشر مرتب (قوله وفي قراءة يضعف) أي والثلاث سبعيات
 (قوله العذاب) أي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة (قوله أي مثليه) أي فضعف الشيء
 مثله وضعفاه مثلاه واضعافه امثاله (قوله وكان ذلك على الله يسيرا) أي سهلا فلا يسالي
 الله باحد وان عظمت رتبته فليس امر الله كما مر الخلق يترك تعذيب الاعزة حيث اذنبوا الكثرة اوليائهم
 واعوانهم بل المكرم عند الله هو التقى (قوله وتعمل صالحا) أي تدم عليه وفيه مراعاة معنى من على قراءة
 التاء ومراعاة لفظها على قراءة الياء (قوله مرتين) أي مرة على الصاعة والتقوى ومرة اخرى على خدمة
 رسول الله الخدمة الباطنية التي لا تيسر من غيرهن (قوله يا نساء النبي لستن كأحد من النساء) تقدم ان
 حكمة التشديد عليهن شدة قربهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل على رفعة قدرهن وعظم
 رتبتهن فلا يليق ممن التوغل في الشهوات وتطلب زينة الدنيا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لست من الدنيا وليست الدنيا مني وانقر بون منه كذلك والمعنى ليست الواحدة منكن كأحد من
 آحاد النساء فالتفاضل في الافراد (قوله ان اثنتين) شرط حذف جوابه لدلالة مقابلة عليه كما بشيرته
 المفسر بقوله فانكن اعظم والمعنى ان اثنتين الله فلا يقاس بالواحدة منكن واحدة من سائر النساء
 (قوله فلا تخضعن) كلام مستأنف مفرع على التقوى (قوله بالهول) أي بان تكمن بكلام

فتعاليق (أتممكن) أي تمتع
 الطلاق (واسرحكن
 سراحا جميلا) أطلقكن
 من غير ضرار (وان كنتم
 تردن الله ورسوله والدار
 الآخرة) أي الجنة (فان
 الله اعد للمحسنات منكن)
 بإرادة الآخرة (اجرا
 عظيما) أي الجنة فاخترن
 الآخرة على الدنيا
 (يا نساء النبي من يات منكن
 بفاحشة مبينة) بفتح الباء
 وكسرها أي بينت أو هي
 بينة (يضاعف) وفي قراءة
 يضعف بالتشديد وفي
 اخرى يضعف بالنون
 معه ونصب المذاب لها
 العذاب ضعفين (ضعفي
 عذاب غيرهن أي مثليه
 (وكان ذلك على الله يسيرا
 ومن بقنت) يطع (منكن)
 لله ورسوله وتعمل صالحا
 وثم اجرها مرتين (أي
 مثلي نواب غيرهن من
 النساء وفي قراءة بالحيية
 في تعمل وثم (واستدنا
 لها رزقا كريما) في الجنة
 زيادة (يا نساء النبي لستن
 كأحد) كجماعة (من
 النساء ان اثنتين) الله
 فانكن اعظم فلا
 تخضعن بالقول للرجال

بيوتكن) من القرار وأصله
أقرن بكسر الراء وفتحها
من قررت يفتح الراء
وكسرهما نقلت حركة
الراء الى القاف وحذفت
مع همزة الوصل (ولا
تبرجن) بترك احدى
التامين من أصله (تبرج
الجاهلية الاولى) اى
ما قبل الاسلام من اظهار
النساء محاسنهن للرجال
والاظهار بعد الاسلام
مذكور في آية ولا يبدن
زينتهن الا ما ظهر منها
(وأقمن الصلاة وآتين
الزكاة واطعن الله رسوله
انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس) الاثم يا اهل
البيت (اى نساء النبي صلى
الله عليه وسلم (ويظهركم
منه) تطهيرا واذ كن ما يتلى
في بيوتكن من آيات الله
القرآن (والحكمة) السنة
(ان الله كان لطيفاً) باوليائه
(خبيراً) بجميع خلقه (ان
المسلمين والمؤمنات
والمؤمنين والمؤمنات
والقانتين والقانتات)
الطيبات (والصادقين
والصادقات) في الايمان
(والصابرين والصابرات)
على الطاعات (والخاشعين)
المتواضعين (والخاشعات
والمتصدقين والمتصدقات
والصائمين والصائمات
والحافظين فروعهم
والحافظات) عن الحرام (والداكرين الله كثيرا والذاكرات اعد الله لهم مغفرة) لهم ماصى (واجرا عطيا) على الطاعات الاشخاص

رقيق يميل قلوب الرجال اليكن اذ لا يليق منكن ذلك لكونكن اعظم النساء (قوله في طمع الذي في قلبه مرض) في ذلك احتراز عما يقال انهن أمهات المؤمنين والا لسان لا يطمع في أمه فاجاب بان الذي يقع منه الطمع انما هو المناقاة لان شهوته حاصلة معه وهو متزوع الخشية والخوف من الله ولا يكتفون بهن عموما سد الدرعة (قوله قولاً معسوقاً) اى حسنا فيه تعظيم الكبير ورحمة الصغير لا ريبه فيه (قوله بكسر القاف وفتحها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله من القرار) اى الثبات بيان لمعنى القراءتين (قوله واصلهما اقرن بكسر الراء) اى من باب ضرب وقوله وفتحها اى من باب علم فاضى الاول مفتوح والامر منه مكسور والثاني بالعكس (قوله نقلت حركة الراء) اى الاولى وحركتها اما كسرة على الاولى او فتحة على الثانية (قوله مع همزة الوصل) اى الاستغناء عنها بتحريك القاف والمعنى اثبتن في بيوتكن ولا تخرجن الا للضرورة (قوله تبرج الجاهلية الاولى) اختلف في زمنها فقليل هي ما قبل بعثة ابراهيم وقيل ما بين آدم ونوح وقيل ما بين نوح وادريس وقيل ما بين نوح وابراهيم وقيل ما بين موسى وعيسى وقيل ما بين عيسى وعبد صلى الله عليه وسلم وقيل هي ما قبل الاسلام مطلقا وعليه اقتصر المفسرون وجعلوا اولى بالنسبة الى ما كن عليه وليس المعنى ان ثم جاهلية أخرى (قوله من اظهار محاسنهن للرجال) اى فكانت المرأة تلبس الفميص من الدر غير مخيط الجانبيين وكانت النساء يظهرن ما يقبح اظهاره حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخلقها فينفرد خلقها بما فوق الازار وينفرد زوجها بما دون الازار الى أسفل وربما سال أحدهما صاحبه البدل (قوله والاظهار بعد الاسلام الخ) جواب عما يقال ان اظهار الزينة واقع من فسقة النساء بعد الاسلام فلا حاجة لذكر الجاهلية الاولى فاجاب بانه تقدم النهى عنه في قوله ولا يبدن زينتهن الخ (قوله وأقمن الصلاة) اى بشروطها وآدابها (قوله وآتين الزكاة) اى المستحقين (قوله واطعن الله ورسوله) اى في جميع الاوامر والنواهي فلا تليق منكن المخالفة فيما أمر الله ورسوله به (قوله الرجس) اى الذنب المندس اعرضكن (قوله اهل البيت) منصوب على انه منادى وحرف النداء محذوف قدره المفسر (قوله اى نساء النبي) قصره عليهن لمراعاة السياق والا فقد قبل الآية عامة في اهل بيت سكنه وهن أزواجه وأهل بيت نسبته وهن ذريته (قوله ويظهركم تطهيرا) أكدته اشارة الى الزيادة في التطهير بسبب التكاليف فالعبادة والتقوى سبب للطهارة وهى الخلوص من دنس المعاصي فمن ادعى الطهارة مع ارتكابه المعاصي فهو ضال كذاب (قوله واذ كن ما يتلى في بيوتكن) اى انذركن به انفسكن او غيركن وفيه تذكرة لهن بهذه النعمة العظيمة حيث جعلن من اهل بيت النبوة وشاهدن نزول الوحي وكل ذلك موجب للزوم التقوى (قوله من آيات الله) بيان لما (قوله لطيفاً) اى عالما بخفيات الامور (قوله خبيراً) اى مطلعا على كل شئ (قوله ان المسلمين والمؤمنات الخ) سبب نزولها ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم جلسن يتذاكرن فيما بينهن وبقن ان الله ذكر الرجال في القرآن ولم يذكر النساء بخير فافينا خيرا نذكر به اننا نأخاف ان لا تقبل من طاعة فسات أم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت كثيرة السؤال له فقالت يا رسول الله ما بال ربنا يذكر الرجال في كتابه ولا يذكر النساء فنخشى ان لا يكون فيهن خير فنزلت جبر الخاطرين (قوله والمؤمنين والمؤمنات) انما عطف وصفهما بالايمان على وصفهما بالاسلام وان كانا متحدتين شرعا نظر الى أنهما مختلفان مفهومهما اذا الاسلام التلقظ بالشهادتين بشرط تصديق القلب بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم والايمان الاذعان القلبي بشرط النطق باللسان ويكفى في العطف ادنى تغاير (قوله والحافظات) حذف المفعول لدلالة ما قبله عليه والتقدير والحافظات فروعهن (قوله والذاكرين الله كثيرا) اى باى ذكر كان من تسبيح ادنيه ليل او تحميد او صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والكثرة مختلفة باختلاف

(وما كان المؤمن ولا مؤمنة)

إذا قضى الله ورسوله أمرا
 (أن تكون) بالباء والياء
 (لهم الخيرة) أي الاختيار
 (من أمرهم) خلاف أمر
 الله ورسوله نزلت في عبد
 الله بن جحش واخته
 زينب خطبتها النبي صلى الله
 عليه وسلم وعنى لزيد بن حارثة
 فكرها ذلك حين علمنا
 أنهما قبل أن النبي صلى
 الله عليه وسلم خطبها
 لنفسه ثم رخصا للآية (ومن
 يعص الله ورسوله فقد
 ضل ضلالا مبينا) بينا
 فزوجها النبي صلى الله عليه
 وسلم لزيد ثم وقع بصره
 عليها بعد حين موقع في
 نفسه حبها وفي نفس زيد
 كراهتهما ثم قال للنبي صلى
 الله عليه وسلم أريد فراقها
 فقال أمسك عليك زوجك
 كما قال تعالى (وإن
 منصرفا بذكر)
 للذي أمم الله عليه
 بالسلام (وانعمت عليه)
 بالاعتاق وهو زيد بن حارثة
 كان في سبي الجاهلية اشتراه
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فرب العشرة واعتقه
 وتبناه (أمسك عليك
 زوجك) اتق الله في أمر
 طلاقها (منحفي في مسك
 ما الله مبدئ) مظهره من
 محبتها وإن لو فارقها زيد
 تزوجتها وتخشي الناس
 أن يقولوا تزوج زوجة
 ابنه (والله أحق أن
 تنحشاه) في كل شيء

الإشخاص قال كثر في حق العامة أقامها ثانيا في حق المرء يدين اثني عشر له وفي حق العارفين عدم
 خطور الغير على قلوبهم ومنه قول العارف ابن العارض

ولو خطرت لي في سؤالي إرادة * على خاطري يوما حكمت بردي

(قوله وما كان مؤمن ولا مؤمنة) أي لا ينبغي ولا يصلح ولا يابق وهذا اللفظ يستعمل تارة في الخطر
 والمتع كما هنا وتارة في الامتناع عقلا كما في قوله تعالى ما كان لكم أن تنبتوا شجرها وتارة في الامتناع
 شرعا كقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا (قوله إذا قضى الله ورسوله أمرا) ذكر اسم الله
 للتمظيم وإشارة إلى أن قضاء رسول الله هو قضاء الله لكونه لا ينطق عن الهوى وإذا أصبح ان
 تكون ظرفا معمولا لما تعاق به خير كان والتقديروا ما كان مستقرا مؤمن ولا مؤمنة وقت قضاء الله ورسوله
 أمرا كون الخيرة لهم ويصح أن تكون شرطية وجوابها محذوف دلالة عليه ما قبله (قوله أن تكون) اسم
 كان مؤخرا والجار والمجرور خبر مقدم (قوله بالباء والياء) أي فهم اقراء أن سبعين قاله ظاهرة والياء
 نظر إلى أن الخيرة مجازي التانيث أو للفصل بين العامل والمنعمول (قوله الخيرة) بفتح الياء وقرئ شذوذا
 بأسكانها ومعناها واحد وهو الاختيار (قوله أي الاختيار) أشار بذلك إلى أن الخيرة مصدر (قوله من
 أمرهم) حال من الخيرة (قوله واخته بنت) أي بنت جحش وأما أمة بنت عبد المطلب عمه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (قوله خطبها النبي وعنى لزيد) أي بعد أن كان زوجها أولا أم أيمن بركة الحبشية بنت
 ثعلبة بن حصن كانت لعبد الله أبي النبي صلى الله عليه وسلم قاعة لها وقبل اعتقها النسي صلى الله عليه وسلم
 وعاشت بعده صلى الله عليه وسلم خمسة أشهر وولدت لزيدا سامة وكانت ولادته بعد البعثة بثلاث
 سنين وقيل بخمسة (قوله فكرها ذلك) أي كون الخطبة لزيدا وقالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنا بنت
 عمك فلا أرضاه لنفسى وكانت بيضاء جميلة وزيدا سودا (قوله ثم رخصا للآية) أي حين نزلت الآية
 توييخا لها (قوله ومن يعص الله ورسوله الخ) هذا من تمام ما نزل في شأنهما فكان المناسب للمفسر تأخير
 ذكر سبب النزول عن هذه الآية (قوله فقد ضل) أي أخطأ طريق الصواب (قوله فزوجها النبي لزيد) أي
 وأعطاه رسول الله عشرة دنانير وستين درهما وخمسة أوقية ودرعاً ومحفقة وخمسين مداماً وثلاثين صاعاً
 من تمر (قوله ثم وقع بصره عليها) هذا بناء على أن معنى قوله تعالى (منحفي في نفسك ما الله مبدي) هو حبها الذي
 درج عليه المنعسر تبعا لغيره وهذا التفسير غير لائق بمنصب النبوة لا سيما بحسب الشريعة وأما بعد أن النبي
 منحفي عليه حالها مع كونها بنت عمته وفي حجره (قوله فقال أمسك عليك زوجك) أي لا تفارقها (قوله منصرف
 بذكر) أي فهو معمول لمحذوف (قوله اشتراه رسول الله) فيه تسميح للذي في السيرة خذ بحج اشتريته
 بأربعمائة درهم ثم وهبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الشراء صورته ولا فهو كان حرا لأنه ما يكن إلى
 بالسبي مشروعا لكونهم أهل فترة وهم ناجون ليس فيهم حربى واليهاء عرفوا لرق ما به عجز حكى سببه
 الكفر روى أن عمه لقيه يوما بمكة فصرفه وضمه إلى صدره وقال له لمن أنت قال الحمد لله بن عبد الله فبوه ففأوا
 هذا ابنا فرده علينا فقال اعرضوا عليه فإن اختاركم فخذوه ففعلت أن زيد بن خزيمة فقال يا رسول الله اختار
 عليك احدا فخذ به عمه وقال يا زيد اختيرت العبدية على أهلك وعمك ففأجاب نعم هي أحب إلى من أن أكون
 عندكم ففتمناه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من محبتها) بيان لما بدأه وهو النوى مردود لما تقدم أنه
 يتره عنه رسول الله والصواب أن يقول أن الذي اختاره في نفسه هو ما أخبره الله به من أنه سيصير إحدى
 زوجاته بعد طلاق زيد لها لما روى عن علي بن الحسين رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان قد أوحى الله إليه أن زيدا يطلق زينب وأنه تزوجها بتزويج الله إياها فلما شكك النبي خالق زينب أنها

قول الناس ثم طلقها زيد
وانقضت عدتها قال
تعالى (فلما قضى زيد منها
وطرا) حاجة (زوجنا كما)
قد دخل عليها النبي صلى الله
عليه وسلم بغير اذن وأشبع
المسلمين خبزا ولحما
(لكيلا يكون على المؤمنين
حرج في أزواج أدعيائهم
إذا قضوا منهن وطرا
وكان امر الله) مقضيه
(مفعولا ما كان على النبي
من حرج فيما رضى) أحل
(الله له سنة الله) أى كسنة
الله فنصب بنزع الخافض
(فى الذين خلوا من قبل)
من الانبياء ان لا حرج
عليهم فى ذلك توسعة
لهم فى الكاح (وكان
أمر الله) فعله قدرا
مقدورا (مقضيا) الذين
نعت للذين قبله (يبلغون
رسالات الله ويخشونه ولا
يخشون احدا الا الله) فلا
يخشون مقالة الناس فيما
أحل الله لهم (وكفى بالله
حسيبا) حافظا لأعمال
خلفه ومحاسبهم (ما كان
محمد أبأ أحد من رجالكم)
فليس أبأ زيد أى والده فلا
يحرم عليه التزوج بزوجه
زينب (ولكن) كان
(رسول الله وخاتم النبيين)
فلا يكون له ابن رجل
بعده يكون نبيا وفى قراءة
يفتح التاء كآلة الختم أى به

لا تطيعه واعلمه بأنه ير بدطلاقها قال له رسول الله على جهة الادب والوصية اتق الله فى قولك وامسك
عليك زوجك وهذا هو الذى أخفى فى نفسه وخشى رسول الله ان يلحقه قول الناس فى أن يتزوج زينب
بعد زيدا وهو متبذيه فعانبه الله على الكتم لاجل هذا العذر والحكمة فى تزوج رسول الله بزينب ابطال
حكم العبنى والتفرقة بين ولد الصواب وولد التبنى من حيث أن ولد الصواب يحرم التزوج بزوجه وولد
التبنى لا يحرم (قوله وتزوجها) هكذا فى بعض النسخ بصيغة الامر وفى نسخة ويزوجكم فاعل مضارع
(قوله فلما قضى زيد منها وطرا) أى بان لم يبق له فيها ارب وطلقها وانقضت عدتها وفى ذكر اسمه صريحا
دون غيره من الصحابة جبر وتانىس له وعوض من الخبر بأبوة محمد صلى الله عليه وسلم فكان اسمه قرآنا
يتلى فى الدنيا والآخرة على السنة البشر والملائكة وزاد فى الآية أن قال واذا تقول للذى أنعم الله عليه أى
بالايمان فدل على أنه من اهل الجنة فعلم ذلك قبل موته فهذه فضيلة أخرى (قوله قد دخل عليها النبي صلى
الله عليه وسلم بغير اذن) أى ولا عقد ولا صداق وهذا من خصوصيات التى لم يشارك فيها احد بالاجماع
وكان تزوجه بها سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث روى اول من مات بعده من زوجاته ماتت بعده
بعشر سنين ولها من العمر ثلاث وخمسون سنة وكانت تفتخر على ازواج النبي وتقول زوجكن اها ليكن
وزوجنى الله من فوق سبع سموات وكانت تقول للنبي جدى وجدك واحد وليس من نسائك من هى
كذلك غيرى وقد أكرمك الله بالسفير فى ذلك جبريل (قوله يا شيع المسلمين خزار لحما) أى فذبح شاة
وأطعم الناس خبزا ولحما حتى تركوه ولم يؤم النبي على أحد من نسائه كما أمر على زينب (قوله لكيلا يكون
على المؤمنين حرج) أى فهو دليل على أن هذا الامر ليس مخصوصا به صلى الله عليه وسلم (قوله وكان
أمر الله مفعولا) أى موجودا لا محالة (قوله من حرج) أى اثم (قوله فنصب بنزع الخافض)
ويصح نصبه على المصدرية وفى هذه الآية رد على اليهود حيث عابوا على النبي صلى الله عليه وسلم كثرة
النساء (قوله توسعة لهم فى النكاح) أى فقد كان لداود مائة امرأة واسليمان ولد سبع مائة امرأة وثلاثة
سراية (قوله قدر مقدورا) هو من التاكيد كظل ظليل وليل ليل (قوله ما كان أحد من رجالكم)
أى أبوة حقيقية فلا ينافى انه أبوهم من حيث انه شقيق عليهم وناصح لهم يحب عليهم تعظيمه وتوقيره
(قوله ولكن رسول الله) السامة على تخفيف لكن ونصب رسول على انه خير لكان المحذوفة وقرئ
شدوذا بتشديد لكن ورسول اسمها وخبرها محذوف تقديره أب من غير ورائة اذ لم يعش له ولد ذكر
وقرئ أيضا بتخفيفها ورفع رسول على الابتداء والخبر مقدر أى هو أو بالعكس ووجه الاستدراك
رفع ما يتوهم من نفى الابوة عنه ان حقه ليس أكيدا فافاد ان حقه آكد من حق الاب الحقيقى بوصف
الرسالة (قوله فلا يكون له ابن رجل بعده يكون نبيا) النفى فى الحقيقة متوجه للوصف أى كون ابنه
رجلا وكونه نبيا بعده والا فقد كان له من الذكور اولاد ثلاث ابراهيم والقاسم والطيب ولكنهم ماتوا
قبل البلوغ فلم يبلغوا مبلغ الرجال فكونه خاتم النبيين يلزم منه عدم وجود ولد بالغ له وأورد عليه بمنع
الملازمة اد كثير من الانبياء وجد لهم اولاد بالغون وليسوا بابياء وأجيب بان الملازمة ليست عقلية
بل على مقتضى الحكمة الالهية وهى ان الله اكرم بعض الرسل بجعل اولادهم انبياء كالخليل ونبييا
اكرمهم وأفضلهم فلو عاش اولاده اقتضى تشريف الله له جعلهم انبياء لجمعه المزايا المتفرقة فى غيره فتدبر
(قوله واذا نزل السيد عيسى الخ) جواب عما يقال كيف قال تعالى وخاتم النبيين وعيسى ينزل بعده وهو
نبي ولا يرد على هذا وضع الجزية وعدم قبول غير الاسلام ونحو ذلك مما جاء فى الاحاديث مما يخالف

شرعنا لان ذلك شرع بينا عدد نزول عيسى عليه الصلاة والسلام (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله
ذكرا كثيرا) في هذا الاشارة الى تشریف المؤمنين عموما حيث ناداهم وامرهم بذكره وتسبيحه وصلى
عليهم هو وملائكته وافاض عليهم الانوار وحياتهم والمقصود من ذكر العباد ربهم كون الله يذكركم قال
تعالى اذكروني اذكركم وليس المقصود منه انفعاله تعالى بذلك تنزه الله عن ان يصل له من عباده تقوى او
ضر قال تعالى ان تكفروا فان الله غنى عنكم فذكرنا لا نفستنا لا نه لا غنى لنا عن ربنا طريقة عين واذا كان
كذلك فلا تلبق الغفلة عنه أبدا بل المطلوب ذكره دائما وابدوا واعلم ان الله تعالى لم يفرض فرضا على
عباده الا جعل لها حدا معلوما وعذرا لها في حال المذرة غير الذكركم فلم يجعل له حدا ولم يمتد احدا في تركه
الا من كان مغلوبا على عقله ولذا أمرهم به في جميع الاحوال قال تعالى فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى
جنبكم فذكرنا الاشارة الى ان الذكركم أمر عظيم وفضله جسيم (قوله وسبحوه بكرة واصيلا) خص
التسبيح بالذكر وان كان داخل فيه لكونه أعلى مراتبه وحكمة تخصيص التسبيح بدين الوقتين لكونهما
أشرف الاوقات بسبب تنزل الملائكة فيهما (قوله هو الذي يصلي عليكم) استئناف في معنى التعليل
للامر بالذكر والتسبيح (قوله وملائكته) عطف على الضمير المستتر في يصلي والفاصل موجود (قوله
اي يستغفرون لكم) أي يطلبون لكم من الله المغفرة قال تعالى ويستغفرون للذين آمنوا بنا وسعت كل
شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك الآيات (قوله ليديم اخراجه اياكم) جواب عما يقال ان
اخراجه اياكم من الظلمات حاصل بمجرد الايمان وايضا جواب ان المراد دوام هذا الاخراج لان
الغفلة عن الخلق اذا دامت بما اخرجت العبد من النور والعباد بالله (قوله من الظلمات الى النور) جمع
الاول لتعدد انواع الكفر وافرد الثاني لان الايمان شيء واحد لا تعدد فيه فمن ادعى الايمان وأثبت التعدد
والخلف فموضال مضل خارج عن السنة والجماعة (قوله وكان بالمؤمنين رحيما) أي يقبل القليل من
اعمالهم ويقبض عن الكثير من ذنوبهم حيث اخلصوا في ايمانهم (قوله يحيتهم منه تعالى) أي التحية
الصادرة منه تعالى زيادة في الاعتناء بهم وتعظيما لقد رهم (قوله يوم يلقونه) اختف في وقت التي فقبل
عد الموت وقيل عند الخروج من القبور وقيل عند دخول الجنة (قوله بلسان الملائكة) أي لما ورد اذا
جاء ملك الموت يقبض روح المؤمن بقول له ربك بقرئك السلام وفي الحقيقة هم يسمعون السلام من الله
ومن الملائكة ومن الخلق غيرهم قال تعالى سلام قولاً من رب رحيم وقال تعالى والملائكة يدخلون عليهم
من كل باب سلام عليكم بما صبرتم وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيلا لا قيلا سلاما سلاما (قوله هو
الجنة) أي وما فيها من النعيم انعم (قوله على من ارسلت اليهم) أي لتتقرب احوالهم وتكون مشاهدا لما
صدر منهم من الاعمال الحسنة والفيحة فالاعمال تعرض عليه حيا وميتا ويصح ان يكون المراد شاهدا
يوم القيامة للمؤمنين وعلى الكافرين فهو مقبل لدعوى لا يحتاج في دعواه الى شهادة أحد فيشهد للانبياء
بالتبليغ وعلى الامم اما بالتصديق او التكذيب (قوله بامرهم) دفع ذلك ما يقال ان الاذن حاصل بقوله
ارسلنا لك فاجاب بان المراد بالاذن الامر والحكمة في الاذن تسهيل الامر وتيسيره لان المدخول في الشيء من
غير اذن متمذر فاذا حصل الاذن سهل ويسر ومن هذا اخذ الاشياخ استعمال الاجارة للمريدين من اجازة
اشياخه بشيء من العلم والارشاد فقد سمات له الطرق ويسر وتومن لم تحصل له الاجازة وتصدر بنفسه
فقد عطل نفسه وغيره وانسدت عليه الطرق (قوله وسراجا منيرا) يحتمل ان المراد بالسراج الشمس
وهو ظاهر ويحتمل ان المراد به المصباح وحيد فيقال انما شبهه بالسراج ولم يشبهه بالشمس مع ان نورها اتم

(يا أيها الذين آمنوا
اذكروا الله ذكرا كثيرا
وسبحوه بكرة واصيلا)
اول النهار وآخره (هو
الذي يصلي عليكم) اي
برحمكم (وملائكته) اي
يستغفرون لكم (ليخرجكم)
ليديم اخراجه اياكم (من
الظلمات) أي الكفر
(الى النور) أي الايمان
(وكان بالمؤمنين رحيما
تحيتهم) منه تعالى (يوم
يلقونه سلام) بلسان
الملائكة (واعدهم اجرا
كريما) هو الجنة (يا أيها
النبى اما ارسلناك شاهدا
على من ارسلت اليهم
(ومبشرا) من صدقك
بالجنة (ونذيرا) من نذرهم
كذبك بالنار (وداعيا
الى الله) الى طاعته (بأذنه)
بأمره (وسراجا منيرا)
اي مثله في الاهتداء به

لان السراج بسهل اقتباس الانوار منه وهو صلى الله عليه وسلم تقتبس منه الانوار الحسية والمنوية (قوله وبشر المؤمنين) أى حيث كنت متصفا بالصفات الخمسة قبشر للمؤمنين (قوله ولا تطع الكافرين) أى لا تدار الكفار ولا تلين لهم جانبا فى أمر الدين بل اثبت على ما أوحى اليك وبلغه ولا تكتم منه شيئا (قوله ودع أذاهم) امان اضافة المصدر لقا عليه أى أذيتهم اياك فلا تقا تلهم جزاء على ما صدر منهم أو لمفعوله أى اترك أذيتك لهم فى نظير كفرهم راصفح عنهم واصبر ولا تماجلهم بالعقوبة وهذا مذسوخ بآية القتال (قوله وتوكل على الله) أى ثق به فى أمورك واعتمد عليه يكفك أمور الدين والدنيا (قوله وكفى بالله وكيلا) الباء زائدة فى الفاعل أى ان الله تعالى كاف من توكل عليه أمور الدنيا والآخرة وفى الآية اشارة الى أن التوكل أمره عظيم فاذا عجز الانسان عن أمر فعليه بالتوكل على الله والتفويض اليه فان الله يكفيه ما أهمه من أمور الدنيا والآخرة (قوله اذا نكحتم المؤمنات) المراد بالنكاح العقد بدليل قوله ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وذكر المؤمنات خرج مخرج الغائب اذا لكتا بيات كذلك وانما خص المؤمنات بالذكرة اشارة الى أن الاولى للمؤمن أن ينكح المؤمنات وأما نكاح الكتا بيات فمكروه أو خلاف الاولى (قوله ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أى ولو طال زمن العقد (قوله وفى قراءة) أى وهما سبعيتان (قوله أى تجامعوهن) تفسير لكل من القراءتين (قوله تعتدونها) امان العدد أو من الاعتداد أى تحسبونها أو تستوفون عددها من قولهم عد الدراهم فاعتدها أى استوفى عددها (قوله وعليه الشافعى) أى ومالك فالملقة قبل الدخول ان سمي لها صداق فلا تمتع لها ولا عدة عليها وان لم يسم لها صداق بان نكحت تفو ايضا فلا عدة عليها ولها المتعة اما وجوبا كما هو عند الشافعى أو ندبا كما هو عند مالك (قوله خلوا سيبلهن) أى اتركوهن (قوله من غير اضرار) أى بان تمسكوهن نعتا حتى يفقدن منكم أو تؤذوهن وتكلموا فى اعراضهن (قوله يا أيها النبي انا أحللت لك الخ) اختلف المفسرون فى المراد بهذه الآية فقيل المعنى أن الله أحل له أن يتزوج بكل امرأة دفع مهرها الخ فعلى هذا تكون هذه الآية ناسخة للتحريم الكائن بعد التخيير المدلول عليه بقوله لا تحل لك النساء من بعد فهد الآية وان كانت متقدمة فى التلاوة فهى متأخرة فى النزول عن الآية المنسوخة بها كآية الوفاة فى البقرة وقيل المراد أحللت لك ازواجك الكائنات عندك لانهن اخترنك على الدنيا ويؤيده قول ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج من أى النساء شاء وكان يشق على نسائه فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء الا من سمي سر نسائه بذلك والقول الاول اصح (قوله اللاتى آتيت أجورهن) بيان لما كان يفعله من مكارم الاخلاق والافا لله أحل له أن يتزوج بلا مهر (قوله مما آفاه الله عليك) بيان لما ملكك يمينك وهذا القيد خرج مخرج الغالب بل الملك بالشراء كذلك (قوله كصفيه) هى بنت حبي بن أخطب من نسل هرون أخى موسى وتقدم انها كانت سبي خبير اذن النبي صلى الله عليه وسلم لدحية الكلبى فى أخذ جارية فاخذها فتقبل للنبي صلى الله عليه وسلم اعطيته سيدة بنى قريظة والنضير وهى لا تصلح الا لك فخشي عليهم العتنة فاعطاه غيرها ثم اعتقها وتزوجها وبنيها وهو راجع الى المدينة وفى رواية انه صلى الله عليه وسلم قال لها هل لك فى قالت نعم يا رسول الله انى كنت أتمنى ذلك فى الشرك وكان بعينها خضرة فساها عنها فقالت انها كانت نائمة ورأس زوجها ملصقها فى حجرها فمات قرا وقع فى حجرها فلما استيقظ اخبرته فطمعها وقال تمنين ملك يثرب ماتت فى رمضان سنة خمس ودفنت فى البقيع (قوله وجويرية) أى وهى بنت الحرث الخزاعية وكانت وقعت فى سهم ثابت بن قيس بن شماس الانصارى فكانت بها فجاءت تسال النبي صلى الله عليه وسلم وعرفته بنفسها فقال هل لك الى ما هو خير من ذلك اؤدى عنك كتابتك

(وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا) هو الجنة (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يخالف شريعتك (ودع) اترك (اذاهم) لا تجازمهم عليه الى ان تؤمر فيهم بامر (وتوكل على الله) فهو كافيك (وكفى بالله وكيلا) مفوضا اليه (يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن) وفى قراءة تمسوهن أى تجامعوهن (فما لكم عليهن من عدة تعتدونها) تحسبونها بالا قراء وغيرها (فمتعهوهن) اعطوهن ما يستمتعن به أى ان لم يسم لهن اصدقة والا فلهن نصف المسمى فقط قاله ابن عباس وعليه الشافعى (وسروجهن سرا حجيلا) خلوا سيبلهن من غير اضرار (يا ايها النبي انا أحللت لك ازواجك اللاتى آتيت أجورهن) مهورهن (وما ملكك يمينك مما آفاه الله عليك) من الكفار بالسبي كصفيه وجويرية

(وبنات عمك وبنات
عماتك وبنات خالك
وبنات خالاتك اللاتي
هاجرون معك) بخلاف
من لم يهاجرن (وامرأة
مؤمنة ان وهبت نفسها
للبي ان اراد النبي ان
يستنكحها) يطلب نكاحها
بغير صداق (خالصة لك
من دون المؤمنين) النكاح
بلفظ الهبة من غير صداق
(قد علمنا ما فرضا عليهم)
اي المؤمنين (في ازواجهم)
من الاحكام بان لا يزدوا
على اربع نسوة ولا يتزوجوا
الا بولي وشهود ومهر (و)
في (ما ملكت اي انهم) من
الاماء بشراء وغيره بان
تكون الامة ممن تحل لها لهما
كالكتابة بخلاف
الجوسية والوثنية وان
تستبرأ قبل الوطء (لكيلا)
متعاق بما قبل ذلك (يكون
عليك حرج) ضيق في
النكاح (وكان الله غفورا)
لا يسر التحرز عنه (رحما)
بالتوسعة في ذلك
(ترجي) بالهمزة والياء
بدله تؤخر (من تشاء
منهن) اي ازواجك عن
نوبتها (وتؤوى) تضم
(اليك من تشاء) منهن
فتاتبها (ومن ابتغيت)
طلبت (ممن عزلت) من
القسمة (فلا جناح عليك)
في طلبها وضمها اليك خير
في ذلك بعد ان كان القسم
واجبا عليه

واتزوجك فقالت نعم فسمع الناس بذلك فاعتقوا بما بآيديهم من قومها وقالوا اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة لما رأينا امرأة كانت اعظم في قومها بركة منها اعتق بسببها مائة اهل بيت من بني المصطلق وقدم لها النبي صلى الله عليه وسلم وكانت بنت عشرين سنة وتوفيت سنة محمد بن (قوله) وبنات عمك وبنات عمتك (اي نساء قريش المنسوبات لايك وقوله وبنات خالك وبنات خالاتك اي نساء بني زهرة المنسوبات لامك وحكمة افراد العم والخالة ان العم والخالة يعان اذا اضيفا لكونهما مفردين خالين من تاء الوحدة والعم والخالة لا يعان لوجود التاء (قوله بخلاف من لم يهاجرن) اي فلا يحللن له وهذا الحكم كان قبل الفتح حين كانت الهجرة شرط في الاسلام فلما نسخ حكم الهجرة نسخ هذا الحكم (قوله وامرأة مؤمنة) معطوف على مفعول احللنا اي واما غير المؤمنة فلا تحل له وظاهر الآية ان النكاح يتعقد في حقه صلى الله عليه وسلم بالهبة وحينئذ فيكون من خصوصياته والنساء اللاتي وهبن أنفسهن اربع ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة ام المساكين الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم والى ان لم يجرم على النبي تزوج الحرة الكتابية لمسا في الحديث سالت ربي ان لا أزواج الا من كان معي في الجنة فاعطاني ولقوله تعالى وازواجه امهاتهم ولا يليق ان تكون المشركة أم المؤمنين ويحرم عليه أيضا نكاح الامة ولو مسلمة لان نكاحها مشروط بامر من خوف العنت وعدم وجود مهر الحرة وكلا الامرين مفقود منه صلى الله عليه وسلم وأما تسريه بالامة الكتابية فقيسه خلاف (قوله ان وهبت نفسها للنبي) أظهر في محل الاضمار تشريفا لهذا الوصف وأظهار العظمة قدره عنده (قوله ان اراد النبي ان يستنكحها) هذا الشرط قيد في الشرط الاول فان هبتها نفسها لا توجب حلها الا اذا اراد نكاحها بان يحصل منه القبول بعد الهبة او يساها في ذلك قبل الهبة فتدبر (قوله خالصة) مصدر معمول المحذوف اي خلاصت لك خالصة ومحى المصدر على هذا الوزن كثير كالعاقبة والعافية والكاذبة (قوله من غير صداق) اي ومن غير ولي وشهود (قوله وغيره) اي كربة (قوله بخلاف الجوسية الخ) اي فلا تحل لها لهما الا اذا استسلمها وذلك كجوارى السودان والحبشة والمغرب لانهم يجبرون على الاسلام ولذا لا يجوز للكفار شرأؤهم كما هو مقرر في الفقه (قوله وان تستبرأ قبل الوطء) اي كتابية كانت او جوسية (قوله متعلق بما قبل ذلك) اي وهو قوله انا احللنا لك والمعنى احللنا لك ازواجك وما ملكت يمينك وانما هو به لك لئلا يكون عليك ضيق (قوله لما يسر التحرز عنه) اي لسوهم اذا ضاق الامر اتسع (قوله ترجى من تشاء منهن الخ) اتفق المفسرون على ان المقصود من هذه الآية التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في معاشرته لنسائه واختلافوا في تأويلها واصح ما قيل فيها التوسعة على رسول صلى الله عليه وسلم في ترك القسم فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته لما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اغار على النبي صلى الله عليه وسلم على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم واقول اوتهب المرأة نفسها لرجل فلما أنزل الله عز وجل ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت قالت قلت والله ما اري ربي الا يسارع في هواك وقيل ان ذلك في الواهبات أنفسهن وحينئذ فيكون المعنى تاخذ من شئت منهن وتترك من شئت وقيل ان ذلك في الطلاق فالمعنى لك طلاق من شئت منهن وامسالك من شئت وعلى كل حال فالآية معناها التوسعة عليه في امر النساء (قوله والياء بدله) اي بدل الهمزة وحينئذ فهو مرفوع بضمة مقدرة على الياء منع من ظهورها الثقل (قوله عن نوبتها) اي من القسم (قوله ومن ابتغيت الخ) اي التي طلبت ردها الى فراشك بعد ان عزلتها واستطعتا من القسمة فلا جناح عليك (قوله بعد ان كان القسم واجبا عليه) هذا احد قولين وقيل كان مخيرا من اول الامر ولم يكن واجبا عليه ابتداء

(قوله ذلك ادنى ان تقر أعينهن) هذا إشارة الى حكمة تخييرهن في القسم وعدم وجوبه عليه والمعنى لم يجب عليه القسم بين نسائه مع انه عدل لان التخيير اقرب الى سكون أعينهن وعدم حزنهن واقرب الى رضاهن بما حصل لهن لانهن اذا علمن ان الله لم يوجب على النبي شيئا من القسم وحصل منه القسم سرور بذلك وقنعن به (قوله تأكيد للفاعل) أي فهو بالرفع وهذه قراءة العامة وقرئ شذوذا بالنصب تأكيداً للمفعول (قوله والله يعلم ما في قلوبكم) خطاب للنبي على جهة التعظيم ويحتمل ان يراد العموم (قوله والميل الى بعضهن) أي بالطبع فكان يميل الى بعضهن أكثر وكان يقول اللهم ان هذا حظي فيما املك فلا تؤاخذني فيما لا املك وأتفق العلماء على انه صلى الله عليه وسلم كان يعدل بينهن في القسمة حتى مات غير سودة رضي الله عنها فانها وهبت ليلتها لعائشة رضي الله عنها (قوله حلما عن عقابهم) أي يعلم العيب ويستتره فينبغي للانسان ان لا يفرط في حقوقه لان انتقام الحليم وغضبه امر عظيم لما في الحديث اتقوا غيظ الحليم ففي الآية ترغيب وترهيب (قوله بالتاء والياء) أي فهما قراءتان سبععتان (قوله بعد التسع) أي بعد اجتماعهن في عصمتك فهن بمنزلة الأربع لآحاء الامة فقد قصر الله نبيه عليهن جزاء لهن على اختيارهن الله ورسوله وهن التسع اللاتي ترفى عنهن وهن عائشة بنت أبي بكر الصديق وحفصة بنت عمر بن الخطاب وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أمية وصفية بنت حيي وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحارث المصطلقية وقيل المراد بعد التخيير (قوله ولا ان تبدل بهن من أزواج) البدل في الجاهلية ان يقول الرجل للرجل تنزل لي عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى رأيتك والمراد هنا نهيهم عن المفارقة والابال باى وجه (قوله من أزواج) من زائرة في المفعول (قوله ولوا عجبك حسنهن) حال من فاعل تبدل (قوله الا ما ملكت يمينك) استثناء متصل من النساء لانه يتناول الأزواج والاماء وقيل منقطع لاجراجه من الأزواج (قوله وقدم ملك بعدهن مارية) أي القبطية اهداه له المقوقس ملك القبط وهم اهل مصر والاسكندرية وذلك انه صلى الله عليه وسلم بعث له حاطب بن ابي بلتعبة بكتاب يدعو فيه الى الاسلام صورته * بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله الى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم واسلم تؤتلك الله اجر لك مرتين فان توليت فانما عليك ثم القبط ويا اهل الكتاب تماالوا الى كلمة تسواء بيننا وبينكم الآية فلما جاء حاطب بالكتاب الى المقوقس وجده في الاسكندرية فدفعه اليه فقرأه ثم جعله في حق من عاج وختم عليه ودفعه الى جارية ثم كتب جوابه في كتاب صورته * بسم الله الرحمن الرحيم لمحمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط سلام عليك اما بعد فدعوتك قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وما تدعوا اليه وعلمت ان نبيا قد بقي وما كنت اظن الا انه يخرج بالشام وقد أكرمت رسولك أي فانه قد دفع له مائة دينار وخمسة أنواب وبعثت لك بجاريتين لهما مكان في القبط عظيم أي وهما مارية وسيرين وعشرين ثوبا من قباطي مصر وطيبا وعودا ونداومسكا مع ألف مثقال من الذهب ومع قدح من قوار برو بغلة للركوب وأهدى اليه جارية اخرى زيادة على الجاريتين وخصيا يقال له ما بوره البغلة هي دلدل وكانت شهباء وفرسا وهو المزاز فانه سال حاطبا ما الذي يحب صاحبك من الخيل فقال له الاشقر وقد تركت عنده فرسا يقال لها المرتجى فانصخب له فرسا من خيل مصر الموصوفة فاسرج وألجم وهو فرسه الميمون وأهدى اليه عسلا من عسل بنها قرية من قرى مصر فاعجب به صلى الله عليه وسلم وقال ان كان هذا سلككم فمئذ أحلى ثم دعا فية بالبركة (قوله وولدت له ابراهيم) أي في ذى الحجة سنة ثمان وعاش سبعين يوما وقيل سنة وعشرة اشهر وقوله

(ذلك) التخيير (أدنى) أقرب الى (ان تقر أعينهن) ولا يحزن و يرضين بما آتيتن (ما ذكر الخبير فيه) (كلهن) تأكيد للفاعل في يرضين (والله يعلم ما في قلوبكم) من امر النساء والميل الى بعضهن وانما خيرناك فيهن تبسيرا عليك في كل ما اردت (وكان الله عليما) بخلفه (حليما) عن عقابهم (لاتحل) بالتاء والياء (لك النساء من بعد) بعد التسع اللاتي اخترتك (ولا أن تبدل) بترك احدى النساء في الاصل (بهن من أزواج) بان تطلقهن أو بعضهن وتتكح بدل من طلقت (ولوا عجبك حسنهن) الا ما ملكت يمينك (من الاماء فتحل لك) وقدم ملك صلى الله عليه وسلم بعدهن مارية وولدت له ابراهيم ومات في حياته (وكان الله على كل شيء رقيبا) حفيظا

ومات في حياته اى ولم يصل عليه بنفسه بل امرهم فصلوا عليه (قوله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت
النبى الخ) هذه الآية نزلت في شأن وليمة زينب بنت جحش حين بنى بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن انس ابن مالك قال كنت اعلم الناس بشان الحجاب حين انزل وكان اول ما انزل في بنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بن زينب بنت جحش حين اصبح النبى صلى الله عليه وسلم بها عروسا فدعا القوم فاصابوا
من الطعام ثم خرجوا وبقي رهط عند النبى صلى الله عليه وسلم فاطالوا المكث فقام رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخرج وخرجت معه لى يخرجوا فمشى النبى صلى الله عليه وسلم ومشيت حتى جاء عتبة حجرة عائشة ثم
ظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتى اذا دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يقوموا فرجع النبى صلى
الله عليه وسلم رجعت حتى اذا بلغ حجرة عائشة وظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه فاذا هم قد
خرجوا فغضب النبى صلى الله عليه وسلم بنى وبينه الستروا نزل الحجاب (قوله الا ان يؤذن لكم) اى
الا بسبب الاذن لكم (قوله الى طعام) متعلق يؤذن لتضمينه معنى يدعى كفاة ربه المفسر (قوله فتدخلوا غير
ناظرين اناه) هذا التقدير غير مناسب لانه يقتضي ان الدخول مع الاذن لا يجوز معه انتظار نضيج الطعام
مع انه يجوز فالمناسب حذف هذا التقدير اذ هذه الآية نزلت في قوم كانوا يدخلون من غير اذن وينظرون
نضيج الطعام فنهاهم الله عن كل من الامرين والخاص ان اسباب النزول في هذه الآيات تعددت منها ان
قوما كانوا يدخلون بيوت النبى بغير دعوى وينظرون نضيج الطعام ومنها ان قوما كانوا يدخلون باذن
و يتخلفون بعد ما طعموا مستائسين لحديث ومنهم ماؤاكلة الا جانب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمحضور زوجاته فنزلت آية الحجاب ونهى عن ذلك كله وهذه آيات الحجاب لمخصوص امهات المؤمنين
واما عموم الامة فقد تقدمت في سورة النور تأمل (قوله مصدر انى يانى) اى من باب رعى يقاس مصدره
أنى لكن لم يسمع وانما المسموع انى بالكسر والقصر (قوله فاذا طعمتم) اى اكتم الطعام (قوله فاتشروا)
اى اذهبوا حيث شئتم في الحال ولا تمكثوا بعد الاكل والشرب (قوله ولا تمكثوا مستائسين) اشار
بذلك الى ان مستائسين حال من محذوف وذلك المحذوف معطوف على انشروا (قوله كان يؤذى النبى)
اى لتضييقه عليه (قوله فيستحي منكم) اى من اخراجكم (قوله والله لا يستحي من الحق) المراد بالحق
اخراجكم من منزله واطاق الاستحياء في حق الله وانه لا يلزمه وهو ترك البيان (قوله بيا واحدة) اى
قراءة شاذة في الثانى (قوله فاسئلوه من وراء حجاب) روى ان عمر قال يا رسول الله يدخل عليك البر
والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ياكل
ومعه بعض اصحابه فاصابت يد رجل منهم عائشة وهى تاكل معهم فكره اليها ذلك فنزلت هذه الآية
(قوله ذلكم) اى ما ذكر من عدم الدخول بغير اذن وعدم الاستئناس للحديث وسؤال المتاع من وراء
الحجاب (قوله من الخواطر المريبة) اى انفى وابعد لدفع الريبة والتهمة وهو يدل على انه لا ينبغي لاحد
ان يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له فان مجازاة ذلك احسن حاله واحصن لنفسه (قوله وما كان لكم)
اى ما صح وما استقام لكم وقوله ان تؤذوا هو اسم كان ولكم خبرها وان تنكحوا عصف على اسم كان
نزلت هذه الآية في رجل من الصحابة يقال له طلحة بن عبيد الله قال في سره اذا قبض رسول الله صلى
الله عليه وسلم نكحت عائشة ثم ندم هذا الرجل ومشى على رجليه وحمل على عشرة افراس في سبيل الله
واعتق رقبة فكفر الله عنه (قوله من بعده) اى بعد وفاته أو فراقه ولو قبل الدخول بها لان كل
من عقد عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد تحرير اسم اعلى امته وما له وه فلا
يحر من اعلى غيره الا بمسه لهن (قوله ان ذلكم) اى ما ذكر من ايذائه ونكاح زواجه
من بعده (قوله ان تبدوا شيئا) اى تظهروه على السننكم وقوله أو تخفوه اى في صدوركم وقوله فيجازيكم

(يا ايها الذين آمنوا لا
تدخلوا بيوت النبى الا
ان يؤذن لكم) في الدخول
بالدعاء (الى طعام) فتدخلوا
(غير ناظرين) متظرين
(اياه) نضجه مصدر انى
يانى (واستن اذا دعيتهم
فادخلوا فاذا طعمتم
فاتشروا ولا تمكثوا
(مستائسين لحديث) من
بعضكم لبعض (ان ذلكم)
المكث (كان يؤذى النبى
فيستحي منكم) ان يخرجكم
(والله لا يستحي من الحق)
ان يخرجكم اى لا يترك
بياه وقرى يستحي بياه
واحدة (واذا سألتموهن)
اى ازواجه النبى صلى الله
عليه وسلم (متاعا فاسئلوهن
من وراء حجاب) ستر ذلكم
اطهر لقلوبكم وقولهم
من الخواطر المريبة (وما
كان لكم ان تؤذوا رسول
الله) بشي (ولا ان تنكحوا
ازواجه من بعده ابدا ان
ذلكم كان عند الله) ذمها
(عصيانا تبدوا شيئا أو
تخفوه من نكاحهن بعده
(فان الله كان بكل شيء
علما) فيجازيكم عليه

عليه جواب الشرط وقوله فان الله كان بكل شيء عالياً تمليل للجواب وهو بمعنى قوله تعالى ان تبدوا ما في
 أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله (قوله لا جناح عليهن في آباتهن الخ) هذا في المعنى مستثنى من قوله وإذا
 سالتنهم من متاع الآيات روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال آباؤهن وأبنائهن يا رسول الله أر نكلمهن
 أيضاً من وراء حجاب فنزلت هذه الآية وقوله في آباتهن أي أصولهن وان علون وقوله ولا آباتهن المراد
 فروعهن وان سفلوا (قوله ولا نسائهن) الاضافة من حيث المشاركة في الوصف وهو الاسلام فقول
 المفسر أي المؤمنات تفسير للمضاف ومفهومه ان النساء الكافرات لا يجوز لهن النظر لزوج النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو كذلك ولا مفهوم لزوج النبي بل جميع النساء المسلمات كذلك فلا يحل للمسلمة
 ان تبدى شيئا منها للكافرة لثلاث نصفها الزوج الكافر (قوله واثقين الله) عطف على محذوف والتقدير
 امثلن ما أمرتن به واثقين الله وحكمة تخصيص الحجاب هنا بما مات المؤمنين وان تقدم في سورة النور
 عمومادفع توهم ان أزواج النبي كالامهات من كل وجه فانه قد هنا أنهن كالامهات في التعظيم والتوقير لا في
 الخلوة والنظر فانهن كالأجناب بل هن أشد فذكرهن حجاباً بخصوصاً فلا يقال انه مكرر مع ما تقدم
 في النور (قوله لا يخفى عليه شيء) أي من الطاعات والمعاصي الظاهرة والخفية (قوله ان الله وملائكته
 يصلون على النبي الخ) هذه الآية فيها أعظم دليل على انه صلى الله عليه وسلم مهبط الرحمة وأفضل الخلق
 على الإطلاق اذ الصلاة من الله على نبيه رحمة المقرونة بالتعظيم ومن الله على غير النبي مطلق الرحمة لقوله
 تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور فانظر الفرق بين الصلاتين
 والفضل بين المقامين (قوله وملائكته) بانصب معطوف على اسم ان وقوله يصلون خبر عن الملائكة
 وخبر لفظ الجلالة محذوف تقديره ان الله يصلي وملائكته يصلون وهذا هو الاتم لتغاير الصلاتين
 والمراد بالملائكة جميعهم والصلاة من الملائكة الدعاء للنبي بما يليق به وهو الرحمة المقرونة بالتعظيم
 وحينئذ فقد وسعت رحمة الله على كل شيء تبعاً لرحمة الله فصار بذلك مهبط الرحمة ومنبع
 التجليات (قوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) أي ادعوا له بما يليق به وحكمة صلاة الملائكة
 والمؤمنين على النبي تشر يفهم بذلك حيث اقتدوا بالله في مطلق الصلاة واطهار تعظيمه صلى الله عليه
 وسلم ومكافاة له من حموقه على الخلق لا به الواسطة العظمى في كل نعمة وصلة لهم وحق على من
 وصل له نعمة من شخص ان يكافئه فصلاة جميع الخلق عليه مكافاة لبعض ما يجب عليهم من حقوقه
 ان قلت ان صلاتهم طلب من الله أن يصلي عليه وهو مهبط عليا مطلقا طلبوا اولا أجيب بان الخلق لما
 كانوا عاجزين عن مكافاته صلى الله عليه وسلم طلبوا من القادر المالك ان يكافئه ولا شك ان الصلاة
 الواصلة للنبي صلى الله عليه وسلم من الله لا تقف عند حد فكما طلبت من الله زادت على نبيه فهي دائمة
 بدوام الله (قوله وسلموا تسلياً) ان قلت خص السلام بالمؤمنين دون الله والملائكة أجيب بان هذه
 الآية لما ذكرت عقب ذكر ما يؤذى النبي والاذية انما هي من البشر فناسب التخصيص بهم لان
 في السلام سلامة من الآفات وأكد السلام دون الصلاة لانها لما اسندت لله وملائكته كانت غنية
 عن التاكيد واعلم ان العلماء اتفقوا على وجوب الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم
 اختلفوا في تعيين الواجب فعند مالك تجب الصلاة والسلام في العمر مرة وعند الشافعي تجب في التشهد
 الاخير من كل فرض وعند غيرهما تجب في كل مجلس مرة وقيل تجب عند ذكره وقيل يجب الاكثر
 منها من غير تقييد بعدد وبالجملة فالصلاة على النبي امرها عظيم وفضلها جسيم وهي من أفضل

(لا جناح عليهن في آباتهن
 ولا آباتهن ولا اخواتهن
 ولا أبناء اخواتهن ولا أبناء
 أخواتهن ولا نسائهن) أي
 المؤمنات (ولا ملكات
 أيمنهن) من الاماء والعبيد
 ان يروهن ويكلموهن
 من غير حجاب (واثقين
 الله) فما أمرتن به (ان الله
 كان على كل شيء شهيدا)
 لا يخفى عليه شيء (ان
 الله وملائكته يصلون على
 النبي) محمد صلى الله عليه
 وسلم (يا أيها الذين آمنوا
 صلوا عليه وسلموا تسلياً)

أَيُّ قَوْلُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ (أَنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) وَهُمْ الْكَافِرُ يَصِفُونَ اللَّهَ بِمَا هُوَ مُنْزَعٌ عَنْهُ مِنَ الْوَلَدِ وَالشَّرِيكِ وَيَكْذِبُونَ رَسُولَهُ (لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) أَبْعَدَهُمْ (وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مَبِينًا) ذَا هَاهُنَا وَهُوَ الْبَارِ (٢٣٩) (وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ

وَالْمُؤْمِنَاتِ بغير ما اكتسبوا
بِرمونهم بغير ما عملوا) فقد
احتملوا بهتانا (تحملوا
كذبا (وإنما مبينا) بينا
(يا أيها النبي قل لأزواجك
وبنائك ونساء المؤمنين
يدين عليهن من
جلا بيهن) جمع جلاب
وهي الملاة التي تشتمل
بها المرأة أي يرخين
بعضها على الوجوه إذا
خرجن لحاجتهن إلا عينا
واحدة (ذلك أدنى) أقرب
إلى (إن يعرفن) بأنهن
حرائر (فلا يؤذين)
بالتعرض لهن بخلاف
الأماء فلا يغطين وجوههن
فكان المنافقون يتعرضون
لهن (وكان الله غفورا) لما
سلف منهن من ترك الستر
(رحيا) بهن إذ سترهن
(لئن) لام قسم (لم يفتنه
المنافقون) عن نفاقهم
(والذين في قلوبهم مرض)
بالزنا (والمرجعون في
الماينة) المؤمنون بقولهم
قد أناكم العدو وسراياكم
قتلوا أو هزموا (انغريتك
بهم) لسلطنتك عليهم (ثم
لا يجاوروك) يساكنونك
(فيها الأقبالا) ثم يخرجون

الطاعات وأجل القربات حتى قال بعض العارفين أنها توصل إلى الله تعالى من غير شيخ لأن الشيخ
والسند فيها صاحبها لأنها تعرض عليه ويصلي على المصلي بخلاف غيرها من الأذكار فلا بد فيها من الشيخ
العارف والادخاها الشيطان ولم ينتفع صاحبها بها (قوله أي قولوا اللهم صل على محمد وسلم) أي اجمعوا بين
الصلاة والسلام وصيغ الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كثيرة لا تحصى وأفضلها ما ذكر فيه لفظ
الآل والصحب فمن تمسك بأي صيغة منها حصل له الخير العظيم (قوله إن الذين يؤذون الله ورسوله)
الأيذاء في حق الله معناه تعدى حدوده وفي حق الرسول ظاهر (قوله وهم الكفار) أي اليهود والنصارى
والمشركون (قوله لعنهم الله في الدنيا) أي حجبهم عن الطاعة والتمحييد وقوله (والذين يؤذون
المؤمنين الخ) قيل نزلت في علي بن أبي طالب كانوا يؤذونه ويسمعونه وقيل نزلت في شأن عائشة رضي
الله عنها وقيل نزلت في شأن المنافقين الذين كانوا يمشون في طرق المدينة يطلبون النساء إذا برزن بالليل
لقضاء حوائجهن فإن سكنت المرأة اتبعوها وانزجرتهم اتبعوها وفي هذه الآية زجر لمن يسيء
الظن بالمؤمنين والمؤمنات ويتكلم فهم من غير علم وهي بمعنى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا
من الظن أن بعض الظن أثم (قوله يا أيها النبي قل لأزواجك الخ) سبب نزولها أن المنافقين كانوا يتعرضون
للنساء بالأذية يريدون منهن الزنا ولم يكونوا يطلبون إلا الماء ولكن كانوا يعرفون الحرة من الأمة
لأن زوى الكل واحد تخرج الحرة والأمة والحرة في درع وخمار فشكون ذلك لأزواجهن فذكر ذلك
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (قوله يدين) أي يرخين ويغطين (قوله التي تشتمل بها) أي
تغطي وتستترها المرأة من فوق الدرع والخمار (قوله فلا يغطين وجوههن) أي فكأن لا يغطين وجوههن
وهذا قيام ضي وإما الآن فالواجب على الحرة والأمة الستر بثياب غير مزينة خوفاً للفتنة (قوله لما سلف
منهن من ترك الستر) وردان عمر بن الخطاب مر بجارية متقنعة فملاها بالدرة وقال لها أنتشبهين بالحرائر
يا لكع اتقي القناع (قوله لئن لم ينته المنافقون) أي كعبد الله بن أبي وأصحابه (قوله والذين في قلوبهم مرض)
أي فجورهم الزناة وهم من جملة المنافقين (قوله والمرجعون في المدينة) أي بالكذب وذلك أن ناساً منهم
كانوا إذا خرجت سراياهم صلى الله عليه وسلم يقعون في الناس أنهم قد قتلوا وهزموا ويقولون قد أناكم
العدو (قوله لسلطنتك عليهم) أي فتخرجهم من مجاسك وتقتلهم وقد فعل بهم صلى الله عليه وسلم ذلك
فانه لما نزلت سورة براءة جمعهم وصعد على المنبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان قم فاخرج فإني
منافق ويا فلان قم فقام أخوانهم من المسلمين وتولوا أخرجه من المسجد (قوله لمعونين) حال من
محذوف قدره المفسر بقوله ثم يخرجون (قوله أي الحكم فيهم هذا) أي الأخذ والقتل (قوله على جهة
الامر به أي إن الآية خير بمعنى الأمر) (قوله أي سن الله ذلك) أشار بذلك إلى أن سنة مصدر مؤكد
وقيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أي فلا تحزن على وجود المنافقين في قومك فانه سنة قديمة كما كان في
قوم موسى منهم موسى السامري واتباعه وقارون واتباعه (قوله ولن نجد لسنة الله تبديلا) أي تغييرا
ونسخا لكونها بنيت على أساس متين فليست مثل الأحكام التي تبدل وتندسخ (قوله يستلك الناس)
أي على سبيل الاستهزاء والسخرية لأنهم ينكرونها واعلم أن السائل للنبي عن الساعة أهل مكة واليهود
فسؤال أهل مكة استهزاء وسؤال اليهود استهزاء لأن الله أخفى علمها في التوراة فإن أجابهم بالتعيين ثبت

(لمعونين) مبعدين عن الرحمة (أي نفاقوا) وجدوا (أخذوا وقتلوا تفتيلا) أي الحكم فيهم هذا على جهة الأمر به (سنة الله) أي سن الله
ذلك (في الذين خلوا من قبل) من الأمم الماضية في منافيهم المرجفين المؤمنين (ولن نجد لسنة الله تبديلا) منه (يستلك الناس) أي أهل مكة

(عن الساعة) متى تكون (قل انما علمها عند الله وما يدرك) بملكها اي انت لا تعلمها (لعل الساعة تكون) توجد (قربا ان الله لعن الكافرين) ابعدهم (واعدهم سعيرا) (٣٤٠) ناراً شديدة يدخلونها (خالدين) مقدرا خلودهم (فيها ابدالا يجدون وليا) يحفظهم عنها

(ولا نصبر) يدفعها عنهم
(يوم تغلب وجوههم في النار يقولون يا) للتعنية
(ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولوا) اي الاتباع
منهم (ر ب انا اطعنا ساداتنا)
وفي قراءة ساداتنا جمع الجمع (وكبراءنا فاضلونا السبيل) طريق الهدى
(ر ب اآتهم ضعفين من العذاب) اي مثلي عذابنا (والعظيم) عذبهم (امنا كثيرا) عدده وفي قراءة بالوحدة اي عظاما (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا مع نبيكم) كالذين آذوا موسى (بقولهم مثلاً ما يمنعه ان يقتل معنا الا انه آدر (فبرأه الله مما قالوا) بان وضع ثوبه على حجر لينتسل قعر الحجر به حتى وقف بين ملا من بني اسرائيل فادركه موسى فاخذ ثوبه فاستتر به فراه لا اذرة به وهي نفخة في الخصى (وكان عند الله وجيبها) ذاجاد ومما أودى به نبينا صلى الله عليه وسلم انه قسم قسماً فمال رجل هذه قسمة ما ريد بها وجه الله تعالى فغضب النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك وقال يرحم الله موسى لقد أودى باكثر من هذا فصبر رواه البخاري (يا ايها الذين آمنوا)

عندهم كذبه وان أجابهم بقوله علمها عند ربي مثلاً ثبتت نبوته وصدقه فقول المفسر اي اهل مكة اي واليهود (قوله عن الساعة) اي عن اصل نبونها وعن وقت قيامها (قوله قل انما علمها عند الله) اي لم يطالع عليها أحد وهذا هو وقت السؤال والا فلم يخرج نبينا صلى الله عليه وسلم من الدنيا حتى اطلع الله على جميع الغيبات ومن جملة الساعة لكن أمر بكتيم ذلك (قوله وما يدرك) ما استفهامية مبتدأ وجملة يدرك خبره والاستفهام انكارى (قوله لعل الساعة تكون قربا) لعل حرف ترج ونصب والساعة اسمها وجملة تكون خبرها وقرىبا حال وتكون تامة ولذا فسرناها بتواجد المعنى قل أترجى وجود الساعة عن قريب فكل منهما جملة مستقلة لما ورد ان الدنيا سبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الالف السابع فلم يبق من الدنيا الا القليل (قوله ابعدهم) اي عن رحمته (قوله مقدرا خلودهم) اشار بذلك الى ان قوله خالدين حال مقدرة (قوله فيها) اي في السعير وأنته مراعاة لمعناه (قوله ابدالا) تا كيد لما استفيد من قوله خالدين (قوله يوم تغلب) اما ظرف لخالدين او ليقولون مقدم عليه والمعنى تصرف من جهة الى جهة كاللحم يشوى بالنار (قوله يقولون يا ليتنا) كلام مستأنف واقع في جواب سؤال مقدركا نه قيل ماذا صنعوا عند ذلك فقبل يقولون متحسرين على ما فاتهم يا ليتنا الخ (قوله واطعنا الرسولا) باف بعد اللام ودونها هنا وفي قوله السبيل اقراء تان سبعيتان وتقدم التعنية على ذلك (قوله ساداتنا) جمع اما سيدا ولسا ئد على غير قياس (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة أيضا (قوله جمع الجمع) اي جمع تصحيح بالالف والتاء لسادة الذي مفردة اما سيدا ولسا ئد (قوله اي مثلي عذابنا) اي لانهم ضلوا واضلوا (قوله وفي قراءة بالوحدة) اي وهما سبعيتان (قوله ما يمنعه ان يقتل معنا الخ) اي لما روى ان بني اسرائيل كانوا يقتلون عراة ينظر بعضهم الى سوءة بعض وكان موسى ينتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان ينتسل معنا الا انه آدر فذهب يوما ينتسل فوضع ثوبه على حجر فقر الحجر بثوبه فجعل موسى عليه السلام يعدوا ثوبه يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوءة موسى فقالوا والله ما يمنع موسى من باس فقام الحجر حتى نظروا اليه فاخذ ثوبه فاستتر به وطفق بالحجر ضربا قال ابوهريرة والله ان به ندبا اي اثر استة او سبعة من ضرب موسى (قوله فبرأه الله) اي اظهر براءته لهم (قوله وهي نفخة في الخصى) اي بسبب انصباب مادة او ريح غليظ فيها (قوله وكان عند الله وجيبها) المراد عندي مكانة وقدر لا مكان (قوله فغضب النبي من ذلك) اي وقال كما في رواية ان لم أعدل من بعدل خسرت وندمت ان لم أعدل (قوله قولا سديدا) المراد قولا فيه رضا الله بان يكون مما يعنى الانسان فدخل في ذلك جميع الطاعات القولية وهذا التفسير اتم من غيره (قوله بتقبلها) اي يشيكم عليها (قوله ويغفر لكم ذنوبكم) اي يمحوها من الصحف او يستترها عن الملائكة (قوله انا عرض الامانة على السموات والارض والجبال) اختلف في المراد بالامانة فاحسن ما قيل فيها انها التكليف الشرعية وقيل انها قواعد الدين الخمس وقيل هي الودائع وقيل الفرج وقيل غير ذلك روى ان الله تعالى قال للسموات والارض والجبال اتحملن هذه الامانة بما فيها قلن وما فيها قال ان احسنن جوز يقن وان عصيتن عوقبتن قلن لا يارب نحن مستخرات لا مرك لا نريد ثوابا ولا عقابا وقلن ذلك خوفا وخشية وتعظيما لدين الله لئلا يقمن بها لامعصية ولا مخالفة لامره وكان العرض عليهن تخييرا لا الزاما ولو الزمهن لم يمتنعن من حملها (قوله من الثواب) بيان لما اي عرضناها مع الثواب والعقاب

على

وقال يرحم الله موسى لقد أودى باكثر من هذا فصبر رواه البخاري (يا ايها الذين آمنوا)

اتقوا الله وقولوا قولا سديدا صوابا (يصلح لكم أعمالكم) بتقبلها (ويغفر لكم ذنوبكم) ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما قال غايه مطلوب به (انا عرضنا الامانة) الصلوات وغيرها مما في فعلها من الثواب وتركها من العقاب (على السموات والارض والجبال)

على السموات الخ (قوله بان خلق فيها فهما) اى حتى عقلت الخطاب وقوله ونطقا اى حتى ردت
الجواب (قوله فابن ان يحملها) اى استصغارا وخوفا من عدم الوفاء بها فليس باؤهن كآباء ابليس من
السجود لآدم لان السجود كان فرضا والامانة كانت عرضا واباؤه استكبارا واباؤهن استصغارا (قوله
واشفقن منها) اى خفن من عدم القيام بها وعدم اداؤها (قوله وحملها الانسان) عطف على محذوف
تقديره فعرضناها على الانسان فحملها (قوله بعد عرضها علمه) روى ان الله عز وجل قال لآدم انى عرضت
الامانة على السموات والارض والجن فحملها فحملها آدم فقال بين اذنى وعاتقى قال الله تعالى اما اذا تحمات
احسنت جوزيت وان اسات عوقبت فحملها آدم فقال بين اذنى وعاتقى قال الله تعالى اما اذا تحمات
فساعينك واجمل لبصرك حجابا فاذا خشيت ان تنظر الى مالا يحل فارخ عليه حجابا به واجمل للسانك
لحين وغلا فاذا خشيت فاغلق عليه واجعل لسانك لبا سا فلا تكشفه على ما حرمت عليك قال مجاهد
فما كان بين ان تحملها وبين ان اخرج من الجنة الا مقدار ما بين الظهر الى العصر (قوله انه كان ظلوما لنفسه)
اى حيث حملها مالا تطيقه وقوله جهولا به اى بما حملته قيل جهولا بقدره به لا به لا يعلم قدره غيره وهذا
يناسب تفسير الانسان بآدم وعود الضمير عليه وان اريد بالضمير ما يشمله واولاده فيكون في الكلام
استخدام فيقال في الانبياء والصالحين منهم كذلك في غرهم الظلم والجهل من حيث خيانتهم في الامانة
ومجاوزته حد الشرع (قوله لعذب الله المنافقين) اللام للعاقبة والصيرورة على حد وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون (قوله وكان الله غفورا للمؤمنين) اى حيث عفا عما سلف منهم (قوله رحيا بهم)
اى حيث انا بهم واكرمهم بانواع الكرامات وحكمة اخبار الامة بما حصل من تحمل آدم الامانة
ليكونوا على أهبة ويعرفوا انهم متحملون امرا عظيما لم تقدر على حمله الارض والسموات والجن والقبيل
في حق المعصوم انه كان ظلوما جهولا

﴿سورة سبا﴾

بالصرف وتركه كما سياتى سميت بذلك لذكر قصة سبا فيها من باب تسمية الشئ باسم بعضه (قوله حمد
تعالى) من باب فهم (قوله بمراد به) بالجر نعت لاسم الاشارة (قوله الثناء بمضمونه) اى اشياء الثناء
بمضمونه وهو الوصف بالجميا وليس المراد انشاء المضمون لان اتصافه بالجميل اذلى ثابت له سبحانه
وتعالى وانما تعبد بالله تعالى فتجد حمد موافق للحمد الاذلى هذا يؤيد قول بعض العلماء ان ال في
الحمد عهدية لان الله لما علم عجز خلقه عن كنه حمد حبه نفسه بنفسه اذ لا وامرهم ان يحمدوه بحمد موافق
لحمده فتحصل ان الوصف بالجميل ثابت لله اذ لا وانشاء الثناء به حادث فقول الله تعالى الحمد لله اللفظ
والثناء حادثان لان على معنى قديم وهو اتصاف الله بالجميل ان قلت الحمد مدح ومدح النفس مذهبهم
بين الخلق فما وجه ذلك اجيب بان اوصاف الرب لا تقاس على اوصاف العبيد الا ترى الاتصاف
بالعظمة والكبرياء فانها تقص في الخلق كمال في الخلق وبهذا انهم قول المعتزلة او كل ما حسنه العقل
يوصف به الرب وكل ما قبحه العقل ينزه عنه ونوعا على ذلك امورا فاسدة منها وجوب الصلاح
والاصلاح غير ذلك (قوله ملكا وخالها) اى ان كل ما في السموات وما في الارض مملوك ومخلوق له
سبحانه وتعالى (قوله وله الحمد في الآخرة) اى في بطون لنعم التي تعطى لاهل الايمان فالحمد في الآخرة
مخصوص بمن آمن واما الكفار فليسوا من اهل (قوله كالدنيا) اشار بذلك الى ان في الآية كفاء
(قوله بحمده ووليائه) المراد بهم المؤمنون (قوله اذا دخلوا الجنة) اى فيقولون الحمد لله الذي اذهب
عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده (قوله وهو الحكيم الخبير) اى فلا اعتراض عليه في فعل من

بان خلق فيها فهما ونطقا
(فابن ان يحملها واشفقن)
خفن (منها) وحملها
الانسان) آدم بعد عرضها
عليه (انه كان ظلوما)
لنفسه بما حمله (جهولا) به
(ليعذب الله) اللام متعلقة
بعرضنا المترتب عليه حمل
آدم (المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات)
المضيعين الامانة (ويؤوب
الله على المؤمنين والمؤمنات)
المؤدين الامانة (وكان الله
غفورا) للمؤمنين (رحيما)

٢٤٢

﴿سورة سبا مكية﴾

الا ويرى الذين ارتوا
العلم الآية وهي اربع أو
خمس وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله) حمد تعالى نفسه
بذلك والمراد به الثناء
بمضمونه من ثبوت الحمد
وهو الوصف بالجميل لله
تعالى (الذي له ما في
السموات وما في الارض)
ملكا وخالها (وله الحمد في
الآخرة) كالدنيا
بحمده ووليائه اذا دخلوا
الجنة (وهو الحكيم)
فعله (الخبير) بخلقه

(يعلم ما يابح) يدخل (في الارض) (٢٤٣) كما وغيره (وما يخرج منها) كنبات وغيره (وما ينزل من السماء) من رزق وغيره (وما يخرج) يصعد (فيها) من عمل وغيره

الانفال (قوله يعلم ما يابح في الارض) تفصيل لبعض ما لو ماته التي تعاقبها مصالح الدين والدنيا (قوله كما وغيره) أي كالكنوز والاموات (قوله كنبات وغيره) أي كالكنوز والاموات اذا أخرجت من القبور (قوله من رزق وغيره) أي كالبركات والملائكة والصواعق (قوله وما يخرج فيها) ضمن العروج معنى الاستقرار فعدها بفي دون الى (قوله من عمل وغيره) أي كالملائكة فمن وسبحانه وتعالى محيط بجميع ذلك (قوله النفور لهم) أي اذا عصوه او فرطوا في بعض حقوقه وفي ذلك اشارة الى ان رحمة الله وغفرانه مختصان بمن يدخل الجنة وهذا في الآخرة واما في الدنيا فرحمته وسعت كل شيء (قوله لا تاينا الساعة) أراد الكفار بضمير التكلم جميع الخلق لا خصوص انفسهم وأرادوا أيضا بفي آياتهم ما نفى وجودها لعدم حضورها مع كونها موجودة في نفس الامر (قوله قل لي) رد اكلامهم لان كلامهم نفى فاجيب بالنفى ونفى النفي اثبات (قوله وربي) أي بالقسم تا كيدا للرد وقوله عالم الغيب تنويعا لثبات كيد والحكمة في وصفه تعالى بهذا الوصف الاهتمام بشان المقسم عليه (قوله بالجرايح) أي قالقرا آت الثلاث سبعيات وجهان في صيغة اسم الفاعل ووجه واحد في صيغة المبالغة (قوله لا يعزب) ضم الزاى في قراءة الجمهور وكسرها في قراءة الكسائي (قوله ولا اصغر من ذلك الخ) قرأ العامة بضم الراء في اصغروا كبر على أنه مبتدأ وخبره قوله الا في كتاب مبين وقرئ بفتح الراء على ان لا نافية للجنس واصغرا سمها وقوله الا في كتاب مبين خبرها والمبنى على كل من القراءتين واحد وهو ان كل ما كان وما يكون وما هو كائن من سائر المخلوقات ثابت في اللوح المحفوظ ومبين فيه زيادة على تعلق علم الله به واثباتها في اللوح لا احتياج تنزه الله عنه ان قلت أي حاجة الى ذكر الا كبر بعد الا اصغرا ذهو مفسوم بالا ولى أوجب بانه لرفع توهم ان اثبات الا صغر خوف توهم النسيان وأما الا كبر فلا ينسب فلا حاجة الى اثباته فافاد ان كلا مرسوم في اللوح المحفوظ لا احتياج (قوله ليجزى الذين آمنوا الخ) علة لقوله لنا تينكم كما قال لنا تينكم لاجل جزاء المؤمنين والكافرين واللام للماقبة والصيرورة (قوله حسن في الجنة) أي محمودة العاقبة واعظمه رؤية الله تعالى (قوله والذين سعوا) عطف على قوله الذين آمنوا وما بينهما اعتراض سيق لبيان جزاء المؤمنين وهذا أحسن من جعله مبتدأ خبره أولئك لهم عذاب الخ (قوله في ابطال آياتنا) أي باطعن فيها ونسبتها الى الا كاذيب (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله مقدرين عجزنا الخ) لف ونشر مرتب والمعنى مؤمنين انهم يعجزون رسولنا بسبب معيهم في ابطال القرآن (قوله أو مسابقين لنا) أي مغالبين لنا بسبب طعنهم في القرآن ظانين ان مغالبتهم تمنع عنهم العذاب وذلك ان القرآن يثبت البعث والعذاب لمن كفر فبطئون فيه ويريدون ابطاله لطعنهم ان ذلك الا بطلان بنفهم فيفروا من البعث والعذاب لا اعتقادهم بطلانه (قوله لظنهم ان لا بعث الخ) علة لقوله سعوا (قوله بالجروالربع) أي فهم ما قرأ تارة سبعيتان (قوله ويرى) اما بالرفع بضمة مقدرة على الاستئناف أو بالنصب على انه معطوف على يجزى فقول المفسر يعلم صح قراءته بالوجهين والذين فاعل والذي انزل بمفعول اول وهو ضمير فصل والحق مفعول ثان وقوله ويرى اما عطف على الحق من باب عطف الفعل على الاسم الخالص كانه قيل ويرى الذين أو تو العلم الذي انزل اليك من ربك الحق وهاديا او مستأنفا او حال بتقدير وهو يهدي (قوله مؤمنو اهل الكتاب) هذا احداقوال رقيب المراد بهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل جميع المسلمين (قوله العزيز) أي عديم النظير والشبيه والمثل او من عزز بمعنى قهر وغلب (قوله الحميد) فعيل بمعنى مفعول أي محمودة ذاته وصفاته وافعاله (قوله هو) (عند) نكروه تجاهلا وسخرية كما لم يعرفوا منه الا انه رجل مع انه عندهم اشهر من الشمس في رابعة النهار (قوله اذا مزقتم) يتعين ان عامل الظرف محذوف تقديره

يصد (فيها) من عمل وغيره (وهو الرحيم) باوليائه (النفور) لهم (وقال الذين كفروا لا تاينا الساعة) القيامة (قل) لهم (لي وربي لنا تينكم عالم الغيب) بالجهر صفة والرفع خبر مبتدأ وعلام بالجهر (لا يعزب) يغيب (عنه مثقال) وزن (ذرة) اصغر نملة (في السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ (ليجزى) فيها (الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة ورزق كريم) حسن في الجنة (والذين سعوا في ابطال آياتنا) القرآن (معجزين) وفي قراءة هنا وفيما ياتي معاجزين أي مقدرين عجزنا او مسابقين لنا فيفوتونا لظنهم ان لا بعث ولا عقاب (اولئك لهم عذاب من رجز) سي العذاب (اليم) مؤلم بالجسر والرفع صفة لرجز وعذاب (ويرى) يعلم (الذين أو تو العلم) مؤمنو اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه (الذي انزل اليك من ربك) أي القرآن (هو) فصل (الحق ويهدي الى صراط) طريق (العزيز الحميد) أي الله ذي العزة المحمود (وقال الذين كفروا) أي

قال بعضهم على جهة التعجب لبعض (هل ندلكم على رجل) هو محمد (ينبئكم) يخبركم انكم (اذا مزقتم) قطعتم (كل ممزق) تبعثون

تبعثون وتمشرون اذا مزقتم الخ يدل عليه قوله انكم انى خالق جديد ولا يصح ان يكون عاملا بنبئكم لان
الاخبار لم يقع في ذلك الوقت ولا قوله مزقتم لانه مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضاف ولا خالق
جديد لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وعبارة المفسر غير وافية بالمراد فلو قال يخبركم انكم تبعثون اذا مزقتم
لوفى بالمقصود (قوله بمعنى تمزيق) اشار بذلك الى ان ممزق اسم مصدر لان كل ما زاد على الثلاث يحى
اسم مصدره وزمانه ومكانه على زنة اسم المفعول (قوله انكم انى خالق جديد) اى تنشؤون خلقا جديدا
بعد تمزيق اجسامكم (قوله افترى على الله كذبا) يحتمل ان يكون من تمام قول الكافرين هل ندلكم
الخ ويحتمل ان يكون من كلام السامع جوا باللقائل (قوله واستغنى بها) اى بهمة الاستغنى لانها
كافية في التوصل للنطق بالسالكين (قوله في ذلك) اى الاخبار بالبعث (قوله جنون) اى خبل في عقله
(قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا انشاء كلام من الله رداعليهم وما تقدم وان كان كلامه الا انه
حكاية عنهم (قوله في العذاب) اى في الآخرة وذكره اشارة الى انه متحتم الوقوع فنزل المتوقع منزلة
الواقع وقدمه على الضلال وان كان الضلال حاصلهم بالفعل لان التسلية بحصول العذاب لهم اتم من
الاخبار بكونهم في الضلال (قوله افلم يروا) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقرير
اعمو افلم يروا الخ (قوله الى ما بين ايديهم) المراد به ما ينظر له من غير التفات وقوله وما خلفهم المراد به ما ينظر
له بالتفات فالمراد جميع الجهات (قوله من السماء والارض) بيان لما والمعنى افلم يفكروا في احوال السماء
والارض فيستدلوا على باهر قدرته تعالى وقد علمنا الله كيفية النظر بقوله افلم ينظروا الى السماء
فوقهم كف بنيناها وزيناها وما لها من فروج الآية (قوله ان نشأ) هذا تحذير للكفار كانه قيل لم يبق
من اسباب وقوع العذاب بكم الا تعلق مشيئتنا به (قوله نخسف بهم الارض) اى كما خسفناها بقارون
(قوله او نسقط عليهم كسفا) اى كما اسقطناها على اصحاب الايكة (قوله بسكون السين وفتحها) اى
فهما قراءتان سبعيتان وكل منهما جمع كسفة فقول المفسر قطعة المناسب قطعا (قوله في الافعال الثلاثة)
اى نشأ ونخسف ونسقط (قوله ان في ذلك المرئى) اى من السماء والارض (قوله ولقد آتينا) اللام
موطئة انقسم محذوف تقديره وعزنا ووجلالنا (قوله وكتابا) اى وهو الزبور (قوله وقلنا) قدره
اشارة الى ان قوله يا جبال مقبول لقول محذوف معطوف على قوله آتينا فهو زيادة على الفضل (قوله
أوبى) بفتح الهمزة وتشديد الواو امر من التاويب وهو الترجيع وهو قراءة العامة وقرئ شذوذا أوبى
بضم الهمزة وسكون الواو امر من آب بمعنى رجع اى ارجعى وعودى معه في التسبيح كلما سبج فكان
داود اذا سبح اجابته الجبال وعطفت عليه الطير من فوقه وقيل كان اذا ذكره فتوراسمعه الله تسبيح
الجبال فينشط له (قوله عطفا على محل الجبال) اى لان محله نصب لكونه منادى مفردا ومفعولا
معه وقرئ بالرفع عطفا على لفظ الجبال تشبيها للحركة البنائية بالحركة الاعرابية قال ابن مالك

وان يكن مصحوب أل مانسقا * فقيه وجهان ورفع ينتقى

(قوله والاله الجديد) سبب ذلك ان الله تعالى ارسل له ملكا في صورة رجل فسأله داود عن حال نفسه فقال
له ما تقول في داود فقال نعم هو لولا خصلة فيه فقال داود ما هى قال انه ياكل ويطعم عياله من بيت المال
فسأل داود ربه ان يسبب له سببا يستغنى به عن بيت المال قال ان الله له الحديد وعلمه صنعة الدروع فهو
اول من اتخذها او كانت قبل ذلك صفائح قليل كان يعمل كل يوم درعا ويبيعها باربعة آلاف درهم وينفق
ويتصدق منها فلما قال صلى الله عليه وسلم كان داود لا ياكل الا من عمل يده (قوله فكان في يده كالعجين) اى
من غير نار ولا آلة (قوله دروعا كوامل) اشار بذلك الى ان سابعات صفة لموصوف محذوف (قوله وقدر في

سابعات دروعا كوامل يحمرها لا بسها على الارض (وقدر في السرد) اى نسيج الدروع قبيل لصانعها سرادى اجمله

يحيث تناسب خلقه
(واعملوا) أي آل داود معه
(صالحا) أي بما تعملون بصير
فأجازيكم به (و) سخرنا
(اسليمان الريح) وقراءة
الرفع بتقدير تسخير
(غدوها) سيرها من الغدوة
بمعنى الصباح إلى الزوال
(شهر ورواحها) سيرها
من الزوال إلى الغروب
(شهر) أي مسيرته
(وأسلنا) أذنا (له عين
القطر) أي النحاس
فاجريت ثلاثة أيام بليالهن
كجري الماء وعمل الناس
إلى اليوم مما أعطى سليمان
(ومن الجن من يعمل) بين
يديه باذن) بامر (ربه ومن
يزغ) يعمل (منهم من امرنا)
له بطاعته (نذقه من عذاب
السعير) النار في الآخرة
وقيل في الدنيا بأن يضربه
ملك بسوط منها ضربة
تحرقه (يعملون له ما يشاء
من محارب) أبنية مرتفعة
يصعد إليها بدرج (وتماثيل)
جمع تماثيل وهو كل شيء
مثله بشيء أي صور من
نحاس وزجاج ورخام ولم
يكن اتخاذ الصور حراما في
شرعته (وجفان) جمع
جفنة (كالجواني) جمع
جانية وهي حوض كبير
يجتمع على الجفنة ألف
رجل ياكلون منها (وقدور
راسيات) ثابتات لها قوائم
لا تتحرك عن أماكنها تتخذ من الجبال باليمن يصعد إليها بالسلام وقلنا (اعملوا) يا (آل داود) بطاعة الله (شكرا) له على ما آتاكم لا تحصي

السرد) اختلف في معنى الآية فقليل أجمله على سبيل الحاجة ولا تنهك فيه بل اشتغل بعبادة ربك وقيل
قدر المسامير في حلق الدروع لا غلاظا ولا دقاقا ورد ذلك بأنه لم يكن في حلقها مسامير لمدام الحاجة إليها
بسبب إلا أنه الحد يدوحينته فالأظهر ما قاله تفسر من أن السرد الدروع والتقدير اجعل كل حلقة مساوية
لاختها ضيقة لا يتقدم منها السهم في الغلاظ لا تقبل الكسر ولا تثقل حاملها والكل نسبة واحدة (قوله)
يحيث تناسب خلقه) بفتح حاء أو بكسر ففتح جمع حلقة بفتح فسكون أو بفتح حاء (قوله أي آل داود)
تفسيره (قوله صالحا) أي عملا صالحا ولا تنكرا على عزائكم وجاهاه (قوله فأجازيكم عليه)
أي أن خير الخيروا ن شرافته (قوله واسليمان الريح) الجارو الجرو ومرتعلق بمحذوف قدره التفسير بقوله
سخرنا بدليل التصريح به في قوله تعالى يسخرنا للريح تجري بأمره (قوله بتقدير تسخير) أي فالجار
والجرو خبر مقدم والريح مبتدأ مؤخر على حذف مضاف والأصل وتسخير الريح كائن لسليمان
فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (قوله غدوها شهر) مبتدأ وخبر والمعنى سيرها من الغداة إلى
الزوال مسيرة شهر للسائر المجزوم من الزوال للغروب مسيرة شهر عن الحسن كالسليمان يغدو من دمشق
في قليل في اصطخر وبينهما مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر في بيت بابل وبينهما مسيرة شهر للراكب
المسرع وتقدم أن الريح كانت تحمل البساط بجيوش لا يجهة توجهها فاما صنف تقطع البساط
والرخاء تسيره (قوله وأسلنا له عين القطر) أي جعلنا النحاس في معدنه جاريا كالعين النابعة من الأرض
وكانت تلك العين باليمن (قوله فاجريت ثلاثة أيام) قبل مرة واحدة وقبل كان سبيل في كل شهر ثلاثة أيام
(قوله وعمل الناس الخ) مبتدأ آخره قوله مما أعطى سليمان أي صنع الناس للنحاس واذن به بالمر من آثار
كرامة سليمان لأنه قبل ذلك لم يكن يلبس نار ولا غيرها (قوله من يعمل بين يديه) يصح أن يكون مبتدأ
خبره الجارو الجرو وقوله ويصح أن يكون مفعولا محذوف تقديره سخرنا من الجن من يعمل ومن على
كل حال واقعة على فريق (قوله بطاعته) أي بطاعة سليمان (قوله بال) يضر به ملك الخ) أي فقد وكل الله
ملك بالجن المسخرين لسليمان رجل في بسوط من نار فزرع منهم عن طاعة سليمان ضربه بذلك
السوط ضربة أحرقته (قوله أبنية مرتفعة) أي ساجد وغيرها وسميت بذلك لأن صواحبها يحارب
فيها غيره لما يتهاونون به بخصم للمساجد والأقرب ما قاله المسر وليس المراد بها
الطاقات التي تقف فيها الأئمة في المساجد أذهي حادثه في المساجد بعد من النبي صلى الله عليه وسلم
وسميت بالحارب تشبيها لها بالأبنية المرتفعة لأنها رفيعة القدر ولذا خصوها بالأئمة (قوله وتماثيل)
قال بعضهم أنها صور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والعلماء كانت تصور في المساجد ليراها الناس
فيزدادوا عبادة واجتهادا يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم إن أولئك كان إذا مات فيهم الرجل
الصالح نوا على قبره مسجد وصوروا فيه تلك الصورة أي ليدكر أعبادتهم فيجتهدوا في العبادة (قوله)
ولم يكن اتخاذ الصور حراما الخ جواب عما يقال أن اتخاذ الصور حرام فكيف يليق اتخاذها من سليمان
واعلم أن اتخاذ الصور أولا كان لمصدا حسن فلما ساء المقصد بسبب اتخاذها آلهة تعبد من دون الله
حرم الله اتخاذها على العباد (قوله وهي حوض كبير) أي وسمى جانية لأن الماء يجي فيه أي يجمع
(قوله آل داود) المراد سليمان وأهل بيته (قوله شكرا) مفعول لأجله أي اعملوا لأجل الشكر لله
على ما أعطاكم من تلك النعم العظيمة التي لا تضاهي وهذا أعظم المقاصد وهو العمل لأجل شكر
الله على نعمه فالواجب على العباد خدمة الله وطاعته لذاته وسابق نعمه عليهم حيث أوجدكم
من العدم وجعل لهم السمع والبصر والافتدة والعانية وغير ذلك من أنواع النعم التي

لا تتحرك عن أماكنها تتخذ من الجبال باليمن يصعد إليها بالسلام وقلنا (اعملوا) يا (آل داود) بطاعة الله (شكرا) له على ما آتاكم لا تحصي

لا تحصى (قوله وقيل من عبادى الشكور) أى لكون هذا المقصد عزيزا لم يوفق له الا القليل من الناس وغالب الناس عبادتهم وطاعتهم اما لاجل طلب الدنيا أو خوفا من النار وطمعا فى الجنة (قائدة) من جملة عمل الجن لسايمان بيت المقدس وذلك أن داودا ابتدأ بناءه فى موضع فسطاط موسى الذى كان ينزل فيها فرفعه قد رقامة فأوحى الله اليه لم يكن تمامه على يدك بل على يد ابن لك اسمه سليمان فلما قضى على داود واستخلف سايمان وأحب تمامه جمع الجن والشياطين وقسم عليهم الاعمال فاسل بعضهم فى تحصيل الرخام وبعضهم فى تحصيل البلور من معادنه وأمر ببناء المدينة بالرخام والصفائح فلما فرغ منها ابتدأ فى بناء المسجد فوجه الشياطين فرقا منهم من يستخرج الجواهر والبواقيت والدرالصافى من أماكنها ومنهم من ياتيه بالمسك والطيب والعنبر من أماكنه فأتى من ذلك بشئ كثير ثم أحضر الصناع لنحت تلك الاحجار واصلاح تلك الجواهر وثقب تلك البواقيت واللاآتى فبناه بالرخام الايبض والا صفر والا خضر وجعل عمدته من البلور الصافى وسقفه بأنواع الجواهر وبسط أرضه بالعنبر فلم يكن على وجه الارض يومئذ بيت أبهى ولا أنور منه فكان يضيء فى الظلمة كالقمر ليلة البدر لم ينزل على هذا البناء حتى غزاه بختنصر فخرّب المدينة وهدمه وأخذ ما فيه من الذهب والفضة وسائر أنواع الجواهر وحمله الى ملكه بالعراق حين بطرت بنو اسرائيل النعم وقتلوا زكريا يحيى وكان ابتداء بيت المقدس فى السنة الرابعة من ملك سايمان وكان عمره سبعا وستين سنة وهلك وهو ابن سبع عشرة وكمال ملكه خمسين سنة وقرب بعد فراغه منه اثنى عشر الف نور ومائة وعشرين الف شاة واتخذ اليوم الذى فرغ منه من بناءه عيداً وقام على الصخرة رافعا يديه الى الله تعالى بالدعاء وقال اللهم أنت وهبت لى هذا السطان وقوتنى على بناء هذا المسجد اللهم فاوزعنى شكرك على ما أنعمت على وتوفى على ملكك ولا تزغ قلبي بهداد هديتني اللهم انى أسألك لمن دخل هذا المسجد خمس خصال لا يدخله مذهب دخل للتوبة الا عفرت له وتبت عليه ولا خائف الا أمنت له ولا سقيم الا شفيت له ولا فقير الا أغنيته والخامسة أن لا تصرف نظرك عن دخله حتى يخرج منه الا من أراد الحادأ أو ظما يارب العالمين وروى أن سايمان لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خلا لا ثلاثا حكما يصادف حكمه فاوتيه وسأل الله تعالى ملكا لا ينبغى لاحد من بعده فاوتيه وسأل الله حين فرغ من بناءه أن لا ياتيه أحد لا ينهزه الا الصلاة فيه الا خرج من خطيئته كيوم ولدته أمه اذا علمت ذلك فبيت المقدس تم بناؤه وهو وحى وهو الصحيح (قوله فلما قضينا عليه الموت الخ) روى أن سايمان كان يتجرد للعبادة فى بيت المقدس السنة والسنتين والشهر والشهرين فبدخل فيه ومعه طعامه وشرابه فلما أعلمه الله بوقت موته قال اللهم أخف على الجن موتى حتى تعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب وكانت الجن تخبر الانس أنهم يعلمون من الغيب أشياء وانهم يعلمون ما فى غد ثم لبس كفته وتحنط ودخل الحراب وقام يصلى واتكأ على عصاه على كرسية فمات فكان الجن ينظرون اليه ويحسبون انه حي ولا ينكرون احتباسه عن الخروج الى الناس لتكرره منه قبل ذلك فالحكمة فى اخفاء موته ظهور أن الجن لا يعلمون الغيب لا تتميم بناء بيت المقدس كما قيل فان الصحيح أنه تم قبل موته بالزمن الطويل (قوله حتى اكلت الارضة عصاه) فلما اكلتها أحببها الجن وشكروا لها فهم ياتونها بالماء والطاين فى خروق الخشب وقالوا لها لو كنت تأكلين الطعام والشراب لا تيناك بهما (قوله صدر ارضت الخشبة) أى اكلت فمضى دابة الارض دابة الاكل وهذا أحد وجهين والوجه الآخر أن المراد بالارض المعروفة ونسبت لها لخروجها منها (قوله بالهمز) أى الساكن أو المفتوح فتكون القراآت ثلاثا سبعيات (قوله الشاق لهم) اللام بمعنى على وفى نسخة له أى لسليمان (قوله لظنهم حياته) علة انيوله ما امنوا (قوله وعلم كونه الخ) اما بالبناء

(وقليل من عبادى الشكور) العامل بطاعتي شكر النعمتى (فلما قضينا عليه) على سايمان (الموت) أى مات ومكث قائما على عصاه حولا ميتا والجن تعمل لك الاعمال الشاقة على عاداتها لا تشعر بموته حتى اكلت الارضة عصاه فخر ميتا (ماد لهم على موته الادابة الارض) مصدر ارضت الخشبة بالبناء للمفعول اكلتها الارضة (تأكل منسأه) بالهمز وتركه بالاف عصاه لانها ينسا يطرد ويزجر بها (فلما خر) ميتا (تبينت الجن) انكشف لهم (أن) مخفية أى أنهم (لو كانوا يعلمون الغيب) ومنه ما غاب عنهم من موت سايمان (مالبثوا فى العذاب المهين) العمل الشاق لهم لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب وعلم كونه سنة بحساب ما أكلته الارضة من العصا بعد موته يوما وليلة مثلا

للمفعول او مصدر مبتدأ خبره قوله بحساب الخ فتحصل ان الجن ارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا
 الارضة على العصافير كالت في يوم وليلة مقداراً فحسبوا على ذلك فوجدوا قدمات من مئذنة (قوله
 لقد كان لسبأ) اللام ووطئة لقسم محذوف اي والله لقد كان الخ ولسبأ خبر كان مقدم وآية اسمها مؤخر
 وفي مساكنهم حال (قوله بالصرف وعدمه) اي وفي عدم الصرف قراءة ثان فتج المهمزة وسكونها فالقراآت
 ثلاث (قوله سميت باسم جد لهم) اي وهو سبأ بن يشجب بجيم مضمومة ابن يعرب بن قحطان روى ان
 رجلاً قال يا رسول الله وما سبأ ارض او امرأة قال ليس بارض ولا امرأة ولكنها رجل ولد عشر من العرب
 فتيان منهن ستة اي سكنوا اليمن وتشاء منهم اربعة اي سكنوا الشام فاما الذين تشاء موافقهم وجدام
 وغسان وعاملة واما الذين تيامنوا فالازد والاشعريون وحير وكندة ومن حجب وانما قال رجل يا رسول
 الله وما انما قال الذين منهم خنهم وبجيلة والمقصود من تلك القصة انعاظ هذه الامة الحمدية ليعتبروا
 ويشكروا نعمة الله عليهم والايحل بهم ما حل بمن فلهم (قوله في مساكنهم) بالجمع كما سجدوا الافراد
 اياً بكسر الكاف او فتحتها ففيه ثلاث قراآت سبميات (قوله باليمن) اي وكان بينها وبين صنعاء ثلاثة
 أيام (قوله دالة على قدرة الله) اي فاذا تامل العاقل فيها استدل على باهر قدرته وانه الخالق لجميع
 المخلوقات (قوله بدل) اي من آية التي هي اسم كان وصح ابدال المثني من المفرد لانه في قوة المتعدد وذلك
 ان الجنيتين لما كانتا متمثلتين وكانت كل واحدة دالة على قدرة الله من غير انضمام غيرها لها صح جعلهما
 آية واحدة نظير قوله تعالى وجعلنا ابن مريم وآمه آية (قوله عن يمن واديهم وشما) هذا احدى قولين
 وقيل عن يمن الذهاب وشما (قوله بقبل لهم) اي على اسان ابنا لهم لانه بعث لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم
 الى الله ذكروهم بنعمه وهذا الامر الاذن والاباحة (قوله واشكروا له) اي اصرفوا نعمه في مصارفها
 (قوله ارض سبأ الخ) اشار بذلك الى ارضه ببلدة طيبة حبر المحذوف وهو كلام مستأنف (قوله ليس بها
 سباخ) جمع سبخة وهي الارض ذات الملح (قوله لا بعوضة) البعوض البق وقوله ولا برغوث بضم
 الباء (قوله فيموت) اي القمل ومثله باقى الهواء (قوله ورب غفور) اي يستردنو بكم (قوله فاعرضوا
 عن شكره) اي عن امره واتباع رساله لما روي انه ارسل لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم الى الله وذكروهم
 بنعمه وانذروهم عقابه فكذبواهم وقالوا ما نعرف الله علينا نعمة فقولوا له فليحبس عنا هذه النعم ان استطاع
 وكان لهم رئيس يلقي بالبحر كالله ولد فمات فرفع رأسه الى السماء وبزق وكفر فلا يمر بارضه احد الادعاء
 للكفر فان اجابه والاقتله (قوله وهو ما يمسك اياه من بناء وغيره) اي فكان واديهم ارضاً متسعة بين
 جبال شامخة فبنت بلقيس سداً حول ذلك الوادي بالصخر والقار وجعلت له ابواباً ثلاثة بعضها فوق
 بعض وصار ماء السيل يتساقط من الجبال خلف السد من كل جهة فكانوا يسقون من الاعلى ثم من
 الاوسط ثم من الادنى على حسب علواناء وهو وطه فالعزم هو هذا السد وقيل العزم اسم للعار الذي نقب
 السداء ورد انهم كانوا يزعمون انهم يجدون في كهانهم انه يخرب سداهم فارة فلم يتركوا فرجة بين صخرتين
 الاربطوا الى جانبها هرة فلما جاء ما اراده الله بهم اقبلت فارة حمراء الى بعض تلك الهرة فتاورتها حتى
 استأخرت عن الجحرم وثبتت فدخلت في الفرجة التي عندها ونقبت السد حتى اوتهته للسيل وهم لا يدرون
 فلما جاء السيل دخل تلك الفرجة حتى بلغ السد وفض الماء على اموالهم فاغرقها ودفن بيوتهم (قوله جنتين)
 تسميتها بذلك تمكيداً لهما لانهما اول (قوله مفرد على الاصل) اي لان اصلها ذوية تحركت الياء
 وانفتح ما قبلها فلبت ألفا فصارت ذوات ثم حذفت الواو وتخفيفاً ففي ثنيتها وجهاً باعتبار الاصل واعتبار

(لقد كان لسبأ) بالصرف
 وعدة قبيلة سميت باسم
 جد لهم من العرب (في
 مساكنهم) باليمن (آية)
 دالة على قدرة الله تعالى
 (جنتان) بدل (عن يمن
 وشما) عن يمن واديهم
 وشما وقبل لهم (كلوا من
 رزق ربكم واشكروا له)
 على ما رزقكم من النعمة في
 ارض سبأ (بلدة طيبة)
 ليس بها سباخ ولا بعوضة
 ولا ذابة ولا برغوث ولا
 عقرب ولا حية ويمر
 الغريب فيها وفي ثياب به قمل
 فيموت اعطيت موائها (و)
 الله (رب غفور فارضوا)
 عن شكره وكفروا (فارسلنا
 عليهم سبل العزم) جمع
 عزمة وهو ما يمسك اياه
 من بناء وغيره الى وقت
 حاجته اي سبل واديهم
 المسدك بما ذكر فاغرق
 جنتيهم اموالهم (وبدلناهم
 بجنتيهم جنتين ذواتي)
 ثنية ذوات مفرد على
 الاصل

(أكل عظم) مر بشع باضافة أكل يعني ما كول وتركها و يعطف عليه (وأكل وشي من صدر قليل ذلك) التبديل (جزئناهم بما كفروا) بكفرهم (وهل يجازى الا الكفور) بالياء والنون مع كسر الزاي ونصب الكفور (٢٤٧) أي ما يناقش الا هو (وجعلنا بينهم)

بين سبأ وهم باليمن (وبين القرى التي باركنا فيها) بالياء والشجر وهي قرى الشام التي يسرون اليها للتجارة (قرى ظاهرة) متواصلة من اليمن الى الشام (وقدرنا فيها السير) بحيث يقبلون في واحدة و يبيتون في أخرى الى انتهاء سفرهم ولا يحتاجون فيه الى حمل زادوماء أي وقفنا (سيروا فيها ليسيروا) وأياما آتئين (لا تخافون في ليل ولا في نهار) فقالوا ربنا بعدد (وفي قراءة بعدد) (بين أسفارنا) الى الشام اجعلها مغاوير ليتطاووا على الفقراء بركوب الرواحل وحمل الزاد والماء فبطروا النعمة (وظلموا أنفسهم) بالكفر (فجعلناهم) (أحاديث) لمن بعدهم في ذلك (ومزقناهم كل ممزق) فرقناهم في البلاد كل الفرق (ان في ذلك) الذكور (لايات) عبرا (لكل صبار) عبرا (المعاصي اشكوا) على النعم (والصدق) بالتخفيف والتشديد (عليهم) أي الكفار منهم سبأ (ابليس)

العارض فالاول ذواتان والثاني ذاتان (قوله مر بشع) قبل هو شجر الاراك وقيل كل شجر له شوك (قوله باضافة أكل) أي بضم الكاف لا غير وقوله وتركها أي بضم الكاف وسكونها فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله ويعطف عليه) أي على أكل (قوله من صدر قليل) الصحيح ان الصدر هو النبق نوعان نوع يؤكل ثمرة وينتفع بورقه ونوع له ثمر غرض لا يؤكل أصلا ولا ينتفع بورقه وهو المسمى بالفضال وهو المراد هنا (قوله ذلك) مفعول ثان لحزينا مقدم عليه (قوله بكفرهم) أشار بذلك الى ان ما مصدرية (قوله بالياء والنون) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله أي ما يناقش الا هو) أشار بذلك الى ان الحصر منصب على المناقشة والتدقيق في الحساب والمؤاخذة بكل الذنوب والافطاح المجازاة تكون للمؤمن والكافر لكن المؤمن بعامل بالفضل والكافر بعامل بالعدل (قوله وجعلنا بينهم) عطف على ما تقدم عطف قصة على قصة (قوله قرى ظاهرة) قبل كانت قراهم أربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبأ الى الشام (قوله وقدرنا فيها السير) أي جعلنا السير بين قراهم وبين القرى المباركة سيرا مقدرا من منزل الى منزل ومن قرية الى قرية (قوله ولا يحتاجون فيه الى حمل زادوماء) أي فكانوا يسرون غير جائعين ولا ظامئين ولا خائفين مسيرة أربعة أشهر في أماكن لا يحرك بعضهم بعضا ولولقى الرجل قاتل أبيه لا يحركه (قوله فقالوا ربنا بعدد بين أسفارنا) أي لما بطروا وطغوا وكرهوا الراحة تمنوا طول السفر والتعب في المعاش نظير قول نبي اسرائيل ادع لنار بك يخرج لك من تحت الارض الآية وكتبتني اهل مكة العذاب بقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية (قوله مغاوير) جمع مغارة وهو الموضع المهلك اخذ من فوز بالتشديد اذ مات وقل من فاز اذ انجا وسلم سمي بذلك تفاؤلا بالسلامة (قوله أحاديث) أي يتحدث باخبارهم (قوله فرقناهم في البلاد) أي لضيق عيشهم وخراب أماكنهم وهي سنة باقية في كل من بطر النعمة وظلم فقد أفاد الله في تلك الآيات انه أصابهم بنعمتين وابتلاهم بنقمتين (قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله ظنه أي وسبب ظنه إمارؤيته انهما كهم في الشهوات أو قول الملائكة أن جعل فيها من يفسد فيها أو وسوسته لآدم في الجنة فاخرج منها فظن ضعف أولاده بالنسبة له وان كان لم تؤثر وسوسته لآدم (قوله فصدق بالتخفيف في ظنه) أشار بذلك الى ان قوله ظنه على قراءة التخفيف منصوب على نزع الخافض والمعنى صار فيما ظنه أولا من اغوائهم على يقين وقوله أو صدق بالتشديد الخ أي فظنه مفعول لصدق والمعنى حقق ظنه ووجده صادقا (قوله بمعنى لكن) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وحمله على ذلك تفسيره الضمير بالكفار ويصح ان يكون متصلا لان مض المؤمنين بذنب ويتبع ابليس في بعض المعاصي ويكون قوله الا فر يقامن المؤمنين المراد بهم من لم يتبعه أصلا ولا قرب الا لان المعصومين استثناهم من حين طرده بقوله لا غير بينهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين (قوله تسليطنا) أي فالشيطان سبب في الاغواء لاحاق الاغواء فمن أراد الله حفظه منع الشيطان عنه ومن أراد الله اغواءه ساطع عليه الشيطان والكل فعل الله تعالى (قوله علم ظهور) أي فالله في ليظهر متعاقبا علمنا فاللام للعاقبة لا للتعليل ومعنى الآية ما كان له عليهم ايجاد ضلال بل خالق الهدى والضلال هو نحن وانما سبقت حكمتا بتسليطه ليميز بين عباده من خلقنا فيه الكفور ومن خلقنا فيه الايمان فاتباعه وعدمه علامة على ما تعاق به علمه تعالى فتدبر (قوله رقيب) أي فهو تعالى قادر على منع ابليس منهم عالم بما سيقع (قوله قل ادعوا) بكسر اللام على أصل

ظنه) انهم باغوائه يتبعونه (فاتبعوه) اصدق بالتخفيف في ظنه او صدق بالتشديد ظنه أي وجده صادقا (الا) بمعنى لكن (فر يقامن المؤمنين) للبيان أي هم المؤمنون لم يتبعوه (وما كان له عليهم من سلطان) تسليطنا (الا لعلم) علم ظهور (من يؤمن بالاخرة من هو منها في شك) فنجازي كلا منهما (وربك على كل شيء حفيظ) رقيب (قل) يا محمد لكفار مكة (ادعوا) الذين زعمتم

التخلص وبالضم اتباعا لقراءتان سبعتان (قوله اي زعمتموه آلهة) اي قالمفعولان محذوفان الاول
 لطوله بصليته والثاني لقيام صفة اعني قوله من دون الله مقامه (قوله لينفعوكم) متملق بادعوا اي ادعوهم
 ليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سني الجوع ويجلبوا لكم سعة العيش (قوله مثقال ذرة) اي لا
 يملكون امرا من الامور في العالم وذكروا السموات والارض للتميم عرفا (قوله معين) اي على خلق شيء
 بل الله تعالى المنفرد بالاجاد والاعداد (قوله ولا تنفع الشفاعة عنده) اي ان الشفاعة لا تكون من هؤلاء
 المعبودين من دون الله من الملائكة والانبياء والاصنام الا ان ياذن الله للملائكة والانبياء في الشفاعة
 لغير الكفار واما الكفار فلا شفاعة فيهم لقوله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم واما كانوا يعبدون من
 دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم (قوله ردا اقولهم الخ) اي حيث قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله
 زانحي وايضا حه ان الشفاعة لا تكون ولا تحصل الا بالاذن والرضا واهم قدر تكبوا ما يقتضي الغضب
 وهو الكفر فكيف يطلبون الشفاعة بالكفر المقتضي للغضب وعدم الاذن في الشفاعة ان هذا الزعم باطل
 (قوله الا لمن اذن له) يصح وقوع بن علي الشافعين والمعنى الا لشافع اذن له في الشفاعة ويصح وقوعها على
 المشفوع لهم والمعنى لا تنفع الشفاعة الا لشفوع اذن ان يشفع له فاللام على كل حال متعلقة باذن والضمير
 عائد على الموصول وفيه الوجه ان (قوله بفتح الهمزة) اي والضمير عائد على الله تعالى لذكره اولا وقوله
 وضمها اي بابناء للمفعول والاذن هو الله تعالى والقراءتان سبعتان (قوله حتى اذا فرغ) غاية في
 محذوف تقديره يتربصون ويتوقفون مدة من الزمان فزعين حتى اذا فرغ الى آخره والتضعيف للسلب
 كالهمزة كما شارله بقوله كشف عنها الفزع والمعنى حتى اذا ازيل الفزع عن قلوب الشافعين والشفوع لهم
 بكلمة يتكلم بهم الرب العزة في الاذن بالشفاعة سال بعضهم بعضا (قوله بابناء للفاعل) اي والفاعل ضمير
 يعود على الله وقوله والمفعول اي والجار والجرور نائب الفاعل والقراءتان سبعتان (قوله استبشارا) اي
 لزوال الكرب والحزن عن القلوب واختلاف هل هذا الامر في الآخرة أو الدنيا فليل في الآخرة ويؤيده
 ما في سورة النبا يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا وعلى هذا
 فيكون في الكلام حذف والتقدير لا تنفع الشفاعة عنده يوم القيامة الا لمن اذن له فزع ما ورد على القلوب
 من المأبة حتى اذا ذهب الفزع عن قلوبهم سال بعضهم بعضا قيل في الدنيا ويؤيده ما ورد عن النبي صلى
 الله عليه وسلم ان الله تعالى اذا اراد ان يوحى بامر وتكلم بالوحي اخذت السموات والارض منه رجفة
 ايرعدة شديدة خوفا من الله تعالى فاذا سمع اهل السموات ذلك صبعقوا وخرروا لله سجدا فيكون اول
 من يرفع راسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحيه ما اراد ثم يمر جبريل بالملائكة كلما مر بسما
 ساه ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلي الكبير قال فيقول كلهم كما قال
 جبريل فينتهي جبريل بالوحي حيث امر الله تعالى وعن ابن عباس قال كان لكل قبيلة من الجن مقعد من
 السماء يستمعون منه الوحي وكان اذا نزل الوحي سمع له صوت كما مرار السلسلة على الصفوان فلا ينزل
 على اهل السماء الا صمقا فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ثم يقول يكون
 في هذا العام كذا ويكون كذا فتسمعه الجن فيخبرون الكهنة والكهنة تخبر الناس فيجدونه كذلك فلما بعث
 الله سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم دحروا ومنعوا بالشبه فقالت العرب حين لم يخبرهم الجن بذلك هلك
 من في السماء فجعل صاحب الا بل ينحدر كل يوم بعيرا وصاحب البقر ينحدر كل يوم بقرة وصاحب الغنم يذبح
 كل يوم شاة حتى اسرعوا في ادواهم فقالت ثقيف وكانت اعقل العرب ايها الناس امسكوا على اموالكم
 فانه لم يمت من في السماء ما ترون معاكم من النجوم كما هي والشمس والقمر والليل والنهار فقال ايلبس

اي زعمتموه آلهة (من
 دون الله) أي غيره لينفعوكم
 بزعمكم قال تعالى فيهم (لا
 يملكون مثقال ذرة)
 من خيرا وشر في السموات
 ولا في الارض وما لهم فيها
 (من شرك) شركة (وماله)
 تعالى (منهم) من الآلهة
 (من ظير) معين (ولا
 تنفع الشفاعة عنده) تعالى
 ردا اقولهم ان آلهتهم
 تشفع عنده (الا لمن اذن)
 بفتح الهمزة وضمها (له)
 فيها (حتى اذا فرغ) بابناء
 للفاعل والمفعول (عن
 قلوبهم) كشف عنها الفزع
 بالاذن فيها (قالوا) قال
 بعضهم لبعض استبشارا
 (ماذا قال ربكم) فيها (قالوا)

فيها (وهو العلى) فوق خلقه
بالقهر (الكبير) العظيم
(قل من يرزقكم من
السموات) المطر
(والارض) النبات (قل
الله) ان لم يقلوه لا جواب
غيره (وانا واياكم) اى احد
الفريقين (اعلى هدى أو
في ضلال مبين) بين في
الابهام تلتطف بهم داع الى
الايان اذا وفقوا له (قل لا
تسئلون عما أجرنا) اذ نبنا
(ولا نسئل عما تعملون)
لانا بريئون منكم (قل يجمع
بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم
يفتح) يحكم (بيننا بالحق)
فيدخل الحقين الجنة
والمبطلين النار (وهو الامتاع)
الحاكم (العليم) بما يحكم به
(قل اروني) أعلموني
(الذين الحقتم به شركاء) في
العبادة (كلا) ردع لهم عن
اعتقاد شركاءه (بل هو
الله العزيز)
امرهم (الحكيم) في تدبيره
لخلقهم فلا يكون له شريك
في ملكه (وما ارسلناك الا
كافة) حال من الناس قدم
للاهتمام (لنناس بشيرا)
مبشرا للمؤمنين بالجنة
(ونذيرا) منذرا للكافرين
بالعذاب (ولكن اكثر
الناس) اى كفار مكة
(لا يسمعون) ذلك (ويقولون
مضى هذا الوعد) بالعذاب
(ان كنتم صادقين) فيه
(قل لكم مياد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) عليه وهو يوم القيامة

لقد حدث في الارض اليوم حدث قاتوني من كل تربة ارض قاتوه بها فلما شمت تر به مكة قال من ههنا جاء
الحدث فانصتوا فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث فتحصل ان الفزع على القول بانه في الآخرة
يكون من جميع الخلق وعلى القول بانه في الدنيا يكون من الملائكة خاصة والآية محتملة للامرين والعموم
أولى لان الكفار زعموا ان آلهتهم تنفعهم في الدنيا والاخرة فرد الله عليهم بهذه الآية الشاملة للامرين
فتدبر (قوله القول الحق) اشار بذلك الى ان الحق صفة لمصدر محذوف مقول القول
(قوله وهو العلى الكبير) هذان من تمام كلام الشفاء اعترافا عظيمة الله وكبريائه (قوله قل من يرزقكم
الطخ هذا السؤال تبكى للمشركين واسارة الى ان آلهتهم لا تملك لهم ضرا ولا نفعا وهذه الآية بمعنى قوله
تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله فسيق ولون الله (قوله اعلى هدى أو في ضلال مبين)
غايير بين الحرفين اشارة الى ان المؤمنين مستعملون على الهدى كراكب الجواد يسير به حيث شاء والكفار
محبوسون في الضلال كالمنغمس في الظلمات الذي لا يبصر شيئا (قوله في الابهام) خبر مقدم وتلطف
مبتدأ مؤخر وداع صفة لتلطف (قوله لا تسئلون عما أجرنا) فيه تلطف بهم وتواضع حيث اسند
الاجرام لا نفسهم والعمل للمخاطبين (قوله يوم القيامة) اى في الموقف (قوله أعلموني) اشار بذلك
الى ان ارى علمية فتعدي الى ثلاثة مفاعيل أو طياف المتكلم وثانيها الموصول وثالثها شركاءه ويصح ان
تكون بصرية فتعدي الى مفعولين الاول لشككم والثاني الموصول وشركاءه حال من عائد الموصول
والقصد من ذلك تبكيهم واظهار خفتهم بعد اقامة الحجج عليهم (قوله بل هو) الضمير اما عائد على الله
أو ضمير الشأن وما بعده مبتدأ وخبر والجملة خبره (قوله الا كافة) الحصر اضافى جنى به للرد على
المشركين الذين يعتقدون ان رسالته غير عامة لجميع بني آدم (قوله حال من الناس) تبع فيه ابن عطية
واعترضه الزمخشري بان تقدم الحال على صاحبها مجرور خطا بمنزلة تقدم مجرور على الجار ورد
بان الصحيح جواز تقديم الحال على صاحبها المجرور وما يتعلق به واذا جاز تقديمها على صاحبها
وعاملها فتقدمها على صاحبها وحده أجاز تقدم عاملها وهو ارسلنا وهذا الحداء وجه في الآية ويصح
جعل كافة حالا من الكاف في ارسلناك والتاء للمبالغة كمن في علامة وراوية والمعنى الاجماع للناس
في التبليغ لا يخرج عن تليغك احد فكافة اسم فاعل من كف بمعنى جمع ارمصدر كالعاقبة والعافية اما
مبالغة او على حذف مضاف اى ذا كافة للناس او صفة لمصدر محذوف تقديره الا رسالة كافة اى
محيطه بهم وشاء سلة لهم فلا يخرج منها احد والاوجه الثلاثة على انه حال من الكاف وهى متقاربة
فتحصل ان هذه الآية دلت على انه مرسل لجميع الانس بشيرا ونذيرا وأما رساله لغيرهم فما خوذ من
آيات أخر منها وما ارسلناك الا رحمة للعالمين لكن رساله للاناس الحن ارسال تكليف وللملائكة قيل
ارسال تكليف وقيل تشرىف وللحيوانات الغيرة العاقلة والجمادات ارسال تشرىف (قوله لا يعلمون
ذلك) اى ما ذكر من عموم رسالته وكونه بشيرا ونذيرا (قوله وبقولون) اى على سبيل الاستهزاء
والسخرية (قوله ان كنتم) الخصاب انبياء المؤمنين (قوله لا يستأخرون عنه) اى ان اردتم التاخر
وقوله ولا تستقدمون اى ان اردتم التقدم ولا يستعجل كما هو مضافو بكم * ان قلت ان الجواب ليس
مطابقا للسؤال لان السؤال عن طلب تعيين الوقت والجواب يقضى انهم منكرون للوقت من أصله
وأجيب بان الجواب مطابق بالنظر لحالهم لا لسؤالهم لان سؤالهم راب كان على صورة الاستفهام
عن الوقت الا أن مرادهم الانكار والتعنت والجواب المطابق أن يكون بالتهديد على تعنتهم (قوله وقال

(وقال الذين كفروا) من اهل مكة (لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) اى تقدمه كالنوراة والانبيا على البعث لا نكارهم له قال تعالى فيهم (ولوترى) يا محمد (اذ الظالمون الكافرون) موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض

(٣٥٠)

الذين كفروا لن يؤمن الخ) سبب ذلك أن اهل الكتاب قالوا لهم ان صفة محمد في كتبنا فلما سالوهم ووافق ما قال اهل الكتاب قالوا ان يؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه (قوله الدالين على البعث) اى وعلى صفة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم يكفرون بها أيضا (قوله قال تعالى فيهم) اى فى بيان أحوالهم فى الآخرة (قوله ولوترى) مفعول ترى وجواب لو محذوفان والتقدير ولوترى حال الظالمين وقت وقوفهم عند ربهم حال كونهم يرجع بعضهم الى بعض القول لرأيت أمرا عظيما (قوله اذ الظالمون) اذ ظف ل ترى بمعنى وقت (قوله موقوفون) اى محبوسون فى الموقف للحساب (قوله عند ربهم) العندية للمكانة والعظمة لا المكان (قوله يرجع بعضهم) حال من ضمير موقوفون والقول منصوب ب يرجع (قوله يقول الذين استضعفوا) تفسير لقوله يرجع فالجمله لا محل لها من الاعراب (قوله لولا أنتم) ما بعد لولا مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله صددتمونا الخ وقوله لكننا مؤمنين جواب لولا (قوله قال الذين استكبروا) اى جوابا للمستضعفين (قوله أنحن صددناكم) اى منعناكم (قوله لا) أشار بذلك الى أن الاستفهام انكارى (قوله وقال الذين استضعفوا) ترك العاطف فيما سبق لا نه مرأولا كلامهم فأتى بالجواب مستأنفا من غير عاطف ثم أتى بكلام آخر للمستضعفين معطوفا على كلامهم الاول (قوله بل مكر الليل والنهار) ردوا بطلال الكلام المستكبرين ومكر فاعل بفعل محذوف اى صددناكم مكركم بنا فى الليل والنهار فحذف المضاف اليه وأقيم الظرف مقامه على الاتساع والاسناد مجازى (قوله اذ تأمرونا) ظرف المكر اى مكركم وقت أمركم لنا الخ (قوله وأمرنا الندامة) جملة حالية أو مستأنفة (قوله اى أخفاها كل عن رفيقه) اى فكل أخفى الندم على فعله فى الدنيا من الكفر والمعاصى مخافة أن يعبره الآخر (قوله وجعلنا الاغلال فى أعناق الذين كفروا) اى زيادة على تعذيبهم بالنار (قوله وما أرسلناك) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم (قوله الا قال متروها) حال من قرية وان كانت نكرة لوقوعها فى سياق لنهى فتعم فقد وجد المسوخ (قوله بما أرسلتم به) متعلق بكافرون قدم للاهتمام ورعاية للقواصل (قوله وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا) اى فلولم يكن راضيا بما نحن عليه لما أعطانا الاموال والاولاد فى الدنيا واذا كان كذلك فلا يعذبنا فى الآخرة (قوله وما نحن بمعذبين) اى لا نه لما اكرمنا فى الدنيا فلا يهيننا فى الآخرة على فرض وجودها (قوله قل ان ربى يبسط الرزق الخ) اى يبسط الرزق وضيقه فى الدنيا ليس دليلا على رضا الله فقد يبسط الرزق للكافر ويضيقه على المؤمن الخالص وقد يكون بالعكس وانما هو تابع للقسمة الازلية قال تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات (قوله لا يملكون ذلك) اى فيظنون أن بسط الرزق وتضييقه تابع لرضا الله وغضبه (قوله وما أموالكم الخ) كلام مستأنف سبق لتقرير ما سبق وتحقيقه (قوله بالحق تقر بكم) صفة للاموال والاولاد لا رجع التفسير للعاقل وغير العاقل يعامل معاملة المؤمنة الواحدة ويصح أن تكون التى صفة لموصوف محذوف تقديره بالاحوال التى (قوله قربى) أشار بذلك الى أن زانى مصدر من معنى الفعل (قوله لكن من آمن) أشار بذلك الى أن الاستثناء منقطع وحمله على ذلك جعل الخطاب للكفار ويصح أن يكون متصلا والخطاب الاول عام كانه قيل وما الاموال والاولاد تقرب أحدا الا المؤمن الصالح الذى اتفق أمواله فى سبيل الله وعلم اولاده الخير ورباهم على الصلاح فاولئك

القول يقول الذين استضعفوا) الاتباع (للذين استكبروا) الرؤساء (لولا أنتم) صددتمونا عن الايمان (لكننا مؤمنين) بالنبى (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم) لا (بل كنتم مجرهم) فى انفسكم (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار) اى مكر فيهما منكم بنا (اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا) شركاء (وأمرنا) اى الفريقان (الندامة) على ترك الايمان به (لما روا المذاب) اى أخفاها كل عن رفيقه مخافة التعيير (وجعلنا الاغلال فى أعناق الذين كفروا) فى النار (هل) ما (يجزون الا) جزاء (ما كانوا يعملون) فى الدنيا (وما أرسلناك) قرية من نذير الا قال متروها (رؤساءها) المتهمون (اياهم) أرسلناهم به كافرون وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا) ممن آمن (وما نحن بمعذبين) قل ان ربى يبسط الرزق (يوسع) لمن يشاء) امتحانا (ويقدر) بضيقه لمن يشاء

ابتلاء (ولكن أكثر الناس) اى كفار مكة

الخ

(لا يملكون) ذلك (وما أموالكم ولا اولادكم بالحق تقر بكم عندنا زلفى) قربى اى تقر بيا (الا) لكن (من آمن وعمل صالحا

فاللهم جزاء الضعف بما عملوا) أى جزاء العمل الحسن مثلاً بشرفاً أكثر (٢٥١) (ومم في الفرقات) من الجنة (آمنون) من

الموت وغيره وفي قراءة
الفرقة بمعنى الجمع (والذين
يسعون في آياتنا) القرآن
بالا بطل (معجزين) لنا
مقدرين عجزنا وانهم
يفوتوننا (أولئك في
العذاب محضرون قل ان
ربى يبسط الرزق) يوسعه
(لمن يشاء من عباده)
امتحانا (ويقدر) بضيقه
(له) بعد البسط (ولمن يشاء
ابتلاء) (وما انفقتم من شيء)
في الخير (فهو يخلفه وهو
خير الرازقين) يقال كل
انسان يرزق عائلته أى
من رزق الله (و) اذكر
(يوم يحشرهم جميعاً) أى
المشركين (ثم نقول
للملائكة اهؤلاء اياكم
بتحقيق الهمزتين وابدال
الاولى ياء واسقاطها) كانوا
يعبدون قالوا سبيحاً لك
تنزيهاً لك عن الشريك (انت
وليننا من دونهم) أى لا
موالاة بيننا وبينهم من جهةتنا
(بل) للانتقال (كانوا
يعبدون الجن) الشياطين
أى يطيعون في عبادتهم
ايانا (اكثرهم بهم مؤمنون)
مصدقون فيما يقولون
لهم قال تعالى (فاليوم
لا يملك بعضهم لبعض)
أى بعض المعبودين
لبعض العابدین (نفعا)
شفاعة (ولا ضرا) تعذيباً
(ونقول للذين ظلموا)

اللعن (قوله فاللهم) مبتدأ ولهم خبر مقدم وجزاء مبتدأ مؤخر والجملة خبر أولئك وهو استئناف لبيان
جزاء اعمالهم (قوله جزاء الضعف) من اضافة الموصوف لصفته أى الجزاء المضاعف (قوله مثلاً)
أى أو الحسنه سبعين أو بسبعمائة أو أكثر (قوله وغيره) أى من سائر المكاه فلا يفتنى شبابهم ولا تبلى
ثيابهم (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضاً (قوله مقدرين عجزنا) أى معتقدين اننا عاجزون
فلا نقدر عليهم (قوله قل ان ربى يبسط الرزق لمن يشاء الخ) يختلف في هذه الآية فقيل مكررة مع
التي قبلها للتأكيد وقيل مغايرة لها فالاولى محمولة على اشخاص متعددين وهذه محمولة على شخص واحد
باعتبار وقتين فوق البسط غير وقت القبض وهو الاحتمال الاول في المفسر والاولى محمولة على الكفار
وهذه في حق المؤمنين وكل صحيح (قوله ابتلاء) علة لقوله ويقدره أى يخبر هل يصبر اولا (قوله وما
انفقتم من شيء) أى على انفسكم وعبالكم او تصدقتم به (قوله فهو يخلفه) أى بالمال او بالفتاة التي
هى كنز لا ينفد او بالنواب في الآخرة وفي الحديث ما من يوم يصبح العباد فيه الا وما كان ينزلان
فيقول احدهما اللهم اعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم اعط ممسكاً تلفاً يؤيد هذا الحديث قوله
تعالى فاما من اعطى واتقى الآيات واتى بهذه الآية عقب التي قبلها اشارة الى ان الاتفاق لا يضيق
الرزق بل ربما كان سبباً في توسعته فالخيلة في توسعة الرزق الاتفاق في وجوه الخير والثقة بالله
والتوكل عليه (قوله وهو خير الرازقين) أى احسنهم واجملهم لكونه خالق السبب والمسبب (قوله
يقال كل انسان الخ) أى لغة ودفع بذلك ما قيل ان الرازق في الحقيقة واحد وهو الله فاجاب بان
الجمع باعتبار الصورة فالله خالق الرزق والعبيد متسببون فيه ان قلت أى مشاركة بين المفضل والمفضل
عليه اجيب بان الرازق يطلق على الموصل للرزق والخالق له والرب يوصف بالامر والعبد يوصف
بالا يوصال فقط فخرية الله من حيث انه خالق وموصل فلم ان العبد يقال له رازق بهذا ولا يقال
له رزاق لانه من السماء المختصة به تعالى (قوله يرزق عائلته) أى عياله وعمال الرجل من يعولهم
واحد عيل كجيد (قوله وابدال الاولى ياء) هذا سبق فلم من المفسر اذ لم يقرأ بهذه احداً من القراء
واما تحقيقهما واسقاط الاولى فقراءتان سمعيتان وبقي ثلاث قراءات سبعيات بتحقيق الاولى
وتسهيل الثانية وعكسه وابدال الثانية ياء ساكنة ممدودة مع تحقيق الاولى فتكون الجملة خمساً
(قوله كانوا يعبدون) خطاب للملائكة وتقريع للكفار وذلك كقوله تعالى لعيسى أنت
قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله مع كون الله تعالى عالماً بان الملائكة وعيسى رآؤن
من ذلك (قوله انت ولبنان من دونهم) أى انت الذى نواليك وتتقرب اليك بالعبادة فلم يكن لنا
دخل في عبادتهم لنا (قوله أى يطيعونهم) أى فالمراد بعبادة الجن طاعتهم فيما يوسوسون لهم
وقبل كانوا يتمثلون لهم ويخيلون اليهم الملائكة كما وقع لجماعة من خزاعة كانوا يعبدون
الجن ويزعمون ان الجن تترأى لهم وانهم ملائكة وانهم بنات الله (قوله اكثرهم بهم مؤمنون)
ان قلت حيث اثبت اولاً انهم كانوا يعبدون الجن لزم منه ان جميعهم مؤمنون بهم فكيف قال اكثرهم
اجيب بان قول الملائكة اكثرهم من باب الاحتياط تحرزاً عن ادعاء الاحاطة بهم كانوا ان
الذين رايناهم واطعنا على اموالهم كانوا يعبدون الجن وامل في الوحود من لم يطلع عليه من الكفار
واجيب ايضا بان العبادة عمل ظاهر والايمان عمل باطن والظاهر عنوان الباطن غالباً فقالوا بل كانوا
يعبدون الجن لا طلاعهم على اعمالهم وقالوا اكثرهم بهم مؤمنون لعدم اطلاعهم على ما في القلوب
(قوله أى بعض المعبودين) أى وهم الملائكة وقوله لبعض العابدین أى وهم الكفار (قوله ونقول)
عطف على لا يملك (قوله واذا تسلى عليهم آياتنا) أى دلائل توحيدنا (قوله الا افك) أى

كفروا (ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون واذا تسلى عليهم آياتنا) القرآن (بينات) واضحات باسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا
ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم) من الاصنام (وقالوا ما هذا) أى القرآن (الا افك) كذب (مفتري) على الله

(وقال الذين كفروا للحق
القرآن (لما جاءهم ان) ما
(هذا الاسحرمين) بين
قال تعالى (وما آتيناكم من
كتب يدرسونها وما ارسلنا
اليهم قبلك من نذير)
فمن أين كذبوك (وكذب
الذين من قبلك وما بلغوا)
اي هؤلاء (مشار
ما آتيناكم) من القوة وطول
العمر وكثرة المال (فكذبوا
رسل) اليهم (فكيف كان
نكير) انكارى عليهم
بالقوة وقالوا هلاك اي
هو واقع موقعه (قل انما
اعظمكم بواحدة) هي (ان
تقوموا لله) اي لاجله
(مثنى) اثنين اثنين
(وفرادى) واحدا واحدا
(ثم تفكروا) ففعلوا (ما
بصاحبكم) مجد (من جنة)
جنون (ان) ما (هو الا
نذير لكم بين يدي) اي
قبل (عذاب شديد) في
الآخرة ان عصيتموه
(قل) لهم (ما سالتكم) على
الانذار والتبليغ (من اجر
فهو لكم) اي لا أسألكم
عليه اجرا (ان اجرى)
ما ثوابي (الا على الله وهو
على كل شيء شهيد) مطلع
يعلم صدقي (قل ان ربي
يقذف بالحق) بلقيه الى
أنبيائه (علام الغيوب)

كذب غير مطابق للواقع ومع كونه كذلك هو مفترى اي مختلق من حيث نسبته الى الله فقوله مفترى
تأسيس لا تاكيد (قوله وقال الذين كفروا) النصر يح بالفاعل انكار عظيم وتعجيب بليغ (قوله قال
تعالى) اي ردا عليهم (قوله وما آتيناكم من كتب يدرسونها) اي فالمعنى لا عذر لهم في عدم تصديقك بخلاف
أهل الكتاب فان لهم كتابا وديننا ويحتجون بان نبيهم حذرهم من ترك دينه وان كان عذرا باطلا وحجة
واهية (قوله وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير) اي نبي يخوفهم ويحذرهم من عقاب الله (قوله معشار
ما آتيناكم) قيل المعشار لغة في العشر وقيل المعشار هو عشر العشر والعشر هو عشر العشر فيكون جزأ من
الف وهو الاظهر لان المراد به المبالغة في التقليل (قوله من القوة الخ) اي ومع ذلك فلم ينفعهم شيء من
ذلك في دفع الهلاك عنهم (قوله فكذبوا رسل) عطف على قوله وكذب الذين من قبلهم عطف مسبب
على سبب (قوله فكيف كان نكير) عطف على محذوف تقديره فحين كذبوا رسلهم جاءهم انكارى
بالتميز فكيف كان نكيرهم (قوله واقع موقعه) اي فهو في غاية العدل وعدم الجور والظلم (قوله قل
انما اعظمكم) أي أمركم وأرصمكم (قوله بواحدة صفة لما صوف محذوف تقديره بخصلة واحدة) (قوله ان
تقوموا) ان وما دخلت عليه في تأويل مصدر خبر لمحذوف قدره المنفسر بقوله هي وليس المراد بالقيام
حقيقته وهو الانتصاب على القدمين من المراد صرف الهممة والاشتغال والتفكير في أمر مجد وما جاء به
لان اول واجب على المكلف النظر المؤدى للمعرفة (قوله شيء وفرا دى) حالان من فاعل تقوموا وانما
أمرهم بذلك لان الجماعة بما يكون في اجتماعها تشويش الخاطر ومنع التفكير بسبب الأغراض
والتعصب واما الاثنان في تفكر ان ويعرض كل واحد منهما على صاحبه ما استفاد به ففكره واما الواحد
فيفكر في نفسه ويقول هل رأيتنا من هذا الرجل جنتونا أو جر بنا عليه كذابا قط وقد علم ان مجدا ما به
جنون بل علمتموه ارجح قريش عقلا وأوزنهم حله وأحدهم ذهبا وأرضاهم رأيا وأصدقهم قولا
وأركاهم نفسا واذا علمتم ذلك كما كنتم ان تطلبوا منه آية على صدقه واذا جاء بها تبين انه صادق فيما
جاء به واذا كان كذلك فالراجح اتباعه وتصديقه (قوله ففعلوا) أشار بذلك الى ان نتيجة الفكر
العلم ومعمول التفكير محذوف والتقدير ففعلوا في أحوال مجد فنتج لكم العلم بان ما بصاحبكم جنون ولا
نقص (قوله ما بصاحبكم) اضاف له لم إشارة الى انه كان مشهورا بينهم وحاله معروف عندهم فكانوا
يدعونه بالصادق الامين فاذا فكروا وقاسوا حاله بعد النبوة على حاله قبلها فيفيدهم العلم بكمال أوصافه
(قوله ان هو) اي المحدث عنه وهو مجد على الله عليه وسلم (قوله بين يدي عذاب شديد) اي هو مقدمة
عذاب لكم في الدنيا والآخرة ان لم تؤمنوا وتصديقوه فيما جاء به فيخبركم به قبل وقوعه (قوله قل ما
سالتكم من اجر) يحتمل ان ما شرطية مفعول لسا انكم ومن أجر بيان لما وقوله فهو لكم جواب الشرط
ويحتمل انهما موصولة مبتدأ وقوله فهو لكم خبرها وقرن الخبر بالفاء لما في الموصول من العموم وعلى كل
فيحتمل ان المعنى ما أسألكم أجرا البتة فيكون كقولك لما لم يعطك شيئا أصلا ان اعطيتني شيئا فخذ
و يؤيده قوله ان اجرى المفسر اي لا أسألكم عليه اجرا ويحتمل ان المعنى لم
أسألكم شيئا يعود نفعه على فهمي وكفوني تعالى قل لا أسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى وقوله
قل ما أسألكم عليه من أجر الا من شاء ان يتوجه الى ربه سبيلا (قوله قل ان ربي) اي ما لكى
وسيدى (قوله يقذف بالحق) مفعول يقذف محذوف تقديره يقذف الباطل بالحق ويؤيده قوله
تعالى بل نقذف بالحق على الباطل اي ندفع الباطل بالحق ونصرفه به وبصح ان تكون الباء للملابسة
والمفعول محذوف ايضا والتقدير يقذف الوحى الى انبيائه ملائكة بالحق او ضمن يقذف معنى
يقضى ويحكم والاقرب الاول لان خبر ما نشرته بالوارد (قوله نلام الغيوب) خبر ثان لان أو خبر مبتدأ

السماوات والارض (قل جاء الحق) (الاسلام) (وما يبدى الباطل) (الكفر) (وما يعبد) (أى لم يبق له أثر) (قل ان ضللت) (عن الحق) (فانما اضل على نفسي) (أى اثم ضلالى عليها) (وان اهتديت فما يوحى الى ربى) (من القرآن والحكمة) (أنه سميع) (للدعاء) (قريب ولو ترى) (يا محمد اذ فرعوا) (عند البعث) (لرأيت امرا عظيما فلا فوت) (لهم منا أى لا يفوتونا) (واخذوا من مكان قريب) (أى القبور) (وقالوا آسفنا) (بهمحمد او القرآن) (وانى لهم المناوش بالواو بالهمزة بدلها أى تناول الايمان من مكان بعيد) (عن محله اذ هم فى الآخرة ومحله الدنيا) (وقد كفروا به من قبل) (فى الدنيا) (ويقذفون) (يرمون) (بالغيب من مكان بعيد) (أى بما غاب عنهم غيبة بعيدة حيث قالوا فى النبى ساحر شاعر كاهن وفى القرآن ستعر شعر كهانة) (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) (من الايمان أى قبوله) (كافعل باشياهم) (اشباههم فى الكفر) (من قبل) (أى قبلهم) (انهم كانوا فى شك من رب) (موقع فى الرتبة لهم فيما آمنوا به الآن ولم يعتدوا بدلائله فى الدنيا

محذوف) (قوله ما غاب عن خلقه) (أى قد سمعته غيبا بالنسبة للخلق والا فالكل شهادة عنده تعالى) (قوله قل جاء الحق) (أفاد بذلك ان الوعد منجز ومتحقق بالفعل فليس مجرد وعد) (قوله وما يبدى الباطل وما يعبد) (أى لم يبق له بداية ولا اعادة أى نهاية فهو كتابة عن ذهابه بالمرّة وهذا بمعنى قوله تعالى وقل جاء الحق وزهق الباطل ان قلت ان السورة مكية والكفر فى ذلك الوقت كان له شوكة قوية والاسلام كان ضعيفا فكيف قال قل جاء الحق الخ أجيب بانه لتحقق وقوعه نزله منزلة الواقع فعبر عنه بالماضى كقوله أتى امر الله (قوله قل ان ضللت فاما اضل على نفسي) (سبب نزولها ان الكفار قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم تركت دين آباءك فضلت والمضى قل لهم يا محمد ان حصل لى ضلال كما زعمتم فان وبال ضلالى على نفسي لا يضر غيرى وقراءة العامة بفتح اللام من باب ضرب وقرئ شذوذا بكسر اللام من باب علم (قوله وان اهتديت الخ) (أى لان الاهتداء لا يكون الا بهدائه وتوفيقه) (قوله فما يوحى الى ربى) (أى بسبب ايماء ربى الى أو بسبب الذى يوحى الى فاما مصدر به أو موصولة والمعنى فهدى بفضله الله تعالى فاصل المعنى المراد انه ان كان فى ضلال فمن نفسي لنفسي وان كان فى هدى فمن فضل الله بالوحى الى على حد قوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك (قوله انه سمع) (أى يسمع كل ما خفى وما ظهر وقوله قريب أى قرب مكانة لا مكان) (قوله ولو ترى اذ فرعوا فلا فوت) (بمحتمل ان مفعول ترى محذوف تقديره ولو ترى حالهم وقت فزعهم ويحتمل ان اذ مفعول ترى أى ولو ترى وقت فزعهم واسناد الرؤى للوقت مجاز وحقه ان يسند لهم وقوله عند البعث احد اقوال فى وقت الفزع وقيل فى الدنيا يوم بدر حين ضربت اعناقهم بسيوف الملائكة فلم يستطيعوا الفرار الى التوبة وقيل نزلت فى ثمانين ألفا يأتون فى آخر الزمان يفزور الكعبة ليخر بها فلما يدخلون البيداء يخسف بهم فهو الاخذ من مكان قريب (قوله لرأيت امرا عظيما) (أشار بذلك الى ان جواب لو محذوف) (قوله فلا فوت) (أى لا مخلص ولا مهرب) (قوله أى القبور) (أى وهى قرية من مساكنهم فى الدنيا أو المعنى قبضت ارواحهم فى اماكنها فلم يمكنهم الفرار وقيل أخذوا من مكان قريب وهى القبور لجهنم فيخرجون من قبورهم لها (قوله وقالوا آمنا به) (أى قالوا ذلك وقت حصول الفزع وهو وقت نزول العذاب بهم) (قوله وأنى لهم) (أى كيف يمكنهم الخلاص والظفر بمطلوبهم وهم فى الآخرة مع ان ذلك لا يحصل ولا يكون الا فى الدنيا وهى بعيدة من الآخرة فالماضى بعيد اذ لا يعود والمستقبل قريب لانه آت وكل آت قريب (قوله المناوش) (أى الرجوع الى الدنيا للايمان وقبول التوبة) (قوله بالواو بالهمزة) (أى فهما قراءتان سبعيتان) (قوله وقد كفروا الخ) (الجملة حالية أى يستبعد تناولهم الايمان فى الآخرة والحال انهم كفروا فى الدنيا) (قوله ويقذفون بالغيب) (أى يتكلمون فى الرسول بالمطاعن والنقص من جانب بعيد من امره وهو الشبه التى اقترحوها فى جانب الرسول ويتكلمون فى العذاب ويخلفون على نفيه من جانب بعيد عنهم من حيث انهم لم يلمسوا ذلك فالمكان البعيد هو ظنهم الفاسد فهو بعيد عن رتبة العلم) (قوله غيبة بعيدة) (أى عن الصدق) (قوله وحيل بينهم) (أى فى الآخرة) (قوله أى قبوله) (أى بحيث يخلصهم فى الآخرة) (قوله باشياهم) (جمع شيع وشيع جمع شيعة فلا شياح جمع وهم قوم الرجل وانصاره واتباعه والمراد بهم هنا أشباههم فى الكفر كما قال المفسر) (قوله من قبل) (صفة للاشياح) (قوله أى قبلهم) (أى الذين كانوا سابقين عليهم فى الزمان لا فى العذاب فان زمن عذابهم فى القيامة متحد) (قوله موقع فى الرتبة لهم) (أى فهو من ارا به اذا وقع فى الرتبة وهى الشك فهو كقولهم عجب عجب وشعر شاعر من باب التاكيد) (قوله ولم يعتدوا بدلائله) (حال من الواو فى آمنوا أى آمنوا به فى الآخرة والحال انهم لم يعتدوا فى الدنيا بدلائله

﴿سورة فاطر مكية﴾

أى وتسمى سورة الملائكة أيضا (قوله حمد تعالى نفسه) أى تعظيما لنفسه وتعليما خلقه كيفية الثناء عليه قال فى الحمد الصادق منه تعالى يحتمل ان تكون الاستغراق اول للجنس ولا يصح ان تكون عهدية لانه لم يكن ثم شئ معه وود غير الحاصل بهذه الجملة واما فى كلام العباد فالاولى ان تكون عهدية والمعهود هو الحمد الصادق منه تعالى لنفسه (قوله كما بين فى أول سورة سبا) أى حيث قال هناك حمد تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل واعلم ان السور المفتحة بالحمد اربع الانعام والكهف وسبا وفاطر وحكمة افتتاحها بذلك ان فيها تفصيل النعم الدينية والدنيوية التى احتوت عليها العاتية (قوله على غير مثال سبق) أى وان كان لها مادة وهو النور المحمدى فالمنفى المثال السابق فقط (قوله جاعل الملائكة) نعمت ثان للفظ الجلالة وجاعل وان كان بمعنى المضى الا انه للاستمرار فباعتبار دلالة على انضى تكون اضافته محضة فيصالح لوصف المعرفة به وباعتبار دلالة على الحال والاستقبال يصالح للعمل فى رسلا (قوله الى الانبياء) أى بالوحى وحينئذ فيراد بعض الملائكة لا كلهم وعبرة البضاوى اوضح من هذه واولى ونصها جاعل الملائكة رسلا وسائط بين الله تعالى وبين انبيائه والصالحين من عبادہ يبلغون اليهم رسالا نه بالوحى والالهام والرؤيا الصالحة او بينه وبين خلقه بوصول اليهم آثار صمنه (قوله اولى اجنحة) يصح ان يكون صفة لرسلا وهو وان كان صحيحا من جهة اللفظ لتوافقهما تنكير الا انه يوم ان الاجنحة لخصوص الرسل مع انها لكل الملائكة فلا حسن جعله صفة او حالا من الملائكة نظر الال الجنسية (قوله مثنى) يدل من اجنحة مجرور بفتحة مقدرة نيا بة عن الكسرة المقدرة لانه اسم لا ينصرف والمانع له من الصرف الوصفية والعدل لكونه معدولا عن اثنين اثنين (قوله وثلاث ورباع) اذ قلت فى أى محل يكون الخناح الثالث لى الثلاثة قلت لعله يكون فى وسط الظهر بين الجناحين بمدهما بالقوة (قوله يزيدى الخلق) جملة مستأنفة سبقت لبيان باهر قدرته تعالى (قوله فى الملائكة) أى فى صورهم فقد قال الزمخشري رأيت فى بعض الكتب ان صنفان من الملائكة لهم ستة اجنحة فجا حان يلقون بهما اجسادهم وجناحان للطيران بطيرون بهما فى الامر من امور الله وجناحان على وجوههم حياء من الله تعالى وفى الحديث رأيت جبريل عند سدرة المنتهى وله ستة اجنح تناثر من رأسه الدر والياقوت وروى انه سال جبريل ان يتراءى له فى صورته فقال انك ان تطيق ذلك فقال انى أحب ان تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ليلة مقمرة فاتاه جبريل فى صورته فغشى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم افاق وجبريل عليه السلام مسند ودأى يديه على صدره والاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى شيئا من الخلق هكذا فقال جبريل فكيف لورأيت اسرافيل له اثنا عشر الف جناح جناح منها بالمشرق وجناح بالمغرب وان العرش على كاهله وانه ليتضاءل الاحا بين أى يتضاءل الزمان لعظمة الله حتى يعود مثل الوصع وهو المصفور الصغير (قوله وغيرها) أى من جميع الخلق كطول القامة واعتدال الصورة وتام الاغضاء وقوة البطش وحسن الصوت والشعر والخط وغير ذلك من الكالات التى اعطاها الله خلقه (قوله ان الله على كل شئ قدير) كالتعليل لما قبله (قوله ما يفتح الله) ما اشرطية ويفتح فعل الشرط وقوله فلا تمسك لها جواب الشرط او موصولة مبتدأ ويفتح صلتها وقوله فلا تمسك لها خبر المبتدأ او قرن بالفاء لما فى المبتدأ من العموم وقوله من رحمة بيان لما (قوله كرزق) أى دنيوى واخروى وعبر فى جانب الرحمة بالفتح اشارة الى انها شئ عزيز نفيس شأنه ان يوضع فى خزائن واتى بها منكرة لتعم كل رحمة دنيوية واخروية (قوله فلا تمسك لها) انث مراعاة لمعنى ما هو الرحمة

﴿سورة فاطر مكية﴾

وهى خمس اوست
واربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله) حمد تعالى نفسه

بذلك كما بين فى أول سبا

(فاطر السموات والارض)

خالقهما على غير مثال

سبق (جاعل للملائكة

رسلا) الى الانبياء (اولى

اجنحة مثنى وثلاث ورباع

يزيد فى الخلق) فى الملائكة

وغيرها (ما يشاء ان الله

على كل شئ قدير ما يفتح

الله للناس من رحمة)

كرزق ومطر) فلا تمسك لها

وما يمسك) من ذلك (فلا مرسل له من بعده) أي بعد ما سلكه (وهو العزيز) الغالب على أمره (٣٥٥) (الحكيم) في فعله (يا أيها الناس)

أي أهل مكة (اذكروا نعمت الله عليكم) بأسكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم (هل من خالق) من زائدة وخالق مبتدأ (غير الله) بالرفع والجر نعت لخالق لفظا ومحلا وخبر المبتدأ (يرزقكم من السماء) المطر (و) من (الأرض) النبات والاستفهام للتقرير أي لا خالق رازق غيره (لا اله الا هو فاني تؤفكون) من أين تصرفون عن توحيد الله (أين تصرفون عن توحيد الله مع اقراركم بانه الخالق الرازق) (وان يكذبوك) يا محمد في مجيئك بالتوحيد والبعث والحساب والعقاب (فقد كذبت رسل من قبلك) في ذلك فاصبر كما صبروا (والى الله ترجع الامور) في الآخرة فيجازى المكذبن وينصر المرسلين (يا أيها الناس ان وعد الله) بالبعث وغيره (حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا) عن الايمان بذلك (ولا يغرنكم بالله) في حمله وامهاله (الغرور) الشيطان (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) بطاعة الله ولا تطيعوه (انما يدعو احزبه) أتباعه في الكفر (ليكونوا من أصحاب السعير) النار الشديدة (الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا)

(قوله وما يمسك) يصح ان يبقى على عمومته فالتدكير في قوله ظاهر ويصح أن يكون قد حذف من الثاني لدلالة الاول عليه والتدكير مراعاة للفظ وقد أشار المفسر لهذا الثاني بقوله من ذلك يعني من الرحمة (قوله أي أهل مكة) تفسير للناس باعتبار سبب النزول والا فاعبرة بعموم اللفظ (قوله اذكروا نعمت الله عليكم) أي اشكروه على تلك النعم التي أسداها اليكم (قوله بأسكانكم الخ) أشار بذلك الى ان النعمة بمعنى الانعام ويصح أن تكون بمعنى المنعم به (قوله وخالق مبتدأ) أي مرفوع بضممة مقدرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد (قوله بالجر والرفع) أي فهما قراءتان سبعيتان وقوله لفظا ومحلا فونشر مرتب وفي بعض النسخ بتقديم الرفع فيكون لقاوشرا مشوشا وقرىء شدوذا بالنصب على الاستثناء (قوله والاستفهام للتقرير) أي والتعجب به (قوله أي لا خالق رازق غيره) هذا محل معنى لاجل اعراب والالفاظ لا خالق غيره رازق لكم (قوله لا اله الا هو) كلام مستأنف لتقرير النفي المتقدم (قوله فاني تؤفكون) من الافك بالفتح وهو الصرف وبابه ضرب ومنه قوله تعالى قالوا أجهنمنا لنا فكنا عن آلهتنا واما الافك بالكسر فهو الكذب (قوله من أين تصرفون عن توحيد الله) أي كيف تعبدون غيره مع انه ليس في ذلك الغير وصف يقتضي عبادته من دون الله (قوله وان يكذبوك) أي يدعوا على تكذيبك وهذا تسليية صلى الله عليه وسلم (قوله فاصبر كما صبروا) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف والمعنى فناس بمن قبلك ولا تحزن (قوله فيجازى المكذبن) أي بادخالهم النار وقوله وينصر المرسلين أي بقبول شفاعتهم وادخالهم دار الكرامة (قوله وغيره) أي كالحساب والعقاب (قوله فلا تغرنكم الحياة الدنيا) المراد نهيمهم عن الاغترار بها والمعنى فلا تغتروا بالدنيا فيذهلكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسمي لها (قوله في حمله) أي بسببه والمعنى لا تجعلوا حمله وامهاله سببا في انبعاثكم الشيطان (قوله الغرور) هو بالفتح في قراءة العامة كالصبور والشكور وقرىء شدوذا بضمها اما جمع عار كما وعد وقعود أو مصدر كالخلوس (قوله ان الشيطان لكم عدو) أي عظيم فان عداوته قديمة مؤسسة من عهد آدم (قوله فاتخذوه عدوا) أي فكونوا منه على حذر في جميع أحوالكم ولا تاملوا في السر والعلانية ولا تقبلوا منه صرفا ولا عدلا قال البوصيري

وخالف النفس والشيطان واعصهما * وان هما محضاك النصيح فاتهم ولا تطع منهما خصما ولا حكما * فانت تعرف كيدا لخصم والحكم

(قوله انما يدعو احزبه الخ) بيان لوجه عداوته وتحذير من طاعته (قوله هذا) أي قوله الذين كفروا الى آخره والمعنى من كفر من اول الزمان الى آخره فله العذاب الشديد ومن آمن من اول الزمان الى آخره فله المغفرة والاجر الكبير (قوله ونزل في أي جهل وغيره) أي من مشركي مكة كالعاص بن وائل والاسود بن المطلب وعقبة بن أبي معيط واضرابهم ويؤيدها القول آيات منها ليس عليك هذا هم ومنهم ولا يحزنك الذين يسعون في الكفر ومنهم عليك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا وغير ذلك ففي هذه الآيات تسليية صلى الله عليه وسلم على كفر قومه وقبل هذه الآية نزلت في الخوارج الذين يحرفون تاويل الكتاب والسنة ويستحلون بذلك دماء المسلمين وأولاهم كما هو مشاهد الآن في نظائرهم وهم فرقة بارض الحجاز يقال لهم الوهابية يحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان فاسألهم ذكر الله أو انك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون نسأل الله الكريم ان يقطع دابرهم وقيل نزلت في اليهود والنصارى وقيل نزلت في الشيطان حيث زين له أنه العابد التقى وآدم العصاة فيخالف به لاعتقاده أنه على شيء (قوله أفرز بين له سوء عمله) أي زين له الشيطان ونفسه الامارة عمله السيء

وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير) هذا بيان لما وافق الشيطان وما خالفه * ونزل في أي جهل وغيره (افمن زين له سوء عمله)

بالتحويه (فرآه حسنا) من
مبتدأ خبره كمن هداه الله
لا دل عليه (فان الله يضل
من يشاء ويهدي من يشاء
فلا تذهب نفسك
عليهم) على المزين لهم
(حسرات) باغتمامك ان
لا يؤمنوا (ان الله عالم بما
يصنعون) فيجاز بهم عليه
(والله الذي ارسل الرياح)
وفي قراءة الرياح (فتشير
سحابا) المضارع لحكاية
الحال الماضية اي تزعيجه
(فسقناه) فيه التفات عن
الغيبه (الى بلد ميت)
يا لتشديد والتخفيف
لانبات بها (فاحيينا به
الارض) من البلد (بعد
موتها) بسما اي انبتنا به
الزروع والى كلاً (كذلك
النشور) اي البعث
والاحياء (من كان يريد
العزة فله العزة جميعا) اي
في الدنيا والاخرة فلا
تزال منه الا بطاعته
فليطعه (اليه يصعد ال كلم
الطيب) بعلامه وهو لا اله
الا الله ونحوها (والعمل
الصالح يرفعه) يقبله (والذين
يمكرون) المكرات
(السيئات) بالنبي في دار
الدوة من تقييده او قتله
او اخراجه كما ذكر في
الانفال (لهم عذاب شديد
ومكر أولئك هو يبور)
همالك (والله خلقكم من تراب)

فهو من اضافة الصفة للموصوف (قوله بالتحويه) اي التحسين ظاهر بان غلب وهمه على عقله فرأى الحق
باطلا والباطل حقا وأما من هداه الله فقد رأى الحق حقا فاتبعه ورأى الباطل باطلا فاجتنبه (قوله لا)
اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله دل عليه) اي على تقدير الخبر والمعنى حذف الخبر لدلالة
قوله فان الله يضل من يشاء الخ عليه وفي هذه الآية رد على المعتزلة الذين يزعمون ان العبد يخلق افعال نفسه
فلو كان كذلك ما اسند الاضلال والهدى لله تعالى (قوله فلا تذهب نفسك عليهم) عامة القراء على فتح
التاء والهاء ورفع تنفس على الفاعلية ويكون المعنى لا تتعاط أسباب ذلك وقرئ شذوذا بضم التاء وكسر
الهاء وتفسك مفعول به ويكون المعنى لا تهلكها على عدم ايمانهم (قوله حسرات) مفعول لاجله جمع
حسرة وهي شدة التلمف على الشيء الفات (قوله فيجاز بهم عليه) اي ان خيرا خيرا وان شرا فشر (قوله
وفي قراءة الرياح) اي وهي سبعة ايضا (قوله لحكاية الحال الماضية) اي استحضار تلك الصورة المعجبية
التي تدل على كمال قدرته تعالى (قوله أي نزعه) اي تحركه وتثيره (قوله فيه التفات عن الغيبة) اي الكائنة
في قوله والله الذي ارسل (قوله الى بلد ميت) البلد يذكرو يؤث يطاق على القطعة من الارض عامرة أو
خالية (قوله بالتشديد والتخفيف) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله لانبات بها) اي فالمراد بالموت عدم
النبات والمرعى وبالحياة وجودها (قوله من يباينة) (قوله كذلك النشور) أي كشف احياء
الارض بالنبات احياء الاموات ووجه التشبيه ان الارض الميتة لما قبلت الحياة اللائمة بها كذلك
الاعضاء تقبل الحياة اللائمة بها فان البلد الميت تساق اليه المياه فتحياها والاعضاء تساق اليها الارواح
فتحياها (قوله من كان يريد العزة لله العزة جميعا) من شرطية مبتدأ وجوابها محذوف قدره المفسر بقوله
فليطعه وقوله لله العزة تعليل للجواب واختلف في هذه الآية فقيل المراد من كان يريد ان يسأل عن
العزة لمن هي فقل له الله العزة جميعا وقيل المراد من اراد العزة لنفسه فليطلبها من الله فان العزة له لا لغيره وطلبها
يكون بطاعته والالتجاء اليه والوقوف على بابه لما ورد في الحديث من اراد عز الدارين فليطع العز يز
ومن طلب العزة من غيره تعالى كسى من وصفه وهو الذل لان وصف العبد الذل ووصف الله العز فمن التجا
الى الله كساه الله من وصفه ومن التجا الى العبد كساه الله من وصف ذلك العبد لما ورد من استعز بقوم
اورثه الله ذلهم وقال الشاعر

واذا تذلت الرقاب تواضعا * منالك فعزها في ذلها

(قوله بعلامه) أشار بذلك الى ان في الكلام مجازا فالصعود مجاز عن العلم كما يقال ارتفع الامر الى القاضي يعني
علمه وعبر عنه بالصعود اشارة لقبوله لان موضع الثواب فوق وموضع العذاب اسفل وقيل المعنى يصعد
الى سمائه وقيل يحمل الكتاب الذي كتب فيه طاعة العبد الى السماء (قوله ونحوها) اي من الاذكار
والتسبيح وقراءة القرآن (قوله والعمل الصالح) اي كالصلاة والصوم وغير ذلك من الطاعات (قوله والذين
يمكرون) بيان لحال الكفار الخبيث والعمل السيء بعد بيان حال الكلم الطيب والعمل الصالح (قوله المكرات)
قدره اشارة الى ان السوءات صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق ليمكرون لان مكر لازم لا ينصب
انفعول والمكر الحيلة والخديعة (قوله في دار الندوة) أي وهي التي بناها قصي بن كلاب للحدث والمشاورة
(قوله كما ذكر في الا فقال) اي في قوله واذا يمكرون الذين كفروا الآيات وقد فصلت هناك (قوله ومكر
أولئك) اتى باسم الاشارة البعيد اشارة لعدم عن الرحمة واشتارهم بالبغي والفساد (قوله هو يبور) هو مبتدأ
ثان ويبور خبره والجملة خبر الاول ويصح ان يكون ضمير فصل لا محل له من الاعراب وقوله ان الفصل

بخلق ابيكم آدم منه (ثم من نطفة) اى منى بخلق ذر يته منها (ثم جعلكم ازواجا) ذكورا واناثا (٢٥٧) (وما تحمل من انثى ولا تضع الا

بعلمه) حال اى معلومة له (وما يعمر من معمر) اى ما يزداد فى عمر طويل العمر (ولا ينقص من عمره) اى ذلك المعمر او معمر آخر (الا فى كتاب) هو اللوح المحفوظ (ان ذلك على الله يسير) هين (وما يستوى البحران هذا عذب فرات) شديد العذوبة (سائغ شرابه) شر به (وهذا ملح اجاج) شديد الملوحة (ومن كل منهما) (تاكلون لحما طريا) هو السمك (وتستخرجون) من الملح وقيل منهما (حلية تلبسونها) هى اللؤلؤ والمرجان (وترى) تبصر (الفلك) السفن (فيه) فى كل منهما (مواخر) تمخر الماء اى تشقه بجرىها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة (لتبتغوا) تطلبوا (من فضله) تعالى بالتجارة (وله لكم تشكرون) الله على ذلك (يولج) يدخل الله (الليل فى النهار) فيزيد (ويولج النهار فى الليل) فيزيد (وسيجر الشمس والقمر كل منهما) (يجرى) فى فلكه (لاجل مسمى) يوم القيامة (ذلكم الله بكم له الملك والذين تدعون) تعبدون (من دونه) اى غيره وهم الاصنام (ما يملكون من قطمير) لفافة النواة (ان تدعوهم لا

لا يقع قبل الخبر اذا كان قلاما مردودا بجزا ذلك (قوله بخلق ابيكم آدم منه) ويصح ان يراد خلقكم من تراب بواسطة ان النطفة من الغذاء وهو من التراب (قوله ازواجا) اى اصنافا (قوله من انثى) من زائدة فى الفاعل (قوله حال) اى من انثى (قوله وما يعمر من معمر) بفتح الميم فى قراءة العامة قال ابن عباس ما يعمر من معمر الا كتب عمره كم هو سنة وكم هو شهر او كم هو يوم او كم هو ساعة ثم يكتب فى كتاب آخر نقص من عمره يوم نقص شهر نقص سنة حتى يستوفى أجله فما مضى من أجله فهو النقصان وما يستقبله فهو الذى يعمره وهذا هو الاحسن وقيل ان الله كتب عمر الانسان مائة سنة ان اطاع وتسعين ان عصى فايهما بلغ فهو كتاب وهذا مثل قوله عليه السلام من احب ان يبسط له فى رزقه وينسأله فى اثره اى يؤخر فى عمره فليصل رحمه اى انه يكتب فى اللوح المحفوظ عمر فلان كذا سنة فان وصل رحمه زيد فى عمره كذا سنة فبين ذلك فى موضع آخر من اللوح المحفوظ انه سيصل رحمه فمن اطاع على الاول دون الثانى ظن انه زيادة او نقصان (قوله او معمر آخر) اى على حد عندى درهم ونصفه اى فالمعنى ما يزداد فى عمر شخص بان يكون أجله طويلا ولا ينقص من عمر آخر بان يكون عمره قصيرا الا فى كتاب (قوله ان ذلك) اى كتابه الاعداد والآجال (قوله على الله يسير) اى سهل غير متعذر (قوله وما يستوى البحران) هذا مثل المؤمن والكافر وقوله شديد العذوبة اى يكسروه جع العطش وقوله سائغ اى سهل الحرارة (قوله شر به) اى مفسر الشراب بالشراب لان الشراب هو المشروب فيلزم اضافة الشئ لنفسه (قوله اجاج) اى يحرق الخاق بملوحته (قوله ومن كل تاكلون الخ) بحتمل انه استطراد لبيان صفة البحرين وما فيهما من المنافع والمثل قد تم بما قبله وهو الاظهر وقيل هو من تمام التمثيل يعنى انهما وان اشتركا فى بعض الاوصاف لا يستويان فى جميعها كالبحرين فانهما وان اشتركا فى بعض المنافع لا يستويان فى جميعها (قوله هو السمك) المراد به حيوانات البحر كلها فيجوزا كلها (قوله وقيل منهما) اى ووجهه ان فى البحر الملح عيون عذبة تخرج بالمح فيخرج اللؤلؤ ومنها عند الامتزاج (قوله والمرجان) هو عروق حمراء تطلع من البحر كاصابع الكف وقيل هو صغار اللؤلؤ (قوله لتبتغوا) متعاق بمواخر (قوله بالتجارة) اى وغيرها كالزرو والنج (قوله على ذلك) اى على ما اسداه اليكم من تلك النعم (قوله يولج الليل فى النهار) اى فيطول النهار حتى يصير من طلوع الشمس لغروبها أربع عشرة ساعة كايام الصيف وقوله ويولج النهار فى الليل اى فيطول الليل حتى يكون من الغروب للطلوع اربع عشرة ساعة كايام الشتاء فالدائر بين الليل والنهار اربع ساعات تارة تكون فى الليل وتارة تكون فى النهار (قوله وسيجر الشمس والقمر) معطوف على يولج عبر بالمضارع فى جانب الليل والنهار لان ابلاج أحدهما فى الآخر يتجدد كل عام واما الشمس والقمر فتستخيرهما من يوم خلقهما الله فلا تجدد فيه وانما التجدد فى آثارهما فلذا عير فى جانبهما بالماضي (قوله والذين تدعون من دونه الخ) هذا من جملة الأدلة على انفراد تعالى بالالهية (قوله لفافة النواة) بكسر اللام وهى القشرة الرقيقة الملتفة على النواة واعلم ان فى النواة أربعة أشياء يضرب بها المثل فى القلة القليل وهو ما فى شق النواة والقطمير وهو اللفافة والنقير وهو ما فى ظهرها والثفرق وهو ما بين الفمق والنواة (قوله ما اجابوكم) اى يجلب نفع ولا دفع ضرر (قوله باسراكم يا هم) اشار بذلك الى ان المصدر مضاف للفاعل (قوله اى يتبرؤ منكم) اى يقولهم ما كانوا ايانا يعبدون (قوله ولا ينبئك مثل خبير) اى لا يخبرك احدهم مثلى لاني عالم بالاشياء وغيرى لا يعلمها وهذا الخطاب يحتمل ان يكون عاما غير مختص باحد ويحتمل ان يكون خطابه صلى الله عليه وسلم (قوله يا ايها الناس اتمم الفقراء الى الله) انما خاطب الناس بذلك وان كان كل ما سوى الله فقير لان الناس هم الذين يدعون الغنى وينسبون له لا أنفسهم والمعنى يا ايها الناس اتمم اشد الخلق افتقارا واحتياجا الى الله فى انفسكم وعيالكم واموالكم وفيما

(٣٣ - صاوى - ث) بسمعوادعاءكم ولوسمعوا) فرضا (ما استجبا بوالكم) ما اجابوكم (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) باسراكم (ايهم مع الله اى يتبرؤ منكم ومن عبادتكم اياهم) (ولا ينبئك) باحوال الدارين (مثل خبير) عالم وهو الله تعالى (يا ايها الناس اتمم الفقراء الى الله)

يمرض لكم من سائر الامور فلا غنى لكم عنه طرفه عين ولا اقل من ذلك ومن هنا قول الصديق رضي الله عنه من عرف نفسه عرف ربه اي من عرف نفسه بالفقر والذل والمجز والمسكنة عرف ربه بالغنى والعز والقدرة والكمال (قوله بكل حال) اي في حالة الفقر والغنى والضعف والقوة والذل والعز قاله مبتدئ مقتدر به في اي حالة كان بها ذلك العبد (قوله الحميد) انما ذكره بعد الغنى لدفع توهم ان غناه تعالى تارة ينفع وتارة لا فافادانه كما انه غنى هو ومنعم جواد محمود على انعامه لكونه يعطي النوال قبل السؤال للبر والفاجر (قوله ان يشا يذهبكم) هذا بيان لغناه المطلق يعني ان اذها بكم ليس متوقفا على شيء الا على مشيئته فاقاؤكم من محض فضله (قوله بخلق جديد) اي بعالم آخر غير ما تعرفونه (قوله شديد) اي متعذرا ومتعسرا (قوله وازرة) فاعل تزر وهو صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله نفس والمعنى لا تحمل نفس وازرة وزر نفس اخرى واما غير الازرة فتحمل وزر الازرة بمعنى تشفع لها في غفرانه لا بمعنى انه ينتقل من الازرة لغيرها ان قلت ما الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى وليحمان انقا لهم الآية اجيب بان تلك الآية محمولة على من ضل وتسبب في الضلال لغيره فعليه وزر ضلاله ووزر تسببه لان تسببه من فعله فلم يحمل الا انقال نفسه فرجع الامر الى ان الانسان لا يحمل وزر غيره اصلا بل كل نفس بما كسبت رهينة (قوله وان تدع مثقلة الى حملها) اي وان تدع نفس مثقلة بالذنوب تقسا الى حملها وهو بالكسر ما يحمل على ظهر رأس أو رأس وبالفتح ما كان في البطن او على رأس شجرة (قوله لا يحمل منه شيء) العامة على قراءة يحمل مبنيا للمفعول وشيء نائب الفاعل وقرئ شذوذا تحمل بفتح التاء وكسر الميم مسندا الى ضمير النفس المحذوفة وشيا مفعول تحمل (قوله ولو كان ذا قربى) العامة على قراءة ذابا بالنصب خبر كان واسمها ضمير يعود على المدعو كما قدره المفسر وقرئ شذوذا بالرفع على ان كان تامة والمعنى وان تدع نفس مذنبية تقسا اخرى الى حمل شيء من ذنوبها لا يحمل منه شيء ولو كانت تلك النفس الاخرى قريبة للداعية كابنها أو أباها ورد لقي الاب والام الابن فيقولان له يا بني احمل عنا بعض ذنوبنا فيقول لا أستطيع حسبي ما على (قوله في الشقين) اي الحمل القهري والاختياري (قوله حكم من الله تعالى) اي وهو لا يخلو عن حكمة عظيمة (قوله انما تنذر الذين يخشون ربهم) انما اداة حصر والمعنى ان اذارك مقصور على الذين يخشون ربهم وقوله بالغيب حال من فاعل يخشون اي يخشونه حال كونهم غائبين عنه فالغيبة وصف العبيد والغيبة والحجاب قاله بعد محجوبون عن ربهم بصفات جلاله وبصح ان يكون حال من المفعول اي يخشونه والحال انه عائب عنهم اي محتجب بجلاله فلا يرونه والى هذا اشار المفسر بقوله وما رآوه وعدم رؤية الله تعالى انما هو من تحجبه بصفات الجلال فاذا تجلى بالجمال رآته الابصار وذلك يحصل في الاخرة لاهل الايمان وقد حصل في الدنيا لسيد الخلق على الاطلاق وقد يتجلى بالجمال للقلوب في الدنيا فتراه وهي الحنة المعجلة لاهل الله المقر بين (قوله لانهم المنتفعون بالا نذار) جواب عما يقال كيف قصر الاعداد على اهل الخشية مع انه لجميع المسككين فاجاب بان وجه قصره عليهم استغناءهم به فكاه قال انما ينفع انذارك اهل الخشية (قوله اداموها) اي واظبوا عليها باركانها وشروطها وآبائها وفي نسخة ادموها (قوله وغيره) اي كالماضي (قوله فصلاحه مختص به) اي فهو قاصر عليه لا يتعداه فيجزي بالعمل في الاخرة اي الخير والشر (قوله وما يستوى الا عمى والبصير الخ) هذا مثل ضرر به الله للمؤمن والكافر وافاد أولا الفرق بين ذاتيها وثانيها بين وصفيهما وقالنا بين داريهما في الاخرة واما قوله وما يستوى الاحياء الخ فهو مثل آخر على ابغ وجه لان الاعمى ربما يكون فيه بعض نفع بخلاف الميت (قوله ولا الظلمات ولا النور) جمع الظلمات باعتبار انواع الكفر فان انواعه كثيرة بخلاف

بكل حال (والله هو الغنى)
عن خلقه (الحميد) المحمود
في صنعه بهم (ان يشا يذهبكم
ويات بخلق جديد) بد لكم
(وما ذلك على الله بعزيز)
شديد (ولا تزر) نفس
(وازره) آثمة اي لا تحمل
(وزر) نفس (اخرى
وان تدع) نفس (مثقلة)
بالوزر (الى حملها) منه احد
ليحمل بعضه (لا يحمل
منه شيء ولو كان) المدعو
(اذا قربى) قرابة كالأب
والابن وعدم الحمل
في الشقين حكم من الله
تعالى (انما تنذر الذين
يخشون ربهم بالغيب)
أي يخافونه وما رآوه
لانهم المنتفعون بالا نذار
(واقاموا الصلاة) اداموها
(ومن تزكى) تطهر من الشرك
وغیره (فانما يتزكى لنفسه)
فصلاحه مختص به (والى
الله المصير) المرجع فيجزى
بما عمل في الاخرة (وما
يستوى الا عمى والبصير)
الكافر والمؤمن (ولا
الظلمات) الكفر (ولا
النور) الايمان (ولا الظل

ولا الحرور) الجنة والنار (وما يستوى الأحياء ولا الأموات) المؤمنون والكفار زيادة لا في الثلاثة تأكيد (ان الله يسمع من يشاء) هدايته فيجيبه بالإيمان (وما انت تسمع من في القبور) أي الكفار (٢٥٩) شبههم بالموتى فيجبون (ان) ما (انت) الا

الايان فهو نوع، احد (قوله ولا الحرور) هي الريح الحارة خلاف السموم فالحرور تكون بالنهار والسموم بالليل وقيل الحرور والسموم بالليل والنهار (قوله وزيادة لا في الثلاثة) أي في الجمل الثلاث التي أوطاها ولا الظلمات ولا النور وثانيها ولا الظل ولا الحرور وثالثها وما يستوى الأحياء ولا الأموات وانما يزيدت للتأكيد في الجميع لان نفي المساواة معلوم من ما النافية (قوله ان الله يسمع من يشاء) من هنا الى قوله تكبير تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله شبههم بالموتى) أي في عدم التأثير بدعوته (قوله ان انت الا نذير) أي فليس عليك الا التبليغ والهدى بيد الله يؤتية من يشاء (قوله بالحق) حال من الكاف بدليل قول المفسر بالهدى كانه قال أرسلناك حال كونك هاديا (قوله وان من أمة) أي تلمها وقوله نبي ينذرها أي يخوفها من عقاب الله وتنقضي شريعته بموته فما بين الرسولين من أهل الفترة وهم ناجون من أهل الجنة وان غير وا بدلوا وعبدوا غير الله بنص قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وأما ما ورد من تمذيب بعض أهل الفترة كهمرو بن لحي وامرئ القيس وحاتم الطائي فقل ان ذلك لحكمة يلمها الله لا لكفرهم والتحقيق أنه خبر آحاد وهو لا يمارض النص القطعي وتقدم الكلام في ذلك عند قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا (قوله وبالزبر) اسم لكل ما يكتب (قوله كصحف ابراهيم) أي وهي ثلاثون وكصحف موسى قبل التوراة وهي عشرة وكصحف شيث وهي ستون فجملة الصحف مائة تضم لها الكتب الاربعة فجملة الكتب السارية مائة وأربعة (قوله قاصبر كاصبروا) قدره اشارة الى أن جواب الشرط محذوف (قوله أي هو واقع موقعه) أشار بذلك الى أن الاستفهام تقرير (قوله ألم تر) خطاب لكل من تنافى منه الرؤية وهو كلام مستأنف سبق لبيان باهر قدرته تعالى وكما حكته (قوله فيه التفات) أي وحكمته أن المنية في الإخراج! بلغ من انزال الماء ولما في الإخراج من الصنع البديع الدال على كمال القدرة الإلهية (قوله ثمرات مختلفا ألوانها) أي في أصل اللون كالأخضر والأصفر والأحمر وفي شدة اللون الواحد وضعفه (قوله ومن الجبال جدد) قرأ العامة بضم الجيم وفتح الدال جمع جدة وهي الطريق وقرئ شذوذا بضم الحيم والدال جمع جديد وفتحهما (قوله مختلفا ألوانها) مختلف صفة لجدد ألوانها فاعل به أو مختلف خبر مقدم وألوانها مبتدأ مؤخر والجملة صفة لجدد (قوله وغرايب سود) الغريب تأكيد كيد للأسود كالقاني تأكيد كيد للأحمر وانما قدمه عليه للمبالغة (قوله يقال كثيرا) أي بتقديم الموصوف على الصفة وهذا هو الأصل وقوله وقليل أي بتقديم الصفة على الموصوف وهذا خلاف الأصل ويرتكب للمبالغة (قوله ومن الناس) خبر مقدم وقوله مختلف ألوانه صفة لموصوف محذوف هو المبتدأ أي صنف مختلف ألوانه من الناس وقوله كذلك صفة لمصدر محذوف أي اختلافًا كذلك (قوله انما يخشى الله من عباده العلماء) أي ان خشية الله شرطها العلم والمعرفة به فمن اشتدت معرفته لربه كان اخشاهم له ولذا ورد في الحديث انا اخشاكم لله واتقاكم له وقرئ شذوذا برفع الجلالة ونصب العلماء والمعنى انما يعظم الله من العباد العلماء وانما كان كذلك لكونهم اعرف الناس بربهم واتقاهم له فالواجب على الناس تعظيمهم واحترامهم اقتداء بالله تعالى فان الله اخبر أنه يعظمهم ويحبهم (قوله ان الله عز يزغفور) تعليل لوجوب الخشية كانه قيل يجب على كل انسان ان يخشى الله تعالى لانه عز يزغفر لما سواه غفور المدببين (قوله ان الذين يتلون كتاب الله) أي يقرؤنه على طهارة اولاً عن ظهر قلب او في المصحف وفضل الله واسع (قوله زكاة او غيرها)

نذير) منذر لهم (انا ارسلناك بالحق) بالهدى (بشيرا) من اجاب اليه (ونذيرا) من لم يجب اليه (وان) ما (من امة الا خلا) سلف (فيها نذير) نبي ينذرها (وان يكذبوك) أي اهل مكة (فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسالهم بالبينات) المعجزات (وبالزبر) كصحف ابراهيم (وبالكتاب المنير) هو التوراة والانجيل قاصبر كما صبروا (ثم اخذت الذين كفروا) بتكذيبهم فكيف كان تكبير انكارى عليهم بالعقوبة والاهلاك أي هو واقع موقعه (الم تر) تعلم (ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا) فيه التفات عن الغيبة (به ثمرات مختلفا ألوانها) كالأخضر والأحمر وأصفر وغيرها (ومن الجبال جدد) جمع جدة طريق في الجبل وغيره (بيض وحمرة) وصف (مختلف ألوانها) بالشدة والضعف (وغرايب سود) عطف على جدد أي صخور شديدة السواد يقال كثيرا اسود غريب وقليل غريب اسود (ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك)

كاختلاف الثمار والجبال (انما يخشى الله من عباده العلماء) بخلاف الجهال ككفار مكة (ان الله عز يز) في ملكه (غفور) لذنوب عباده المؤمنين (ان الذين يتلون) يقرؤون (كتاب الله وأقاموا الصلاة) اداموها (واتقوا) رزقناهم سرا وعلانية) زكاة او غيرها

(يرجون تجارة لن تبور) تهلك (٣٦٠) (ليوفيهم اجورهم) ثواب اعمالهم المذكورة (ويزيدهم من فضله انه غفور) لذنوبهم

(شكور) اطاعتهم (والذي اوحينا اليك من الكتاب) القرآن (هو الحق مصدقا لما بين يديه) تقدمه من الكتب (ان الله بعباده لخبير بصير) عالم بالبوطن والظواهر (ثم اورثنا) اعطينا (الكتاب) القرآن (الذين اصطفينا من عبادنا) وهم امتك (فمنهم ظالم لنفسه) بالتقصير في العمل به (وممنهم مقتصد) يعمل به اغلب الاوقات (وممنهم سابق بالخيرات) يضم الى العمل التعاليم والارشاد الى العمل (باذن الله) ارادته (ذلك) أي ايرائهم الكتاب (هو الفضل الكبير جنات عدن) اقامة (يدخلونها) الثلاثة بالبناء للفاعل وللمفعول خبر جنات المبتدأ (يحلون) خبر ثان (فيها من) بعض (اساور من ذهب ولؤلؤ) مرصع بالذهب (ولباسهم فيها حرير) قالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن (جميعه) (ان رنا لغفور) في الذنوب (شكور) للطاعات (الذي احلنا دار المقامة) أي الاقامة (من فضله لا يمسننا فيها نصب) تعب (ولا يمسننا فيها لغوب) اعياء من التعب ادم التكليف

لف ونشر مشوش وهو تحضيض على الاتفاق كيما تيسر (قوله يرجون تجارة) خبر ان اي يرجون ثواب تجارة (قوله ليوفيهم اجورهم) اللام للعاقبة والصيرورة (قوله شكور) أي يشيهم على طاعتهم (قوله من الكتاب) من لبيان الجنس والتبعض (قوله هو الحق) هو اما ضمير فصل أو مبتدأ والحق خبر والجملة خبر الذي ومصدق حال مؤكدة (قوله عالم بالبوطن والظواهر لف) ونشر مرتب (قوله ثم اورثنا) أي ثم اشارة لبمدرنتهم عن رتبة غيرهم من الامة (قوله اعطينا) اشار بذلك الى ان المراد بالتوريت الاعطاء ووجه تسميته ميراثا ان الميراث يحصل للوارث بلا تعب ولا نصب وكذلك اعطاء الكتاب حاصل بلا تعب ولا نصب (قوله من عبادنا) بيان للمصطفين (قوله وهم امتك) أي امة الاجابة سواء حفظوه كلا أو بعضا أولا والا فليس المراد باعطاء الكتاب حفظه بل الاهتداهديه والاقتداء به (قوله فمنهم ظالم لنفسه الخ) أي من غلبت سيئاته على حسناته والمقتصد من غلبت حسناته على سيئاته والسابق من لا تقع منه سيئة أصلا ولذا ورد في الحديث في تفسير هذه الآية سابقنا سابقا بق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وقيل الظالم هو راجح السيئات والمقتصد هو الذي تساوت سيئاته وحسناته والسابق هو الذي رجحت حسناته وقيل الظالم هو الذي ظاهره خير من باطنه والمقتصد من تساوى ظاهره وباطنه والسابق من باطنه خير من ظاهره وقدم الظالم على من بعده ليفوز رجاءه في ربه ولذا لا يعجب الطائع بعمله فيهلك وهذا على حد ما قيل في قوله تعالى ان الله يحب المتطهرين (قوله بادن الله) متعلق بقوله سابق وانما خص مع ان الكل بادن الله تنبيها على عزة هذه المرتبة فاصيحت الله (قوله يدخلونها الخ) أي بضمير جماعه المذكور في تلك الآيات تغليبا للمدكر على المؤنث والا فلا خصوصية للمذكور (قوله بالباء للعامل وللمفعول) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله مرصع بالذهب) تقدم انه أحد قولين وقيل انهم يحلون فيها اسورة من ذهب واسورة من فضة واسورة من لؤلؤ (قوله وقالوا) عبر بالماضي لتحقق وقوعه (قوله جميعه) أي كخوف الامراض والفتر والموت وزوال النعم وغير ذلك من آفات الدنيا وهمومها (قوله الذي احلنا) أي ادخلنا واسكننا (قوله دار المقامة) مفعول ثان لا حلنا والمراد بها الجنة التي تقدم ذكرها (قوله لا يمسننا فيها نصب) حال من ضمير احلنا البارز (قوله تعب) أي فلا نوم في الجنة لعدم التعب بها (قوله اعياء من التعب) أي فاذا اشتهى الشخص من اهل الجنة ان يسير وينظر ويتمتع بجميع ما اعطاه الله من الخور والغرف والقصور في اقل زمن فعل ولا يحصل اعياء ولا مشقة وبالجملة فاحوال الجنة لا تفاس على احوال الدنيا وهذه الآية فيها أعظم بشرى لهذه الامة الحميدة (قوله وذكر الثاني) جواب عما يقال ما الفائدة في نفى اللغوب مع ان انتفاءه يعلم من انتفاء النصب لان انتفاء السبب يستلزم انتفاء المسبب (قوله والذين كفروا الخ) هذا مقابل قوله ان الذين يتلون كتاب الله على حكم عادته سبحانه وتعالى في كتابه اذا ذكر اوصاف المؤمنين اعقبه بذكر اوصاف الكفار (قوله لا يقضى عليهم) أي لا يحكم عليهم بالموت وقوله فيموتوا مسبب عن قوله لا يقضى وهو متفي ايضا لانه يلزم من انتفاء السبب انتفاء المسبب ان قلت ان في هذه الآية دليلا على ان اهل النار لا يموتون وفي آية اخرى لا يموت فيها ولا يحيا فيقتضي ان اهل النار لهم حالة بين الحالتين مع انه لا واسطة اجيب بان المعنى لا يموتون فيستريحون من العذاب ولا يحيون حياة طيبة (قوله ولا يخفف عنهم من عذابها) أي بحيث ينقطع عنهم زمنا ما وبهذا يدفع ما قيل ان بعض اهل النار يخفف عنه كابي طالب وابي لهب لما ورد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تشفع في ابي طالب فنقل في ضحضاح من نار ينتعل بنعائين بغلي منها دماغه وورد ان اباهب يستقي في نقرة ابها ماء كل ليلة اثنتين لعتقه جاريته ثوبية حين بشرته بولادته صلى الله عليه وسلم فتحصل ان المراد بعدم التخفيف عدم انقطاعه عنهم وان كان يحصل لبعضهم بعض

فيها وذكر الثاني التابع للاول للتصريح بنفيه (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) تخفيف بالموت (فيموتوا) يستريحوا (ولا يخفف عنهم من عذابها) طرفة عين (كذلك) كما جزبناهم (نجزي كل كفور) كافر

بالياء والنون المفتوحة مع كسر الزاي ونصب كل (وهم يصطرخون فيها) يستغيثون بشدة (٢٦١) وعويل بقولون (ر بنا اخرجنا)

منها (نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل) فيقال لهم (اولم نعمركم ما وقتا) (يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير) الرسول فما اجبتكم (فذوقوا ثم للظالمين) الكافرين (من نصير) يدفع العذاب عنهم (ان الله عالم غيب السموات والارض انه علم بذات الصدور) بما في القلوب فعلمه بغيره اولى بالنظر الى حال الناس وهو لدى جعلكم خلائف في الارض جمع خلقه اي يخلف بعضكم بعضا (فمن كفر) منكم (فعليه كفرة) اي وبال كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقبلا) غضبا (ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) لا آخرة (قل ارايتم شركاءكم الذين تدعون ت عبدونهم دون الله) اي غيره وهم الاصنام الذين زعمتم انهم شركاء الله تعالى (اروني اخبروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك) شركة مع الله (في خالق السموات ام آتيناهم كتابا فهم على بينة) حجة (منه) بان لهم معنى شركة لا شيء من ذلك (بل ان ما بعد الظالمون) الكافرون

تخفيف فيه (قوله بالياء) اي المضمومة مع فتح الزاي ورفع كل وقوله والنون المفتوحة اي فهما قراءتان سبعتان (قوله يصطرخون فيها) اي يصيحون فيها (قوله وعويل) العويل رفع الصوت بالبكاء (قوله يقولون) قدره اشارة الى ان قوله ربنا اخرجنا الخ مقول اقول محذوف معطوف على قوله يصطرخون (قوله منها) قدره هنالدلالة الاية الاخرى عليه (قوله صالحا) صفة لموصوف محذوف تقديره عملا صالحا (قوله فيقال لهم) اي على سبيل التوبيخ والتبكيت (قوله اولم نعمركم) الهمزة داخلية على محذوف تقديره اذ نتذرون وتقولون ربنا اخرجنا الخ ولم تؤخركم ونمهلكم ونعطيكم عمرا يتمكن فيه مر يد التذكر من التذكروا والتفكر (قوله ما يتذكر) مانكرة وصوفة بمعنى وقت ولذا قدره المفسر (قوله وجاءكم النذير) عطف على معنى الجملة الاستفهامية كانه قال قروا يا ابناء عمرنا كم وجاءكم النذير (قوله الرسول) اي رسول كان لان هذا الكلام مع عموم الكفار من اول الزمان لا آخره (قوله فذوقوا) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله فما اجبتكم فاندفع ما يقال ان ظاهرا الآية ربما يوم ان اذاقتم العذاب مرتبة على محي الرسول مع انه ليس كذلك (قوله من نصير) من زائدة ونصير مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله (قوله غيب السموات والارض) اي ما غاب عنا فيهما (قوله انه علم بذات الصدور) تعليل لما قبله كانه قيل اذا علم ما خفي في الصدور كان اعلم بغيرها من باب اولى وقوله بالنظر الى حال الناس جواب عما يقال علم الله لا تفاوت فيه بل جميع الاشياء مستوية في علمه لا فرق بين ما خفي منها على الخلق وما ظهر لهم فاجاب بما ذكر اي ان الاولوية من حيث عادة الناس الجارية ان من علم الخفي بعلم الظاهر بالاولى (قوله هو الذي جعلكم خلائف في الارض) اي رعاة مسؤولين عن رعاياكم من انفسكم وازواجكم وأولادكم وخدمكم فكل انسان خليفة في الارض وهو راع وكل راع مسؤول عن رعيته (قوله جمع خليفة) كذا في بعض النسخ بالتاء وفي بعض النسخ بلا تاء والاولى اولى لان خليف جمعه خلفاء واما خليفة فجمعه خلائف (قوله اي وبال كفره) اي فلا يضره الا نفسه (قوله ولا يزيد الكافرين الخ) بيان لوبال كفرهم وعاقبته (قوله قل ارايتم الخ) رأي بصرية تعدى لمفعول واحد ان كانت بلا همز وبها همز كما هنا تعدى لمفعولين الاول قوله شركاءكم والثاني قوله ماذا خلقوا من الارض على سبيل التنازع لان كلاما من ارايتم واروني طالب ماذا خلقوا من الارض على أنه مفعول له (قوله شركاءكم) اضافهم لهم من حيث انهم جعلوهم شركاء او من حيث انهم شركوهم في اموالهم فانهم كانوا يعينون شيئا من اموالهم لا لهم وينفقونه على خدمتها ويزبحون عندها (قوله ماذا خلقوا من الارض) اي اي شيء خلقوه من الامور التي في الارض كالحيوانات والنباتات والاشجار وغير ذلك (قوله ام لهم شرك) ام في الموضعين منقطعة تفسر بيل والهمزة (قوله آتيناهم) اي الشركاء (قوله على بينة) بالافراد والجمع قراءتان سبعتان (قوله لا شيء من ذلك) جواب الاستفهام في الجمل الثلاث وهو انكارى (قوله بل ان بعد الظالمون) لما ذكرني الحجج اضرب عنه بذكر الامر الحامل للرؤساء على الشرك واضلال الاتباع وهو قلوبهم لهم انهم شفعاء عند الله (قوله بعضهم) بدل من الظالمون (قوله بقولهم) اي الرؤساء للاتباع (قوله اي بمنهم ما من الزوال) اشارة بذلك الى ان الامساك بمعنى المنع وقوله ان نزولا ان وما دخلت عليه في تاويل مصدر مفعول ثان على اسقاط من (قوله ولئن زالتا) اجتمع قسم وشرط فقوله ان امسكهما جواب الاول وحذف جواب الثاني على القاعدة المعروفة (قوله من احد) من زائدة في الفاعل وقوله من بعده من ابتدائية والتقدير ما امسكهما احد مبتدأ وناشأ من غيره (قوله انه كان حاميا غفورا) تعليل لقوله ان الله

(بعضهم بعضا الا غرورا) باطلا بقولهم الاصنام تشفع لهم (ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا) اي بمنعها من الزوال (ولئن لام قسم (زالتان) ما امسكهما) يمسكهما (من احد من بعده) اي سواه (انه كان حاميا غفورا) في تاخير عقاب الكفار (واقسموا)

أى كفار مكة (بالله جهدايمانهم) (٢٦٢) غاية اجتهدهم فيها (لئن جاءهم نذير) رسول (ليكونن اهدى من احدى الامم) لليهود

والنصارى وغيرهم اى
اى واحدة منها لما رأوا من
تكذيب بعضهم بعضا اذ
قالت اليهود ليست
النصارى على شىء وقالت
النصارى ليست اليهود على
شىء (فلما جاءهم نذير)
محمد صلى الله عليه وسلم
(مازادهم) مجيئه (الا
نفورا) تباعدا عن الهدى
(استكبارا فى الارض)
عن الايمان مفعول له
(ومكر) العمل (السيء)
من الشرك وغيره (ولا
يحيق) يحيط (المكر السيء)
الا باهله) وهو الماكر
ووصف المكر بالسيء
اصل واضافته اليه قبل
استعمال آخر قدر فيه
مضاف حذرا من الاضافة
الى الصفة (فهل ينتظرون)
ينتظرون (الا سنت
الاولين) سنة الله فيهم من
تعذيبهم بتكذيبهم رسوله
(فلن تجد لسنة الله تبديلا
وان تجد لسنة الله
تحويلا) اى لا يبدل
بالعذاب غيره ولا يحول
الى غير مستحقه (اولم
يسروا فى الارض فينظروا
كيف كان عاقبة الذين من
قبلهم وكانوا اشد منهم
قوة) فاهلكهم الله
بتكذيبهم رسوله (وما

يمسك السموات والارض اى قامسا كما حصل بحلمه وغفرانه والافكا كما جد يرتين بان تزولا كما
قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه الآية فحلم الله تعالى من أ كبر النعم على العباد اذ لولا ملا بمى شىء من
العالم فقول العامة حلم الله يفتت الكبر وداساء أدب (قوله اى كفار مكة) اى قبل ان يبعث الله محمدا صلى
الله عليه وسلم حين بلغهم ان اهل الكتاب كذبوا رسوله فاعتنوا من كذب نبيه منهم واقسموا بالله تعالى
لئن جاءهم نبي يتذرهم ليكونن اهدى من احدى الامم (قوله جهدايمانهم) الجهد بالفتح بلوغ الغاية فى
الاجتهاد واما بالضم فهو الطاقة وانما كان الحلف بالله غاية ايمانهم لانهم كانوا يحلفون باياتهم واصنامهم
فاذا ارادوا التاكيد والتشديد حلفوا بالله (قوله ليكونن) هذه حكاية لكلامهم بالمعنى والا فلفظه
لنكونن الخ (قوله من احدى الامم) المراد من احدى الدوائر فالمعنى من كل الامم فقول المفسر
اى اى واحدة منها الاوضح ان يقول اى كل واحدة منها (قوله مازادهم الا نفورا) جواب لما وفيه اشعار
بان فيهم اصل النفور لكونهم جاهلية لم ياتهم نذير من عهد اسمعيل (قوله مفعول له) اى لاجل الاستكبار
و يصح ان يكون بدلا من نفور أو حالا من ضمير زادهم اى حال كونهم مستكبرين (قوله ووصف
المكر بالسيء) اى فى قوله ولا يحيق المكر السيء وقوله اصل اى جاء على الاصل من استعمال الصفة تامة
للموصوف (قوله واضافته اليه قبل) اى فى قوله ومكر السيء (قوله استعمال آخر) اى جاء على خلاف
الاصل حيث أضيف فيه الموصوف للصفة (قوله قدر فيه مضاف) اى مضاف اليه وقوله حذرا من
الاضافة الى الصفة اى من اضافة المكر الذى هو الموصوف الى السيء الذى هو الصفة فيجعل المكر
مضافا لمحذوف والسيء صفة لذلك المحذوف وتلك الاضافة من اضافة العام للخاص لان المكر يشمل
الاعتقاد والعمل فاضافته للعمل تخصيص له (قوله فهل ينتظرون الا سنت الاولين) اى فلا ينتظرون
الا تعذيبهم كمن قبلهم (قوله سنت الله فيهم) اشار بذلك الى ان قوله سنت الاولين مصدر مضاف
لمفعوله وسما تى اضافته لفاعله فى قوله لسنة الله (قوله فلن تجد) الفاء للتعليل كانه قيل لا ينتظرون الا
تعذيبهم كمن قبلهم لانك ايه العاقل لن تجد الخ (قوله اى لا يبدل بالعذاب غيره ولا يحول الى غير مستحقه)
اشار بذلك الى ان المراد بالتبديل تغيير العذاب بغيره والتحويل نقله لغير مستحقه وجمع بينهما للتهديد
والتقريع (قوله أولم يسروا) الهزمة داخل على محذوف والتقدير اتركوا اسفروا ولم يسروا وهو استشهاد
على ان سنة الله لا تبدل لها ولا تحوّل والاستفهام انكارى بمعنى النفي ونفى النفي اثبات والمعنى بل ساروا
فى الارض ومروا على ديار قوم صالح وقوم لوط وقوم شعيب وغيرهم فنظروا آثار ديارهم (قوله كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم) اى على اى حالة كانت ليعلموا انهم ما اخدوا الا بتكذيب رسوله فيخافوا ان
يفعل بهم مثل ذلك (قوله وكانوا اشد منهم قوة) اى اطول أعمارا والجملة حالية أو معطوفة على قوله من
قبلهم (قوله وما كان الله ليعجزه الخ) تقرير لما فهم من استئصال الامم السابقة (قوله انه كان علما
قديرا) تعليل لما قبله (قوله بما كسبوا) الباء سببية وما مصدرية أو موصولة اى بسبب كسبهم والذى
كسبوه (قوله من المعاصي) بيان لما (قوله ما ترك على ظهرها من دابة) اى من جميع ما دب على وجهها من
الحبوانات العاقلة وغيرها وذلك بان يمسك عنها ماء السماء مثالا فينقطع عنهم النبات فيموتون جوعا فالظالم
لظلمه وغير الظالم بشؤم الظالم وعبر بالظلم تشبيها للارض بالدابة من حيث التمكن عليها ويعبر تارة
بوجه الارض من حيث ان ظاهرها كالوجه للحيوان وغيره كالباطن وهو الباطن منها فتحصل

انه يقال لما عليه الخاق من الارض وجه الارض وظهرها فم من قبيل اطلاق الضدين على شئ واحد (قوله نسمة) من التنسم وهو التنفس اي ذى روح (قوله فيجازيهم باعمالهم) أشار بذلك الى ان جواب الشرط محذوف وقوله فان الله الخ تعليل له

﴿سورة يس مكية﴾

اي كلها وقوله أو الا قوله واذا قيل الخ قول ثان وقوله أو مدينية اي كلها وهو قول ثالث وورد في فضل سورة يس أحاديث كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم اقرأ يس على موتاكم ومنها ما من ميت يقرأ عليه يس الا هون الله عليه ومنها من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر الله له في تلك الليلة ومنها ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بها قراءة القرآن عشر مرات ومنها ان في القرآن لسورة تشفع لقارئها وتغفر لمستمعها الا وهي سورة يس تدعى في التوراة المعمة قيل يارسول الله وما المعمة قال نعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه أهوال الآخرة وتدعى ايضا الدافعة والقاضية قيل يارسول الله وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتفضي له كل حاجة ومنها من قرأ يس حين يصبح أعطى يسر يومه حتى يمسي ومن قرأها في صدر ليلته أعطى يسر ليلته حتى يصبح ومنها عن أبي جعفر من وجد في قلبه قسوة فلما كتب سورة يس في جام أي اناء بزغفرا ثم بشر به ومنها من قرأ سورة يس ليلة الجمعة أصبح مغفورا له ومنها من دخل المقبرة فقرأ سورة يس خفف العذاب عن أهلها ذلك اليوم وكان له بمدد من فيها حسنات ومنها عن يحيى بن أبي كثير بلغني ان من قرأ سورة يس ليلالم يزل في فرح حتى يصبح ومن قرأها حين يصبح لم يزل في فرح حتى يمسي وقد حدثني بهذا من جربها ومنها ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس من قرأها ير يدبها وجه الله غفر الله له وأعطى من الاجر كما نما قرأ القرآن عشر مرات واما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه واما مسلم قرأ سورة يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشر بها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان ومنها يس لما قرئت له وحكمة اختبار الصالحين في استعمالها التكرار كما راعى أوسيع أو واحد أو رعين أو غير ذلك شدة الحجاب والغفلة على القلب فبالتكرار تصفو مرآته وترق طبيعته وان كان الفضل المذكر لا يتوقف على تكرار كما يشهد له هذه الأحاديث (قوله يس) القراء السبعة علي تسكين النون بادغامها في الواو بعدها او باظهارها وقرئ شذوذا بضم النون وفتحها وكسرها فالاول خبر لمبتدأ محذوف اي هذه ومنع من الصرف للعلمية والتأنيث والثاني اما على البناء على الفتح تخفيفا كاي وكيف أو مفعول به لفعل محذوف تقديره اتل أو مجرور بحرف قسم محذوف وهو ممنوع من الصرف والثالث مبني على الكسر على اصل التخلص من التقاء الساكنين (قوله الله أعلم بمراده به) هذا أحد اقوال في تفسير الحروف المقطعة كحم وطس وتقدم ان هذا القول أسلم وقيل معناه يا انسان وأصله يا نيسين فاقصر على شطره لسكرة النداء به وقيل هو اسم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل اسم للقرآن (قوله والقرآن الحكيم) كلام مستأنف لا محل له من الاعراب وهو قسم وجوابه قوله انك لمن المرسلين (قوله الحكيم) اي المتقن الذي هو في أعلى طبقات البلاغة (قوله متعلق بما قبله) اي بالمرسلين ويصح ان يكون خبرا ثانيا لان كانه قيل انك لمن المرسلين انك على صراط مستقيم (قوله اي طريق الانبياء قبلك) اي

نسمة تدب عليها (ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى) اي يوم القيامة (فإذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا) فيجازيهم على أعمالهم بأنبة المؤمنين وعقاب الكافرين

﴿سورة يس مكية أو الا قوله واذا قيل لهم انفقوا الآية أو مدينية ثمان وثمانون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) يس) الله أعلم بمراده به (والقرآن الحكيم) الحكم بعجيب النظم وبيد المعاني (انك) يا محمد (لن المرسلين على) متعلق بما قبله (صراط مستقيم) اي طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدى والتاكيد بالقسم

وقولهم ان شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسخ لجميع الشرائع فهو باعتبار الفروع وأما الاصول
فالكل مستوون فيها ولا يتعلق بها نسخ قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا الآية وقال تعالى
فيه اهداهم اقتده (قوله وغيره) اى ان واللام والجملة الاسمية (قوله خبر مبتدأ مقدر) هذا الحدوجين في
الآية والآخرة النصب على انه مفعول محذوف اى امدح او مفعول مطلق لنزل والقراءتان سبعيتان (قوله
لتنذر قوما) اى العرب وغيرهم (قوله في زمن الفترة) هو بالنسبة للعرب ما بين اسمعيل ومحمد عليهما
الصلاة والسلام وبالنسبة لغيرهم ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام (قوله فهم غافلون) مرتب
على تقي الا نذار وقوله اى القوم تفسير للضمير ويصح ان يكون الضمير راجعا للفر يقينهم وآباؤهم
(قوله لقد حق القول) اى وهو قوله لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين (قوله على أكثرهم) اى أكثر
المكافين في كل زمن فالأقل متحتم ايما نه والاكثر متحتم كفره وتقدم لنا في سورة الانعام ان الأقل واحد
من ألف (قوله فهم لا يؤمنون) تفريع على ما قبله وأشار بذلك الى ان الايمان والكفر بتقدير الله من
طبعه على احدهما فلا يستطيع التحول عنه وانما الامر بالايمان باعتبار التكليف الظاهري والنوع
الاختياري ومن هنا قول بعض العارفين

الكل تقدير مولا نا وتأسيسه * فاشكر لمن قد وجب حمده وتقديسه

وقل لقلبك اذا زادت وساويسه * ابليس لما طغى من كان ابليس

قوله انا جعلنا في اعناقهم أغلالا قيل نزلت في أبي جهل بن هشام وصاحبيه المخزوميين وذلك ان ابا جهل
حلف لئن رأى محمدا يصلى ليرضخن رأسه بحجر فلما رآه ذهب فرفع حجرا ليرميه به أو ما اليه رجعت يده
الى عنقه والنصق الحجر بيديه فلما عاد الى أصحابه اخبرهم بما رأى فقال الرجل الثانى وهو الوليد بن المغيرة
انا ارضخ رأسه فاتاه وهو يصلى على حالته ليرميه بالحجر فاعمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه
فرجع الى أصحابه فلم يره حتى نادوه فقال الثالث والله لا شدخن رأسه ثم أخذ الحجر وانطلق فرجع
القهمقرى بن كص على عقبه حتى خر على قفاه مغشيا عليه فقبل له ماشا نك قال شانى عظيم رأيت الرجل
فلما دنوت منه فاذا خل ينحطر بذنبيه ما رأيت قط خلا اعظم منه حال بينى وبينه فواللات والعزى لو
دنوت منه لا كلنى فانزل الله تعالى تلك الآية وفيها اشارة الى ما يحصل لهم في جهنم من السلاسل والاغلال
وعمى ابصارهم وفيها ايضا استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في امتناعهم من الهدى والايمان بحال من
غلت يده في عنقه وعمى بصره بجامع ان كلامهم من الوصول الى المقصود فتحصل ان الآية دالة على
الامور الثلاثة سبب النزول وما يحصل لهم في الآخرة وتمثيل لمنعهم من الهدى (قوله بان نضم اليها الايدى)
جعل المفسر هذا توطئة لارجاع الضمير للايدى في قوله فهمى الى الاذقان كما قال الايدى وان لم يتقدم
لها ذكر صراحة فهمى مذكورة ضمنا في قوله الاغلال لان الغل يدل عليها (قوله مجموعة) قدره اشارة الى ان
قوله الى الاذقان متعلق بمحذوف ولو قدره مرفوعة لكان أظهر وذلك ان اليد ترفع تحت الذقن ويلبس
الغل في العنق فتضم اليد اليها تحت الذقن فيثبت لا يستطيعون خفض رأس ولا التفاتا (قوله وهذا تمثيل)
اى استعارة تمثيلية للمعنى المذكور وفيه اشارة الى سبب النزول والى ما يحصل لهم في الآخرة كما علمت
(قوله بفتح السين وضمها) اى فهم اقراءتان سبعيتان (قوله فاعشيناها) هو بالعين المعجمة في قراءة
العامية اى غطينا ابصارهم وقرى شدوذا بالعين المهملة من العشا وهو عدم الابصار ليسلا والمعنى
أضعفنا ابصارهم عن الهدى كعين الاعشى (قوله تمثيل) اى استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في سد
طرق الايمان عليهم ومنعهم منه بحال من سدت عليه الطرق وأخذ بصره بجامع ان كلالا يهتدى لمقصوده

وغيره رد لقول الكفار له
است مرسلا (نزيل
العزيز) في ملكه (الرحيم)
بخلق خبر مبتدأ مقدر اى
القرآن (لتنذر) به (قوما)
متعلق بتنزيل (ما انذر
آباؤهم) اى لم ينذروا
في زمن الفترة (فهم) اى
القوم (غافلون) عن
الايمان والرشد (لقد حق
القول) وجب (عنى
أكثرهم) بالعداب (فهم
لا يؤمنون) اى الاكثر انا
جعلنا في اعناقهم أغلالا
بان نضم اليها الايدى لان
الغل يجمع اليد الى العنق
(فهمى) اى الايدى مجموعة
(الى الاذقان) جمع ذقن
وهى مجتمع اللحجين (فهم
مقبحون) رافعون رؤوسهم
لا يستطيعون خفضها
وهذا تمثيل والمراد أنهم
لا يدعون للايمان ولا
يخفضون رؤوسهم له
(وجعلنا من بين أيديهم
سدا ومن خلفهم سدا)
بفتح السين وضمها في
الموضعين (فاعشيناها) فهم
لا يبصرون تمثيل أيضا
لسد طرق الايمان عليهم

(قوله وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) هذا نتيجة ما قبله وقوله لا يؤمنون بيان للاستواء والمعنى انذارك وعدمه سواء في عدم ايمانهم وهو تسليته صلى الله عليه وسلم وكشف الحقيقة أمرهم وعاقبتها (قوله بتحقيق الهمزتين) أي مع ادخال الف بينهما وتركه فالقراآت خمس لا أربع كما توهمه عبارته فالتحقيق فيه قراءتان والتسهيل كذلك والابدال فيه قراءة واحدة وهي سبعيات (قوله ينفع انذارك) جواب عما يقال ان ظاهر الآية يقتضي ان رسالته صلى الله عليه وسلم غير عامة بل هي لقوم مخصوصين وهم من اتبع الذكروخشى الرحمن بالغيب ويخالف قوله سابقا لتذرك وما الخ فاجاب المفسر عن ذلك بان محط الحصر الا نذار النافع فلا ينافي وجود غيره لمن لم ينتفع به (قوله بالغيب) يصح ان يكون حالا من الفاعل او المفعول وتقدم نظيره (قوله فبشره بمغفرة الخ) تفرع على ما قبله اشارة لبيان عاقبة أمرهم (قوله انا نحن نحيي الموتى) أي نبعثهم في الآخرة للمجازاة على اعمالهم (قوله ونكتب ما قدموا) ان قلت ان الكتابة متقدمة قبل الاحياء اذ هي في الدنيا والاحياء يكون في الآخرة أجيب بانه قدم الاحياء اعتناء بشانه اذ لولا ما ظهرت ثمرة الكتابة (قوله في اللوح المحفوظ) المناسب ان يقول في صحف الملائكة لان الكتابة التي تكون في حياة العباد انما هي في صحف الملائكة وأما اللوح فقد كتب فيه ذلك قبل وجود الخلق (قوله ما استن به بعدهم) أي من خير كلم علموه أو كتاب صنفوه أو نحل غرسوه أو وقف حبسوه أو غير ذلك أو شر كمكس رتبوه أو ضلالة أحدثوها أو غير ذلك لما في الحديث من سن سنة حسنة فعمل بها من بعده كان له اجرها ومثل أجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير ان ينقص من وزرهم شيء (قوله نصبه بفعل يفسره الخ) أي فهو من باب الاشتغال (قوله واضرب لهم مثلا) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ان يضرب لقومه مثلا لعلمهم بتعظون فيؤمنون (قوله اصحاب مفعول ثان) الاوضح ان يحمله مفعولا أول (قوله انطاكية) بالفتح والكسر وسكون النون وكسر الكاف وتخفيف الياء المفتوحة وهي مدينة بارض الروم ذات سور عظيم من صخر وهي بين خمسة جبال دورها اثنا عشر ميلا وحاصل تلك القصة ان عيسى عليه السلام بعث رسولين من الحوارين الى أهل انطاكية اسم أحدهما صادق والثاني مصدوق فلما اقربا من المدينة رأى اشيخا يرعى غنمات له وهو حبيب التجار صاحب يس فسألما عليه فقال الشيخ لهما من أنتم فقالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام ندعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال أمعكما آية قالوا نعم نشفى المريض ونبرئ الأكمه والابرس باذن الله تعالى وذلك كرامة لهما ومعجزة لنبينا لانهما أرسلهما أيدهما بمعجزاته قال الشيخ ان لي ابنا مريضا منذ سنين قال فانطلق بنا ننظر حاله فأتى بهما فمسحاهما فقام في الوقت باذن الله تعالى صحيحا ففشا الخبر في المدينة وشفى الله على أيديهما كثيرا من المرضى وكان لهم ملك يعبد الاصنام اسمه انطيوخا فدعا بهما وقال من أنتم قالوا رسولا عيسى عليه السلام قال وفيهم جئتما قال ندعوكم من عبادة من لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر قال وهل لنا إله دون آلهتنا قال نعم الذي أوجدك وآلهتك قال لهما قوما حتى أنظر في أمركما فتبعهما الناس فاخذوهما وجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ووضعوهما في السجن فلما كذبا وضربا بعث عيسى عليه السلام رأس الحوارين شمعون الصفي على أثرهما ليصرهما فدخل شمعون البلد متنكرا فجعل يعاشر حاشية الملك حتى أنسوا به فرفعوا خبره الى الملك فدعاه وأنس به وأكرمه ورضي شكرته فقال للملك ذات يوم بلغني أنك حبست رجلين في السجن وضررتهم حين دعواك الى غير دينك فهل كلمتهما وسمعت قولهما فقال حال الغضب بيني وبين ذلك قال فاني أرى ايها الملك ان تدعوهما حتى نطلع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال شمعون من ارسلكما الى ههنا قال الله

(وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ألفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه (ام لم تنذرهم لا يؤمنون انما تنذر) ينفع انذارك (من اتبع الذكر) القرآن (وخشى الرحمن بالغيب) خافه ولم يره (فبشره بمغفرة واجركريم) هو الجنة (انا نحن نحيي الموتى للبعث ونكتب) في اللوح المحفوظ (ما قدموا) في حياتهم من خير وشر ليجازوا عليه (وأنا هم) ما استن به بعدهم (وكل شيء) نصبه بفعل يفسره (احصيناه) ضبطناه (في امام مبين) كتاب بين هو اللوح المحفوظ (واضرب) اجعل (لهم مثلا) مفعول اول (اصحاب) مفعول ثان (القرية) انطاكية (اذ جاءها)

الى آخره بدل اشتال من
اصحاب القرية (المرسلون)
اي رسل عيسى (اذا رسلنا
اليهم اثنين فكذبوهما)
الى آخره بدل من اذ
الاولى (فعرزنا) بالتخفيف
والتشديد قويننا الاثنين
(بثالث فقالوا انا اليكم
مرسلون قالوا ما اتم الا بشر
مثلنا وما أنزل الرحمن من
شيء ان) ما (أتم الا
تكذبون قالوا ربنا يعلم)
جار مجرى القسم وزيد
التاكيد به وباللام على ما
قبله لزيادة النكار في (انا
اليكم لمرسلون وما علينا الا
البلاغ المبين) التبليغ البين
الظاهر بالدالة الواضحة
وهي ابراء الاكهم
والابرص والمريض
واحياء الميت (قالوا انا
تطيرنا) تشاء منا (بكم)
لا نقطاع المطر عنا بسببكم
(لئن) لام قسم (لم تنتهوا
لترجمنكم) بالحجارة (وليسنكم
منا عذاب اليم) مؤلم (قالوا
طائركم) شؤمكم (معكم)
بكفركم (اثن) همزة استفهام
دخلت على ان الشرطية
وفي همزتها التحقيق
والتسهيل وادخال الف
بينها بوجهيها وبين
الاخرى (ذكرتم) وعظم
وخوفتم وجواب الشرط
محذوف اي تطيرتم وكفرتم
وهو محل الاستفهام

الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال شمعون قصصاه وارجزاقالا انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد
فقال شمعون وما آيتكما قال ما تنعمناه قامر الملك حتى جاؤا بفلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجبهة
فمازالا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فاخذا بندقتين من طين فوضعاهما في حدقتيه فصارتا
مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك ان أنت سالت آلهتك حتى يضعوا مثل هذا كان
لك الشرف ولا آلهتك فقال له الملك ليس لي عنك سر مكتوم فان الهنا الذي نعبد لا يسمع ولا يبصر ولا
يضر ولا ينفع وكان شمعون يدخل مع الملك على الصنم ويصلي ويتضرع حتى ظنوا انه على ملتهم فقال
الملك للرسولين ان قدر الهكما الذي تعبدانه على احياء ميت آمنابه وبكما قال الهنا قادر على كل شيء فقال
الملك ان ههنا ميتا قدمنا منذ سبعة أيام وهو ابن دهقان وأنا آخرته فلم أدفنه حتى يرجع أبوه وكان غائبا
وقد تغير فجعلنا يدعوان ربهما علانية وشمعون يدعور به سرا فقام الميت وقال اني ميت منذ سبعة أيام
وكنت مشركا فدخلت في سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم عليه فآمنوا بالله ثم قال فتحت
أبواب السماء فنظرت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذين وأشار بيده الى صاحبيه
وأنا أشهد أن لا اله الا الله وأن عيسى روح الله وكلمته فعجب الملك من ذلك فلما علم شمعون أن قوله قد
أثر في الملك أخبره بالخال وأنه رسول عيسى ودعاه فآمن الملك وآمن معه قوم وكفر آخرون وقيل بل
كفر الملك وأجمع على قتل الرسل هو وقومه فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاء يسعى اليهم ويدكرهم
ويدعوهم الى طاعة المرسلين (قوله الى آخره) أي آخر القصة وهو قوله الا كانوا به يستهزؤن (قوله
المرسلون) جمع باعتبار الثالث (قوله أي رسل عيسى) هذا هو المشهور وقيل انهم رسل من الله من غير
واسطة عيسى ارسلوا الى اصحاب هذه القرية (قوله بدل من اذا الاولى) أي بدل مفصل من محمل (قوله
بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله فقالوا انا اليكم مرسلون) أكدوا كلامهم بان
للقدم الا نكار بكذب الاثنين وتكذيبهما تكذيب للثالث لا تحاد مقلتهم (قوله قالوا ما اتم الا بشر
مثلنا) أي فلامزة لكم علينا (قوله جار مجرى القسم) أي فيؤكده كالقسم ويجاب كما يجاب به القسم (قوله
لزيادة النكار) أي حيث تعدد ثلاث مرات (قوله وهي ابراء الاكهم) أي الاعمى (قوله قالوا انا
تطيرنا بكم) التطير التناول سمي بذلك لانهم كانوا يتفألون بالطير اذا أرادوا سفرا أو غيره فان ذهب ميمنة
قالوا خير وان ذهب ميسرة قالوا شر (قوله لا نقطاع المطر عنا بسببكم) قيل حبس عنهم المطر ثلاث سنين
فقالوا هذا بشؤمكم (قوله لام قسم) أي وقد حثوا فيه لان الله أهلهم قبل أن يفعلوا بهم ما حلفوا عليه
(قوله بكفركم) الباء سببية أي طائركم حاصل معكم بسبب كفركم وعنادكم (قوله وادخال الف) أي
وتركه فالقراآت أربع سبعيات (قوله وجواب الشرط محذوف) أي على القاعدة وهي أنه اذا اجتمع
استفهام وشرط أتى بجواب الاستفهام وحذف جواب الشرط وهو مذهب سيبويه وعند يونس
بالعكس (قوله وهو محل الاستفهام) أي هو المستفهم عنه والمعنى لا ينبغي ولا يليق بكم التطاير والكفر
حيث وعظتم بل آمنوا وانقادوا (قوله بل أنتم قوم مسرفون) اضراب عما تقتضيه الشرطية من كون
التذكير سببا للشؤم أي ليس الامر كذلك بل أنتم قوم عادتم الاسراف في العصيان فشؤمكم لذلك
(قوله متجاوزون الحد بشركم) أي بعد ظهور المعجزات وهذا الخطاب لمن تقي على الكفر منهم وهم
الذين رجوا حبيبا النجار واهلكهم الله كما ياتي (قوله وجاء من أقصى المدينة) هي انطاكية المعبر عنها اولا
بالقرية وعبر عنها بالمدينة اشارة الى عظمها وكبرها (قوله هو حبيب النجار) أي ابن اسراييل كان يصنع
لهم الاصنام وهو ممن آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده كما أن به تبع الاكبر وورقة بن نوفل وغيرهما

والمراد به التوبيخ (بل أنتم قوم مسرفون) متجاوزون الحد بشركم (وجاء من أقصى المدينة رجل) هو حبيب النجار وفي

كان قد آمن بالرسول ومنزله
 باقضي البلد (يسعى) يشتد
 عدوا لما سمع بتكذيب
 القوم الرسول (قال يا قوم
 اتبعوا المرسلين اتبعوا)
 تأكيد الاول (من لا يستلکم
 اجرا) على رسالته (وهم
 مهتدون) فقليل له انت
 على دينهم فقال (وما لي لا
 اعبد الذي فطرني)
 خلقني اى لا مانع لي من
 عبادته الموجود مقتضيها
 واتم كذلك (واليه
 ترجعون) بعد الموت
 فيجازيكم بكفرکم (أتخذ)
 في الهمزتين منه ما تقدم في
 النذرتهن وهو استفهام
 بمعنى النفي (من دونه) اى
 غيره (آلهة) اصناما (ان
 يردن الرحمن بضر لا تغن
 عني شفاعتهن) التي زعموها
 (شيا ولا ينقذون) صفة
 آلهة (انى اذا) اى ان عبادت
 غير الله (انى ضلال مبين) بين
 (انى آمنت بربکم فاسمعون)
 اى اسمعوا قولى فرجوه
 فوات (قيل) له عند موته
 (ادخل الجنة) وقيل دخلها
 حيا (قال يا) حرف تنبيه
 (ليت قومي يعلمون بما
 غفر لي ربي) بغفرانه
 (وجعلني من المكرمين
 وما) نافية (انزلنا على قومه)
 اى حبيب (من بعده)

وفي الحقيقة كل نبي آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره بمصدق قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق
 النبيين الآية وهذا من خصوصيات صلى الله عليه وسلم وأما غيره من الانبياء فلم يؤمن به أحد الا بعد
 ظهوره (قوله كان قد آمن بالرسول) اى رسل عيسى وسبب ايمانه ما تقدم من شفاء ولده المريض وقيل انه
 هو كان مجذوما وعبد الاصنام سبعين سنة لكشف ضره فلم يكشف فلما دعاه الرسل الى عبادة الله قال لهم
 هل من آية قالوا له ندعور بنا القادر يفرج عنك ما بك فقال ان هذا عجيب قد عبدت هذه الاصنام سبعين
 سنة فلم تستطع تفريجه فهل يستطيع ربكم تفريجه في غداة واحدة قالوا نعم ربنا على كل شيء قدير فدعوا
 ربهم فكشف ما به فآمن (قوله يشتد عدوا) اى يسرع في مشيئته حرصا على نصيح قومه والدفع عن
 الرسل (قوله تأكيد الاول) اى تأكيد لفظي فلفظ اتبعوا الثاني تأكيد للفظ اتبعوا الاول من تأكيد
 الفعل بالفعل (قوله من لا يستلکم اجرا) بدل من المرسلين والمعنى اتبعوا الصادقين المخلصين الذين لم
 يربدوا منكم العرض الفانى اذ لو كانوا غير مخلصين لطالبوا منكم المال وازعوكم على الرياسة (قوله وهم
 مهتدون) الجملة حاوية وهو تعرض لهم بالاتباع اى فاهتدوا اتم تبعاهم (قوله انت على دينهم) فيه
 حذف همزة الاستفهام (قوله وما لي لا اعبد الذي فطرني) تلطف في ارشادهم وفيه نوع تقرير على ترك
 عبادة خالقهم والاحسن ان في الآية احتبا كاحيث حذف من الاول نظير ما اثبتته في الاخر والا اصل
 وما لي لا اعبد الذي فطرني وفطرکم واليه ترجعون وارجع (قوله الموجود مقتضيها) اى وهو كون الله
 فطره وخلقهم (قوله في الهمزتين منه ما تقدم) اى من القراءات الاربع وتقدم انها خمسة التحقيق وتسهيل
 الثانية بالف ودونها وابدال الثانية الفا وهى سبعيات (قوله وهو استفهام بمعنى النفي) اى وهو انكارى
 (قوله من دونه) يصح ان يكون مفعولا ثانيا مقدما لا يتخذوا على انها متعدي لاثنتين وآلهة مفعول اول
 مؤخر ويصح ان يكون حالا من آلهة أو متعلقا باتخذوا على انها متعدي لواحد (قوله لا تغن عنهم
 شفاعتهم) اى لا تنفعنى شفاعتهم فهو من الغناء بالفتح وهو النفع ومنه قول البوصيرى * قلن ما فى اليتيم عنا غناء
 * (قوله صفة آلهة) اى جملة ان يردن الرحمن الخ فهى فى محل نصب والواضح ان تكون مستانفة
 سبقت لتعليل النفي المذكور لان جعلها صفة يوهى ان هناك آلهة ليست كذلك (قوله ان عبادت غير الله)
 اشار بذلك الى أن النون عوض عن جملة (قوله فى ضلال مبين) اى لثبوت الادلة على بطلان ذلك
 (قوله فاسمعون) بكسر النون فى قراءة العامة وهى نون الوقاية حذفت بعدها ياء الاضافة وقرئ شذوذا
 بفتحها ولا وجه له فى العربية لان فعل الامر يبنى على حذف النون (قوله اى اسمعوا قولى) اى ما قلته
 لكم وهو اتبعوا المرسلين الخ (قوله فرجوه فوات) اى وهو يقول اللهم اهد قومي وقيل حرقوه وجعلوه
 فى سور المدينة وقبره فى سور انطاكية وقيل نشره بالمنشار حتى خرج من بين رجلية
 فوالله ما خرجت روحه الا فى الجنة وفى رواية انهم قتلوا معه الرسل الثلاثة ووضعوه فى بئر وهو الرسل
 (قوله وقيل له عند موته) هذا احد اقوال ثلاثة اقتصر المفسر على اثنين منها والثالث ان
 هذا القول كناية عن البشرى بانه يدخل الجنة (قوله وقبل دخلها حيا) اى فحين هموا بقتله
 رفعه الله من بينهم وادخله الجنة حيا كراما له كما وقع لعيسى انه رفع الى السماء (قوله قال
 يا ليت قومي) اى وهم الذين نصحبهم أولا فقد نصحبهم حيا وميتا (قوله بغفرانه) اشار بذلك
 الى ان ما مصدرية ويصح ان تكون موصولة والعائد محذوف اى بالذى غفره لي ويصح ان
 تكون استفهامية اى باى شيء غفر لي اى بامر عظيم وهو توحيدى وصدعى بالحق (قوله وما
 انزلنا على قومه الخ) هذا تحقير لهم وتصغير لشأنهم والمعنى لم نحتاج فى اهلاكم الى ارسال

بعدموته (من جند من السماء) أي (٢٦٨) ملائكة لا هلاك لهم (وما كنا منزلين) ملائكة لا هلاك احد (ان) ما (كانت) عقوبتهم

(الاصيحة واحدة) صباح
بهم جبريل (فاذا هم
خامدون) ساكنون
ميتون (يا حصرة على العباد)
هؤلاء ونحوهم ممن كذبوا
الرسول فاهلكوا وهي شدة
التألم ونداؤها عجاز اي
هذا اوانك فاحضري
(ما ياتيهم من رسول الا
كانوا به يستهزؤن) مسوق
ليبان سببها لاشتماله على
استهزائهم المؤدى الى
اهلاكهم المسبب عنه
الحصرة (أو لم يروا) اي اهل
مكة القائلون للنبي لست
مرسلا والاستفهام للتقرير
اي علموا (كم) خبرية
بمعنى كثير معمول لما بعدها
معلقة ماقبلها عن العمل
والمعنى انا (اهلكنا قبلهم)
كثيرا (من القرون) الامم
(انهم) اي المهلكين (اليهم)
أي المكين (لا يرجعون)
افلا يستبشرون بهم وانهم اطع
بدل مما قبله برعاية المعنى
المذكور (وان) نافية او
مخففة (كل) اي كل
الخلائق مبتدأ (لما)
بالتشديد بمعنى الا او
بالتخفيف فاللام فارقة
ومازائدة (جميع) خبر
المبتدأ اي مجموعون (لدينا)
عندنا في الموقف بعد بعثهم
(محضرون) للحساب خبر
ان (وآية لهم) على البعث
خير مقدم (الارض الميتة)
بالتشديد والتخفيف
(اجييناها) بالماء مبتدأ (واخرجنا منها حبا) كالحنطة (فمنه) يا كلون وجعلنا فيها جنات) بسايتين (من نخيل واعناب) وغيرها

جنود من الملائكة بل نهلكهم بصيحة واحدة مثلاً وقوله وما كنا منزلين اي لم يكن شأننا وعادتنا ارسال
جنود لا هلاك احد من الامم قبلهم بل اذا اردنا اهلاكا ما يكون بشير الملائكة كصيحة او رجفة أو
غير ذلك * ان قلت ان الملائكة قد نزلت من السماء يوم بدر للقتال مع النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه
* اجيب بان انزالهم نكرمة للنبي واصحابه لا لاهلاك الامم وقيل نزول الملائكة والاستنصار بهم من
خصوصياتهم صلى الله عليه وسلم (قوله بعدموته) اي أو بعد رفعه حيا على القول الآخر (قوله لا هلاك
احد) اي من الامم السابقة (قوله صباح بهم جبريل) اي صاح عليهم (قوله ميتون) اي فشيحهم وابل النار
الغامدة لا تقطع النفع في كل (قوله يا حصرة على العباد) يحتمل ان يكون من كلام الله أو الملائكة أو
المؤمنين والمراد بالعباد جميع الكفار قال للجنس وقيل المراد بالعباد نفس الرسل وعلى بمعنى من والقائل
ذلك الكفار والتقدير يا حصرة علينا من مخافة العباد والاول الذي مشى عليه المفسر (قوله الا
كانوا به يستهزؤن) الجملة حالية من مفعول ياتيهم (قوله مسوق اطع) اي فهو استئناف واقع في جواب
سؤال مقدر كانه قيل ما وجه التحسر عليهم فقيل ما ياتيهم اطع (قوله ليبان سببها) اي بواسطة فان
الاستهزاء سبب لاهلاكهم وهو سبب للحصرة (قوله لاشتماله) اي دلالة (قوله لم يروا) اي رأى
علمية وكم خبرية مفعول لاهلكنا مقدم وقبلهم ظرف لاهلكنا ومن القرون بيان اسم (قوله والاستفهام
للتقرير) اي وهو حمل المخاطب على الاقرار بما بعد النفي (قوله معمول لما بعدها) اي وايدست معمول
ليروا لان كم الخبرية لها الصدارة فلا يعمل ماقبلها فيها (قوله معلقة ماقبلها عن العمل) ان قلت ان كم
الخبرية لا تعلق وانما التعليق للاستفهامية قال ابن مالك

وان ولا لام ابتداء أو قسم * كذا والاستفهام ذال ان تحتم

اجيب بان الخبرية اجريت مجرى الاستفهامية في التعليق (قوله والمعنى انا اهلكنا) اي وقد علموا
ذلك (قوله بدل مما قبله) اي بدل اشتمال لان اهلاكم مشتمل ومستلزم لعدم رجوعهم او بدل كل من
كل بناء على تنزيل التلازم منزلة التماثل كان اهلاكم عين رجوعهم (قوله رعاية المعنى المذكور) اي
وهو قوله انا اهلكنا اطع والمعنى قد علموا اهلاكنا كثيرا من القرون السابقة المشتمل على عدم عودهم
الى هؤلاء الباقين وهم اهل مكة فينبغي ان يعتبروا بهم (قوله نافية) اي ولما بالتشديد بمعنى الا وقوله أو
مخففة أي مهمة ولما بالتخفيف واللام فارقة (قوله ومازائدة) للتاكيد فقد اغنت عن الحصر المستفاد
من قراءة التشديد فتحصل ان من شدد لاجلها بمعنى الا وان نافية وهذا باتفاق البصريين والكوفيين
ومن خفف لما فالصريون على أن مخففة واللام فارقة ومازائدة وجوز الكوفيون جعل لما بمعنى الا
وان نافية والقراءتان سبعيتان (قوله أي كل الخلائق) اشار بذلك الى ان التنوين عوض عن المضاف
اليه (قوله اي مجموعون) دفع بذلك ما يتوهم من ذكر كل الاستغناء بها عن الجميع فاجاب بان كل اشير
بها الاستغراق الافراد وجميع اشير بها الاجتماع الكل في مكان واحد للحشر (قوله وآية لهم) اي
علامة ظاهرة ودالة على الاحياء بعد الموت (قوله بالتشديد والتخفيف) اي فهما قراءتان سبعيتان
(قوله مبتدأ) أخره بعد قوله احييناها اشارة الى انه صفة للارض والصفة مع الموصوف كالشيء
الواحد (قوله وجعلنا) عطف على احييناها (قوله من نخيل) هو والنخل بمعنى واحد
لكن النخل اسم جمع واحده نخلة يؤنث عند اهل الحجاز ويذكر عند تميم ونجد والنخيل
مؤنثة بلا خلاف اذا علمت ذلك فقول المفسر فيما ياتي من النخيل وغيره ليس بجيد بل المناسب

(اجييناها) بالماء مبتدأ (واخرجنا منها حبا) كالحنطة (فمنه) يا كلون وجعلنا فيها جنات) بسايتين (من نخيل واعناب) وغيرها

وغيرها (قوله وفجرنا) بالتشديد في قراءة العامة وقرئ شذوذا بالتخفيف (قوله اى بعضها) أشار بذلك الى ان من تبعية ضمنية ويصح ان تكون زائدة (قوله بفتحيتين وبضميتين) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله اى ثمر المذكور) دفع بذلك ما يقال ان الضمير عائد على شيئين فحقه التثنية فاجاب بانه أفرد باعتبار ما ذكر (قوله اى لم تعمل الثمر) أشار بذلك الى ان مانا فية والمعنى انه ليس لهم ايجاد شئ بل الفاعل والمنبت هو الله تعالى كما قال في الآية الاخرى ما كان لكم ان تغبتوا شجرها ويصبح ان تكون موصولة اى ومن الذى عملته أيديهم أو نكرة موصوفة أو مصدرية اى ومن عمل أيديهم واثبات العمل للأيدي من حيث الكسب (قوله أفلا يشكرون) الهمة داخلة على محذوف والتقدير أينعمون بهذه النعم فلا يشكرونها اى بحيث لا يصرفونها في مصارفها (قوله أنعمه) جمع نعمة بالكسر ونعماء بالمد والفتح (قوله سبحانه الذى خلق الأزواج) أى تزه في ذاته وصفاته وأفعاله عما لا يليق به (قوله الاصناف كلها) اى فكل زوج صنف لانه مختلف في اللون والطعم والشكل والصغر والكبر باختلافها هو ازيد واجها (قوله مما تنبت الارض) بيان للزواج وكذا ما بهد فتهحصل ان هذه الامور الثلاثة لا يخرج عنها شئ من أصناف المخلوقات (قوله الغريبة) اى كالتى في السموات والتى تحت الارضين وكل ما لم يكن مشاهدا للناعادة (قوله وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) ذكر الله تعالى في هذه الآية ما يتضمن علم الميقات الذى يجب معرفته وقد ذكر أستاذنا الشيخ الدردير رضي الله عنه مقدمة لطيفة في هذا الشأن كافية من اقتصر عليهم فيما فرض الله تعالى * وحاصلها بحروفها فائدة أسماء الشهور القبطية توت بابه هاتور كيهك طوبه أمشير برمها ت برمودة بشنس بؤنه أبيب مسرى أسماء البروج ميزان عقرب قوس جدى دلو حوت حمل ثور جوزاء سرطان أسد سنبله ولا يدخل توت الذى هو أول السنة القبطية الا بعد خمسة أيام اوسنة بعد مسرى وتسمى أيام النسي وفصول السنة اربعة فصل الخريف وفصل الشتاء وفصل الربيع وفصل الصيف واول فصل الخريف انتقال الشمس الى برج الميزان وذلك في نصف توت وفي تلك الليلة يستوى الليل والنهار ثم كل ليلة يزبد الليل نصف درجة ثلاثين ليلة بخمس عشرة درجة الى نصف بابه تنتقل الشمس الى برج العقرب فيزبد الليل كل ليلة ثلث درجة الى نصف هاتور تنتقل الشمس الى برج القوس فيزبد الليل كل ليلة سدس درجة بخمس درج فقد تمت زيادة الليل ثلاثين درجة بعد الاعتدال بساعتين فيصير الليل من غروب الشمس الى طلوعها اربع عشرة ساعة فيصلى الفجر على ثنتي عشرة ساعة وست درج ومن طلوعه الى الشمس اربع وعشرون درجة وذلك في آخر يوم من فصل الخريف منتصف كيهك ثم تنتقل الشمس الى برج الجدى وهو اول فصل الشتاء فيأخذ الليل في النقص والنهار في الزيادة فيزبد النهار كل يوم سدس درجة ثلاثين يوما بخمس درج الى نصف طوبه فتنتقل الشمس الى برج الدلو فيزبد النهار كل يوم ثلث درجة بعشرة الى نصف أمشير فتنتقل الى برج الحوت فتسميها العامة بالشمس الصغيرة فيزبد النهار كل يوم نصف درجة بخمس عشرة درجة الى نصف برمها فتنتقل الشمس الى برج الحمل ويسميها العامة بالشمس الكبيرة وهو اول فصل الربيع وفيه الاعتدال الربيعي يستوى الليل في تلك الليلة والنهار ويزبد النهار كل يوم نصف درجة كما في برج الحوت الذى قبله الى منتصف برمودة فتنتقل الشمس الى برج الثور فيزبد النهار كل يوم ثلث درجة بعشرة الى منتصف بشنس فتنتقل الشمس للجوزاء ويزبد النهار كل يوم سدس درجة بخمسة الى نصف بؤنه فتنتقل الى برج السرطان وهو اول فصل الصيف و به ينتهى طول النهار فيكون النهار من طلوع الشمس الى غروبها اربع عشرة ساعة وينتهى قصر الليل فيكون من الغروب الى طلوع الشمس عشرة

وفجرنا فيها من العيون
اى بعضها (لياكلوا من
ثمره) بفتحيتين وبضميتين
اى ثمر المذكور من التخييل
وغيره (وما عملته أيديهم)
اى لم تعمل الثمر (أفلا
يشكرون) أنعمه تعالى
عليهم (سبحان الذى خلق
الأزواج) الاصناف (كلها
مما تنبت الارض) من
الحبوب وغيرها (ومن
أنفسهم) من الذكور
والإناث (ومما لا يعلمون)
من المخلوقات العجيبة
الغريبة (وآية لهم)
على القدرة العظيمة (الليل

وحصة المغرب للعشاء اثنتان وعشرون درجة ومن المغرب للفجر ثمان ساعات وخمس درج ومنه للشمس خمس وعشرون درجة ثم ينقص النهار وياخذ الليل في الزيادة فيزبد الليل كل ليلة سدس درجة الى خامس عشر ابيب فتنتقل الشمس الى برج الاسد فيزيد كل يوم ثلث درجة الى نصف مسرى فتنتقل الى السنبلة فيزيد النهار كل يوم نصف درجة الى نصف توت اول السنة فقد علمت ان الدرج الذي ياخذها النهار من الليل والليل من النهار ستون درجة باربع ساعات وان الاعتدال يكون في السنة مرتين مرة في نصف توت الذي هو اول السنة القبطية وهو اول فصل الخريف والمرة الثانية في نصف برمهاث اول فصل الربيع وان مبدأ زيادة النهار من الفصل الذي قبله وهو فصل الشتاء ثلاثين يوما بالاسد اس ثم ثلاثين بالاثلاث ثم ثلاثين بالانصاف لاول فصل الربيع فيحصل الاعتدال ثم ثلاثين بالانصاف ايضا الى نصف برمودة ودخول الشمس في الثور فمدة زيادة الانصاف ستون من نصف امشير ودخول الشمس في الحوت الى نصف برمودة ثم ثلاثين بالاثلاث الى نصف بشنس ودخول الشمس في الجوزاء ثم ثلاثين بالاسد اس الى نصف بؤنه ودخول الشمس في السرطان فياخذ الليل في الزيادة بالاسد اس ثلاثين ليلة الى نصف ابيب ودخولها في الاسد ثم ثلاثين بالاثلاث الى نصف مسرى ثم بالانصاف الى نصف توت ثم بالانصاف ايضا الى نصف بابيه ثم بالاثلاث الى نصف هاتور ثم بالاسد اس الى نصف كيهك ثم بعد النهار على الليل فسبحان الله المقدر الامور القادر على كل شيء العليم الحكيم اه (قوله وآية) خبر مقدم والليل مبتدأ مؤخر كما تقدم نظيره (قوله نسلخ اطلع) بيان لكيفية كونه آية (قوله تفصل منه النهار) اي نزله عنه لكونه كالسائر له فاذا زال السائر ظهر الاصل فالليل اصل متقدم في الوجود والنهار طارئ عليه بدليل قوله فاذا هم مظلومون وهذا لا ينافي ما ياتي في قوله ولا الليل سابق النهار لان معناه لا ياتي الليل قبل وقت المقدرة بان ياتي في وقت الظهر مثلا وهذا غير ما هنا فتحصل ان معنى النسلخ الفصل والازالة وليس المراد به الكشف والالقال فاذا هم مبصرون لانه يصير المعنى وآية لهم الليل تكشف ونظهر منه النهار (قوله داخلون في الظلام) اي فيقال اظلم القوم اذا دخلوا في الظلام واصبحوا اذا دخلوا في الصباح (قوله من جملة الآية) اي فهو عطف مفردات على قوله الارض وقوله او آية اخرى اي فيكون عطف جمل (قوله لمستقرها) اي مكان تستقر فيه وهو مكانها تحت العرش فتسجد فيه كل ليلة عند غروبها فتستمر ساجدة فيه طول الليل فعند ظهور النهار يؤذن لها في ان تطلع من مقامها فاذا كان آخر الزمان لا يؤذن لها في الطلوع من المشرق بل يقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من المغرب وهذا هو الصحيح عند اهل السنة ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لا بني ذريحين غربت الشمس اتدري اين ذهبت الشمس قال الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستاذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد فلا يقبل منها وتستاذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري المستقرها ذلك تقدير العزيز العليم وقيل ان الشمس في الليل تسير وتشرق على عالم آخر من اهل الارض وان كنا لا نعرفه وهذا قول الحكماء ويؤيده ما قاله الفقهاء ان الاوقات الخمسة تختلف باختلاف الجهات والنواحي فقد يكون المغرب عندنا عصرًا عند آخرين وقد يكون الليل عندهم ساعة فقط واختلاف في العشاء حينئذ فقالت الحنفية بسقوطها وقالت الشافعية ووافقهم المالكية يقدر لهم باقرب البلاد اليهم ويصلونها ولو بعد طلوع الشمس عندهم وتسمى اداء ولا حرمة عليهم في ذلك وعلى ما قاله الحكماء فاختلف في مستقر الشمس فقليل هو وانقضاء الدنيا وقيام الساعة وقليل مستقرها هو سيرها في منازلها حتى تنتهي الى

نسلخ (تفصل) منه النهار
فاذا هم مظلومون داخلون
في الظلام (والشمس
تجري) الى آخره من جملة
الآية لهم او آية اخرى
والقمر كذلك (لمستقر
ها) اي اليه لا تتجاوز
(ذلك) اي جريها
(تقدير العزيز) في ملكه
(العليم) بخلقه

(والقمر) بالرفع والنصب وهو منصوب بفعل يفسره ما بعده (قدرناه) من حيث سيره (٢٧١) (متأزل) ثمانية وعشرين منزلا في ثمان

وعشرين ليلة من كل شهر
ويستقر ليلتين ان كان
الشهر ثلاثين يوما وليلة ان
كان تسعة وعشرين يوما
(حتى عاد) في آخر منزله
في رأى العين (كالمرجون
القديم) أى كعود الشماريح
اذا اعتق فانه يرق ويتقوس
ويصغر (لا الشمس ينبغي)
يسهل و يصح (لها ان
تدرك القمر) فتجتمع
معه في الليل (ولا الليل
سابق النهار) فلا ياتي قبل
انقضائه (وكل) تنويته
عوض عن المضاف اليه
من الشمس والقمر والنجوم
(في فلك) مستدير
(يسبحون) يسرون نزوا
منزلة العقلاء (وآية لهم)
على قدرتنا (انا حملنا
ذريتهم) وفي قراءة ذرياتهم
أى آباءهم الاصول (في
الفلك) أى سفينة نوح
(المشحون) المملوء (وخلقنا
لهم من مثله) أى مثل فلك
نوح وهو ما عملوه على شكله
من السفن الصغار والكبار
بتعليم الله تعالى (مايركبون)
فيه (وان نشاء نغرقهم) مع
ايجاد السفن (فلا صريح)
مغيث (لهم ولا هم ينقذون)
ينجون (الا رحمة منا
ومتاعا الى حين) أى لا
ينجيهم الا رحمتنا لهم
ونمتيعنا اياهم بلذاتهم الى
انقضاء اجلهم (واذا قيل

مستقرها التي لا تجاوزه ثم ترجع الى اول منازلها وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف ونهاية
هبوطها في الشتاء (قوله والقمر) اختلف فيه هل لكل شهر قمر جديد أو هو قمر واحد لكل شهر فقال
الرملي من أئمة الشافعية ان لكل شهر قمر جديد ولكن المتبادر من كلام الحكماء ومن غاب الاحاديث
انه متحد (قوله بالرفع) أى على انه مبتدأ خبره قدرناه (قوله والنصب يفسره ما بعده) أى فهو من باب
الاشتغال (قوله من حيث سيره) أشار بذلك الى ان قوله منازل ظرف لقوله قدرناه والتقدير قدرنا سيره
في منازل ويصح جعله حالا على حذف مضاف والتقدير ذامنازل (قوله أى كعود الشماريح) جمع
شماريح وهو عيدان العنقود الذي عليه الرطب (قوله اذا اعتق) من باب ظرف وقعد (قوله فانه يدق
ويتقوس ويصغر) أى فوجه الشبه فيه مركب من ثلاثة أشياء (قوله لا الشمس ينبغي لها ان تدرك
القمر) أى بحيث تاتي في وسط الليل لان ذلك يخل بتلوين النبات ونفع الحيوان ويفسد النظام ولم يقل
سبحانه وتعالى ولا القمر يدرك الشمس لان سير القمر أسرع لانه يقطع الفلك في شهر والشمس لا تقطع
فلكها الا في سنة فالشمس قطع لا تدرك القمر والقمر قد يدرك الشمس في سيرها ولكن لا سلطنة له
(قوله ولا الليل سابق النهار) أى لا ياتي الليل في اثناء النهار قبل ان ينتقضي كان ياتي في وقت الظهر مثلا
(قوله وكل في فلك يسبحون) قال ابن عباس يدورون في فلكة كفلكة المنزل (قوله والنجوم) أى
المدلول عليها بذكر الشمس والقمر (قوله نزوا من منزلة العقلاء) أى حيث عبر عنهم بضمير جمع المذكور
والذي سوغ ذلك وصفهم بالسباحة التي هي من اوصاف العقلاء (قوله وآية لهم) خبر مقدم وانا حملنا في
تاويل مصدر مبتدأ مؤخر أى حملنا ذريتهم في الفلك آية دالة على باهر قدرتنا (قوله وفي قراءة) أى وهى
سبعة ايضا (قوله أى آباءهم الاصول) أشار بذلك الى ان لفظ الذرية كما يطلق على الفروع يطلق على
الاصول لانه من الذرة وهو الخلق فاندفع ما يقال ان الذى حمل في سفينة نوح اصول اهل مكة لا فروعهم
وهذا اوضح ما قررت به هذه الآية (قوله المملوء) أى لان نوحا جعله ثلاث طبقات السفلى وضع فيها
السباع والهوام والوسطى جعل فيها الدواب والاعوام والعلوية وضع فيها آدميين والطير (قوله وخلقنا
لهم من مثله) هذا امتنان آخر مرتب على ما قبله والمعنى جعلنا سفينة نوح آية عظيمة على قدرتنا ونعمة
للخلق وعلمناهم صنعة السفينة فعملوا سفنا كبارا وصغارا لينتفعوا بها (قوله من مثله) من امازادة او
تبعيضية وعلى كل فدخلوها حال من قوله مايركبون (قوله وهو ما عملوه) هذا احد اقوال ثلاثة في تفسير
المثل والثانى انه خصوص الابل والثالث انه مطلق الدواب التي تركب (قوله بتعليم الله) دفع بهذا ما يقال
عادة الله تعالى اضافة صفة السبيد لا نفسهم وان كان هو الخالق لها حقيقة فلم اضافها لنفسه فاجاب بان التعليم
والهداية لما كانتا منه اضاف الخلق له لان سفينة نوح التى هي اصل السفن كانت بمحض تعليم الله والهامه
له (قوله مع ايجاد السفن) أى ومع ركبهم لها (قوله فلا صريح لهم) الصريح بمعنى الصارخ يطاق على المستغيث
وعلى المغيث فهو من تسمية الاضداد والمراد الثانى (قوله الا رحمة منا) الا اداة استثناء ورحمة مفعول لاجله
وهو استثناء مفرغ من عموم الاحوال والمعنى لا ننجيهم لشي من الاشياء الا لاجل رحمتنا بهم وتمتعهم
الا مد الذى سبق في علمنا (قوله كغيركم) أى وهم المؤمنون (قوله من عذاب الآخرة) أشار بذلك الى ان
لفظ الخلف كما يطلق على ماضى يطلق على ما ياتي فهو من تسمية الاضداد وسمى ما ياتي خلف الغيبة عنا
(قوله اعرضوا) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف دل عليه قوله وماتنا تيهم من آية الخ (قوله من آية)
من زائدة وقوله من آيات ربهم من تبعيضية (قوله الا كانوا الخ) الجملة حالية (قوله واذا قيل لهم أنفقوا الخ)

لهم اتقوا ما بين ايديكم من عذاب الدنيا كغيركم (وما خلفكم) من عذاب الآخرة (لعلكم ترحمون) اعرضوا (وماتنا تيهم من آية من
آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين واذا قيل) أى قال فقراء الصحابة (لهم انفقوا) علينا (مما رزقكم الله) من الاموال

آمنوا) استهزاء بهم (انظعم من لو يشاء الله اطعمه) في معتقكم هذا (ان) ما (انتم) في قولكم لنا ذلك مع معتقكم هذا (الا في ضلال مبين) بين والتصرح بكفرهم موقع عظيم (ويقولون متى هذا الوعد) بالبعث (ان كنتم صادقين) فيه قال تعالى (ما ينتظرون) اي ما ينتظرون (الا صيحة واحدة) وهي نفخة اسرافيل الاولى (تاخذهم وهم يخصمون) بالتشديد اصله يخصمون نقلت حركة التاء الى الخاء وادغمت في الصاد اي وهم في غفلة عنها بخصم وتبايع واكل وشرب وغير ذلك وفي قراءة يخصمون كيضربون اي يخصم بعضهم بعضا (فلا يستطيعون توصية) اي ان يوصوا (ولا الى اهلهم يرجعون) من اسواقهم واشغالهم بل يموتون فيها (وتفخ في الصور) هو قرن النفخة الثانية للبعث وبين النفختين اربعون سنة (فاذا هم) اي المقبورون (من الاجداث) القبور (الى ربهم ينسلون) يخرجون بسرعة (قالوا) اي الكفار منهم (يا) للتنبيه (ويلنا) هلا كنا وهو مصدر

اشار بذلك الى انهم كانوا حقوق الخالق تركوا حقوق الخلق وهذه الآية نزلت حكاية عن بعض جبابرة مكة كاعاص بن وائل السهمي وغيره كان اذا ساله المسكين قال له اذهب الى ربك فها ولى منى بك قد منعتك الله افاطعمك انا وقد تمسك بهذا بعض بخلاء المسلمين حيث يقولون لا نمطى من حرمة الله ولم يعلموا ان الفقراء يحملون زاد الاغنياء للاخرة ولولا الفقراء ما انتفع الغنى بغناه (قوله قال الذين كفروا) اي بالصانع اي ينكرون وجوده وهم فرقة من جبابرة مكة (قوله من لو يشاء الله اطعمه) مفعول انظعم وقوله اطعمه جواب لو (قوله في معتقكم) اي ايها الفقراء المؤمنون لا في معتقد الكفار الاغنياء فانهم ينكرون الصانع كما علمت (قوله في قولكم لنا ذلك) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الكفار للمؤمنين ويؤيده ما روى ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه كان يطعم مساكين المسلمين فلقبوا بوجهل فقال يا ابا بكر انزع ان الله قادر على اطعام هؤلاء قال نعم قال فما باله لم يطعمهم قال ابتلى قوما بالفقر وقوما بالغنى وأمر الفقراء بالصوم والاغنياء بالاعطاء فقال ابو جهل والله يا ابا بكر ان انت الا في ضلال انزع ان الله قادر على اطعام هؤلاء وهو لا يطعمهم ثم تطعمهم انت وقيل انه من كلام المؤمنين للكفار وقيل من كلام الله تعالى ردا عليهم (قوله موقع عظيم) اي وهو التبيكيت والتقييح عليهم (قوله) ويقولون متى هذا الوعد رجوع للكلام مع الكفار المعترفين بوجوده تعالى (قوله اي ما ينتظرون) هذا مجازاة لاول كلامهم لان شان من يسال عن شيء ان يكون معترفا بوجوده والا فهم جازمون بعدمها (قوله الاولى) اي وهى التى يموت عندها من كان موجودا على وجه الارض (قوله نقلت حركة التاء الى الخاء) اي بتمائها او بعضها فهما قراءتان (قوله وادغمت) اي بمد قلبها صاد او حذفت همزة الوصل للاستغناء عنها بتحريك الخاء ٣ وقوله وفي قراءة تلخص من كلامه ان القراآت هنا ثلاث وتبقى رابعة وهى فتح الياء وكسر الخاء وكسر الصاد المشددة وعلى هذه القراءة فحركة الخاء ايسر حركة نقل وانما هى لما حذفتم حركة التاء صارت ساكنة فالتقت ساكنة مع الخاء فحركات الخاء بالكسر على اصل التلخيص من التقاء الساكنين وكل تلك القراآت سبعة (قوله أى وهم في غفلة عنها) اشار به الى ان المراد من الاختصاص لازمه وهو الغفلة التى ينشأ عنها الاختصاص وغيره وفي الحديث لتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوباً بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يليط حوضه فلا يسقى فيه ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يطعمها اخرج البخارى (قوله اي يخصم بعضهم بعضا) بيان لحاصل المعنى والمفعول محذوف على القراءة الاخيرة (قوله اي ان يوصوا) اي على اولادهم واموالهم (قوله ولا الى اهلهم يرجعون) معطوف على يستطيعون (قوله وبين النفختين اربعون سنة) هذا هو الصحيح وقيل اربعون يوما وقيل غير ذلك (قوله اي المقبورون) اي من شأنه ان يقبر وقبر كل ميت بحسبه فيشمل من اكلته السباع ونحوه (قوله من الاجداث) جمع جدث كفرس وافرأس وقرى شدوذا الاجداف بالقاء وهى لغة فى الاجداث (قوله يخرجون بسرعة) اي يسرعون فى مشيهم قهرا لا اختيارا (قوله اي الكفار) اي لا كل الخلائق اذا المؤمنون يفرحون بالقيامه ليذهبوا للنعيم الدائم ورؤية وجه الله الكريم (قوله للتنبيه) دفع بذلك ما يقال ان النداء مختص بالعقلاء فكيف ينادى الويل وهو لا يعقل فاجاب بان بالتنبيه والمعنى تنبهوا فان الويل قد حضر (قوله ويلنا) قرأ العامة باضافته الى ضمير المتكلم ومعه غيره دون تانيث وقرى شدوذا ياء يلتنا بقاء التانيث وياء يلتى بابدال الياء الفاعل على

لا فعل له من لفظه (من
بعثنا من مرقدنا) لانهم
كانوا بين النفيخين نائمين
لم يعبثوا (هذا) اي البعث
(ما) اي الذي (وعد) به
الرحمن وصدق (فيه
(المرسلون) اقروا حين لا
ينفعهم الاقرار وقيل يقال
لهم ذلك (ان) ما (كانت
الا صبيحة واحدة فاذا هم
جميع لدينا) عندنا (محضرون
قال يوم لا تظلم نفس شيئا
ولا تجزون الا) جزاء (ما
كنتم تعملون ان اصحاب
الجنة اليوم في شغل) يسكون
الغني وضمها عما فيه اهل
النار مما يلتذون به
كافتضاخ الا بكارا لا شغل
يتعبون فيه لان الجنة لا
نصب فيها (فاكهون)
ناعمون خبر ثان لان
والاول في شغل (هم) مبتدا
(وازواجهم في ظلال)
جمع ظلة او ظل خبر اي لا
تصيبهم الشمس (على
الارائك) جمع اريكه وهو
السري في الحجلة او الفرش
فيها (متكئون) خبر ثان
متعلق على (لهم فيها فاكه
ولهم) فيها (ما يدعون)
يتمنون (سلام) مبتدا
(قولا) اي بالقول خبره
(من رب رحيم) بهم اي
يقول لهم سلام عليكم

قراءة الافراد يكون حكاية عن مقالة كل واحد (قوله لا فعل له من لفظه) أي بل من معناه وهو هالك
(قوله من بعثنا) قرأ العامة بفتح ميم من على انها استفهامية مبتدأ أو جملة بعثنا خبره وقرئ شذوذا بكسر الميم
على انها حرف جرو بعثنا مصدر مجرور بمن والجار والمجرور متعلق بولنا وقوله من مرقدنا متعلق بالبعث
والمرقد يصح أن يكون مصدرا أو اسم مكان أي من رقادنا أو من مكان رقادنا (قوله لانهم كانوا بين
النفيخين نائمين) أي حين يرفع الله عنهم العذاب فيرقدون قبيل النفخة الثانية فيذوقون طعم النوم فاذا
بعثوا وعابثوا أهوال يوم القيامة دعوا بالويل (قوله ما وعد الرحمن اعط) مفعول وعد وصدق محذوف
والتقدير ما وعدنا به الرحمن وصدقه نافية المرسلون (قوله اقروا اعط) أشار بذلك الى أن هذه الجملة من
كلام الكفار فهي في محل نصب مفعول القول كأنهم لما سألوا فلم يجابوا أجابوا أنفسهم (قوله وقيل يقال
لهم ذلك) أي من جانب المؤمنين أو الملائكة أو الله تعالى وإنما عدلوا عن جواب سؤالهم لان الباعث
لهم معلوم وإنما لهم السؤال عن البعث (قوله ان كانت) أي النفخة الثانية (قوله الا صبيحة واحدة) أي
وهي قول اسرافيل ايها العظام النخرة والاصال المتقطعة والعظام المتفرقة والشعور المتمزقة ان الله
يا مكن أن تجتمعن لفصل القضاء (قوله فاذا هم جميع لدينا محضرون) أي مجموعون في موقف الحساب
(قوله قال يوم لا تظلم نفس شيئا) هذا حكاية عما يقال لهم حين يرون العذاب (قوله ان اصحاب الجنة اعط)
جرت عادة الله سبحانه وتعالى في كتابه اذا ذكر أحوال أهل النار اتبعه بذكر أحوال أهل الجنة (قوله
في شغل) أيهم ونكره إشارة الى تعظيمه ورفعة شأنه والمراد به ما هم فيه من أنواع الملاذ التي تلهيهم عما
عداها بالكلية كاللذات بالاكل والشرب والسمع وضرب الاوتار والتراور وأعظم ذلك سماع كلام الله
تعالى ورؤية ذاته (قوله يسكون الغني وضمها) أي فهم اقراء ثان سبعيتان (قوله كافتضاخ الا بكارا) أي
لما روي أن أهل الجنة كلما أرادوا القرب من نسائهم وجدوهن أبكارا فيفتضونهن من غير قذر ولا ألم
(قوله فاكهون) من الفكاهة بفتح الفاء وهي التمتع والتلذذ (قوله هم وازواجهم) هذا بيان لكيفية شغلهم
ونفكهم (قوله جمع ظلة) أي كقباب جمع قبة وزنا ومعنى (قوله أو ظل) أي كشعاب جمع شعب (قوله أي
لا تصيبهم الشمس) أي لعدم وجودها (قوله في الحجلة) بفتح حاء أو يسكون الجيم مع ضم الحاء أو
كسرهما وهي قبة تعلق على السري وتزين به العروس (قوله أو الفرش فيها) أي في الحجلة فالأريكة فيها
قولا قيل هي السري الكائن في الحجلة أو الفرش الكائن فيها (قوله متعلق على) أي قوله على الارائك
فتحصل أن هم مبتدأ وازواجهم عطف عليه وفي ظلال خبر أول ومتكئون خبر ثان وعلى الارائك متعلق
بمتكئون قدم عليه رعاية للفاصلة (قوله لهم فيها فاكه) أي من كل نوع من أنواع الفواكه لا مقطوع ولا
ممنوع قال تعالى وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة (قوله ولهم ما يدعون) أصله يدعون بوزن
يفتعلون استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها فالتقى سا كنان حذف الياء لا لتقاءهما ثم أبدلت التاء
دالا وأدغمت في الدال والمعنى يعطى أهل الجنة جميع ما يمتنون به ويشتتهونه حالا من غير بطل (قوله سلام
مبتدأ اعط) هذا أحسن الاعراب وقيل انه بدل من قوله ما يدعون أو صفة لما او خبر لمبتدأ محذوف (قوله
اي بالقول) أشار بذلك الى ان قولا منصوب بنزع الخافض و يصح ان يكون مصدرا مؤكدا المضمون
الجملة وهو مع عامله معترض بين المبتدأ والخبر (قوله اي يقول لهم سلام عليكم) أشار بذلك الى ان الجملة
معمولة محذوف والمعنى ان الله تعالى يتجلى لأهل الجنة ويقرؤهم السلام لما في الحديث بينا أهل الجنة في نعيم
اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد اشرف عليهم من فوقهم السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك
قوله تعالى سلام قولا من رب رحيم فينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شيء من النعيم ماداموا ينظرون

(و) يقول (امتازوا اليوم ايها المجرمون) اي اقرءوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم (الم اعهديكم) امركم (يا بني آدم) على لسان رسلي (ان الاتعبدوا الشيطان) لا تطيعوه (٢٧٤) (انه لكم عدو مبين) بين العداوة (وان اعبدوني) وحدوني واطيعوني (هذا صراط)

طريق (مستقيم ولقد اضل منكم جبلا) خلقا جمع جبيل كقديم وفي قراءة بضم الباء (كثيرا فلم تكونوا تعقلون) عداوته واضلاله او ما حصل به من العذاب فتؤمنون ويقال لهم في الآخرة (هذه جهنم التي كنتم توعدون) بها (اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون اليوم نختم على افواههم) اي الكفار لقولهم والله ربنا ما كنا مشركين (وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم) وغيرها (بما كانوا يكسبون) فكل عضو ينطق بما صدر منه (ولو نشاء لطمسنا على اعينهم) لا عيناها طمسا (فاستبقوا) ابتعدوا (الصراط) الطريق ذاهبين كما دتهم (فاني) فكيف (يبصرون) حينئذ أي لا يبصرون (ولو نشاء لمسخناهم) قردة وخنازير او حجارة (على مكانتهم) وفي قراءة مكاناتهم جمع مكانة بمعنى مكان أي في منازلهم (فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون) أي لم يقدر واعي ذهاب ولا مجي (ومن نعمه) باطالة اجله

اليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره و بر كته عليهم في ديارهم (قوله) ويقل امتازوا الخ) أشار بذلك الى ان هذه الجملة معمولة لمخدوف أيضا (قوله عند اختلاطهم به) أي حين يسار بهم الى الجنة لما ورد في الحديث ما معناه اذا كان يوم القيامة ينادي مناد كل أمة تتبع معبودها فتبقى هذه الأمة وفيها منافقوها يقولون لا نذهب حتى ننظر معبودنا فيظهر لهم عن يمين العرش ملك لو وضعت البحار السبع وجميع الخلائق ومثلهم معهم في نقرة ابهامه لوسعهم فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك لست ربنا ثم يأتي عن يسار العرش فيقول مثل ذلك فيقولون نعوذ بالله منك لست ربنا ثم يتجلى الله تعالى لهم فيخرون سجدا فيريد المنافقون ان يسجدوا فيصير ظهرهم طبقا فلا يستطيعون السجود فعند ذلك يقال وامتازوا اليوم ايها المجرمون (قوله ألم اعهديكم) الاستفهام للتوبيخ والتقر يع والمراد بالعهدي ما كلفهم الله به على السنة رسله من الاوامر والنواهي (قوله امركم) أي وانما كم فقيه اكثفاء (قوله ان لاتعبدوا الشيطان) ان تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حر و فة ولا ناهية والفعل مجزوم بها (قوله انه لكم عدو مبين) تعليل لوجوب الانتهاء (قوله ولقد اضل منكم) تا كيد للتعليل (قوله جبلا) بضم الجيم وسكون الباء وتخفيف اللام (قوله وفي قراءة بضم الباء) أي مع ضم الجيم وتبقى قراءة ثلاثة سبعة أيضا وهي بكسر الجيم والباء وتشديد اللام كسجل (قوله هذه جهنم) هذا خطاب لهم وهم على شفير جهنم والمقصود منه زيادة التبكيت والتقر يع (قوله اصلوها) أي ذوقوا حرارتها (قوله بما كنتم تكفرون) أي بسبب كفركم (قوله اليوم نختم على افواههم) أي ختما يمنعها عن الكلام النافع فلا ينافي قوله تعالى في الآية الاخرى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وهذا مر تبط بقوله اصلوها اليوم روى انهم حين يقال لهم ذلك يحسدون ما صدر عنهم في الدنيا ويتخاصمون فتشهد عليهم جيرانهم واهاليهم وعشائهم فيحلفون انهم ما كانوا مشركين ويقولون لا ننجيز علينا شاهد الا من انفسنا فيختم على افواههم ويقال لاركانهم انطقوا فتنطق بما صدر منهم وحكمة اسناد الختم لنفسه والشهادة للأيدي والارجل دفع توهم ان نطقها جبر او المجبور غير مقبول الشهادة فافادك ان نطقها اختياري (قوله ولو نشاء لطمسنا على اعينهم الخ) مفعول المشيئة مخدوف أي لو نشاء طمسها لفعلنا وقوله فاستبقوا الصراط أي ارادوا أن يستبقوا الطريق المحسوس ذاهبين في حوائجهم وهو عطف على قوله طمسنا وقوله فاني يبصرون استفهام انكارى مرتب على ما قبله أي فلا يبصرونه (قوله ولو نشاء لمسخناهم الخ) يقال فيها ما قيل فيما قبلها والمسخ تغيير الصور وعلى بمعنى في والمقصود من هاتين الآيتين تسليته صلى الله عليه وسلم وتوبيخ الكفار و اعلامهم بان الله قادر على اذهاب ما بهم من النعم في الدنيا وانهم مستحقون ذلك لولا حلمه تعالى فيها تان الآيتان بمعنى قوله تعالى قل أرأيتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم الآية (قوله ومن نعمه) أي من يكون في سابق علمنا طويل العمر (قوله وفي قراءة بالتشديد) أي وهما قراءتان سبعيتان ومعناها واحد والمعنى نقله فلا يزال يتزايد ضعفه وتنقص قواه عكس ما كان عليه اول امره (قوله أي خلقه) أي خلق جسده وقواه (قوله ضعيفا) مقابل قوته وقوله وهما مقابله وشبابه فهو اف ونشر مرتب وهذا في غير الانبياء عليهم السلام وامامهم فلا يترتب لهم الضعف في العقل والبدن وان طال عمرهم جدا واستمادته صلى الله عليه وسلم من الرذائل العمر تعليم لامتته ويلحق بالانبياء العلماء العالمون فلا يهرمون ولا يضعفون بطول العمر بل يكونون على احسن ما كانوا عليه (قوله افلا يعقلون) الهمة داخلة على مخدوف والتقدير اتركوا التفكير فلا يعقلون (قوله وفي قراءة)

(نكسه) وفي قراءة بالتشديد من التنكيس (في الخلق) أي خلقه فيكون بعد قوته وشبابه ضعيفا وهما (افلا يعقلون) ان القادر على ذلك المعلوم عندهم قادر على البعث فيؤمنون وفي قراءة بالتاء

(وما علمناه) أي النبي (الشعر) رد لقولهم أن ما أتى به من القرآن شعر (وما ينبغي) بسهل (له) الشعر (أن هو) ليس الذي أتى به (الا ذكر) عظة (وقرآن مبين) مظهر للأحكام وغيرها (لينذر) بالياء والتاء به (من) (٢٧٥) كان حيا) يعقل ما يخاطب به

وهم المؤمنون (ويحق القول) بالمعذاب (على الكافرين) وهم كالميتين لا يعقلون ما يخاطبون به (أو لم يروا) يعلموا والاستفهام للتقرير والواو الداخلة عليها للعطف (أنا خلقنا لهم) في جملة الناس (مما عملت أيدينا) أي عملناه بلا شريك ولا معين (أنعاما) هي الأبل والبقر والغنم (فهم لها مالكون) ضابطون (وذللناها) سخرناها (لهم فمها ركوبهم) مركوبهم (ومنها ياكلون ولهم فيها منافع) كأصوافها وأوبارها وأشعارها (ومشارب) من لبنها جمع مشرب بمعنى شرب أو موضعه (أفلا يشكرون) المنعم عليهم بها فيؤمنون أي ما فعلوا ذلك (واتخذوا من دون الله) أي غيره (آلهة) أصناما يعبدونها (اعلمهم ينصرون) ينعنون من عذاب الله تعالى بشفاعته آلهتهم بزعمهم (لا يستطيعون) أي آلهتهم نزولاً منزلة العقلاء (نصرهم وهم) أي آلهتهم من الأصنام (لهم جند) بزعمهم نصرهم (محضرون) في النار معهم (فلا يحزنك

أي وهي سبعية أيضا (قوله وما علمناه الشعر) هذا تنزيه من الله تعالى لبيده صلى الله عليه وسلم عن التهم فيما أوحاه الله إليه إذ لو كان للعقل فيه بعض اتهام لبطل الاحتجاج به (قوله رد لقولهم أن ما أتى به من القرآن شعر) أي وحينئذ فيصير المعنى ليس القرآن بشعر لأن الشعر كلام مزخرف موزون مقفى قصدا مبنى على خيالات وأوهام واهية وأين ذلك من القرآن العز الذي تنزه عن مماثلة كلام البشر (قوله وما ينبغي له) أي لا يصح ولا يليق منه لأن الشعر شأنه الأكاذيب وهي عليه مستحيلة ولذا قيل اعذبه أكذبه فتحصل أن النبي لا ينبغي له الشعر ولا يليق منه أن قلت أنه يمثل بقول ٣ ابن رواحة

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا * ويأتيك بالأخبار من لم تزود

وأنشأ من نفسه قوله أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وقوله هل أنت إلا أصبح دميت وفي سبيل الله ما أقمت قلت أحسن ما أجيب به أن أنشأه بيت ابن رواحة وأنشأ البيتين المتقدمين لم يكن عن قصد وإنما وافق وزن الشعر كما في بعض الآيات القرآنية وليس كل من قال قولاً موزوناً لا يقصد به الشعر شاعر وإنما وافق وزن الشعر (قوله لينذر) متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله (قوله بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله وهم المؤمنون) أي وخصوا بالذكور لأنهم هم المنتفعون به (قوله وهم كالميتين) أخذ هذا من المقالة في قوله من كان حيا (قوله والاستفهام للتقرير) أي وهو حمل المخاطب على الإقرار بالحكم (قوله والواو الداخلة عليها للعطف) هذه العبارة تحتل التقريرين السابقين في نظير هذه الآية وهما أن الهمة مقدمة من تأخير لأن لها الصدارة والواو عاطفة على قوله فيما تقدم ألم يروا كم أهلنا قبلهم من القرون أوداخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير ألم يتفكروا ولم يروا (قوله أنا خلقنا لهم) اللام للحكمة أي حكمة خلقنا ذلك انتفاعهم (قوله في جملة الناس) أشار بذلك إلى أن هذه النعم ليست مقصورة عليهم بل لهم وغيرهم (قوله مما عملت أيدينا) هذا كناية عن الحصر فيه سبحانه وتعالى وهذا كقول الإنسان كتبته يدي مثلاً بمعنى أني أنفردت به ولم يشاركني فيه غيري فهو كناية عرفية (قوله أنعاما) خصها بالذكور لأن منافعها أكثر من غيرها (قوله ضابطون) أي قاهرون مذلولون والاحسن أن يفسر قوله مالكون بالملك الشرعي أي يتصرفون فيها بسائر وجوه التصرفات الشرعية ليكون قوله وذللناها لهم تأسيساً لنعمة أخرى لا تتم إلا لما قبله (قوله كأصوافها) أي وجلودها ونسائها وغير ذلك (قوله أو موضعه) أي وهو الضروع (قوله أي ما فعلوا ذلك) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى وإن قوله واتخذوا الخ عطف على محذوف (قوله يعبدونها) تفسير الاتخاذ (قوله اعلمهم بنصرون) الجملة حالية والمعنى حال كونهم راجعين النصر منهم (قوله نزولاً منزلة العقلاء) أي لما شاكله عبادتهم فغير عنهم بضعفة جمع الذكور (قوله وهم لهم جند الخ) هم مبتدأ وجند خبر أول ولهم متعلق بجند ومحضرون خبر ثان (قوله أي آلهتهم من الأصنام) هذا أحد وجهين والآخر أنه عائد على الكفار والمعنى يقومون بمصالحها فهم لها بمنزلة الجند وهي لا تستطيع أن تنصرهم (قوله محضرون في النار) أي ليعذبوا بهم (قوله فلا يحزنك قولهم) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن من قولهم بل اتركه ولا تلتفت له (قوله أنا نعلم الخ) تعليل للنهي قبله (قوله فيجازيهم عليه) أي على ما صدر منهم سراو علانية خيراً أو شراً (قوله أو لم ير الإنسان) في الهمة التقرير أن السابقان وهما كونها مقدمة من تأخير أو عاطفة على محذوف والتقدير اعلمى ولم ير (قوله وهو العاصي بن وائل) وقيل نزلت

قولهم) لك لست مرسلًا وغير ذلك (أنا نعلم ما يسرون وما يعلنون) من ذلك وغيره فتجازيهم عليه (ألم ير الإنسان) يعلم وهو العاصي بن وائل

٣ قوله ابن رواحة صوابه طرفة العبدى كما في الخطيب اه

(انا خلقناه من نطفة) منى الى ان صيرناه شديدا قويا (فاذا هو خصيم) شديدا خصومة لنا (مبين) بينا في تقي البعث (وضرب لنا مثلا) في ذلك (ونسى خلقه) من المنى (٢٧٦) وهو اغرب من مثله (قال من يحيى العظام وهي رميم) اى بالية ولم يقل بالقاء لانه اسم لصفة

وروى انه اخذ عظما رميا فقتله وقال للنبي صلى الله عليه وسلم اترى يحيى الله هذا بعد ما بلى ورم فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويدخلك النار (قل يحيى الذى انشاه اول مرة وهو بكل خلق مخلوق) (عالم) مجلا ومفصلا قبل خلقه وبعده خلقه (الذى جعل لكم) فى جملة الناس (من الشجر الاخضر) المرخ والعفار او كل شجر الا العناب (ارا فاذا اتم منه توقدون) تقسحون وهذا دل على القدرة على البعث فانه جمع فيه بين الماء والنار والخشب فلا الماء يطفى النار ولا النار تحرق الخشب (اولى الذى خلق السموات والارض) مع عظمهما (بقادر على ان يخلق مثلهم) اى الا ناسى فى الصغر (بلى) اى هو قادر على ذلك اجاب نفسه (وهو الخلاق) الكثير الخلق (الملم) بكل شيء (انما امره) شانه (اذا اراد شيئا) اى خاق شيئا (ان يقول له كن فيكون) اى فهو يكون وفى قراءة بالنصب عطف على يقول

فى ابي بن خلف الجحى ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله انا خلقناه من نطفة) اى قدرة خسية والمقصود التمجيد من جملة حيث تصدى لخاصة العز يز الجبار ولم يتفكر فى بدء خلقه وانه من نطفة (قوله فاذا هو خصيم مبين) عطف على جملة النفى (قوله فى تقي البعث) متعلق بخصيم (قوله وضرب لنا مثلا) اى اورد كلاما عجيبا فى الغرابة كالمثل حيث قاس قدرتنا على قدرة الخلق (قوله ونسى خلقه) اى ذهل عنه وهذا عطف على ضرب داخل فى حيز الانكار وازافة خلق للضمير من اضافة المصدر لمفعوله اى خلق الله اياه (قوله قال من يحيى العظام الخ) بيان لضرب المثل (قوله ولم يقل بالقاء الخ) اشار بذلك الى سؤال حاصله ان فعلا بمعنى فاعلا يفرق فيه بين المذكر والمؤنث بالقاء فكان مقتضى القاعدة ان يقال رميمه فاجاب المفسر بان محل ذلك اذالم تغلب عليه الاسمية فاذا صار اسما بالغلبة لما بلى من العظام فلا تلحقه التاء فى مؤنثه (قوله فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويدخلك النار) اخذ من هذا انه مقطوع بكفره وخلوده فى النار وزيادة ذلك فى الجواب لانه امتنعت لا متفهم وجزاء المتنعت المنكر ان يجاب بما يكره وبضد ما يتوقب ويسمى عند علماء البلاغة الاسلوب الحكيم (قوله الذى انشاه) اى اوجدها من العدم (قوله وهو بكل خلق علم) اى بكيفية خلقها و باجزاء الاشخاص تفصيلا (قوله الذى جعل لكم الخ) بدل من الموصول قبله (قوله فى جملة الناس) اشار بذلك الى انه ليس مخصوصا بالكفار بل لجميع الخلق (قوله المرخ) بفتح الميم وسكون الراء وبالهاء المعجمة شجر سرير القدح وقوله والعفار بفتح العين المهملة بعدها فاء مفتوحة فالف فراء وكيفية ايقاد النار منها ان يجعل العفار كالزند يضرب به على المرخ وقيل يؤخذ منهما غصنان خضراوان ويسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله (قوله اكل شجر) اى وقد شوه فى بعضه كالبرسيم اذا وضع بعضه على بعض وهو اخضر مدة فانه يحرق نفسه وما حوله (قوله الا العناب) اى ولذلك تؤخذ منه مطارق القصارين (قوله والخشب) بفتح حين اوضمتين ارض فسكون (قوله اوابس الذى) الهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه تقديره ليس الذى انشاه اول مرة وليس الذى جعل لكم من الشجر الاخضر ارا وليس الذى خلق السموات والارض بقادر (قوله اى الا ناسى) تفسير للضمير (قوله بلى) جواب تقرير النفى وهو صادر منه تعالى اشارة الى تعيينه قالوه اولا (قوله وهو الخلاق الملم) عطف على مقدر تقديره بلى هو قادر وهو الخلاق الملم (قوله ان يقول له كن) فى الكلام استعارة تمثيلية وتقديرها ان يقال شبه سرعة تأثير قدرته ونفاذها فيما يريد به امر المطاع للمطيع فى حصول المأمور به من غير امتناع ولا توقف وحينئذ فمضى ان يقول له كن ان تتعلق به قدرته تعلقا تنجيزيا (قوله فسبحان الذى الخ) اى تنزيهه عما لا يليق به (قوله واليه ترجعون) قرأ العامة بديانة المفعول وقرئ شذوذا بديانة المفعول (تمة) تقدم فى فضل يس انها قلب القرآن ووجه ذلك انها اشتملت على الوحدة والرسالة والحشر والاية ان بذلك متعلق بالقلب فذلك سميت قلبا ومن هنا امر بقراءتها عند المحضر وعلى الميت ليكون القلب قد اقبل على الله تعالى ورجع عما سواه فيقرأ عنده ما يزداد به قوة و يقينا

سورة الصافات مكية

اى بالاجماع وسميت باسم اول كلمة منها امن باب تسمية الشيء باسم بعضه على حكم عادة سبحانه وتعالى فى كتابه (قوله والصافات الخ) الواو حرف قسم وجر والصافات مقسم به مجرور وما بعده عطف عليه

وقوله

(فسبحان الذى بيده ملكوت) ملك زبدت الواو والتاء للمبالغة اى القدرة على كل

شيء (واليه ترجعون) تردون فى الآخرة سورة والصافات مكية مائة واثنان وثمانون آية (بسم الله الرحمن الرحيم والصافات صفا)

وقوله ان الحكم لواحد جواب القسم وهو المقسم عليه والمعنى وحق الصافات وحق الزاجرات وحق التاليات وانما خص ما ذكره نظم قدرها عنده ولا يعكر عليه ما ورد من النهي عن الخلف بغير الله لان النهي للمخلوق حذرا من تعظيم غير الله واما هو سبحانه وتعالى فيقسم ببعض مخلوقاته للتعظيم كقوله والشمس والليل والضحى والنجم وغير ذلك (قوله الملائكة تصف نفوسها الخ) اشار بذلك الى ان المقبول محذوف ان قلت ان التاء في الصافات وما بعدها للتانيث والملائكة منزهون عن الاتصاف بالانوثة كالدكورة اجيب بانها للتانيث اللفظي والمنزهون عنه التانيث المعنوي وقوله الملائكة هو احد اقوال في تفسير الصافات وقيل المراد المجاهدون أو المصلون أو الطير تصف اجنحتها (قوله في العبادة) اى في مقاماتها المعلومة (قوله واجنحتها في الهواء) اى ومعنى صفها بسطها (قوله تنتظر ما تؤمر به) اى من صعود وهبوط (قوله فالزاجرات زجرا) الفاء للترتيب باعتبار الوجود الخارجى لان مبدأ الصلاة الاصطفاف ثم يعقبه زجر النفس ثم يعقبه التلاوة وهكذا ويحتمل انها للترتيب فى المزايا ثم هو اما باعتبار الترقى فالصافات ذوات فضل فالزاجرات افضل فالتاليات اكثر فضلا او باعتبار التدلى فالصافات اعلى ثم الزاجرات ثم التاليات وكل صحيح (قوله الملائكة تزجر السحاب) وقيل المراد بهم العلماء تزجر العصاة (قوله مصدر من معنى التاليات) و يصح ان يكون مفعولا للتاليات والمراد بالذكر القرآن وغيره من تسبيح وتحميد والمراد بهم هنا كل ذاكر من ملائكة وغيرهم (قوله ان الحكم لواحد) ان قلت ما حكمة ذكر القسم هنا لانه ان كان المقصود المؤمنين فلا حاجة له لانهم مصدقون ولو من غير قسم وان كان المقصود الكفار فلا حاجة له ايضا لانهم غير مصدقين على كل حال اجيب بان المقصود منه تأكيد الادلة التى تقدم تفصيلها فى سورة يس ليزداد الذين آمنوا ايمانا ويزداد الكافر طردا وبعدا (قوله رب السموات والارض) اما بدل من واحد او خير ثان او خير لحذوف (قوله اى والمغارب) اشار بذلك الى ان فى الآية اكتماء على حد سرايل تقيكم الحروا نمتاقتصر على المشارق لان نفعه اعم من الغروب ان قلت انه تعالى جمع المشارق هنا وحذف مقابله وجمعهم فى سال وثناهما فى الرحمن وافردهما فى المزمل فواجه الجمع بين هذه الآيات اجيب بان الجمع باعتبار مشرق كل يوم ومغرب به لان الشمس لها فى السنة ثلاثمائة وستون مشرقا وثلاثمائة وستون مغربا فمشرق كل يوم من مشرق منها وتغرب كل يوم فى مقابله من تلك المغارب والثنية باعتبار مشرق الصيف ومشرق الشتاء ومغربيهما والافراد باعتبار مشرق كل سنة ومغربيهما وخص الجمع بهذه السورة لمناسبة جموع اولها (قوله السماء الدنيا) اى القربى من الارض (قوله بزينة الكواكب) اختلف العلماء هل الكواكب فى سماء الدنيا او نوابت فى العرش وضوؤها يصل لسماء الدنيا لان السموات شفافة لا تحجب ما وراءها (قوله بضوؤها) اى نورها ولولاه لكاست السماء شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقوله او بها اى ان ذات الكواكب زينة لسماء الدنيا فان الانسان اذا نظرت فى اللبلة المظلمة الى السماء ورأى هذه الكواكب مشرفة على سطح ازرق وجدها فى غاية الزينة (قوله المبينة بالكواكب) اى فعلى قراءة التنوين مع جر الكواكب تكون الكواكب عطفًا عليها وبقى قراءة ثلاثة سبعة وهى تنوين زينة ونصب الكواكب على انه مفعول محذوف تقديره اعنى الكواكب (قوله بفعل مقدر) اى معطوف على زينا (قوله من كل شيطان مارد) وكانوا لا يحجبون عن السموات وكانوا يدخلونها ويأتون باخبارها فيلقونها على الكهنة فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد عليه الصلاة والسلام منعوا من السموات كلها فلما منهم احد يد استراق السمع الارمى بشهاب وهو الشعلة من النار فلا ينحطه ابدانهم من بقتله ومنهم من يحرق وجهه ومنهم من يخبله فيصير غيلا يضل

الملائكة تصف نفوسها
فى العبادة او اجنحتها فى
الهواء تنتظر ما تؤمر
به (فالزاجرات زجرا)
الملائكة تزجر السحاب
اى تسوقه (فالتاليات)
اى قراء القرآن يتلونه
(ذكرنا) مصدر من معنى
التاليات (ان الحكم) يا اهل
مكة (لواحد رب
السموات والارض
وما بينهما ورب المشارق)
اى والمغارب للشمس
لها كل يوم مشرق
ومغرب (انازيما السماء
الدنيا بزينة الكواكب)
اى بضوؤها او بها
والاضافة للبيان كقراءة
تنوين زينة المبينة
بالكواكب (وحفظا)
منصوب بفعل مقدر
اى حفظناها بالشهب
(من كل) متماق بالمقدّر
(شيطان مارد) عات
خارج عن الطاعة (لا
يسمعون) اى الشياطين

مستأنف وسماهم مستأنف وسماهم هو في المعنى المحفوظ عنه (الى الملا الأعلى) الملائكة في السماء وعدى السماخ بالي لتضمنة معنى
الاصغاء وفي قراءة بتشديد الهم والسین اصله يتسمعون ادغمت التاء في السین (ويقدقون) ای الشیاطین باشبه (من

کل جانب) من آفاق السماء
(دحورا) مصدر دحره
ای طرده وابعده وهو
مفعول له (ولهم) في
الآخرة (عذاب واصب)
دائم (الا من خطف
الخطفة) مصدر ای المارة
والاستثناء من ضمیر
يسمعون ای لا يسمع
الا الشیطان الذی سمع
الكلمة من الملائكة
فاخذها بسرعة (قاتمه
شهاب) کوكب مضيء
(ثاقب) یثقبه او یحرقه
او یخبله (فاستفتهم)
استخبر کفار مكة تقریر او
توبيخا (اهم اشد خلقا ام
من خلقنا) من الملائكة
والسموات والارضین
وما فیها وفي الا تیان بمن
تغلب العقلاء (انا خلقناهم)
ای اصلهم آدم (من طین
لا زب) لازم یلصق بالید
المعنی ان خلقهم ضعیف
فلا یتکبروا بانکار النبی
والقرآن المؤدی الى هلاکهم
الیسیر (بل) للانتقال من
غرض الى آخر وهو
الاخبار بحاله وحالهم
(عجبت) بفتح التاء خطا
للسی صلی الله علیه وسلم ای
من تکذبهم ایاک (و)

الناس فی البراری (قوله مستأنف) ای لبيان حالهم بعد حفظ السماء منهم وما یعتبریهم من العذاب (قوله
وفي قراءة) ای وهی سبعة ایضا (قوله ادغمت التاء فی السین) ای یعد قلبها سینا واسکانها (قوله من آفاق
السماء) ای نواحیم اوجها تها (قوله والاستثناء) من ضمیر یسمعون (ای ومن فی محل رفع بدل من الواو
أو فی محل نصب علی الاستثناء والاستثناء علی کل متصل ویجوز ان تكون من شرطية وجوابها قاتمه او
موصولة مبتدأ وخبرها قاتمه وهو استثناء منقطع کقوله تعالی است علیهم بمسیطر الامن تولى وكفر
(قوله قاتمه شهاب ثاقب) أن قلت تقدم ان الکواکب ثابتة فی السماء أو فی العرش زينة ومقتضى كونها
رجوما للشیاطین انها تنفصل وتزول فكيف الجمع بین ذلك أجیب بانه لیس المراد ان الشیاطین یرجون
بذات الکواکب بل تنفصل منها شبه تنزل علی الشیاطین والکواکب باقية بحالها ان قلت ان الشیاطین
خلفوا من النار فكيف یحترقون أجیب بان الاقوی یحرق الاضعف کالحديد یقطع بعضه ان قلت اذا
کان الشیطان یعلم أنه لا یصل لمقصوده بل یصاب فكيف یعود مرة أخرى أجیب بانه یرجو وصوله
لمقصوده وسلامته کراکب البحر فانه یشهد الغرق المرة بعد المرة ویعود طمعا فی السلامة (قوله یثقبه)
ای یحیث یموت من ثقبه وقوله او یحرقه ای یموت أيضا أو فی کلام المفسر للتوید وهو لا یثقی وصف
الشهاب بالثاقب لان معنی الثاقب المضيء ای الذی یثقب الظلام خلافا لما یوهمه المفسر (قوله او یخبله)
الخبل بسکون الباء وفتحها الجنون والبله ویطلق أيضا علی من فسدت أعضاؤه (قوله فاستفتهم الخ)
المقصود من هذا الکلام الرد علی منکرى البعث حیث ادعوا انه مستحيل وحاصل الرد ان یقال لهم ان
استحالة الله الی تدعوها اما لعدم المادة وهو مردود بان غاية الامر تصیر الاجزاء ترابا وهو قادر علی ان ینزل
علیه ماء فیصیر طینا وقد خلق أباهم آدم من طین او لعدم القدرة وهو مردود بان القادر علی هذه الاشياء
العظام من السموات والارض وغيرهما قادر علی اعادتهم ثانيا وقد رتبته ذاتیه لا تتغیر فلهذه الایة نظیر قوله
تعالی اأتیم اشد خلقا ام السماء بناها الخ (قوله اشد خلقا) ای اقوی خلقا أو أصعب أو أشق ایجادا
(قوله ام من خلقنا) قرأ العامة بتشدید المیم وقرئ شذوذا بتخفیفها وهو استفهام ثان ومن مبتدأ خبره
محذوف دل علیه ما قبله ای اشد خلقا (قوله لا زب) من باب دخل وقوله یلصق بالید ای انه لضعفه
لا قوام له بنفسه (قوله المعنی ان خلقهم الخ) التفت المفسر الی انه توید لهم علی التكبر والعناد الذی منه
انکار البعث (قوله بل عجبت) اضرب عن الامر بالاستفتاء کانه قال لا تستفتهم فانهم جاهلون بما ندون
لا منفعة فی استفتائهم بل انظر الی حالک وحالهم والمقصود منه نسلیته صلی الله علیه وسلم (قوله بفتح
التاء) ای وبضمها قراءتان سبعیتان وعلى الضم فالتمعجب الله تعالی ومعناه فی حقه الغضب والمؤاخذة
علی حدومکروا ومکر الله والمعنی یجازیهم علی تکذیبهم ایاک وقد یطاق التعجب فی حق الله تعالی علی
الرضا والمحبة کما فی الحدیث عجبت ربک من شاب لیس له صبوة (قوله وهم یسخرون من تعجبک) ای
او من تعجبی ای غصبي علیهم ومجازاتی لهم علی کفرهم (قوله لا یعظون) ای لقیام الغفلة بهم (قوله ائذا
مت الخ) اصل الکلام انبعث اذ امتنا وکما ترابا وعظما ما قدموا الظرف وکرروا الهمزة واخروا العامل وعدلوا
به الی الجملة الاسمية لقصد الدوام والاستمرار اشعارا بانهم مبالغون فی الانکار (قوله وادخال الف
سینها) ای وترکه فالقراءات اربع فی کل موضع وتقرأ تان سبعیتان ایضا الا ولی بالفین والثالثة بواحدة

هم (یسخرون) من تعجبک (وادادکروا) وعظوا بالقرآن (لا ینذکرون) لا یعظون (واذا رآو آیه) کانشاق القمر والعکس
(یسخرون) یتسخرؤن بها (وقالوا) فیها (ان) ما (هذا الاسحر مبین) بین وقالوا منکر بن البعث (ائذا متنا وکنا ترابا وعظما ما ائنا
لمبعوثون) فی الهمزین فی الموضعین التحقیق وتسهیل الثانية وادخال الف بینهما علی الوجهین (واو باو نا الا ولون) بسکون الواو عطفابا و

و بفتحها والهمزة للاستفهام والمطف بالواو والمعطوف عليه محل ان واسمها والضمير في لمبعوثون والفصل همزة الاستفهام (قل نعم) تبعته ن (وأتم داخرون) صاغرون (فانما هي) ضمير مبهم يفسر (زجرة) اى صيحة (واحدة) (٣٧٩) فاذا هم) اى الخلائق احياء

والعكس وبسط تلك القراآت يعلم من كتبها (قوله و بفتحها) اى والقراءتان سبعيتان هنا وفي الواقعة وتقدم في الاعراف وا من أهل القرى (قوله للاستفهام) اى الانكارى (قوله أو الضمير في لمبعوثون) اى على القراءة الثانية فيكون مبعوثون عاملا فيه أيضا ان قلت ان ما بعد همزة الاستفهام لا يعمل فيه ما قبلها فكان الاولى ان يحمل مبتدأ خبره محذوف تقديره أو آباؤنا يبعثون أجيب بانها مؤكدة للاولى لا مقصودة بالاستقبال فالعبرة بتقديم المؤكدة لا المؤكدة (قوله والفصل) اى بين المعطوف عليه وهو ضمير الرقع المستتر وبين المعطوف وهو آباؤنا فتحصل انه على قراءة سكون الواو يتعين العطف على محل ان واسمها لا غير وعلى قراءة فتحها يجوز هذا الوجه ويجوز كونه معطوفا على الضمير المستتر في لمبعوثون ويكفى الفصل بهمزة الاستفهام على حد قول ابن مالك أو فاصل ما (قوله وأتم داخرون) الجملة حالية والعامل فيها معنى نعم كانه قيل تبعثون والحال انكم صاغرون لخروجهم من قبورهم حاملين أوزارهم على ظهورهم (قوله فانما هي زجرة اخ) هذه الجملة جواب شرط مقدر او تعليل لنهى مقدر تقديره اذا كان الامر كذلك فانما هي اخ أولا تستصعبوه فانما هي اخ (قوله اى صيحة واحدة) اى وهى النفخة الثانية (قوله فاذا هم ينظرون) اى ينتظرون (قوله لا فعل له من لفظه) اى بل من معناه وهو هلاك (قوله وتقول لهم الملائكة) أشار بذلك الى ان الوقف ثم عند قوله يا ويلنا وما بعده كلام مستقبل وهذا أحد احتمالات ويحتمل انه من كلام بعضهم لبعض ويحتمل انه من كلام الله تعالى تبيكتا لهم ويحتمل انه من كلام المؤمنين لهم (قوله احشروا الذين ظلموا) اى من مقامهم الى الموقف او من الموقف الى النار (قوله قرناءهم من الشياطين) هذا أحد أقوال وقيل المراد بازواجهم نسائهم اللاتي على دينهم وقيل أشباههم واخلاؤهم من الانس لان زوج الشيء يطلق على مقاربه ومجانسه فيقال لجموع فردى الخلف زوج ولا حادها مزوج (قوله من الاوتان) اى كالاصنام والشمس والقمر (قوله انهم مسئولون) بكسر الهمزة في قراءة العامة على الاستثنا وفيه معنى التعليل وقرئ بفتحها على حذف لام العلة والمعنى قهروهم لاجل سؤال الله اياهم (قوله عن جميع أقوالهم وافعالهم) اى لما في الحديث لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن شبا به فيما أبلاه وعن عمره فيما أفناه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن علمه ماذا عمل به (قوله ويقال لهم) اى والقائل خزنة جهنم (قوله كحالكم في الدنيا) تشبيهه في المنفى (قوله ويقال عنهم) اى في شأنهم على سبيل التوبيخ (قوله وأقبل بعضهم) اى بعض الكفار يوم القيامة وهذا بمعنى ما تقدم في سورة سبا في قوله ولوترى اذا الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول (قوله يتلاومون ويتخاصمون) اى يلوم بعضهم بعضا ويخاصم بعضهم بعضا كما قال تعالى في شأنهم كلما دخلت امة لعنت اخنها بخلاف تساؤل المؤمنين في الجنة فهو شكر وتحدث بنعم الله عليهم (قوله عن اليمين) يطلق على الحلف والجراحة المعلومة والقوة والدين والخير والآية محتملة لتلك المعاني والمفسر اختار الاول وعليه فعن معنى من والمعنى كنتم تاتوننا من الجهة التي كنا نأمنكم منها فلكل الجهة مصورة بحلفكم اسمكم على الحق اخ (قوله المعنى أنكم ضللتونا) هذا المعنى هو المراد على جميع الاحتمالات لا على ما قاله المفسر فقط (قوله قالوا بل لم تكونوا مؤمنين اخ) أجابوا باجوبة خمسة آخرها فاغوا يذاكم انا كنا غاوين والمعنى انكم لم تتصفوا بالايمان في حال من الاحوال (قوله ان لو كنتم مؤمنين) اى ان لو اتصفتم بالايمان (قوله فرجعتكم عن الايمان اليانا) اى باضلالنا واغوائنا كانهم قالوا لهم ان من آمن

(ينظرون) ما يفعل بهم (وقالوا) اى الكفار (يا) للتنبيه (ويلنا) هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه وتقول لهم الملائكة (هذا يوم الدين) اى الحساب والجزاء (هذا يوم الفصل) بين الخلائق (الذي كنتم به تكذبون) ويقال للملائكة (احشروا الذين ظلموا) أنفسهم بالشرك (وأزواجهم) قرناءهم من الشياطين (وما كانوا يعبدون من دون الله) اى غيره من الاوتان (فاهدوهم) دلوهم وسوقوهم (الى صراط الجحيم) طريق النار (وقهروهم) احبسوهم عند الصراط (انهم مسئولون) عن جميع اقوالهم وافعالهم ويقال لهم توبيخا (مالكم لا تنصرون) لا ينصر بعضهم بعضا كحالكم في الدنيا ويقال عنهم (بل هم اليوم مستسلمون) منقادون اذلاء (وأقبل بعضهم) على بعض يتساءلون يتلاومون ويتخاصمون (قالوا) اى الاتباع منهم للمتبوعين (انكم كنتم تاتوننا عن اليمين) عن الجهة التي كنا نأمنكم منها لحلفكم اذكم على الحق فصدقناكم واتبعناكم والله

انكم أضللتونا (قالوا) اى المتبوعون لهم (بل لم تكونوا مؤمنين) وانما يصدق الضلال منا ان لو كنتم مؤمنين فرجعتكم عن الايمان اليانا (وما كان لنا عليكم من سلطان) قوة وقدرة نهركم على متابعتنا (بل كنتم قوم طاغين) ضالين مثلنا (فحق) وجب (علينا) جميعا

(قول ربنا) بالعداب اي قوله لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين (انا) جميعا (لذا نقول) المذاب بذلك القول ونشأ عنه قولهم (فاغوينكم) المعلن بقولهم (٢٨٠) (انا كنا غاوين) قال تعالى (فانهم يومئذ) يوم القيامة (في المذاب مشتركون) اي لا شترا بهم في

الفواية (انا كذلك) كما
نعمل بهؤلاء (نعمل
بالجرمين) غير هؤلاء اي
نعتيهم التابع منهم والمتبوع
(انهم) اي هؤلاء بقرينة
ما بعده (كانوا اذا قيل لهم
لا اله الا الله يستكبرون
ويقولون ائنا) في همزيه
ما تقدم (لنا ركوا لهتنا
لشاعر مجنون) اي لا جل
قول محمد قال تعالى (بل جاء
بالحق وصدق المرسلين)
الحائين به وهو ان لا اله الا
الله (انكم) فيه التفات
(لذا نقول العذاب الالم وما
تجزون الا) جزاء (ما كنتم
تعملون الا عباد الله المخلصين)
اي المؤمنين استثناء
منقطع اي ذكر جزاؤهم في
قوله (اولئك) الخ (لهم) في
الجنة (رزق معلوم) بكرة
وعشيا (فواكه) بدل او
بيان للرزق وهو ما يؤكل
تلذذ لا لحفظ صحة لان
اهل الجنة مستغنون عن
حفظها بنخلق اجسادهم
الاب (وهم مكرمون)
بشواب الله سبحانه وتعالى
(في جنات النعيم على سرر
متقابلين) لا يرى بعضهم
قفا بعض (يطاف عليهم)
على كل منهم (بكأس) هو

لا يطيننا لثبات الايمان في قلبه فلو حصل منكم الايمان لما اطعتموا (قوله قول ربنا) اي وعيده ومقول
القول محذوف قدره بقوله لا ملان جهنم الخ (قوله انا لذا نقول) اخبار منهم عن جميع الرؤساء والاتباع
بازافة المذاب (قوله فاغوينكم) اي تسبينا لكم في الفواية من غيرا كراه فلا ينافي ما قبله (قوله انا كنا
غاوين) اي فاحبينا لكم ما قام بانفسنا لان من كان متصفا بصفة شنيعة يحب ان يتصف بها غيره لتهون
المصيبة عليه (قوله يوم القيامة) اي حين التحاور والتخاصم (قوله كما يفعل هؤلاء) اي عبدة الاصنام
وقوله غير هؤلاء اي كالنصارى واليهود (قوله انهم كانوا الخ) اي عبدة الاصنام وسبب ذلك ان النبي
صلى الله عليه وسلم دخل على ابي طالب عند موته وقر بش مجتمعون عنده فقال قولوا لا اله الا الله
تملكوا به العرب وتدين لكم بها العجم قابوا وانفوا من ذلك وقالوا ائنا لنتاركوا آلهتنا الخ (قوله
يستكبرون) اي يتكبرون عن قولها وعلى من يدعوهم اليها (قوله في همزيه ما تقدم) اي من
التحقيق فيهما وتسهيل الثانية بالف ودونها فالقرا آت اربع (قوله لنا ركوا آلهتنا) من اضافة
اسم الفاعل لمفعوله اي لنا ركون آلهتنا والمعنى لنا ركون عبادتها (قوله بل جاء بالحق الخ) رد
عليهم بان ما جاء به من التوحيد حق موافق فيه المرسلين قبله (قوله فيه التفات) اي من الغيبة الى الخطاب
زيادة في التوبيخ عليهم (قوله الا ما كنتم تعملون) اي فالشر يكون جزاؤه بقدره بخلاف الخير جزاؤه
باضاف مضاف عفة (قوله استثناء منقطع) اي من الواو في تجزون (قوله اولئك) اي عباد الله المخلصين
(قوله الى آخره) اي وهو قوله كانهم بيض مكنون (قوله لهم رزق معلوم) اي اوقاته وصفاته فلا ينافي
آية يرزقون فيها بغير حساب فان المراد غير معلوم المقدار (قوله بدل) اي كل من كل لان جميع
ما يؤكل في الجنة انما هو على سبيل التفكه والتلذذ فلا فرق بين الرزق والفواكه (قوله لا لحفظ صحة) المناسب
ان يقول لا لحفظ بنية (قوله بنخلق اجسادهم الابدي) اي فهم يدومون بدوام الله لا يفنون ابدا (قوله وهم
مكرمون) اي معظمون مبعجلون بالتحية والكلام اللين (قوله في جنات النعيم) امامة تعلق بمكرمون
او خبر ثان او حال (قوله على سرر) قال ابن عباس على سرر مكال بالدر والياقوت والزبرجد والسرير
ما بين صنماء الى الجابية وما بين عدن الى ابلياء (قوله متقابلين) اي تواصلا وتخالفا وقيلا الاسرة تدور
كيف شاؤا فلا يرى احد قفا احد (قوله يطاف عليهم) اي والطائف الولدان كما في آية يطوف عليهم
ولدان مغلدون باكواب وباريق وكأس (قوله هو الاناء بشرابه) اي فان لم يكن فيه شراب فانه
يسمى قدحا ويطاق الكاس على الخمر نفسه من باب تسمية الشيء باسم محله (قوله من معين) اي ظاهر
للعيون او خارج من العيون فعلى الاول اسم مفعول كمبيع وعلى الثاني اسم فاعل من عان بمعنى نبع وصف
به نحر الجنة لانه يجري كالماء النابع (قوله بيضاء) اما صفة الكاس او للخمر (قوله لذة) اما صفة مشبهة
كصعب وسهل فتكون مشتقة فالوصف بها ظاهرا ومصدر فالوصف بها مبالغة او على حذف مضاف
اي ذات لذة (قوله ما يقتال عقولهم) اي يفسدها وقبل القول صداع في الرأس وعليه فيكون ما بعده
تاسيسا (قوله ولا هم عنها ينزفون) عن سببية اي ولا هم ينزفون بسببها (قوله نفتح الزاى) اي مع ضم الياء
فهو مبنى للمفعول وقوله وكسرها اي مع ضم الياء ايضا فهو مبنى للفاعل قراءتان سبعيتان وقرى
شدودا بفتح والكسر وبالفتح والضم (قوله من نزف الشارب الخ) اي فهو ما خوذ من الثلاثي

الاناء بشرابه (من معين) من نحر يجري على وجه الارض كانهار الماء (بيضاء) اشديا ضامنا للين (لذة) لذينة (للشاربين) بخلاف او
نحر الدنيا فانها كريمة عند الشرب (لا فيها غول) ما يقتال عقولهم (ولا هم عنها ينزفون) بفتح الزاى وكسرها من نزف الشارب
وانزف اي يسكرون بخلاف نحر الدنيا (وعندهم قاصرات الطرف) حاسبات الاعين على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم لحسنهم عندهن

(عين) ضخم العين حسانها (كانهن) في اللون (بيض) للنعام (مكتنون) مستور ير يشه لا يصل اليه غبار ولونه وهو البياض في صفرة احسن الوان النساء (فاقبل بعضهم) بعض اهل الجنة (على بعض يتساءلون) عما (٢٨١) مر بهم في الدنيا (قال قائل منهم انى كان

الى قرين) صاحب ينكر البعث (يقول) لى تبكيثا (أنتك لمن المصدقين) بالبعث (اذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا) في الهمزتين في الثلاثة مواضع ما تقدم (المدنيون) مجزيون ومحاسبون انكر ذلك ايضا (قال) ذلك القائل لاخوانه (هل اتم مطعون) مى الى النار لتتظر حاله فيقولون لا (فاطلع) ذلك القائل من بعض كوى الجنة (فراه) اى راي قرينه (فى سواء الجحيم) اى وسط النار (قال) له تشميثا (تالله ان) خففة من الثقيلة (كدت) قاربت (لتردين) لتهلكنى باغوائك (ولولا نعمة ربى) على بالايان (لكنت من المحضرين) معك فى النار وتقول اهل الجنة (المانحن بميتين الا موتنا الاولى) اى التى فى الدنيا (ومانحن بميتين) هو استفهام تلذذ وتحدث بنعمة الله تعالى من تأييد الحياة وعدم التعذيب (ان هذا) الذى ذكر لاهل الجنة (اهو الفوز العظيم) لئلا هذا فليعمل العاملون (قيل يقال لهم ذلك وقيل هم يقولونه (اذلك) المذكور لهم (خير نزلا) وهو ما بعد

أو الرابع والقرآن ثمان السبعين على مقتضى أخذه من الرابع فتدبر (قوله عين) جمع عيناء وهي الواسعة العين اتساعا غير مفرط بل مع الحسن والجمال (قوله كانهن بيض مكتنون) شبهن هنا ببيض النعام وفي سورة الواقعة بالؤلؤ المكتنون لصفائه وكون بياضه مشوبا ببعض صفرة مع لمان لان هذه الاوصاف جمال اهل الجنة (قوله عما مر بهم فى الدنيا) اى من الفضائل والمعارف وما عملوه فى الدنيا (قوله قال قائل منهم) اى من اهل الجنة لاخوانه فى الجنة وهذا من جملة ما يتحدثون به (قوله تبكيثا) اى تو يبخا على عدم انكار البعث (قوله ما تقدم) اى من القرآآت الرابع وهي تحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بادخال الف وتركه (قوله مجزيون) اى فهم من الدين بمعنى الجزاء (قوله أنكر ذلك) اى الجزاء والحساب وقوله أيضا اى كما انكر البعث (قوله لاخوانه) اى من اهل الجنة (قوله من بعض كوى الجنة) ضم الكاف مع القصر وبكسر هاء مع القصر والمد جمع كوة بفتح الكاف وضمها اى طبقاتها (قوله تشميثا) اى فرحا بمصيبتهم لان الله نزع رحمة الكفار من قلوب المؤمنين (قوله خففة من الثقيلة) اى واللام فارقة ويصح أن تكون نافية واللام بمعنى الا وعلى كل فهى جواب القسم (قوله ائنا نحن بميتين) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه تقديره ائنا نحن مخدودون منعمون فئنا نحن بميتين الخ (قوله الاموتتنا الاولى) الاداة حصر وموتتنا منصوب على المصدر والعامل فيه قوله ميتين ويكون استثناء مفرغا وهو بمعنى قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى (قوله هو استفهام تلذذ) اى فهو من كلام بعضهم لبعض وقيل من كلام المؤمنين للملائكة حين يذبح الموت ويقال يا اهل الجنة خلود بلاموتويا اهل النار خلود بلاموت (قوله من تأييد الحياة الخ) لف ونشر مرتب (قوله الذى ذكر لاهل الجنة) اى من قوله أولئك لهم رزق معلوم الخ (قوله لمثل هذا) اى لا للحطوط الديوية الفانية التى تزول ولا تبقى (قوله فليعمل العاملون) اى ليجتهد المجتهدون فى الاعمال الصالحة فان جزاءها مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاذا كان كذلك فلو افنى الانسان عمره فى خدمة ربه ولم يشتغل بشئ سواها لكان ذلك قليلا بالنسبة لما يلقاه من النعيم الدائم جعلنا الله من اهل بمنه وكرمه (قوله قيل يقال لهم ذلك) اى ما ذكر من الجملتين من قبل الله تعالى وقوله وقيل هم يقولونه اى يقول بعضهم لبعض ويبعد كلام من الاحتمالين قوله فليعمل العاملون فان العمل والترغيب فيه انما يكون فى الدنيا فالاولى انه جملة مستاتفة من كلام الله تعالى ترغيبا للمكلفين فى عمل الطاعات (قوله اذلك) معمول لمحذوف تقديره قل يا محمد لقومك على سبيل التوبيخ والتبكيت اذلك خير الخ (قوله المذكور لهم) اى لاهل الجنة من قوله أولئك لهم رزق معلوم الخ (قوله نزلا) تمييز لخبر وقوله ام شجرة الزقوم ام حرف عطف وشجرة الزقوم معطوف على اسم الإشارة وهو مبتدأ حذف خبره لدلالة ما قبله عليه والتقدير ام شجرة الزقوم خير نزلا والتعبير بخبر ونزلاتهم بهم وللمشاكلة (قوله من ضيف وغيره) الضيف من ياتى بدعوة وغيره من ياتى زائرا للمحبة والالفة وربما كان اعز من الضيف (قوله ام شجرة الزقوم) من التزقم وهو البلع بشدة واكره الاشياء الكريمة سميت بذلك لان اهل النار يكرهون على الاكل منها وهي شجرة مسمومة متى مست جسدا حدث تورم فمات وهي خبيثة مرة كريهة الطعم (قوله وهي من اخبث الشجر) اى وهي صغيرة الورق منتنة (قوله انا جعلناها بذلك) اى بسبب اخبار الله تعالى بذلك (قوله فتنة للظالمين) اى امتحانا واختبار هل يصدقون ام لا (قوله اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبته) اى ولم يعلموا أن القادر لا يعجزه شئ

(٣٦ - صاوى - ث) للنازل من ضيف وغيره (ام شجرة الزقوم) المدة لاهل النار وهي من اخبث الشجر المربهة بنبته الله فى الجحيم كما سيأتى (انا جعلناها) بذلك (فتنة للظالمين) اى الكافر من مناهل مكة اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبته

تخرج في اصل الجحيم) اى قمر جهنم واغصانها ترتفع الى دركاتنا (طلعها) المشبه بطلع النخل (كانه رؤس الشياطين) اى الحيات القبيحة المنتظر (فانهم) اى (٢٨٢) الكفار (لا تكون منها) مع قبورها لشدة جوعهم (فما اللون منها البطون ثم ان لهم عليها لشوبا

(قوله تخرج في اصل الجحيم) اى تنبت في اسفلها (قوله الى دركاتنا) اى منازلها وذلك نظير شجرة طوبى لاهل الجنة فان اصلها في عليين ومامن بيت في الجنة الا وفيه غصن منها (قوله طلعها) الطلع في الاصل اسم ثمر النخل اول بروزه قسميته طلعا ثم كبرهم (قوله اى الحياة القبيحة المنتظر) اى ووجه الشبه الشناعة والسم في كل وماهشي عليه المفسر احد اقوال ثلاثة وقيل شبه طلعها برؤس الشياطين حقيقة ووجه الشبه القباحة وتغور النفس من كل لكن يرد عليه انه تشبيه بغير معلوم للمخاطبين وأجيب بان الشيطان وان كان غير معلوم في الخارج فهو معروف في الاذهان والخيالات كاقول فانه مرسوم في خيال كل احد بصورة قبيحة وقيل الشياطين شجر في البادية معروف للمخاطبين (قوله لشدة جوعهم) اى ولقهرهم على الاكل منها زيادة في عذابهم (قوله ثم ان لهم عليها) اى على ما ياكلونه منها اذا شبعوا وغابهم العطش (قوله لشوبا) بفتح الشين في قراءة العامة مصدر على اصله وقرئ شذوذا بضم الشين اسم بمعنى المشوب (قوله يفيد انهم يخرجون منها) هذا احد قولين والآخر وهو قول الجمهور انهم لا يخرجون اصلا لقوله تعالى وما هم بخارجين منها وحينئذ فالحق انه ينوع عذابهم وهم في النار فتارة يكون عذابهم باكل الزقوم وتارة بشرب الحميم وتارة بالزهر يروى غير ذلك من انواع العذاب فاذا كانوا مشغولين باكل الزقوم وفرغ غرامته يردون الى الاشتغال بعذاب غيره والحال انهم في النار لا يخرجون منها ويمكن التوفيق بين القولين بان يحمل القول بانه خارجها على انه في محل خارج عن المحل الذي يعذبون فيه وليس المراد انه خارج النار بالكلية لما رخصته صريح النص فيخرجون الى ذلك المحل للاكل والشرب ثم يردون الى محل العذاب الذي كانوا فيه اولا (قوله انهم انقوا آباءهم) هذا تعليل لاستحقاقهم العذاب والمعنى ان سبب استحقاقهم للعذاب تقليد آباءهم في الضلال من غير شيء يتمسكون به سوى التقليد (قوله يهرعون) اى من غير تأمل ولا تدبر (قوله ولقد ضل قبلهم الخ) اللام فيه وفيما بعده موطئة لقسم محذوف وكل من الجملتين سيق لتسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فانظر) خطاب للنبي اولا كل من يتأتى منه النظر (قوله الاعباد الله) استثناء منقطع لان ما قبله وعيد وهم لم يدخلوا فيه (قوله لا خلاصهم في العباد) اى على قراءة كسر اللام (قوله على قراءة فتح اللام) اى والقراءتان سبعيتان (قوله ولقد نادانا نوح) شروع في تفصيل ما جملة في قوله ولقد ارسلنا فيهم منذرين وقد ذكر في هذه السورة سبع قصص قصة نوح وقصة ابراهيم وقصة الذبيح وقصة موسى وهرون وقصة ايلاس وقصة لوط وقصة يونس وذلك تسليته صلى الله عليه وسلم وتحذير لمن كفر من امته (قوله رب انى مغلوب) اى مقهور وقوله فانصر اى انتقم منهم (قوله فلنعم المجيبون) الواو للتعظيم وقوله نحن هو الخصوص بالمدح (قوله واهله) اى من آمن به ومنهم زوجته المؤمنة واولاده الثلاثة وزوجاتهم (قوله فالتاس كلهم من نسله) هذا هو المعتمد وقيل كان لغير ولد نوح ايضا نسل (قوله سام الخ) الثلاثة بمنع الصرف للعلمية والمجمنة وفارس كذلك للعلمية والتأنيث لانه علم على قبيلة (قوله والخزر) بفتح الخاء والزى بعدهما راء مهملة هكذا في النسخ الصحيحة وهو الصواب وفي بعض النسخ والخزر وهو تحريف فاحش لان الخزر من جملة العرب والخزر صنف من الترك صغار الاعين يعرفون الآن بالبططير (قوله وما هنالك) اى وهم قوم عند ياجوج وماجوج اذا طلعت عليهم الشمس دخلوا في اسراب لهم تحت الارض فاذا زالت عنهم خرجوا الى معايشهم وحرورهم وقيل هم قوم عراة يفرش بعضهم احدى اذنية ويلتحف بالآخرى (قوله ثناء حسنا) قدره اشارة الى ان مفعول تركنا محذوف

من حميم) اى ماء حار يشربونه فيختلط بالما كول منها فيصير شوبا (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) يفيد انهم يخرجون منها لشرب الحميم وانه خارجها (انهم انقوا) وجدوا (آباءهم) ضالين فهم على آثارهم يهرعون) يزعمون الى اتباعهم فيسرعون اليه (ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين) من الامم الماضية (ولقد ارسلنا فيهم منذرين) من الرسل مخوفين (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) الكافرين اى عاقبتهم العذاب (الاعباد الله المخلصين) اى المؤمنين فانهم نجوا من العذاب لا خلاصهم في العبادة اولان الله اخلصهم لها على قراءة فتح اللام (ولقد نادانا نوح) بقوله رب انى مغلوب فانصر (فلنعم المجيبون) له نحن اى دعانا على قومه فاهلكناهم بالغرق (ونجيناه واهله من المكرب العظيم) اى الغرق (وجعلنا ذريتهم الباقيين) فالتاس كلهم من نسله عليه السلام وكان له ثلاثة اولاد سام وهو ابوالعرب وفارس

والروم وحام وهو ابوالسودان وياقت ابوالترك والخزرو ياجوج

وقوله

وماجوج وماهنالك (وتركنا) ابقينا (عليه) ثناء حسنا (في الاخرين) من الانبياء والامم الى يوم القيامة (سلام) منا (على نوح

وقوله سلام على نوح كلام مستقل انشاء ثناء من الله تعالى على نوح فالاول ثناء الخلق والثاني ثناء الخالق وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمي سلام على نوح في العالمين لم تلدغه عقرب (قوله في العالمين) متعلق بما تعلق به الجار قبله والمراد بالعالمين الملائكة والملائكة (قوله انا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لما فعل بنوح من الكرامة في اجابة دعائه وابقاء ذريته وذكوره الجليل وتسليم الله عليه في العالمين أى فهذا الجزاء سنتنا في كل من اتصف بالا حسان كنوح (قوله انه من عبادنا المؤمنين) علة لكونه محسنا وفيه اجلال لسان الايمان واظهار لفضله وترغيب في تحصيله والثبات عليه والازدياد منه (قوله ثم اغرقنا الآخرين) معطوف على نجيناها واهله فالترتيب حقيقي لان نجاتهم بركوب السفينة حصلت قبل غرق الباقيين فتدبر (قوله وان من شيعته ائمة) عطف على قوله ولقد نادانا نوح غطف قصة على قصة (قوله أى ممن تبعه ائمة) أى فالشيعمة الاتباع والحزب (قوله فى اصل الدين) أى وان اختلفت فروع شرائعهم فالاتباع فى اصول الدين وهو التوحيد لا فى الفروع كالاصالة مثلا (قوله وان طال الزمان ائمة) الجملة حالية والمعنى انه من اتبعه على عهده والحال ان الزمان طال بينهما فطول المدة لم ينسبه العهد (قوله وهو ائمة) هذا أحد قواين والاخر أن بينهما الف سنة ومائة واثنين باربعين سنة (قوله وكان بينهما هود وصالح) أى وكان قبل نوح ثلاثة ادريس وشيث وادم فجعله من قبل ابراهيم من الانبياء ستة (قوله اذ جاء به ائمة) معنى مجيئه توجبه بقلبه مخلصا لربه وفى الكلام استعارة تبعية تقريرها ان تقول شبه اقباله على ربه مخلصا لقلبه بمجيئه بتجفة جميلة والجامع بينهما اطلب الفوز بالرضا واشتق من المجيئ جاء بمعنى أقبل بقلبه (قوله أى تابعه وقت مجيئه) اشار بذلك الى ان الظرف متعلق بمحذوف دل عليه قوله شيعته ويصح جملة متعلقا بشيعته لما فيها من معنى المشايعة لكن فيه انه يلزم عليه الفصل بينه وبين معموله باجني وهو قوله لا ابراهيم وأيضا يلزم عليه عمل ما قبل اللام الا بتدائية فيما بعدهما وأجيب بانه يتوسع فى الظروف مالا يتوسع فى غيرها (قوله من الشك وغيره) أى من الآفات والعلائق التى تشغل القلب عن شهود الرب تعالى (قوله لا ييه وقومه) تقدم الخلاف فى كونه أباه حقيقة او عمه وانما عبر بالاب لان الام اب والمراد بقومه النمرود وجماعته (قوله فى همزيه ما تقدم) أى وهو تحقيق الهمزين وتسهيل الثانية بالفاء بينهما وتركها (قوله وافكاهم فمولى له) أى رقد على المفعول به لا جمل التقييد عليهم بانهم على افك وباطل (قوله أى اتعبدون غير الله) كان عليه ان يزيد قوله لا جمل الافك ليوفى بالمفعول لا جله (قوله اذ عبدتم غيره) أى وقت عبادتكم غيره (قوله انه يترككم بلا عقاب) معمول للظن والمعنى أى سبب حملكم على ظنكم انه تعالى يترككم بلا عقاب حين عبدتم غيره وشار بقوله لا الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي أى ليس لكم سبب ولا عذر بحملكم على الظن المذكور واذ انفى السبب انتفى السبب بالاولى (قوله وكانوا نجباء) ذكر هذا توطئة لقوله تعالى فنظر نظرة فى النجوم (قوله فخرجوا الى عيدهم) أى وكانوا فى قرية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمز (قوله زعموا التبرك عليه) أى انها تنزل عليه البركة (قوله فنظر نظرة فى النجوم) أى فى علم النجوم متفكرا فى امر يعذرونه بسببه فيتركونه (قوله أى ساسقم) جواب عما يقال كيف قال انى سقيم والحال انه لم يكن سقيا وأجيب ايضا بان المعنى سقيم القلب من عبادتكم مالا يضر ولا ينفع وقد اشار بقوله انى سقيم الى سقم مخصوص وهو الطاعون وكانت الطاعون اغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون منه العدوى فتفرقوا عن ابراهيم خوفا منها فهربوا الى عيدهم وتركوه فى بيت الاصنام (قوله وهى الاصنام) أى وكانت اثنين وسبعين صنما بينهما من حجر وربعهن من خشب وبعضها

فى العالمين انا كذلك) كما جزينا هم (نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين ثم اغرقنا الآخرين) كفار قومه (وان من شيعته) أى ممن تبعه فى اصل الدين (لا ابراهيم) وان طال الزمان بينهما وهما وهما وسماة واربعون سنة وكان بينهما هود وصالح (اذ جاء) أى تابعه وقت مجيئه (ر به بقلب سليم) من الشك وغيره (اذ قال) فى هذه الحالة المستمرة (لا ييه وقومه) مو بخوا (ماذا) ما الذى (تعبدون) أتفك) فى همزيه ما تقدم (آ له تدون الله تريدون) وافكاهم فمولى له وآ له تدون به تريدون والافك اسوأ الكذب أى اتعبدون غير الله (فما ظنكم برب العالمين) اذ عبدتم غيره انه يترككم بلا عقاب لا وكانوا نجباء من خرجوا الى عيدهم وتركوا طماهم عند اصنامهم زعموا التبرك عليه فاذا رجعوا اكلوه وقالوا للسيدا ابراهيم اخرج معنا (فنظر نظرة فى النجوم) ايها ما لهم انه يعتمد عليها ليعتمده (فقال انى سقيم) عليل (أى ساسقم) فتولوا عنه (الى عيدهم) (مدبرين فراغ) مال فى خفية (الى آلهتهم) وهى الاصنام

وعندها الطعام (فقال)

استهزاء (الاتاكلون) فلم ينطقوا فقال (مالكم لا تنطقون) فلم يجيب (فراغ عليهم ضربا باليمين) بالقوة فكسرها فبلغ قومه بمن رآه (فاقبلوا اليه يزفون) اى يسرعون المشى فقالوا له نحن نعبدها وانت تكسرها (قال) لهم موبخا (اتعبدون ما ننحتون) من الحجارة وغيرها اصناما (والله خالقكم وما تعملون) من نحتمكم ومنحتكم فاعبدوه وحده وما مصدرية وقيل موصولة وقيل موصوفة (قالوا) بينهم (ابنوا له بذايا) فاماؤه حطبا وأضرموه بالنار فاذا التهب (قالقوه في الجحيم) النار الشديدة (فارادوا به كيدا) بالقائه في النار ليهلكه (فجملناهم الاسفلين) المقهورين نخرج من النار سالما (وقال انى ذاهب الى ربى) مهاجرا اليه من دار الكفر (سيهدين) الى حيث أمرنى ربى بالمصير اليه وهو الشام فلما وصل الى الارض المقدسة قال (رب هب لى) ولدا (من الصالحين) فبشرناه بسلام حلیم) اى ذى حلم كثير (فلما بلغ معه السعى) اى ان يسعى معه وبعينه قيل بلغ سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة (قال يا بنى انى ارى) اى رأيت (فى المنام

من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من نحاس وبعضها من حديدو بعضها من رصاص وكان كبيرها من ذهب مكللا بالجواهر وكان فى عينيه ياقوتان تتقدان نورا (قوله وعندها الطعام) الجملة حالية (قوله فقال استهزاء بهم) ان قلت اى فائدة فى خطاب مالا يعقل أجيب بانه لعل عنده من يسمع كلامه من خدمتها او غيرهم (قوله فراغ عليهم) اى مال فى خفية من قولهم راغ الثعلب روغانا ترددوا خذا الشئ خفية (قوله بااقوة) اى القدرة (قوله فاقبلوا اليه) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله فبلغ قومه الخ (قوله يزفون) بكسر الزاى مع فتح الياء او ضمها قراءتان سبعميتان (قوله فقالوا نحن نعبدها الخ) اى بعد ان سالوه وأجابهم فلما تحققوا انه هو الذى كسرها قالوا نحن نعبدها الخ وقد تقدم بسط ذلك فى الانبياء (قوله موبخا) اى على ما وقع منهم حيث ياتون للخبث مثلا فيصنعون منه صورة ويتخذونها الطعام انها قبل ذلك لم تكن معبودة لهم ولا تضر ولا تنفع (قوله وما مصدرية الخ) ذكر فيها ثلاثة أوجه وبقي اثنان كونها استقهامية والمعنى وأى شئ تعملونه وكونها نافية والمعنى ليس العمل فى الحقيقة لكم وانما هو لله تعالى (قوله بنينا) قيل بنوا له حائطا من الحجر طوله فى السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرة ذراعا واماؤه من الخطب وأوقدوا عليه النار ثم تحيروا فى كيفية رميه فاجلس اليهم ابليس المنجنيق فصنعوه ووضعوه فيه ورموه فيها فصارت عليه بردا وسلاما (قوله واضرموه بالنار) اى ارقدوه بها (قوله النار الشديدة) اى فكل نار بعضها فوق بعض تسمى جحيم من الجحمة وهى شدة التاجيع (قوله المقهورين) اى بابطال كيدهم حيث جمعات عليه بردا وسلاما (قوله وقال انى ذاهب الخ) عطف على محذوف قدره بقوله نخرج الخ والمعنى انه لما خرج من النار سالما ولم يهتد من قومه احدا جرحه وولوط ابن أخيه وسارة زوجته الى ارض الشام وهو أول من هاجر من الخلق فى طاعة الله وقوله الى ربى اى الى عبادة ربى وطاعته (قوله سيهدين) اى الى ما فيه صلاح دينى وبلوغ مطا لى (قوله الى حيث أمرنى ربى) أى الى مكان أمرنى الخ وهذا متعلق بكل من ذاهب ويهدين (قوله فلما وصل الى الارض المقدسة) قدره توطئة لقوله رب هب لى الخ (قوله من الصالحين) اى بعض الصالحين يكون خليفة لى ويرث حالى (قوله فبشرناه) مرتب على محذوف تقديره فاستجبنا له فبشرناه وتلك البشارة على لسان الملائكة الذين جاؤا له فى صورة أضياف فبشروه بالانعام ثم انتقلوا من قريته وهى فلسطين الى قرية لوط وهى سدوم لاهلاك قومه كما تقدم ذلك فى سورة هود ويأتى فى الذاريات (قوله فلما بلغ معه السعى) أشار المفسر الى ان قوله معه ظرف متعلق بالسعى وفيه انه يلزم عليه تقدم صلة المصدر المؤول من ان والفعل عليه وهو لا يجوز وأجيب بانه يغتفر فى الظروف مالا يغتفر فى غيرها و يصح جعله متعلقا بمحذوف على سبيل البيان كان قائلا قال مع من بلغ السعى فليل بلغ معه ولا يصح جعله متعلقا ببلغ ولا حالا من ضميره لانه يوهم اقتراهما فى بلوغ السعى لان المصاحبة تقتضى المشاركة مع ان المقصود وصف الصغير بذلك فقط (قوله قال يا بنى) جواب لما والحكمة فى ذلك ان ابراهيم اتخذ الله تعالى خليلا والخلوة هى صفاء المودة ومن شأنها عدم مشاركة الغير مع الخليل وكان قد سال ربه الولد فلما وهبه له تعلق شعبة من قلبه بحبته فجاءت غيرة الخلوة تنزعها من قلب الخليل فامر بذج الحبوب لتظهر صفاء الخلوة وعدم المشاركة فيها حيث امثل امر ربه وقدم محبته على محبة ولده (قوله اى رأيت) أشار بذلك الى ان الرؤيا وقعت بالفعل لما روى انه رأى ليلة التروية ان قائلا يقول له ان الله يامرك بذج ابنك فلما أصبح فكر فى نفسه انه من الله فلما أمسى رأى مثل ذلك فى الليلة الثانية ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بنجره فقال له يا بنى الخ ولذلك سميت الايام الثلاثة بالتروية وعرفة والنجر لانه فى اليوم الاول

تروى وفي الثاني عرف وفي الثالث نحر (قوله أنى اذبحك) أى اقبل الذبيح أو أومر به احتمالا لان
 ويشير للاول قوله قد صدقت الرؤيا ولثاني قوله اقبل ما تؤمر (قوله ماذا ترى) يصح ان تكون ماذا
 مركبة وحيدته منصوصة بترى وما بعدها فى محل نصب بانظر لانها معاقلة له ويصح ان تكون
 ما استفهامية وذا موصولة فتكون ماذا مبتدأ وخبر او قوله ترى بفتح تين من رأى وفى قراءة سبعة
 ترى بالهم والكسر والمفعولان محذوفان أى ترى اياه من صبرك واحتمالك وقرئ شذوذاً بضم
 ففتح أى ما يخيل لك (قوله شاورة لياس الخ) أى وايلم صبره وعزمه على طاعة الله (قوله قال يا ابت)
 أى بفتح التاء وكسرها قراءة ثان سبعيتان (قوله التاء عوض عن ياء الاضافة) أى فهى فى محل جر كما
 كانت الياء فى محل جر (قوله اقبل ما تؤمر) قال ابن اسحق وغيره لما امر ابراهيم بذلك قال لا يبنى خذ
 هذا الحبل والمدينة وانطلق بنا الى هذا الشعب لنخطب فلما خلا بابنه فى الشعب أخبره بما أمر الله به
 فقال يا ابت اقبل ما تؤمر (قوله ان شاء الله) أنى بها تبركا وشارة الى انه لا حول عن العصية الا بعصمة
 الله ولا قوة على الطاعة الا بجماعة الله (قوله فلما أسلمنا) أى الولد والولد (قوله وتله للجبين) أى صرعه
 ورماء على شقه فوق التل الذى هو المسكان المرتفع قال ابن عباس لما فعل ذلك قال الابن يا ابت اشد
 رباطى كى لا أضطرب واكفف ثيابك حتى لا ينتضح عليها من دمي شئ فينتقص أجرى وتراه
 أى فتحزن واستحس شفرتك وأسرع بها على حلقى ليكون أهون على واذا أتيت أى فاقرأ عليها السلام
 منى وان رأيت ان ترد قميصي عليها فافعل فانه عسي ان يكون أسلى لها عني فقال ابراهيم نعم العون
 انت يا بنى على امر الله ففعل ابراهيم ما أمر به ابنته ثم أبى عليه وهو يبكى والابن يبكى فلما وضع السكين
 على حلقه لم تؤثر شيا فاشتد بها بالحجر مرتين أو ثلاثا كل ذلك لا يستطيع ان تقطع شيا فمنعت بقسرة
 الله تعالى وقيل ضرب الله صفيحة من نحاس على حلقه والاول ابغى فى القدرة الالهية وهو منع الحديد
 عن اللحم فمعد ذلك قال الابن يا ابت كفى لوجهي على جيبني فانك اذا نظرت في وجهي رحمتي فادركتك
 رأفة تحول بينك وبين امر الله وأنا أنظر الى الشفرة فاجزع منها ففعل ذلك ابراهيم ثم وضع السكين
 على قفاه فاقبلت فنودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا الخ (قوله بنى) يذكر ويؤنث ويصرف ويمنع
 من الصرف باعتبار ان كان والبقعة (قوله وأمر السكين) هذا احد قولين مشهورين وهو ما تقدم عن
 ابن عباس والآخرة انه لم يهر السكين بل لما أضجعه وأراد ان يهر السكين جاءه النداء وبالاول استدل
 اهل السنة على ان الامور العادية لا تؤثر شيالا بتفسيره ولا بقوة اودعها الله فيها وانما يؤثر هو الله تعالى
 فتخلف القطع في رلد ابراهيم وتخاف الا حراق في ابراهيم (قوله فجملة نادينا جواب لما الخ) هذا
 احدا وجه ثلاثة والثاني انه محذوف تقديره ظهر صبرهما اراجزا لهما الاجر والثالث ان قوله وتله
 للجبين بزيادة الواو (قوله بافراج الشدة) الماسب ان يقول بتفريج الشدة او بفرجها لان الفعل فرج
 بالتخفيف والتشديد مصدره ما التفريج او الفرج (قوله وفديناه) عطف على قوله ونادينا (قوله
 قولان) أى وهما مبنيان على قولين آخرين هل اسمعيل اكبر او اسحق فمن قال بالاول قال ان
 الذبيح اسمعيل ومن قال بالثاني قال ان الذبيح اسحق واعلم ان كلامنا من القولين قال به جماعة
 من الصحابة والتابعين لكن القول بان الذبيح اسحق أقوى فى النقل عن النبي صلى الله عليه
 وسلم والصحابة والتابعين حتى قال سعيد بن جبير رأى ابراهيم ذبح اسحق فى المنام فسار به
 مسيرة شهر فى غداة واحدة حتى أتى به المحرمين فلما صرف الله عنه الذبيح امره ان يذبح به
 الكباش فذبحه وسار الى الشام مسيرة شهر فى راحة واحدة وطويته الاودبة
 والجبال وبقي قول ثالث وهو الوقف عن الجزم باحد القولين وتقوى يض علم ذلك الى الله تعالى

انى اذبحك) ورؤيا الانبياء
 حق وافعالهم بامر الله تعالى
 (فانظر ماذا ترى) من
 الراى شاورة لياس
 بالذبح وينقاد للامر به
 (قال يا ابت) التاء عوض
 عن ياء الاضافة (افعل
 ما تؤمر) به (ستجدنى ان
 شاء الله من الصابرين
 على ذلك (فلما أسلمنا)
 خضعا وانقادا لامر الله
 تعالى (وتله للجبين) صرعه
 عليه ولكل اسان جبينان
 بينهما الجهة وكان ذلك
 بمنى وأمر السكين على
 حلقه فلم تعمل شيا بمانع
 من القدرة الالهية
 (ونادينا ان يا ابراهيم قد
 صدقت الرؤيا) بما اتيت
 به مما امكنك من امر الذبح
 أى يكفئك ذلك فجملة
 نادينا جواب لما بزيادة
 الواو (انا كذلك) كما
 جزيناك (نجزى المحسنين)
 لانفسهم بامثال الامر
 بافراج الشدة عنهم (ان هذا)
 الذبح المادور به (لهو البلاء
 المبين) أى الاختبار
 الظاهر (وفديناه) أى
 المأمور بذبحه وهو اسمعيل
 او اسحق قولان (بذبح)

بكش (عظيم) من الجنة هو (٢٨٦) الذي قر به هايل جاء به جبريل عليه السلام فذبحه السيد ابراهيم مكبرا (وتركنا)

ابقينا (عليه في الآخرين
ثناء حسنا (سلام) منا (على
ابراهيم كذلك) كما جزينا
نجزي (الحسنين) لا نفهم
(انه من عبادنا المؤمنين
وبشرناه باسحق) استدل
بذلك على ان الذبيح غيره
(نبي) حال مقدرة اى
يوجد مقدرا نبوته (من
الصالحين وباركنا عليه)
بتكثير ذريته (وعلى
اسحق) ولده جعلنا اكثر
الانبياء من نسله (ومن
ذريتهما محسن) مؤمن
(وظالم لنفسه) كافر (مبين)
بين الكفر (واقدرنا على
موسي وهرون) بالنبوة
ونجيناهما (وقومهما)
بنى اسرائيل (من الكرب
العظيم) اى استعباد فرعون
اياهم (ونصرناهم) على القبط
(فكانوا هم الغالبين وآتيناهما
الكتاب المستبين) البليغ
البيان فيما اتى به من
الحدود والاحكام وغيرها
وهو التوراة (وهديناهما
الصراط) الطريق (المستقيم
وتركنا) ابقينا (عليهما في
الآخرين) ثناء حسنا
(سلام) منا (على موسي
وهرون انا كذلك) كما
جزيناها (نجزي الحسنين
انهم امنوا عبادنا المؤمنين
وان الياس) بالهمز اوله
وتركه (لمن المرسلين) قيل

(قوله كبش عظيم) وقيل انه كان تيسا جبليا اهبط عليه من نير (قوله وهو الذى قر به هايل) اى ووصفه
بالعظم لكونه قبل مرتين (قوله فذبحه السيد ابراهيم) اى وبقى قرناه معلقين على الكعبة الى ان احترق
البيت في زمن ابن الزبير وما بقى من الكبش اكلته السباع والطيور لان النار لا تؤثر فيما هو من الجنة (قوله
مكبرا) روى انه لما ذبحه قال جبريل الله اكبر الله اكبر الله اكبر فقال الذبيح لا اله الا الله والله اكبر
فقال ابراهيم الله اكبر والله الحمد فصارت سنة (قوله استدل بذلك الخ) اى وهو مذهب الشافعى وقال مالك
وابو حنيفة لا دليل فيها لان اسحق وقعت البشارة به مرتين مرة بوجوده ومرة بنبوته فعنى قوله وبشرناه
باسحق نبيا بشرناه بنبوة اسحق بعد البشارة بوجوده (قوله من الصالحين) اما صفة لنبي او حال من
ضميره (قوله ومن ذريتهما) خبر مقدم وقوله محسن الخ مبتدأ مؤخر وفيه اشارة الى ان النسب لا مدخل
له فى الهدى ولا فى الضلال (قوله ولقد مننا) معطوف على ما قبله عطف قصة على قصة واللام موطئة
لقسم محذوف تقديره وعزتنا وجلالنا لقد انعمنا الخ وتحدث الله بالامتنان على عبادته من عظيم الشرف
لهم وقوله بالنبوة اى المصاحبة للرسالة لانهما كانا رسولا ولا مفهوم للنبوة بل اعطاها الله تعالى
نعمما جمدة دينية ودينية وانما خصها لانهما اشرف النعم (قوله بنى اسرائيل) اى اولاد يعقوب (قوله اى
استعباد فرعون اياهم) وسبب استيلائهم عليهم ان اصبوهم قدموا مصر مع ابيهم يعقوب ليوسف حين
كان ملكا فاستمروا بها فلما ظهر فرعون وتكبر استعبد ذريتهم وجعلهم خدما للقبط (قوله ونصرناهم)
الضمير عائد على موسى وهرون وقومهما (قوله فكانوا هم الغالبين) يصح ان يكون هم ضمير فصل او
بدلا من الواو فى كانوا الاول اظهر (قوله وغيرها) اى كالفصوص والمواظ (قوله وهديناهما الصراط
المستقيم) اى وصلناهما للدين الحق (قوله سلام) مبتدأ خبر محذوف قدره بقوله منا وقوله على موسى
وهرون متعلق بسلام والمسوغ للابتداء بانكسرة قصد التعظيم وعملها فى الجار المجرور بعدها (قوله كما
جزيناها) اى بما تقدم من الانجاء والنصر وابتداء الكتاب وابقاء الثناء (قوله نجزي الحسنين) فى مثل
هذه الايات ترغيب للمؤمنين واشعار بان كل مؤمن قابل لكل خير وصالح له (قوله انهما من عبادنا
المؤمنين) اى السكاملين فى الايمان البالغين الغاية فيه (قوله وان الياس) معطوف على ما قبله
عطف قصة على قصة (قوله بالهمز اوله وتركه) اى بناء على انها همزة قطع او وصل
قراءتان سبعيتان وسبب جواز الامر ان اسم اعجمى استعملته العرب فلم تضبط فيه همزة
قطع ولا وصل (قوله لمن المرسلين) خبر ان (قوله قيل هو ابن اخى هرون الخ) الصحيح انه من ذرية
هرون لقول محمد بن اسحق هو الياس بن ياسين بن فنحاص بن العيزار بن هرون بن عمران والياس ابن عم
اليسع (قوله وقيل غيره) من جملة ذلك انه قيل هو ادريس وقيل هو اليسع (قوله ارسل الى قوم
بعلبك) حاصل قصته كما قال محمد بن اسحق وعلماء السير والاخبار لما قبض الله عز وجل حزقيل النبي
صلى الله عليه وسلم عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الاصنام
وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث الله اليهم الياس نبيا وكانت الانبياء يبعثون من بعده موسي عليه الصلاة
والسلام فى بنى اسرائيل بتجدد ما نسوا من احكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قسمها على بنى
اسرائيل وان سبطا منهم حصل فى قسمته بعلبك ونواحيها وهم الذين بعث اليهم الياس وعابهم يومئذ
ملك اسمه ارحب وكان قد اضل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام وكان له صمن من ذهب طوله عشرون
ذراعا وله اربعة وجوه وكان اسمه بعلا وكانوا قد فتنوا به وعظموه وجعلوا له اربعمائة سادس
وجعلوهم ابناؤه فكان الشيطان يدخل فى جوف بعل ويشكهم بشريعة الضلال والسدنة يحفظونها

هو ابن اخى هرون اخى موسى وقيل غيره ارسل الى قوم بعلبك ونواحيها (ان) منصوب باذكر مقدرا (قال لقومه عنه

عنه و يبلعونها الناس وهم اهل بعلبك وكان الياس يدعوهم الى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من أمر الملك فانه آمن به وصدق فمكان الياس يقوم بامره و يسدده ويرشده ثم ان الملك ارتد واشتد غضبه على الياس وقال يا الياس ما أرى ما تدعونا اليه الا باطلا وهم بتعذيب الياس وقتله فلما احس الياس بالشر رفضه وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل ولحق الياس بشواهي الجبال فكان يارى الى الشعاب والكهوف فبقى سبع سنين على ذلك خائفا مستخفيا يا كل من نبات الارض وثمار الشجر وهم في طلبه قد وضعوا عليه العيون والله يستره منهم فلما طال الامر على الياس وسئم الكون في الجبال وطال عصيان قومه وضاق بذلك ذرعا دعار به عز وجل ان ير يحه منهم فقيل انظر يوم كذا وكذا فاخرج الى موضع كذا فلما جاءك من شيء فاركه ولا تنه فخرج الياس ومعه اليسع حتى اذا كان بالموضع الذي امر به اذا قبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي الياس فوثب عليه فانطلق به الفرس فناداه اليسع يا الياس ما امرني فقد ذف اليه الياس بكسائه من الجو الاعلى فكان ذلك علامة استخلافه اياه على بني اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله الياس من بين اظهريهم وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وكساء الریش فصارا نسيا ملكيا أرضيا سماويا ونبا الله تعالى اليسع وبعثه رسولا الى بني اسرائيل وأوحى الله اليه وأيده فآمنت به بنو اسرائيل وكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى فيهم قائم الى ان فارقه اليسع وقد أعطى الله الياس معجزات جمة منها تسخير الجبال له والاسود وغيرهما واعطاه الله قوة سبعين نبيا وكان على صفة موسى في الغضب والقوة روى ان الياس والخضر يصومان رمضان كل عام بديت المقدس ويحضران موسم الحج كل عام ويفترقان عن اربع كلمات بسم الله ماشاء الله لا يسوق الخيرا لا الله بسم الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله بسم الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله بسم الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله وقيل في الرواية غير ذلك والياس موكل بالفيافي والقفار والخضر موكل بالبحار ولا يموتان الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن وعن انس قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا عند فج الناقة فسمعت صوتا يقول اللهم اجعلني من أمة محمد المرحومة المغفور لها المستجاب لها فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا انس انظر ما هذا الصوت فدخلت الجبل فاذا رجل عليه ثياب بيض ابيض الرأس واللحية طوله أكثر من ثمانية ذراع فلما رأيته قال أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نعم قال فارجع اليه فاقرأه السلام وقل له هذا أخوك الياس يريد ان يلقاك فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فجاء يمشى ونامعه حتى اذا كنا قريبا منه تقدم النبي وتاخرت انا فتحدثنا طويلا فنزل عليهما من السماء شيء يشبه السفرة ودعوانى فاكلت معهما واذا فيها كاهن ورجل وحيوت وكرسف فلما أكلت قمت فتنحيت فجاءت سحابة فحملته وانا انظر الى بياض ثيابه فيها تهوى قبيل السماء انتهى (قوله الاتقون الله) اى تمتثلون اوامره وتجتنبون نواهيه (قوله وبه سمى البلد) اى ثانيا واما ولا فاسمها بك فقط فلما عبد بعل سميت بعلبك (قوله مضافا الى بك) اى مضموم مالىه والا فالتركيب مزجى لا اضافى (قوله وتذرون) عطف على تدعون فهو داخل في حيز الانكار (قوله احسن الخالقين) اى المصورين لانه سبحانه وتعالى يصور الصورة ويلبسها الروح وغيره بصور من غير روح (قوله برفع الثلاثة الخ) اى والقراءتان سبعيتان (قوله فانهم نجوا منها) اشار بذلك الى ان الاستثناء من الواو في المحضرون كانه قال فكذبوه فانهم لمحضرون الا الذين تابوا من تكذيبهم واخلصوا فانهم غير محضرين (قوله قيل هو الياس المتقدم) اى وعليه فهو مفرد مجرور بالفتحة للعلمية والعجمة وهى

الاتقون الله (اتدعون
بعلا) اسم صنم لهم من ذهب
وبه سمى البلد ايضا
مضافا الى بك اى
اتعبدونه (وتذرون)
تتركون (احسن الخالقين)
فلا تعبدونه (الله بكم
ورب آبائكم الاولين)
برفع الثلاثة على اضمار
هو و بنصبها على البدل من
احسن (فكذبوه فانهم
لمحضرون) فى النار (الا
عباد الله المخلصين) اى
المؤمنين منهم فانهم نجوا
منها (وتركنا عليه فى
الآخرين) ثناء حسنا
(سلام) منا (على الياسين)
قيل هو الياس المتقدم ذكره

وقيل هو ومن آمن معه فجمعوا معه تغليبا كقولهم للمسلم وقومه المهلبون وعلى قراءة آل ياسين بالمدى اهلها المراد به الياس ايضا (انا كذلك) كما جزيناه (نجزي المحسنين انه من (٢٨٨) عبادنا المؤمنين وان لوطا لمن المرسلين) اذ كرر (اذنجيناها واهله اجمعين) الاعجوزا في

الناشرين (اي الباقيين في النذاب (ثم دمرنا) اهلكنا (الآخرين) كفار قومه (وانكم لترون عليهم) على آثارهم ومنازلهم في اسفاركم (مصباحين) اي وقت الصباح يعني بالانهار (وبالليل افلا تعقلون) يا اهل مكة ما حل بهم فتمتبرون به (وان يونس لمن المرسلين اذ ابق) هرب (الى الفلك المشحون) السفينة المملوءة حين غاصب قومه لما لم ينزل بهم العذاب الذي وعدهم به فركب السفينة فوقفت في لجة البحر فقال الملاحون هنا عند آبق من سيده تظهره القرعة (فساهم) قارع اهل السفينة (فكان من المسدحضين) المضطربين بالقرعة فانقوه في البحر (فالتقمه الحوت) ابتاعه (وهو مليم) اي آت بما دام عليه من ذهابه الى البحر وركوبه السفينة بلا اذن من ربه (فلولا انه كن من المسبحين) الذاكرين بقوله كثيرا في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين (للبث في بطنه الى يوم يبعثون) اصار بطن الحوت قبره

لغة ثانية فيه (قوله وقيل هواخ) أي وعليه فهو مجرور بالياء لكونه جمع مذكرا سالما (قوله المراد به الياس أيضا) أي فاطلق الاول وأراد به ما يشمله وقومه المؤمنين به فتحصل أن في الآية ثلاث عبارات الياس في أولها والياسين وآل ياسين في آخرها وكلها سبمية (قوله وان لوطا لمن المرسلين) عطف على ما قبله أيضا عطف قصة على قصة (قوله اذ كرر اذنجيناها الخ) قدر المفسر اذ كرر اشارة الى أن الظرف متعلق بمحذوف ولم يجعله متعلقا بقوله المرسلين لأنه يوم انه قبل النجاة لم يكن رسولا مع أنه رسول قبل النجاة وبعدها (قوله وأهله) المراد بهم بنتاه (قوله الاعجوزا) هي امرأته (قوله أي وقت الصباح) بيان لمعناه في الاصل وقوله يعني بالانهار بيان للمراد منه وقوله وبالليل عطف على مصباحين وهو حال أخرى (قوله افلا تعقلون) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير انشاهدون ذلك فلا تعقلون (قوله وان يونس لمن المرسلين) هو ابن متى وهو ابن العجوز التي نزل عليها الياس فاستخفى عندها من قومه ستة اشهر ويونس صبي رضع وكانت ام يونس تخدمه بنفسها وتؤانسها ولا تدخر عنه كرامة تقدر عايبها ثم ان الياس اذ ناله في السياحة فلاحق بالجمال ومات يونس ابن المرأة فخرجت في اثر الياس تطوف وراءه في الجبال حتى وجدته فسالتها ان يدعو الله لها لعله يحيي لها ولدها فجاء الياس الى الصبي بعد اربعة عشر يوما مضت من موته فنوضا وصلى ودعا الله فاحيا الله تعالى يونس بن متى بدعوة الياس عليه السلام وارسل الله يونس الى اهل نينوى من ارض الموصل وكانوا يعبدون الاصنام (قوله اذ ابق) ظرف لمحذوف تقديره اذ كرر كما تقدم نظيره وقوله ابق بابه ففتح والابق في الاصل الهروب من السيد واطلاقه على هروب يونس استعارة تصر يحية فشبه خروجيه بغير اذ نر به بابق العبد من سيده (قوله حين غاصب قومه) المتعالة على بايها لانهم غاصبوه بعدم الانقياد له والايان به وهو غضب عليهم (قوله فركب السفينة) اي أي باجتهاد منه لظنه انه ان بقى بينهم قتلوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب فركوب السفينة ليس معصية بل به لا صغيرة ولا كبيرة ومؤاخذته بحبسه في بطن الحوت على مخالفته الاولى فان الاولى له انتظار الاذن من الله تعالى هذا هو الصواب في تحقيق المقام وهناك أقوال أخر اعتقادها يضر في العقيدة والعياذ بالله تعالى (قوله فوقفت) أي من غير سبب وقوله في لجة البحر المراد به الدجلة (قوله فقال الملاحون الخ) اي وكان من عادتهم ان السفينة اذا كان فيها آبق أو مذنب لم تسر (قوله قارع اهل السفينة) اي غالبهم قيل مرة واحدة وقيل ثلاثا (قوله فالقوه في البحر) قدره اشارة الى ان قوله فالتقمه الحوت مرتب على محذوف (قوله اي آت بما يلام عليه) اي أو المعنى وهو مليم نفسه (قوله بقوله كثيرا) استفيدت الكثرة من جعله من المسيحيين (قوله قبر الله) اي بان بموت فيبقى في بطنه ميتا وقيل بان يبقى على حياته (قوله فنبذناه) اي امرنا الحوت بنبذه فنبذه (قوله بالعراء) اي الارض المتسعة التي لا نبات بها (قوله من يومه) اي فالتقمه ضحى من بذه عشية وما ذكره المفسر خمسة أقوال الاول للشعبي والثاني لمقاتل والثالث ليعطاء والرابع للضحالك والخامس للسدي (قوله المميط) يضم الميم الاولى وتشديد اثنائية مفتوحة بعدها عين مهملة بعدها طاء مهملة ايضا اي المتتوف الشعر (قوله وهي القرع) خص بذلك لانه بارد الظل لين الملمس كبير الورق لا يعلوه الذباب وما ذكره المفسر أحد أقوال في تفسير اليعقطين وقيل كانت شجرة التين وقيل شجرة الموز تعطى بورقه واستظل باغصانه واقطر على ثماره (قوله وعلة) اما

يفتح

الى يوم القيامة (فنبذناه) القيناه من بطن الحوت (بالعراء) بوجه الارض اي باساحل من

يومه او بعد ثلاثة او سبعة ايام او عشرين أو أربعين يوما (وهو سقيم) غلب كالقرع المميط (وأنبثنا عليه شجرة من يقطين) وهي القرع تظله بساق على خلاف العادة في القرع معجزة له وكانت تاتيه وعلة صبا حار ومساء يشرب من لبنها حتى قوى (وارسلناه) بعد ذلك

كقبله الى قوم بني نوى من ارض الموطة (الى مائة ألف أو) بل (يزيدون) عشرين أو ثلاثين أو سبعين ألفا (فأتمنوا) عند ما ياتي
العذاب الموعودين به (فتمنعناهم) أبقيناهم بمعين بما لهم (الى حين) تنقضي آجالهم فيه (٢٨٩) (فاستفتهم) استخبر كفار مكة

توبيخا لهم (الربك
البنات) بزعمهم ان الملائكة
بنات الله (ولهم البنون)
فيختصون بالاسنى (ام
خلقنا الملائكة انا واهلهم
شاهدون) خلقنا فيقولون
ذلك (الا انهم من افكهم)
كذبهم (ليقولون ولد الله)
بقولهم الملائكة بنات
الله (وانهم لكاذبون)
فيه (اصطفى) بفتح الهمزة
الاستفهام واستغنى بها
عن همزة الوصل فحذفت
اى اختار (البنات على
البنين) (الكم كيف تحكمون)
هذا الحكم الفاسد (افلا
تذكرون) بادغام التاء في
الذال انه سبحانه وتعالى
منزه عن الولد (أم لكم
سلطان مبين) حجة
واضحة ان الله ولاء (فأتوا
بكتابكم) النوراة فارونى
ذلك فيه (ان كنتم صادقين)
في قولكم ذلك (وجعلوا)
أى المشركون (بينه)
تعالى (وبين الجنة) أى
الملائكة لا جنتانهم عن
الابصار (نسبا) بقولهم
انها بنات الله (ولقد علمت
الجنة انهم) اى قائل ذلك
(لمحضرون) للنار بعدون
فيها (سبحان الله)

بفتح الواو والعين أو بكسر الواو وسكون السين هي الغزاة (قوله كقبله) جواب عما يوم انه قبل خروجه
لم يكن رسلا (قوله بني نوى) بكسر النون الاولى وياء ساكنة ونون مضمومة وألف مقصورة بعد الواو
(قوله او يزيدون) جعل المفسر أو الاضراب بمعنى بل و يصح ان يكون للشك بالنسبة للمخاطبين اى
ان الرأى يشك عند رؤيتهم أو اللابهاى بمعنى ان الله أبهم أمرهم اذ لا باحة أو التخيير بمعنى ان الناظر يباح
له أو يخير بين ان يحذرهم بكذا أو كذا (قوله عند ما ياتي العذاب) اى عند حضور أمارته ولذا نفعهم
ايمانهم وأما مثل فرعون فلم يؤمن الا بعد حصول العذاب بالفعل وأيضا قوم يونس اخلصوا فى ايمانهم
وفرعون لم يخلص وانما ايمانه عند الغرغرة لدفع الشدة ولوردوا الامداد (قوله بما لهم) بفتح اللام اى بالذى
ثبت لهم من النعم وتقدم بسط قصة يونس فى سورة يونس فراجعها ان شئت (قوله فاستفتهم) الفاء
واقعة فى جواب شرط مقدر تقديره اذا علمت ما تقدم للامم من شركهم ومخالفاتهم لا نبيا لهم فاستفتهم
اى اطلب من اهل مكة الخبر لاجل توبيخهم واقامة الحجة عليهم (قوله توبيخا لهم) اى فليس
الاستفتاء على سبيل الاستعلام والا فائدة بل هو على سبيل التقرير والتوبيخ لهم (قوله أربك البنات
ولهم البنون) اى ألهذه القسمة الجائرة وجه فانهم كفروا من وجهين الاول نسبة الولد لله سبحانه وتعالى
من حيث هو الثانى كونه مخصوصا لاني فانهم لا يرضون بنسبتها لانفسهم بل ايمانهم بمسكوها على
الحوان او بدفتوها حية فكيف يرضونها لله عز وجل ويختصون بالبنين (قوله فيختصون بالاسنى) اى
الاشرف وهو الذكور وفى نسخة بالابناء (قوله أم خلقنا الملائكة انا واهلهم) ام منقطعة تفسر بيل والهمزة
فهو اضراب عما زعموا ورد عليهم وهذا معنى قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا واهلهم
خلقهم الآية (قوله وهم شاهدون) الجملة حالية اى والحال انهم معا بنون خلقهم (قوله الا انهم من افكهم)
استثناء لبيان ابطال ما هم عليه كانه قيل ليس لهم مستند الا الكذب الصريح والافتراء القبيح (قوله
وانهم لكاذبون فيه) اى فى قولهم الملائكة بنات الله (قوله واستغنى بها) اى بهمزة الاستفهام فى التوصل
للتطيق بالسلك والاستفهام للتوبيخ والتقرير (قوله ما لكم كيف تحكمون) اى اى شئ ثبت واستقر
لكم من حكمكم بهذا الحكم الجائر حيث تثبتون أخس الجنسين فى زعمكم لله سبحانه وتعالى (قوله
بادغام التاء فى الذال) اى أو بناء واحدة من غير ادغام قراءتان سبعيتان (قوله أم لكم سلطان مبين)
انتقال من توبيخهم الى الزامهم بالحجة بما لا وجود له ولا يقدر على اثباته (قوله النوراة) الصواب
اسقاطه لان الخطاب مع المشركين والنوراة ليست لهم (قوله وجعلوا بينه) التفات من
الخطاب للفتية اشارة الى انهم يعيدون من رحمة الله وليسوا أهلا لخطابه (قوله لا جنتانهم عن الابصار)
اى استعارهم عنها (قوله ولقد علمت الجنة) هذا زيادة فى توبيخهم وتكذيبهم كانه قيل هؤلاء الملائكة
الذين عظمتهم وجعلتهم بنات الله اعلم بحالكم وما يؤول اليه أمركم ويحكمون بتمزيككم على
سبيل التأييد (قوله سبحان الله) هذا من كلام الملائكة تنزيه لله تعالى عما وصف به المشركون بعد
تكذيبهم لهم فكانه قيل ولقد علمت الملائكة ان المشركين لمذبون بقولهم ذلك وقالوا سبحان
الله عما يصفون به لكن عباد الله المخلصين الذين نحن من جملتهم برآء من هذا الوصف وقوله فانكم
وما تعبدون تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين ببيان عجزهم عن اغوائهم (قوله استثناء منقطع)
أى من الواو فى يصفون وهو فى قوة الاستدراك رفع به ما يتوهم ثبوته أو نفيه كانه قال تنزه
الله عن وصف الكفار له تعالى وأما وصف المؤمنين المخلصين له فلا يتنزه عنه لانهم لا يصفونه تعالى
الا بالكمالات (قوله أى على معبودكم) اشار بذلك الى ان الضمير فى عليه عائد على ما وعلى هذا فالواو

(٣٧ - صاوى - ث) تنزيها له (عما يصفون) بان الله ولاء (الاعباد الله المخلصين) اى المؤمنين استثناء
منقطع اى فانهم ينزهون الله تعالى عما يصفه هؤلاء (فانكم وما تعبدون) من الاصنام (ما اتم عليه) اى على معبودكم وعليه متعلق بقوله

(بفاتنين) اي احدا (الامن هو (٢٩٠) صال الجحيم) في علم الله تعالى قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم (وامانا) معشر الملائكة

للمعية وما مفعول معه سادة مسدخبران (قوله بفاتنين) مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله احدا والمعنى انكم مع معبودكم لستم بمفسدين احدا الامن سبقت له الشقاوة في علم الله (قوله الامن هو صال الجحيم) استثناء من المفعول الذي قدره المفسر وصال مرفوع بضمة مقدرة على الياء المحذوفة لا لتقاء الساكنين فهو معتل كفاض (قوله في علم الله تعالى) اي من علم الله انه من اهل الجحيم فانه يميل الى الكفر واهله (قوله وامانا الاله مقام معلوم) هذا حكاية عن اعتراف الملائكة بالعبودية رد على عبدتهم والمعنى ليس منا احدا لاله مقام معلوم في المعرفة والعبادة وامثال ما امرنا الله تعالى به قال ابن عباس ما في السموات موضع شبر الا وعليه ملك يصلي ويسبح قبل ان هذه الثلاث آيات نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند سدره المنتهى فتاخر جبريل فقال النبي صلى الله عليه وسلم اهنا تفارقني فقال جبريل ما استطيع ان اتقدم عن مكاني هذا وانزل الله تعالى حكاية عن الملائكة وامانا الاله مقام معلوم الآيات وفي الحديث ما في السموات موضع قدم الا عليه ملك ساجدا واقائم (قوله احدا) قدره اشارة الى ان في الآية حذف الموصوف وابقاء صفة وهو مبتدا والخبر جملة قوله الاله مقام معلوم والتقدير ما أحد منا الاله مقام معلوم (قوله اقدامنا في الصلاة) اشارة بذلك الى ان المفعول محذوف (قوله مخففة من الثقيلة) اي واللام فارقة والمعنى ان قر يشا كانت تقول قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لو ان لنا كتابا مثل كتاب الاولين لاخلصنا العبادة لله تعالى وهذا نظير قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى من احدى الامم (قوله فكفروا به) القاء للفصيحة مرتب على ما قبله (قوله فسوف يعلمون) اي في الدنيا والاخرة والتعبير بسوف تهديد لهم كقولك لمن تريد ضر به مثلا سوف ترى ما توعد به وانت شارع فيه فسوف للوعيد لا للتبعيد (قوله ولقد سبقتم كلمة تالخ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم وانما صدرت هذه الجملة بالقسم لتأكيد الاعتناء بتحقيق مضمونها (قوله كلمتنا بالنصر) انما سمى الوعد بالنصر كلمة مع انه كلمات يكون معنى الكل واحدا (قوله وهي لا غلبنا انا ورسلنا) اي فيكون قوله انهم لهم المنصورون جملة مستأنفة وقوله او هي قوله انهم اطلع اي وعليه فيكون بدلا من كلمتنا وتفسيرها (قوله وان جندنا) الجند في الاصل الانصار والاعوان والمراد منه انصار دين الله وهم المؤمنون كما قال المفسر (قوله وان لم ينتصر بعض منهم اطلع) دفع بهذا ما يقال قد شوهدت غلبة الكفار على المؤمنين في بعض الازمان فاجاب بان النصر اما في الآخرة للجميع اوفي الدنيا للعض فالمؤمنون منصورون على كل حال واجيب ايضا بان الانبياء الماذون لهم في القتال لا بد لهم من النصر في الدنيا ولا تقع لهم هزيمة ابدا وانما وقع للكفار بعض غلبة كما في احد فلو لحكم عزيمة ولا تبين على المؤمنين بل ينصرون عليهم بصرح قوله تعالى ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله الآية واما غيرهم فتارة ينصرون في الدنيا وتارة لا وانما ينصرون في الآخرة (قوله تؤمر فيه بقتالهم) اي فكانا ولا ما موربا لتبليغ والصبر ثم لما كان في السنة الثانية من الهجرة امر صلى الله عليه وسلم بالجهاد وغزواته سبع وعشرون غزوة قاتل في ثمان منها بنفسه بدر واحد والمصطلق والخندق وقرية وخيبر وحنين والطائف (قوله وابصرهم اذا نزل بهم العذاب) اي من القتل والاسر والمراد بالامر الدلالة على ان ذلك قريب كانه واقع مشاهد (قوله عاقبة كفرهم) اي من نزول العذاب بساحتهم (قوله تهديد لهم) اي فليس الاستفهام على حقيقته بل المقصود تهديدهم (قوله تكسفي بذكر الساحة) اي تستغنى على سبيل الكفاية فالمعنى فاذا نزل بهم العذاب فشببه العذاب بجيش هجم عليهم فانما هجمهم بغتة وهم في ديارهم ففي ضمير العذاب استعارة بالكناية والنزول تخييل (قوله بئس صباحا) اشارة الى ان الفاعل ضمير والتمييز محذوف والمذكور مخصوص والاوضح

احد (الاله مقام معلوم) في السموات يعبد الله فيه لا يتجاوز (وانا لنحن الصافون) اقدامنا في الصلاة (وانا لنحن المسبحون) المنزهون الله عما لا يليق به (وان) مخففة من الثقيلة (كانوا) اي كعار مكة (ليقولون لو ان عندنا ذكرا) كتابا (من الاولين) اي من كتب الامم الماضية (لكننا عباد الله المخلصين) العبادة له قال تعالى (فكفروا به) اي بالكتاب الذي جاءهم وهو القرآن الاشرف من تلك الكتب (فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم (ولقد سبقتم كلمة تالخ) بالنصر (لعبادنا المرسلين) وهي لا غلبنا انا ورسلنا او هي قوله انهم لهم المنصورون وان جندنا اي المؤمنين (لهم الفاليون) الكفار بالحجة والنصرة عليهم في الدنيا وان لم ينتصر بعض منهم في الدنيا ففي الآخرة (فتقول عنهم) اي اعرض عن كعار مكة (حتى حين) تؤمر فيه بقتالهم (وابصرهم) اذا نزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) عاقبة كفرهم فقالوا استهزاء متى نزل هذا العذاب قال تعالى تهديدا لهم (افبعنا ابنا يستعجلون فاذا نزل بساحتهم)

بفنائهم قال الفراء العرب تكسفي بذكر الساحة عن القوم (فساء) بئس صباحا (صباح المندرين) مقاله

فيه اقامة الظاهر مقام
المضمر (وتول عنهم حتى
حين وابصر فسوف
يصرون) كررتا كيدا
لتهديدهم وتسليته صلى
الله عليه وسلم (سبحان
ربك رب العزة) الغلبة (عما
يصنفون) بان له ولدا
(وسلام على المرسلين)
المبلغين عن الله التوحيد
والشرائع (والحمد لله رب
العالمين) على نصرهم وهلاك
الكافرين

سورة ص مكية ست او
ثمان وثمانون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(ص) الله اعلم بمراده به
(والقرآن ذي الذكر) اي
البيان والشرف وجواب
هذا القسم محذوف اي
ما الامر كما قال كفار مكة
من تعدد الآلهة (بل الذين
كفروا) من اهل مكة (في
عزة) حجة وتكبر عن
الايمان (وشقاق) خلاف
وعداوة للنبي صلى الله عليه
وسلم (كم) اي كثيرا
(اهلكنا من قبلهم من
قرن) اي امّة من الامم
الماضية (فنادوا) حين
نزول العذاب بهم (ولات
حين مناص) اي ليس
الحين حين فرار والتاء
زائدة والجملة حال من فاعل
نادوا اي استغاثوا والحال
ان لا مهرب ولا منجى وما
اعتبر بهم كفار مكة

ما قاله غيره من أن المذكور هو الفاعل والمخصوص محذوف وعليه فالتقدير برئ من صباح المنذر ين
صباحهم (قوله فيه اقامة الظاهر مقام المضمر) أي في التعبير بالمنذر ين وكان مقتضى الظاهر ان يقال
صباحهم (قوله سبحان ربك اعلم) الغرض من هذا انما هو ان يقولوه ولا يغفلوا عنه لما روى عن علي
كرم الله وجهه قال من احب ان يكتب بالميال الا وفي من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام
من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون اعلم وعن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول في آخر صلاته او حين ينصرف سبحان ربك رب العزة عما يصفون
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (قوله رب العزة) اضيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كانه
قيل ذي العزة وقيل المراد العزة المخلوقة الكائنة بين خلقه و يترتب على كل من القولين مسألة اليمين فعلى
الاول ينعقد به اليمين لانها من صفات الله تعالى وعلى الثاني لا ينعقد لانها من صفات المخلوق (قوله
وسلام على المرسلين) تعميم للرسل بالتسليم بعد تخصيص بعضهم

سورة ص

اي ويقال لها سورة داود (قوله مكية) أي كلها (قوله او ثمان) والحكاية الخلاف (قوله الله اعلم بمراده
به) تقدم غير مرة ان هذا المول اسم لان تقوى بض الامر امتشابه لعلم الله تعالى هو غاية الادب واعلم ان في
لفظ ص قرأت خمسة السبعة على السكون لا غير والباقي شاذ وهو الضم والفتح من غير تنوين والسكس
بتنوين وبدونه فالضم على انه خير المحذف على انه اسم للسورة اي هذا ص ومنع من الصرف للعلمية
والثابت والفتح اما على انه مفعول محذوف تقديره اقرأ ونحوه أو مبني على الفتح كآين وكيف والاول
اقرب والكسر غير تنوين للتخلص من التقاء الساكنين و بالتنوين مجرور بحرف قسم محذوف وصرف
بالنظر الى اللفظ (قوله اي البيان) اي لا يحتاج اليه في امر الدين وقوله والشرف أي ان من آمن به كان
شريف في الدنيا والآخرة قال تعالى لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم اي شرفكم وايضا القرآن شريف في
ذاته من حيث اشتماله على المواعظ والاحكام وغيره ما فهو شريف في نفسه مشرف لغيره وقيل المراد
بالذكر أسماء الله تعالى وتمجيده وقيل المراد به الموعظة وقيل غير ذلك (قوله وجواب هذا القسم
محذوف الخ) هذا احداقوال وهو احسنها وقيل تقديره اهلك لمن الرسلين كما في يس وقيل هو قوله كم
اهلكنا وفيه حذف اللام والاصل لكم اهلكنا وانما حذفت اطول الكلام نظير حذفها في قوله قد افاج
من زكاه بعد قوله والشمس وقيل غير ذلك (قوله بل الذين كفروا) اضراب وانتقال من قصة الى قصة
(قوله من اهل مكة) خصهم بالذکر لانهم سبب النزول والا فالمراد كل كافر (قوله اي كثيرا) اشار بذلك
الى ان كم خبرية بمعنى كثير امفعول اهلكنا ومن قرن تميزها (قوله ولات حين) اختلفت المصاحف في
رسم التاء فبعضهم رسمها مقصورة وبعضهم رسمها متصلة بحين وينبني على هذا الاختلاف الوقف
فبعضهم يقف على التاء وبعضهم على لا ومن يقف على التاء اختلفوا اجمعهم والسبعة يقفون على التاء المجرورة
اتباعا لمرسوم الخط الشريف والاقول منهم يقف بالهاء وهذا الوقف للاختبار لانه من جملة الاوقاف
الجمائزة (قوله مناص) المناس بطلق على المنجى والمنقر والتقدم والتأخر وكلها يناسب المقام (قوله اي
ليس الحين الخ) اشار بذلك الى مذهب الخليل وسيبويه في لات من حيث انها تعمل عمل ليس وان
اسمها محذوف وهو وخبرها لفظ الحين والى ذلك اشار ابن مالك بقوله

وما للات في سوى حين عمل * وحذف ذي الرفع فشا والاكس قل

(قوله والتاء زائدة) اي لتاكيد النفي (قوله من فاعل نادوا) اي وهو الوار (قوله وما اعتبر) وهو طوف

(وعجبوا ان جاءهم من غيرهم) رسول من انفسهم يتذرعهم ويخوفهم النار بعد البعث وهو النبي صلى الله عليه وسلم (وقال الكافرون) فيه وضع الظاهر موضع المضمرة (٢٩٢) (هذا ساحر كذاب اجعل الآلهة الواحدة) حيث قال لهم قولوا لا اله الا الله اى

كيف يسمع الخلق كلهم ايه واحد (ان هذا لشيء عجاب) اى عجب (وانطلق الملا منهم) من مجلس اجتماعهم عند ابي طالب وسماعهم فيسه من النبي صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله (ان امشوا) اى يقول بعضهم لبعض امشوا (واصبروا على آلهتكم) اثبتوا على عبادتها (ان هذا) المذكور من التوحيد (لشيء يراد) منا (ما سمعنا بهذا في الملة الاخيرة) اى ملة عيسى (ان) (ما هذا الاختلاق) كذب (أأزل) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين ونزكه (عليه) على عهد (الذكر) القرآن (من بيننا) وليس باكبرنا ولا اشرنا اى لم ينزل عليه قال تعالى (بل هم في شك من ذكرى) وحي اى القرآن حيث كذبوا الجاثى به (بل لما) لم (يدوقوا عذاب) ولو ذاقوه اصدقوا النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به ولا يتفهم التصديق حينئذ (ام عندهم خزائن رحمة ربك العزيز) الغاب (الوهاب) من النبوة وغيرها

على كم اهلكنا (قوله وعجبوا الخ) اى جعلوا عجبى رسول من جنسهم امرا خارجا عن طوق العقل فيتعجب منه (قوله من انفسهم) اى من جنسهم (قوله فيه وضع الظاهر الخ) اى زيادة في التبيين عليهم واشعارا بان كفرهم جسرهم على هذا القول (قوله ساحر) اى فيما يظهره من الخوارق كذاب اى فيما يسند به الى الله من الارسال والانزال (قوله اجعل الآلهة الخ) الاستفهام تعجبي اى كيف يعلم الجميع وبقدر على التصرف فيهم الواحد وسبب هذا التعجب قياسهم القديم على الحادث ولم يعلموا انه واحد لا من قلة بل وحدته وحده تعزوا نورا تزه الله عن مماثلة الحوادث له (قوله عجب) اى اشار بذلك الى ان عجاب مبالغة في عجب (قوله عند ابي طالب) روى انه لما أسلم عمر شق ذلك على قرش فاجتمع خمسة وعشرون من صناديدهم قاتوا ابا طالب فقالوا انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وجئناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فاحضره وقال له يا ابن أخى هؤلاء قومك يسالونك اليسواء والانصاف فلا تعلم كل الميل على قومك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ماذا تسالوننى فقالوا ارفضنا وارضفنا ذكر آلهتنا وندعك واهلك فقال أرايتم ان اعطيتكم ما سألتم امعطى أنتم كلمة واحدة تملكون بها رقاب العرب وتدين اكم العجم فقالوا نعم وعشر أمثاله فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وانطلقوا قائلين امشوا واصبروا على آلهتكم (قوله اى يقول بعضهم الخ) اشار بذلك الى ان تفسيره بطلها موجود وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله واصبروا على آلهتكم) اى استمروا على عبادتها (قوله ان هذا) تعليل للامر بالصبر (قوله يراد منا) اى يقصد منا تنفيذه فلا تفكك لما عنه (قوله ما سمعنا بهذا الخ) اى وانما سمعنا فيها التثليث (قوله بتحقيق الهمزتين) اى فالقرا آتار بع سبعيات (قوله اى لم ينزل عليه) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله بل هم في شك) اضراب عن مقدر تقديره انكارهم لانه كريس عن علم بل هم في شك منه (قوله بل لما يدوقوا عذاب) اضراب انتقالى لبيان سبب الشك والمعنى سببه انهم لم يدوقوا العذاب الى الآن ولو ذاقوه لا بقنوا باقرآن وآمنوا به (قوله لم يدوقوا) اشار بذلك الى ان لما بمعنى لم فالمعنى لم يدوقوه الى الآن وذوقهم ايمتوقع فاذا ذاقوه زال عنهم الشك وصدقوا وتصديقه حينئذ لا ينفعهم (قوله حينئذ) اى حين ذاقوه (قوله ام عندهم خزائن رحمة ربك) المعنى ان النبوة عطية من الله يتفضل بها على من يشاء من عباده فلا مانع له (قوله الغاب) اى الذى لا يظلمه شيء بل هو الغاب اكل شيء (قوله الوهاب) اى الذى يهب من يشاء لمن يشاء (قوله ام لهم ملك السموات والارض) المعنى ليس لهم تصرف فى العالم الذى هو من جملة خزائن رحمته فمن أين لهم التصرف فيها (قوله فليرتقوا فى الاسباب) الفاء واقعة فى جواب شرط مقدر قدره بقوله ان زعموا ذلك اى المذكور من العندية والملكية والمعنى فليصعدوا فى المعارج التى يتوصل بها الى العرش حتى يستروا عليه ويدبروا أمر العالم وينزلوا الوحي على من يختارون (قوله بمعنى همزة الانكار) اى وبعضهم قدرها ببل والهمزة (قوله اى هم جند) اشار بذلك الى ان جند خبر المحذوف والتنوين للتقاييل والتحقيق وما لنا كيد القلة (قوله هنالك) ظرف لجند او لمهزوم (قوله مهزوم) اى مقهور ومغلوب والمعنى ان قرىشا جند حقير قليل من الكفار المتحيزين على الرسل مهزوم مكسور عن قرىب فلا تكثر بهم وتسل عنهم (قوله صفة جند ايضا) اى فقد وصف جند بصفات

فيه طوبى من شأوا (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) ان زعموا ذلك (فليرتقوا فى الاسباب) الموصلة الى السماء ثلاث فياتون بالوحي فيخصوا به من شأوا وأم فى الموضوعين بمعنى همزة الانكار (جندما) اى هم جند حقير (هنالك) اى فى تكذيبهم لك (مهزوم) صفة جند ايضا اى كالا جند من جنس الاحزاب المتحيزين على الانبياء قبلك

وأولئك قد قهروا وأهلكوا فكذلك هؤلاء (كذبت قبلهم قوم نوح) تأنيث قوم (٢٩٣) باعتبار المعنى (وعاد وفرعون ذو

ثلاث الأولى ما والتأنيث مهزوم والثالثة من الأحزاب (قوله وأولئك) أى الأحزاب (قوله كذبت قبلهم قوم نوح الخ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله ببيان تفاضل الأحزاب (قوله باعتبار المعنى) أى وهو أنهم أمة (قوله كان يتد) من باب وعد أى يدق ويفرز والاولاد جمع وتد بفتح الواو وكسر التاء على الانفصاح (قوله يشد إليها يديه الخ) أى ويضجعه مستلقيا على ظهره (قوله ويمد به) قيل يتركه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات وقيل معنى ذوالا وتاد ذوالا لك الثابت أو ذوالا لجموع الكثرة وفى الاولاد استعارة بليغة حيث شبه تلك بيوت الشعر وهولا يشد بالابوتاد (قوله أى الفيضة) أى الاشجار المتنفة المجتمعة وتقدم أنهم أهلكوا بالظلة (قوله أولئك الأحزاب) بدل من الطوائف المذكورة وقوله ان كل الخ استئناف جىء به تقرير التأكيد بهم وبيان الكيفية وتمهيد لما يعقبه وان نافية لا عمل لها لا تنقاض النفي بالا (قوله لانهم الخ) جواب عن سؤال كيف يقال ان كلا كذب الرسل مع أن كل أمة كذبت رسولا واحدا (قوله وما ينظر هؤلاء) شروع فى بيان عقاب كفار مكة اثر بيان عقاب اخوانهم الأحزاب (قوله هى نفخة القيامة) أى الثانية (قوله ما لها من فواق) الجملة فى محل نصب صفة لصبيحة ومن مزيدة فى المبتدا (قوله بفتح الفاء وضمها) أى فهما قراءتان سبعيتان بمعنى واحد وهو الزمان الذى بين حلبى الحالب ورضعتى الراضع والمعنى ما لها من توقف قدر فواق ناقة وقال ابن عباس ما لها من رجوع من أفاق المريض اذ ارجع الى صحته وقد دشى عليه المفسر وكل صحيح (قوله لما نزل فاما من أوتى كتابه الخ) أى الذى فى سورة الحاقة (قوله قطنا) أى نصيبنا وحظنا وأصله من قط الشيء أى قطعه (قوله أى كتاب أعمالنا) سمي قطالا نه مقطوط أى مقطوع لان صحيفة الأعمال قطعة ورق مقطوعة من غيرها (قوله قبل يوم الحساب) أى فى الدنيا (قوله اصبر على ما يقولون) فيه تهديد للكفار وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله واذ كر عبدنا داود الخ) المقصود من ذكر ملك القصص اظهار فضل المتقدمين وتسلية صلى الله عليه وسلم على أذى قومه فيقتدى بمن قبله لكونه سيد الجميع فهو أولى بالصبر والاضافة فى عبدنا لتشريف المضاف (قوله ذا الابد) مصدر مفرد بوزن البع من آديئد اذا قوى واشتد وليس جمع يد (قوله كان يصوم يوما ويفطر يوما) أى وهو جهاد للنفس دليل على فرة داود لاد النفس كالطفل فاذا فطمها عن شهوتها بالصوم يوما أطاقها فى اليوم الثانى ثم يعود لفطمها ولا شك انه جهاد عظيم (قوله ويقوم نصف الليل الخ) هكذا فى بعض النسخ موافقا لما فى القرطبي والبيضاوى وأبى السعود وفى بعض النسخ كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وهو الموافق لما فى الصحيحين من قوله عليه الصلاة والسلام ان أحب الصيام الى الله صيام داود وأحب الصلاة الى الله صلاة داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ولما فى الجامع الصغير من قوله عليه الصلاة والسلام أحب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وأحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ولعله كان احياها هكذا واحياها هكذا (قوله اواب) تعليل لكونه ذا قوة فى الدين (قوله الى مرضاة الله) المرضاة بمعنى الرضا (قوله اناسخرا الجبال) تعليل آخر لقوته فى الدين (قوله يسبحن) أى بلسان المقال ويسرن معه فى السباحة والجملة حالية من مفعول سخرنا (قوله وقت صلاة العشاء) ظاهره ان المراد بها العشاء الاخيرة والذى يفهم من كلام غيره انها المغرب حيث قال فكان داود يسبح اثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها (قوله ويتناهى ضوؤها) أى وهو ربع النهار (قوله والطير محشورة) بالنصب فى قراءة العامة معطوف على الجبال رفرف شذوذ بالرفع مبتدأ وخبر (قوله كل له اواب) اشار المفسر الى ان الضمير فى له عائد على داود ومعينه فله معنى

الاولاد) كان يتد لكل من يغضب عليه اربعة اوتاد يشد اليها يديه ورجليه ويمد به) وثمود وقوم لوط واصحاب الايكة) اى الفيضة وهم قوم شعيب عليه السلام) اولئك الأحزاب ان) ما) كل) من الأحزاب) الا كذب الرسل) لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم لان دعوتهم واحدة وهى دعوة التوحيد (حق) وجب) عقاب وما ينظر) ينتظر (هؤلاء) اى كفار مكة) الا صبيحة واحدة) وهى نفخة القيامة تحمل بهم العذاب) ما لها من فواق) بفتح الفاء وضمها رجوع (رقالوا) لما نزل فاما من اوتى كتابه يمينته الخ) ربما عجن لما قطنا) اى كتاب اعمالنا (قبل يوم الحساب) قالوا ذلك استهزاء قال تعالى (اصبر على ما يقولون) اذ كر عبدنا داود ذا الابد) اى القوة فى العبادة كان يصوم يوما ويفطر يوما ويقوم نصف الليل وينام ثلثه ويقوم سدسه) انه اواب) رجاء الى مرضاة الله) اناسخرا الجبال معه يسبحن) بتسبيحه) باعشى) وقت صلاة العشاء) (والاشراق) وقت صلاة الضحى وهو ان تشرق الشمس ويتناهى ضوؤها) (و)

سخرنا) (الطير محشورة) مجموعة اليه تسبح معه) (كل) من الجبال والطير) (نه اواب) رجاء الى طاعته بالتسبيح) (وشدد املكه) قويا

كل من الجبال والطير مطيع لداود في تسبيحه ان رفع رفعوا وان خفض خفضوا وهو واحد قواين والآخر انه عائد على الله تعالى والمعنى كل من داود والجبال والطير مطيع لله تعالى (قوله بالحرس) بفتح تين اسم جمع كخدم او بضم الحاء وفتح الراء المشددة جمع حارس (قوله ثلاثون الف رجل) في رواية ابن عباس ستة وثلاثون الفا (قوله النبوة والاصابة في الامور) هذا احدى اقوال في تفسير الحكمة وقيل هي العلم بكتاب الله تعالى وقيل العلم والفقه وقيل السنة (قوله البيان الشافي) أي الاظهار المتنبه للمخاطب من غير التباس وهو احدى اقوال في تفسير فصل الخطاب وقيل الفصل في القضاء وقيل هو البينة على المدعى واليمين على من انكره وقيل هو أما بعد وقيل غير ذلك (قوله التعجيب) أي حمل المخاطب على التعجب اوابه في العجب (قوله إلى استماع ما بعده) أي لكونه أمرا غريبا كقولك اجلسك هل تعلم ما وقع اليوم تريد ان يستمع لكلامك ثم تذكر له ما وقع (قوله اذ تسوروا) ظرف لمضاف محذوف تقديره نبا تخاصم الخصم ولا يصح ان يكون ظرفا لانه ان اتيان النبا كائن في عهد رسول الله لا في عهد داود ولا لانه ان النبا واقع في عهد داود فلا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله أي مسجده) أي الذي كان يدخله للاشتغال بالعبادة والطاعة (قوله حيث منعوا الدخول عليه من الباب) أي لكونهم اتوه في اليوم الذي كان يشتغل فيه بالعبادة فمنعهم الحرس الدخول عليه من الباب (قوله قفز عنهم) أي لانهم نزلوا من اعلى على خلاف العادة والحرس حوله (قوله قالوا لا تخف) جواب سؤال مقدر كما قيل ماذا قالوا لما شاهدوا فزعهم فقال قالوا لا تخف (قوله قيل فريقان) هذا مبني على ان الداخل عليه كان ازيد من اثنين فكان المتخاصمين والشاهدين والمزكين (قوله وقيل اثنان) أي شخصان وهو مبني على ان الداخل المتراعيان فقط (قوله والخصم يطلق الخ) أي لانه في الاصل مصدر (قوله وهما ملكان) قيل هما جبريل وميكائيل (قوله على سبيل العرض) يا عين المهمة أي التعريض وهو جواب عما يقال ان الملائكة معصومون فكيف يتصور منهم البغي او الكذب فاجاب بان هذا على سبيل التعريض للمخاطب فلا بغى فيه ولا كذب (قوله لتنبه داود) أي ايقاظه على ما صدر منه (قوله وكان له تسع الخ) بيار لما وقع منه (قوله وطلب امرأة شخص) هو زوره اوريا بن حان لسر عظيم وهو كما قيل انها ام سليمان عليه السلام (قوله وتزوجها ودخل بها) مشي المفسر على ان داود سال اوريا طلاق زوجته ثم بعد وفاء عدتها تزوجها داود ودخل بها وهو احدى اقوال ثلاثة والآخر ان داود لما تعلق بها قابله امراريا ليذهب للجهاد ليقتل في تزوجها فقتل لما قتل في الجهاد تزوجها داود والثالث ان اوريا لم يكن متزوجا بها وانما خطبها فقط فخطبها داود على خطبته وتزوجها وكان ذلك كله جائزا في شرعه وانما عاتبه الله لرفعة قدره وللسبب ان يعاتب عبده على ما يقع منه وان كان جائزا من باب حسنات الارار سياآت المربين (قوله ولا نشطط) العامة على ضم التاء من اشطط اذا تجاوز الحد وقرئ شذوذا تشطط بفتح التاء وضم الطاء وتشط من اشط ربا عيا الا انه ادغم وتشطط من شطط وتشاطط (قوله ان هذا اخي الخ) مرتب على مقدر تقديره فقال لهما داود تكلم ا فقال احدهما ان هذا اخي الخ (قوله أي على ديني) أي فليس المراد اخوة النسب لان الملائكة لا يلدون ولا يوصفون بذكورة ولا انوثة (قوله يعبر بها عن المرأة) أي يكنى بها عن المرأة لسكونها وعجزها وقد يكنى عنها بالبقرة والناقة (قوله أي اجمعاني كالمها) هذا هو معناه الاصل والمراد هنا ملكيتها وانزل لي عنها (قوله وعزني في الخطاب) أي فهو افصح مني في الكلام فالغلبة له على لضمي (قوله واقوه الاخر) أي المدعى عليه وهو جواب عما يقال كيف حكم داود ولم يسمع شيئا من الادعى عليه فاجيب بانه سمع منه الاقرار والاعتراف

الخطاب) البيان الشافي في كل قصد (وهل) معنى الاستفهام هنا التعجيب والتشويق الى استماع ما بعده (اتاك) يا محمد (نبا) الخصم اذ تسوروا المحراب) محراب داود أي مسجده حيث منعوا الدخول عليه من الباب لشغله بالعبادة أي خبرهم وقصصهم (اذ دخلوا على داود ففز عنهم) قالوا لا تخف (نحن خصمان) قيل فريقان ليطابق ما قبله من ضمير الجمع وقيل اثنان والضمير بمعناها والخصم يطلق على الواحد واكثرهما ملكان جاتي صورة خصمين وقع لهما مذكر على سبيل العرض لتنبه داود عليه السلام على ما وقع منه وكان له تسع وتسعون امرأة وطلب امرأة شخص ليس له غيرها وتزوجها ودخل بها (بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) تبحر (واهدنا) ارشدا (الى سواء الصراط) وسط الطريق الصواب (ان هذا اخي) أي على ديني (له تسع وتسعون نعجة) يعبر بها عن المرأة (ولي نعجة واحدة فقال اكنفانيها)

(قوله بسؤال نعجتك) من اضافة المصدر لمفعوله والفاعل محذوف أى بان سالك نعجتك (قوله ليضمها) أشار بذلك الى انه ضمن السؤال معنى الاضافة والضم (قوله الخلطاء الشركاء) أى الذين خلطوا أمواهم وفيه اشارة الى ان داود سائر ظاهرا دعواهم (قوله الا الذين آمنوا) استثناء متصل (قوله فتنبه داود) أى علم انهما يريدانه بهذا التعريض (قوله أنما فتناه) مازائدة والمعنى وظن داود أن فتناه فتنبه ولا حظ والظن هنا بمعنى اليقين كما أشار له المفسر (قوله فاستغفر به) أى طلب منه المغفرة وتقدم انه ليس بذنب وانما هو من باب حسنات الارباب سيما آت المقر بين (قوله أى ساجدا) عبر بالركوع عنه لان كلامهما فيه انحاء (قوله وأب) أى رجع الى مولاه قال المفسرون سجد داود أربعين يوما لا يرفع رأسه الا لحاجة أو لوقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجدا الى تمام الاربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي حتى نبت العشب حول رأسه وهو ينادى به عز وجل ويسأله التوبة وكان من دعائه في سجوده سبحانه الملك الاعظم الذى يتلى الخلق بما يشاء سبحانه خالق الله سبحانه الخائل بين القلوب سبحانه خالق النور الهى خليت بينى وبين عدوى ابليس فلم أقم لغتته اذ نزلت بي سبحانه خالق النور الهى أنت خلقتنى وكان فى سابق علمك ما أنا اليه صائر سبحانه خالق النور الهى الويل لداود اذا كشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطى سبحانه خالق النور الهى باى عين أنظر اليك يوم القيامة وانما ينظر الظالمون من طرف خفى سبحانه خالق النور الهى باى قدم أقدم أمامك يوم القيامة يوم تزل اقدام الخطاة من سبحانه خالق النور الهى من اين يطلب العبد المغفرة الا من عند سيده سبحانه خالق النور الهى أنا لا أطيق حر شمسك فكيف أطيق حر بارك سبحانه خالق النور الهى أنا لا أطيق صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم سبحانه خالق النور الهى الويل لداود من الذنب العظيم الذى أصابه سبحانه خالق النور الهى كيف يستتر الخطاؤون بخطاياهم دونك وأنت تشاهدهم حيث كانوا سبحانه خالق النور الهى قد تعلم سرى وعلا نيتى فاقبل معذرتى سبحانه خالق النور الهى اغفر لى ذنوبى ولا تباعدنى من رحمتك لهو اى سبحانه خالق النور الهى أعوذ بوجهك الكريم من ذنوبى التى او بقتى سبحانه خالق النور الهى فررت اليك بذنوبى واعترفت بخطيئتى فلا تجعلنى من القانطين ولا تخزنى يوم الدين سبحانه خالق النور الهى مكث داود أربعين يوما لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من دموع عينيه حتى غطى رأسه فنودى يا داود أجائعت فتطعم أظما أنأت فتسقى أمطلوم أنت فتنصر فاجيب فى غير ما طلب ولم يجبه فى ذكر خطيئته بشئ فحزن حتى هاج ما حوله من العشب فاحترق من حرارة جوفه ثم أنزل الله تعالى له التوبة والمغفرة بقوله فتغفر ناله ذلك وأن له عندنا لى وحسن ما آب وقد ورد انه لما قبل الله توبته بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرتاد معه ليلا ولا نهارا وكان سنه اذ ذاك سبعين سنة فتقسم الدهر على أربعة أيام يوم للقضاء ويوم للنساء ويوم يسبح فى الجبال والفيافي والسياحات ويوم يخلو فى داره فيها أربعة آلاف محراب فيجتمع اليه الرهبان بنوح معهم على نفسه فاذا كان يوم سياحته خرج الى الفيافي ويرفع صوته بالبكاء فتبكي معه الاشجار والرمال والطيور والوحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الانهار ثم يجئ الى الساحل فيرفع صوته بالبكاء فتبكي معه دواب البحر وطيور الماء فاذا كان يوم نوحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل الدار التى فيها الحاريب فيبسط فيها ثلاثة فرش من مسوح حشوها ليف فيجلس عليها ويحيى اربعة آلاف راهب فيجلسون فى تلك الحاريب ثم يرفع داود عليه السلام صوته بالبكاء والرهبان معه فلا يزال يبكي حتى يغرق الفرش من دموعه ويقع داود فيها مثل الفرح بضطرب فيجئ ابنه سليمان فيحمله وقد

بسؤال نعجتك) ليضمها
(الى نعاوجه وان كثيرا من
الخلطاء) الشركاء (ليبنى
بعضهم على بعض الا
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وقابل ما هم)
مالا كيد القلة فقال
المسكان صاعدين فى
صورتيهما الى السماء قضي
الرجل على نفسه فتنبه داود
قال تعالى (وظن) أى أيقن
(داود أنما فتناه) اوقعه فى
فتنة اى بلية بمحبته تلك
المرأة (فاستغفر به وخر
راكما) اى ساجدا (وأب
فغفر ناله ذلك وان له عندنا
لغنى) اى زيادة خير فى
الدنيا (وحسن ما آب)
مرجع فى الآخرة

(ياد داود انا جعلناك خليفة في الارض) تدبر امر الناس (فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى) اي هوى النفس (في ضللك عن سبيل الله) اي عن الدلائل الدالة على توحيد الله (ان الذين يضلون عن سبيل الله) اي عن الايمان بالله (لهم عذاب شديد بما نسوا) بنسيانهم (يوم الحساب) المرتب عليه تركهم الايمان ولو ايقنوا يوم الحساب لا آمنوا في الدنيا (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) اي عبثا (ذلك) اي خلق ما ذكره لا شيء (ظن الذين كفروا) من اهل مكة (رفو يل) واد (للكافرين النار) انهم كفروا من النار (نعمل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض) ام نجعل المؤمنين كالفجار (كافجار) نزل لما قال كفار مكة للمؤمنين انا نعطي في الآخرة مثل ما تعطون واما بمعنى همزة الانكار (كتاب) خبر مبتدأ محذوف اي هذا (انزلناه اليك مبارك ليدبروا امله) يتدبروا ادغمت الداء في الدال (آياته) ينظروا في معانيها فيؤمنوا (وليتذكروا) يتعظ (اولوا الالباب) اصحاب العقول (ووهبنا لداود سليمان) ابنه (نعم العبد) اي

ورد ايضا انه لما تاب الله على داود قال يارب غفرت لي فكيف لي ان لا أنسى خطيئتي فاستغفر منها وللخاطئين الى يوم القيامة فوسم الله خطيئته في يده اليمنى فرفع فيها طعاما ولا شرابا الا بكى اذا رآها وما قام خطيبا في الناس الا وبسط راحته فاستقبل بها الناس ليروا وسم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا واستغفر للخاطئين قبل نفسه وكان قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وكان اذا ذكر عقاب الله تعالى انخلت اوصاله واذا ذكر رحمة الله تراجعت اه مخلصا (قوله ياد داود انا جعلناك خليفة في الارض) يحتمل انه كلام مستأنف بيان للزلق في قوله وان له عندنا لى ويحتمل انه مقول لقول محذوف معطوف على قوله فغفرنا له كانه قيل فغفرنا له وقلنا ياد داود الخ وفي هذه الآية دليل على ان خلافة النبي كانت قبل الفتن باقية مستمرة بعد التوبة (قوله تدبر امر الناس) اي لكونك ملكا وعلما ناعيا عليهم فقد جمع لداود بين النبوة والسلطنة وكان فيمن قبله النبوة مع شخص والسلطنة مع آخر فيحكم السلطان بما يامر به النبي (قوله بالحق) اي العدل لان الاحكام اذا كانت موافقة لما امر الله به صالحت الخلق واستقام نظامهم بخلاف ما اذا كانت موافقة لهوى النفس فان ذلك يؤدي الى فساد النظام ووقوع الهرج والمرج المؤدى للهلاك وهو معنى قولهم العدل ان دام عمر والطلم ان دام نمر (قوله ولا تتبع الهوى) المقصود من نهيه اعلام أمته بانه معصوم ولا يتبعه فيما امر به لانه اذا كان هذا الخطاب للمعصوم فغيره اولى (قوله فيضلك عن سبيل الله) بالنصب في جواب النهي وهو اولى من جعله مجزوما عطفا على النهي وفتح للتخلص من التقاء الساكنين (قوله اي عن الدلائل الدالة على توحيد الله) انما فسر السبيل بذلك وان كان شاملا لهرج والمرج الموصلة الى الله تعالى ليوافق قوله لهم عذاب شديد الخ (قوله بنسيانهم) أشار بذلك الى ان ما مصدرية والباء سببية وقوله يوم الحساب ما ظرف لقوله لهم عذاب شديد او مقول لنسوا (قوله المرتب عليه الخ) اي فالسبب الحقيقي في حصول العذاب لهم هو ترك الايمان ونسيان يوم الحساب سبب في ترك الايمان فاكتمى بذلك السبب (قوله وما خلقنا السماء والارض الخ) استئناف لتقرر بما قبله من البعث والحساب (قوله باطلا) نعم لمصدر محذوف اي خلقا باطلا او حال من ضمير الخلق (قوله ذلك ظن الذين كفروا) اي مضمونهم (قوله فويل) هو في الاصل معناه الهلاك اي هلاك ودمار للذين كفروا وعبر بالطاهر تقييدها عليهم واشارة الى ان ظنهم انما نشأ من اجل كفرهم (قوله ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ) ام منقطعة تفسر بيل والهمزة وهو اضرب انتقال من أمر البعث والحساب الى بيان عدم استواء المؤمنين والكافرين في العواقب وهو نظير قوله تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية (قوله ام نجعل المؤمنين الخ) تنويع آخر في الاضرب والمذنب واحد (قوله بمعنى همزة الانكار) اي مع بل التي الاضرب (قوله خبر مبتدأ محذوف) اي وانزلناه صفة كتاب ومبارك خبر مبتدأ محذوف أو خبر ثان لا صفة ثانية للكتاب لانه يازم عليه الوصف بالجملة قبل الوصف بالمفرد وفيه خلاف (قوله ينظروا في معانيها) اي يتاملوا فيها فيزدادوا معرفة ونورا على حسب مشاربهم فان الثالين للقرآن على مراتب فالعامة يقرؤنه مرتلا مجودا مراعى بعض معانيه على حسب الطاقة والخاصة يقرؤنه ملاحظين انهم في حضرة الله تعالى يقرؤن كلامه عليه وخاصة الخاصة يقرؤنه قانين عن انفسهم مشاهدين ان لسانهم ترجمان عن الله تعالى رضي الله عنهم وعناهم (قوله اولوا الالباب) خصهم بالذكر لانهم المتتبعون بالذكر (قوله ووهبنا لداود) اي من المرأة التي اخذها من أوربا وكان منه اذذاك سبعين سنة (قوله اي سليمان) تفسير الشخص ببالمدح (قوله اذ عرض عليه) ظرف

لخزوف تقديره اذ كرمه لقومك وقت ان عرض الخ والمعنى اذ كرم القصة الواقعة في ذلك الوقت (قوله ما بعد الزوال) اي الى الغروب (قوله وهي القائمة) اي الواقعة على ثلاثة قوائم (قوله على طرف الحافر) اي من رجل او يد (قوله وهو من صفن) اي ما خوذ منه والضايف من الادميين الذي يصف قديمه و يقرون بينهما وجمعه صفون (قوله جمع جواد) وقيل جمع جيد يطلق على كل من الذ كروا لاني ماخوذ من الجودة او الجيد وهو العنق والمعنى طوبى له العنق لقراحتها (قوله المعنى) اي معنى الصافات الجياد (قوله وكانت الف فرس) روى انه غزا اهل دمشق ونصيبين واصاب منهم الف فرس وقيل اصابها ابوهم من المبالغة فوضع يده عليها لبيت المال وقيل خرجت له من البحر ولها اجنحة (قوله لارادة الجهاد) اي ليختبرها (قوله فقال اني احببت الخ) اي على وجه الاعتذار عما صدر منه وندما عليه وضمن احببت معنى آثرت فعدها عن (قوله اي الخيل) انما سماها خيرا لتعلق الخير بها لما في الحديث الخير معقود بنواصي الخيل الى يوم القيامة (قوله بالحجاب) اي وهو جبل دون جبل ق بمسيرة سنة تغرب من ورائه (قوله ردوها على) الخطاب لا تباعه المتولين امر الخيل والضمير عائدة على التي شغلته وهي التسعمائة واما المائة الاخرى فلم يذبها وما في ايدي الناس من الخيل الجياد فمن نسل تلك المائة (قوله اي ذبحها وقطع ارجلها) اي وكان مباحا له ولذا لم يما تبه الله عليه وهذا قول ابن عباس واكثر المفسرين وقيل الضمير في قوله ردوها عائدة على الشمس والخطاب للملائكة الموكلين بها فردوها فصلى العصر في وقتها وقال الفخر الرازي معنى قوله فطفق مسحها بالسوق والا عناق انه مسحها حقيقة بيده ليختبر عيوبها وامراضها لكونه كان اعلم باحوال الخيل واسارة الى انه بلغ من التواضع الى انه يباشر الامور بنفسه ولم يحصل منه ذبح ولا عقرو لم تقوت عليه صلاة ومعنى اني احببت حب الخير عن ذكر ربي اي لاجل طاعة ربي لا لهوى نفسي ومعنى توارت بالحجاب اي الخيل غابت عن بصره حين امر باجرائها ليختبرها للغزو فقال ردوها على فردوها فصار مسح في اعناقها وسوقها كما تقدم وليس في الآية ما يدل على ثبوت ذبح ولا عقرو ولا فوات صلاة اه بالمعنى (قوله ولقد فتنا سليمان الخ) اجل المفسر في القصة * وحاصل تفصيلها على ما رواه وهب بن منبه قال سمع سليمان بمدينة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وبها ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس اليه سبيل لمكانه في البحر وكان الله تعالى قد آتى سليمان في ملكه سلطا نالا يمتنع عليه شيء في بر ولا بحر وانما يركب اليه الريح فخرج الى تلك المدينة تحمله الريح على ظهر الماء حتى نزل بجنوده من الجن والانس فقتل ملكها وسبي ما فيها واصاب فيما اصاب بنتا لذلك الملك يقال لها جرادة لم ير مثله حسنا ولا جمالا فاصطفها لنفسه ودعاها الى الاسلام فاسلمت على جفاء منها وقلة فقهه واحبها حباً لم يحب مثله احد من نساؤه وكانت على منزلتها عنده لا يذهب حزنها ولا يرقأ دمعها فشق ذلك على سليمان فقال لها ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي لا يرقأ قالت ان ابى اذكره وأذكر ملكه وما كان فيه وما أصاب به فيحزنني ذلك فقال سليمان فقد ابدلك الله به ملكا هو اعظم من ذلك قالت ان ذلك كذلك ولكنني اذا ذكرته أصابني ما ترى من الحزن فلوانك امرت الشياطين فصوروا لي صورته في داري التي انا فيها اراها بكرة وعشيرة لرجوت ان يذهب ذلك حزني وان يسلى عني بعض ما أجد في نفسي فامر سليمان الشياطين فقال مثاولها صورة أيتها في دارها حتى لا تنكر منه شيئا فتلوه لها حتى نظرت الى ايها بعينه الا انه لا روح فيه فعمدت اليه حين صنعوه فالهسته ثيا بما مثل ثيا به التي كان يلبسها ثم كانت اذا خرج سليمان من دارها تغدو اليه في ولائها اي جوارها فتسجد له ويسجدن له كما كانت تصنع في ملكه اي أيها وتروح في كل عيشة بمثل ذلك وسليمان لا يعلم بشيء من ذلك اربعين صباحا وبلغ ذلك

ما بعد الزوال (الصافات)
الخيل جمع صافنة وهي القائمة
على ثلاث واقامة الاخرى
على طرف الحافر وهو من
صفن يصفن صفونا
(الجياد) جمع جواد وهو
السابق المعنى انها اذا
استوقفت سكنت وان
ركضت سبقت وكانت
الف فرس عرضت عليه
بعد ان صلى الظهر لارادته
الجهاد عليها العدو فنسند
بلوغ العرض منها تسعمائة
غربت الشمس ولم يكن
صلى العصر فاغتم (فقال اني
احببت) اي اردت (حب
الخير) اي الخيل (عن ذكر
ربي) اي صلاة العصر
(حتى توارت) اي الشمس
(بالحجاب) اي استترت
بما يحجبها عن الابصار
(ردوها على) اي الخيل
المعروضة فردوها (فطفق
مسحها) بالسيف (بالسوق)
جمع ساق (والاعناق) اي
ذبحها وقطع ارجلها تقربا
الى الله تعالى حيث اشتغل
بها عن الصلاة وتصدق
بالحملها فعوضه الله تعالى
خيراها واسرع وهي الريح
تجري بامر الله كيف شاء
(ولقد فتنا سليمان) ابتليناه
بسلب ملكه وذلك

الى آصف بن برخيا وكان صديقه له وكان لا يرد عن أبواب سليمان أية ساعة أراد دخول شيء من بيوتهم
دخل سواء كان سليمان حاضرا او غائبا فاتاه وقال يا نبي الله ان غير الله يعبد في دارك منذ أربعمائة صباحا
في هوى امرأة فقال سليمان في دارى قال في دارك قال فأنالله وانا اليه راجعون ثم رجع سليمان الى داره
فكسر ذلك الصنم وعاتب تلك المرأة وولادها ثم أمر بثياب الظهيرة فأتى بها وهى ثياب لا يقر لها الا
الا بكار ولا ينسجها الا الا بكار ولا يغسلها الا الا بكار لم تمسها يد امرأة قد رأت الدم فلبسها ثم خرج الى
فلاة من الارض وحده وأمر برماد ففرش له ثم أقبل تائباً الى الله تعالى حتى جلس على ذلك الرماد وتمسك
به في ثيابه تدل الى الله تعالى وتضرع اليه يبكي ويدعو ويستغفر مما كان في داره فلم يزل كذلك يومه
حتى امسى ثم رجع الى داره وكانت له ام ولد يقال لها الامينة كان اذا دخل الخلاء أو اراد اصابه امرأة
من نسائه وضع خاتمه عندها حتى يتطهر وكان لا يمس خاتمه الا وهو طاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه
يوما عندها ثم دخل مذهبها فاتاه شيطان اسمه صخر المارد ابن عمير في صورة سليمان لا تنكر منه شيئا
فقال هات خاتمي يا أمينة فناولته اياه فجعله في يده ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكفت عليه
الطير والوحش والجن والانس وخرج سليمان فأتى الامينة وقد تغيرت حالته وهيته عند كل من رآه فقال
يا أمينة خاتمي قالت من انت قال سليمان بن داود فقالت كذبت قد جاء سليمان وأخذ خاتمه وهو جالس
على سرير ملكه فعرف سليمان ان خطيئته أدركته فخرج وجعل يقف على الدار من دور بني اسرائيل
ويقول انا سليمان بن داود فيحثون عليه التراب ويقولون انظروا الى هذا المجنون يزعم انه سليمان فلما
رأى سليمان ذلك عمد الى البحر فكان ينقل الحيطان لاصحاب السوق ويعطونه كل يوم سمكتين فاذا
أمسى باع احدى سمكتيه بارغفة ويشوى الاخرى فياكلها فمكث على ذلك اربعمائة صباحا عاده ما كان
يعبد الوثن في داره ثم ان آصف وعظما بني اسرائيل انكروا حكم عدو الله الشيطان في تلك المدة فقال
آصف يا معشر بني اسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن داود ما رأيتم فقالوا نعم فلما مضى اربعون
صباحا طار الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر فقذف الخاتم فيه فاخذته سمكة فاخذها بعض الصيادين
وقد عمل له سليمان صدر يومه فلما أمسى أعطاه سمكتيه فباع سليمان احدهما بارغفة وبقر بطر
الاخرى ليشويها فاستقبله خاتمه في جوفها فاخذته وجعله في يده وخر لله ساجدا وعكفت عليه الطير
والجن وأقبل الناس عليه وعرف ان الذي دخل عليه من اجل ما حدث في داره فرجع الى ملكه واظهر
التوبة من ذنبه وامر الشياطين ان ياتوه بصخر المارد فأتى به فاخذته في جوف صخرة وسد عليه باخرى
ثم اوثقها بالحديد والرصاص ثم امر به فقذف في البحر فهو باق فيها الى النفخة وسياتي رد تلك القصة وانها
من موضوعات الاخبار بين (قوله تزوجه بامرأة) أى واسمها جرادة (قوله هواها) قياسه هو يها
بمعنى احبها من باب صدى وأما هوى كرمى فهو بمعنى سقط وفي نسخة يهاها وهى ظاهرة (قوله وكانت
تعبد الصنم) أى وهو صورة أبيها ومدة ذلك اربعون يوما (قوله وكان ملكه في خاتمه) أى كان ملكه مرتبا
على ايسه اياه فاذا لبسه سخرت له الريح والجن والشياطين وغيرها واذا نزعها زال عنه ذلك وكان خاتمه
من الجنة وهو من جملة الاشياء التي نزل بها آدم من الجنة وقد نظمها بعضهم بقوله

وآدم معه انزل العود والعصا * لموسى من الآس النبات المكرم

وأوراق تين واليمن بمكة * وختم سليمان النبي المعظم

وقوله العود المراد به عود البخور وقوله واليمن بمكة المراد به الحجر الاسود وورد في الحديث ان نقش
خاتم سليمان لا اله الا الله محمد رسول الله (قوله ووضعه عند امرأته) في عبارة غيره ام ولده المسماة بالامينة
(قوله هو ذلك الجنى) أى وسمى جسدا لا نه ليس فيه روح سليمان وان كان فيه روحه هو لان الجسد هو

لتزوجه بامرأة هواها
وكانت تعبد الصنم في داره
من غير علمه وكان ملكه في
خاتمه فنزع مرة عند ارادة
الخلاء ووضعه عند امرأته
المسماة بالامينة على عادته
فجاءها جنى في صورة
سليمان فاخذته منها
(والقينا على كرسيه
جسدا) هو ذلك الجنى

الجسم الذي لا روح فيه (قوله وهو صخر) أي ابن عمير المارد (قوله في غير هيئته) أي المعتادة التي كانوا يعرفونها بها (قوله رجع سليمان إلى ملكه) هذا التفسير مبني على أن قوله ثم أناب مرتبط بقوله والقينا على كرسیه جسدا وقال غيره أنه مرتبط بقوله ولقد فتنا سليمان ومعنى أنا به رجوعه إلى الله تعالى وتوبته (قوله بعد أيام) أي أربعين قال القاضي عياض وغيره من المحققين لا يصح ما نقله الأخباريون من تشبه الشيطان بسليمان وتسلطه على ملكه وتصرفه في أمته بالجور في حكمة وإن الشياطين لا يتسلطون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الأنبياء من مثل هذا والذي ذهب إليه المحققون أن سبب فتنته ما أخرجه في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الليلة على تسعين امرأة وفي رواية على مائة امرأة كلهن يأتين بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى فقال له صاحبه قل إن شاء فلم يقل إن شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وإيم الله الذي نفسي بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون قال العلماء والشق هو الجسد الذي اتقى على كرسیه وفتنته من نسيان المشيئة فامتحن بهذا كتاب ورجع وقبل أن المراد بالجسد الذي اتقى على كرسیه أنه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض إن عاش له ولد لم ننك من البلاء فسدبيلنا أن نقتل ولده أو نخبله فلم بذلك سليمان فامر السحاب فحمله فكان يريه في السحاب خوفا من الشياطين فيسبيلنا هو مشتغل في بعض مهماته إذ ألقى ذلك الولد ميتا على كرسیه فعاتبه الله على خوفه من الشياطين حيث لم يتوكل عليه في ذلك فتنبه واستغفر ربه إذا علمت ذلك فالمناسب أن يرجع على ما في الصحيحين ويترك تلك القصة البشعة (قوله قال رب اغفر لي) إنما قال ذلك تواضعا وإظهارا للخضوع للمولى عز وجل والافهم لم يحصل منه ذنب وإنما هو من باب حسنات البراريات المقربين (قوله وهب لي ملكا) قد طلب المغفرة اهتما بما أمر الدين (قوله لا ينبغي لأحد من بعدى) أي ليكون معجزة لي فليس طلبه للمفاخرة بأمور الدنيا وإنما كان هو من بين النبوة والملك وكان في زمن الجبارين وتفاخرهم بالملك فطلب ما يكون معجزة لقومه ومعجزة كل نبي ما اشتهر في عصره (قوله أنك أنت الوهاب) تعليل للدعاء بالمغفرة والهب (قوله فسخر ناله الريح) أي أعد ناله تسخير الريح بعدما كان قد ذهب بزوال ملكه وهذا على ما مشى عليه المفسرون على ما مشى عليه المحققون فيقال آدمنا تسخيرها (قوله تجري بأمره) بيان لتسخيرها له (قوله رخاء) حال من الريح (قوله لينة) أي غير عاصفة وهذا في أثناء سيرها وأما في أوله فهي عاصفة فكانت العاصفة تقام البساط والرخاء تسيره (قوله بأمره) أي أياها فالمصدر مضاف لفاعله (قوله كل بناء) بدل من الشياطين (قوله وآخرين) عطف على كل بناء وذلك أن سليمان قسم الشياطين إلى عملة استخدمهم في الأعمال الشاقة من البناء والغوص ونحو ذلك وإلى مقرنين في السلاسل كالمردة والعنات (قوله القيود) من المعلوم أن القيد يكون في الرجل فلا يلتزم مع قوله بجمع أيديهم الخ فلو فسر الاصفاد بالغلل لكان أولى لأنها تطلق عليها كما تطلق على القيود (قوله وقلنا له هذا) أي هذا الملك عطاؤنا (قوله بغير حساب) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بعطاؤنا أي أعطيناك بغير حساب وبغير حصر الثاني أنه حال من عطاؤنا أي في حال كون عطاؤنا غير محاسب عليه والثالث أنه متعلق بأمرك أو أمسك والمعنى أعط من شئت وامنع من شئت لا حساب عليك في إعطاء ولا منع قال الحسن ما أنعم الله نعمة على أحد إلا عليه فيها تبعة إلا سليمان فإنه أن أعطى أجر وإن لم يعط لم يكن عليه تبعة (قوله وإن له عندنا لزقى وحسن ما تب) أي زيادة خير في الدنيا والآخرة (قوله واذكر عبدنا أيوب) عطف على قوله واذكر عبدنا داود عطف قصة على قصة وليس معطوفا على قصة سليمان لأنه لكمال الاتصال بينه وبين أبيه لم يصدر في قصته بقوله واذكر عبدنا

وهو صخر أو غيره جلس على كرسی سليمان وعكفت عليه الطير وغيرها فخرج سليمان في غير هيئته فرآه على كرسیه وقال للناس أنا سليمان فأنكروه (ثم أناب) رجع سليمان إلى ملكه بعد أيام بان وصل إلى الخاتم فلبسه وجلس على كرسیه (قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي) لا يكون (لأحد من بعدى) أي سوى نوحون يهديه من بعد الله أي سوى الله (أنك أنت الوهاب) فسخر ناله الريح تجري بأمره رخاء (لينة) حيث أصاب (أراد) والشياطين كل بناء (يبني) الابنية العجيبة (وغواص) في البحر يستخرج اللؤلؤ (وآخرين) منهم (مقرنين) مشدودين (في الاصفاد) القيود بجمع أيديهم إلى أعناقهم وقلنا له (هذا عطاؤنا فامنن) أعط منه من شئت (أو أمسك) عن الاعطاء (بغير حساب) أي لا حساب عليك في ذلك (وإن له عندنا لزقى وحسن ما تب) تقدم مثله (واذكر عبدنا أيوب

اذ نادى ربه انى (مسنى الشيطان بنصب) ضر (وعذاب) ألم ونسب ذلك الى الشيطان وان كانت الاشياء كلها من الله
تادبامعه تعالى وقيل له (اركض) (٣٠٠) اضرب (برجلك) الارض فضر فنبعت عين ماء فقيل (هذامغتسل) ماء تغسل به (بارد

وشراب) تشرب منه
قاغتسل وشرب فذهب
عنه كل داء كان بباطنه
وظاهره (وهيناله أهله
ومثلهم معهم) اى أحيا الله
لهن مات من أولاده ورزقه
مثلهم (رحمة) نعمة (منا
وذكرى) عظة (لاولى
الالباب) لاصحاب العقول
(وخذ بيدك ضغثا) هو
حزمة من حشيش او
قضببان (قاضرب به)
زوجتك وكان قد حلف
ليضر بنها مائة ضربة
لا بطائها عليه يوما (ولا
تحنث) بترك ضربها
فاخذ مائة عود من الاذخر
او غيره فضر بها به ضربة
واحدة (انا وجدناه صابرا
نعم العبد) أيوب (انه أواب)
رجاع الى الله تعالى (واذ كر
عبادنا ابراهيم واسحق
ويعقوب أولى الايدى)
أصحاب القوى فى العباد
(والابصار) البصائر فى
الدين وفى قراءة عبدنا
وابراهيم بيان له وما
بعده عطف على عبدنا (انا
أخلصناهم بخالصصة) هى
(ذكرى الدار) الآخرة
اى ذكرها والعمل لها
وفى قراءة بالاضافة وهى

سليمان مثلال كانا كانهما قصة واحدة وتقدم لنا فى الانبياء ان أيوب بن أموص بن رازح بن روم بن
عيص بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام وقيل انه ابن عيصو بن اسحق وقيل هو ابن أموص بن رعل
بن عيص بن اسحق وتقدمت قصته مفصلة فى سورة الانبياء (قوله اذ نادى ربه) بدل من عبدنا أو
عطف بيان له (قوله انى مسنى الشيطان) اى حين ابتلى بفقد ماله وولده وتمزيق جسده وهجر جميع
الناس له الا زوجته وكانت مدة بلائه ثلاث سنين وقيل سبعا وقيل عشرة (قوله
بنصب) بضم فسكون التعب والمشقة وقوله وعذاب عطف سبب على مسبب (قوله تادبامعه تعالى) اى
لان الشيطان هو السبب فى ذلك لانه نفخ فى أنفه فمرض جسده ظاهرا وباطنا الاقلية ولسانه (قوله
وقيل له) اى حين رجا وقت شفائه (قوله فنبعت عين ماء) ظاهره انها عين واحدة وهو واحد قولين وقيل
كانتا عينين بارض الشام فى أرض الجابية قاغتسل من احدهما فاذهب الله تعالى ظاهر دائه وشرب من
ال اخرى فاذهب الله باطن دائه وكانت احدى العينين حارة والاخرى باردة قاغتسل من الحارة وشرب
من الاخرى (قوله ووهيناله أهله) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله قاغتسل الخ (قوله من مات من
أولاده) اى وكانوا ثلاثة ذكور وثلاث اناث وقيل كل صنف سبع (قوله ورزقه مثلهم) اى من زوجته
وزيد فى شبابها واسمها قيل رحمة بنت افرائيم بن يوسف وقيل ليا بنت يعقوب (قوله رحمة الخ)
مفعول لاجله اى لاجل رحمتنا اياه وليتذكر بحاله أولو الاباب (قوله وخذ بيدك ضغثا) عطف
على محذوف قدره المفسر بعد بقوله وكان قد حلف الخ (قوله هو حزمة) اى ملء الكف (قوله لا بطائها
عليه يوما) واختلف فى سبب بطئها المتسبب عنه حلقه فقيل ان الشيطان تمثل فى طريقها فى صورة
حكيم بداوى المرضى فمرت عليه فوجدت الناس منكبين عليه فقالت له عندي مريض فقال أدأويه
على انه اذا برى قال أنت شفيتنى لا أريد جزاء سواه قالت نعم فاشارت على أيوب بذلك فحلف
ليضر بنها وقال ويحك ذلك الشيطان وقيل انها باعت ذوائبها برغيفين حين لم تجد شيئا تحمله الى أيوب
وكان أيوب يتعاقبها اذا أراد القيام فلهذا حلف ليضر بنها وقيل غير ذلك (قوله ولا تحنث) اى لا تقع
فى يمينك بحيث تلزمك كفارتها وهذا الحكم من خصوصيات أيوب رفقا بزوجه وامانى شرعنا فلا يبر
الا بضر المائة وضر به باعواد مجتمعة لا يعد واحدة منها الا اذا حصل منه ألم الضر به المنفردة (قوله انا
وجدناه صابرا) اى علمناه والمعنى أظهر ناصبره للناس (قوله أيوب) تفسير للمخصوص بالمدح (قوله
واذ كر عبادنا ابراهيم الخ) اى اذكر صبرهم على ما امتحنوا به (قوله اولى الايدى) العامة على نبوت الياه
وهو جمع يد فكفى بذلك عن الاعمال لان اكثر الاعمال انما يزاوول بها وقبل المراد بالايدي النعم وفسرها
المفسر بالقوة فى العباد وكلها معان متقاربة وقرئ شذوذا بحذف الياء تخفيفا (قوله انا أخلصناهم) تعليل
لما وصفوا به من شرف العبودية وعلو الرتبة بالعلم والعمل (قوله بخالصصة) صفة لموصوف محذوف
تقديره بخالصة (قوله هى ذكرى الدار) جعلها المفسر خبر المحذوف (قوله وفى قراءة الخ)
مقابل لما قدره المفسر وهما قراءتان سبعيتان فعلى القراءة الاولى يكون ذكرى مرفوعا على اضمار مبتدا
وعلى الثانى يكون مجرورا بالاضافة وعلامة جره كسرة مقدرة على الالف المحذوفة والاضافة بيانية كما
قال المفسر (قوله واذا كر اسمعيل) فصل ذكره عن ذكر أبيه وأخيه للاشعار بعراقته فى الصبر
الذى هو المقتصد بذكر مناقبهم (قوله واليسع) هو ابن اخطوب بن العجوز استخلفه
الياس على بنى اسرائيل ثم نباه الله عليهم كما تقدم (قوله اختلف فى نبوته) روى الحاكم

لليان (وانهم عندنا المصطفين) المختار بن (الاخيار) جمع خير بالتشديد
(واذا كر اسمعيل واليسع) هو نبى واللام زائدة (وذا الكفل) اختلف فى نبوته قيل كفل مائة نبى فروا اليه من القل (وكل)

اي كلهم (من الاخيار) جمع خيرا للتثني (هذا ذكر) لهم بالثناء الجميل هنا (وان للمتقين) الشاملين لهم (لحسن ما تب) مرجع في الآخرة (جنات عدن) بدل أو عطف بيان لحسن ما تب (مفتحة لهم الابواب) (٣٠١) منها (متكئين فيها) على الارائك

(يدعون فيها بقا كفة كثيرة وشراب وعندهم قاصرات الطرف) حاسبات الاعين على ازواجهن (اتراب) اسنانهن واحدة وهن بنات ثلاث وثلاثين سنة جمع ترب (هذا) المذكور (ما وعدون) بالغيبة وبالخطاب التفاتا (ايوم الحساب) اي لاجله (ان هذا لرزقنا ماله من نفاد) أي انقطاع الجملة حال من رزقنا او خبر ثان لان اي دائما او دائم (هذا) المذكور للمؤمنين (وان للطاغين) مستانف (لشر ما تب جمعهم يصلونها) يدخلونها (فبئس المهاد) الفراش (هذا) اي العذاب المفهوم مما بعده (فليذوقوه حميم) اي ماء حار محرق (وغساق) بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد اهل النار (واخر) بالجمع والافراد (من شكاه) اي مثل المذكور من الحميم والغساق (ازواج) اصناف اي عذابهم من انواع مختلفة ويقال لهم عند دخولهم النار بانبا عنهم (هذا فوج) جمع (مقتحم) داخل (معكم) النار بشدة

عن وهب ان الله بعث بعد ايو ب ابنه بشر او سماه ذا الكفل فهو بشر بن ايو ب اختلف في نبوته واقبه والصحيح انه نبي وسمى ذا الكفل اما لما قاله المفسر اولا انه تكفل بصيام النهار وقيام الليل وان يضي بين الناس ولا يغضب فوفى بما التزم وتقدمت قصته في الانبياء (قوله اي كلهم) اي المتقدمين من داود الى هنا (قوله هذا ذكر) جملة من مبتدأ وخبر قصد بها الفصل بين ما قبلها وما بعدها فهي للانتقال من غرض الى آخر فقيل تخلص من قصة وكذا يقال في قوله هذا وان للطاغين اطح (قوله وان للمتقين اطح) شروع في بيان اجرهم الجزيل بعد ذكرهم الجميل (قوله الشاملين لهم) اي قائلين بشملهم وغيرهم (قوله مفتحة) حال من جنات عدن والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل والابواب مرفوعة باسم المفعول وأل عوض عن الضمير (قوله متكئين) حال من الهاء في لهم والاقتصار على دعاء الفاكهة للايذان بان مطاعهم لمحض التفكه والتلذذ دون التغذي لانه لا جوع فيها (قوله حاسبات الاعين) اي لا ينظرن الى غيرهم نظر شهوة وميل (قوله اسنانهن واحدة) اي فقد استوين في السن والجمال وقيل معنى اتراب متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن ولا يتحاسدن وكل صحيح (قوله لاجله) اي لاجل وقوعه فيه فوقوعه وانجازه فيه علة للوعد به في الدنيا (قوله ان هذا الرزقنا) من كلام الله تعالى والله ان هذا اي ما ذكر من الجنات واوصاف الرزقنا اي هو الرزق الذي تنفضل به على عبادنا ماله من نفاد اي انقطاع ابدا (قوله اي دائما اطح) اف ونشر مرتب (قوله هذا) مبتدأ حذف خبره قدره بقوله المذكور وهو تخلص من ما ل المتقين لما ل المجرمين فهو بمنزلة ما بعد (قوله وان للطاغين) اي الكافرين (قوله لشر ما تب) مقابل قوله في حق المتقين لحسن ما تب (قوله يصلونها) اي يكونون بها على سبيل التابيد وهو لازم للدخول (قوله الفراش) اي النطاء والوطاء (قوله هذا مبتدأ) وحميم وغساق وآخر خبره ومن شكاه صفة اولى لا خروا زواج صفة ثانية له وقوله فليذوقوه جملة معترضة بين المبتدأ والخبر وهذا احسن ما يقال (قوله محرق) اي الامعاء لقوله في الآية الاخرى وسقوا ماء حميا فقطع امعاءهم (قوله بالتخفيف والتشديد) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله من صديد اطح) بيان لما كانه قال وهو صديد اهل النار الذي يسيل من جلودهم وفروجهم (قوله بالجمع والافراد) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله اي مثل المذكور) اي في كونه حارا يقطع الامعاء (قوله من انواع مختلفة) اي كالحيات والعقارب والضرب بالمطارق والزمهرير وغير ذلك من انواع العذاب اجارنا الله منه (قوله ويقال لهم) اي من خزنة النار (قوله مقتحم) الاقتحام اللقاء في الشيء بشدة فانهم بضربون بمقامع من حديد حتى يقتحموها بانفسهم خوفا من تلك المقامع (قوله فيقول المتبعون) اي جوابا للخزنة كانهم يقولون انفسد على كثرة اتباعنا مع كوننا وايام في النار (قوله لا مرحبا بهم) مفعول لفعل محذوف تقديره لا آتيتهم مرحبا اي مكانا واسعا (قوله انهم صالوا النار) هو من كلام الرؤساء اي انهم صالوا النار كما صليتاهما (قوله قالوا) اي الاتباع اي جوابا للرؤساء (قوله بل انتم لا مرحبا بكم) اي انتم احق بما قلتم لنا فدأبهم انه كلما دخلت امة لعنت اختها (قوله انتم قدمتموه لنا) اي دللتمونا عليه بتزيين الاعمال السيئة لنا واغوائنا عليها (قوله النار) هذا هو المخصوص بالذم (قوله قالوا ايضا) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الاتباع (قوله اي مثل عذابه على كفره) أي وهو عذاب الدلالة على الكفر فان الدال على الشرك كفاؤه (قوله اي كفر امكة) اي كافي جهل وافي بن خلف وغيرهما

فيقول المتبعون (لا مرحبا بهم) أي لا سعة عليهم (انهم صالوا النار قالوا) اي الاتباع (بل انتم لا مرحبا بكم انتم قدمتموه) اي الكفر (لنا فبئس القرار) لنا ولكم النار (قالوا) ايضا (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا) اي مثل عذابه على كفره (في النار قالوا) اي كفر امكة

٦ وهم في النار (مالا نرى رجالا (٣٠٢) كتنا نعدهم في الدنيا (من الاشرار اتخذناهم سخرى) بضم السين وكسرها اى كنانة سخر

بهم في الدنيا والياء للنسب
أى امفقودون هم (ام
زاغت) مات (عنهم
الابصار) فلم نرهم وهم
فقراء المسلمين كعمار وبلال
وصهيب وسلمان (ان ذلك
لحق) واجب وقوعه وهو
(تخاصم اهل النار) كما تقدم
(قل) يا محمد لكفار مكة
(انما انا منذر) مخوف بالنار
(وما من اله الا الله الواحد
القهار) مخلقه (رب
السموات والارض وما
بينهما العزيز) العا ب على
أمره (الغفار) لاوليائه
(قل) لهم (هو نبأ عظيم اتم
عند معرضون) أى القرآن
الذى انبأكم به وحيثكم
فيه بما لا يعلم الا بوحى وهو
قوله (ما كان لى من علم
بالملا الا على) اى الملائكة
(اذ يختصمون) فى شان
آدم حين قال الله تعالى انى
جاعل فى الارض خليفة
اطع (ان) ما (يوحى الى الا
انما انا) اى انى (نذير
مبين) بين الانذار اذ كرر
(اذ قال ربك للملائكة
انى خالق بشرا من طين)
هو آدم (فاذا سويته)
اتممته (ونفخت) اجربت
(فيه من روحى) فصار
حيا وازافة الروح اليه
تشرىف لآدم والروح
جسم لطيف يحيا به الانسان
بنفوذ فيه (فقموا له ساجدين) سجود تحية بالانحناء (فسجد الملائكة كلهم اجمعون)

(قوله وهم في النار) الجملة حالية (قوله مالا نرى رجالا) اى اى شىء ثبت لنا لا نبصر رجالا اطلع (قوله
من الاشرار) انما سمعهم اشرارا لانهم خالفوا دينهم (قوله اتخذناهم) اما بوصل الهمزة مكسورة أو
قطعا مفتوحة قراءتان سبعيتان فعلى الاولى تكون الجملة صفة لرجالا اى رجالا موصوفين بكوننا
عددناهم من الاشرار وبكوننا نسخر بهم في الدنيا وعلى الثانية فالجملة استفهامية حذفتمزة الوصل
استغناء بهمزة الاستفهام عنها والمعنى مالا نرى رجالا موصوفين بكوننا عددناهم من الاشرار
اتخذناهم سخرى يفهم مفقودون من النار ام زاغت عنهم الا بصاراى هم معنا فى النار لكن زاغت أبصارنا
عنهم فلم نرهم (قوله بضم السين وكسرها) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله اى كنانة نسخر بهم) راجع
لقراءة الوصل (قوله والياء للنسب) اى على كل من القراءتين (قوله أم زاغت) على قراءة الوصل تكون
ام بمعنى بل وعلى قراءة القطع تكون معادلة للهمزة (قوله وهم فقراء المسلمين) تفسير لقوله رجالا
(قوله وسلمان) المناسب اسقاطه لان الكلام فى اهل مكة وهو انما أسلم فى المدينة (قوله ان ذلك) اى
المحكى عنهم من اقوالهم واحوالهم (قوله وهو تخاصم) اشار بذلك الى أن تخاصم خبر لمخدوف والجملة
بيان لاسم الاشارة (قوله انما انا منذر) اى لا ساحر ولا شاعر ولا كاهن واقتصر على الانذار لان كلامه
مع الكفار وهم انما يناسبهم الانذار فقط وان كان مبشرا أيضا (قوله الواحد) اى المعدوم المثل فى
ذاته وصفاته وافعاله وقد ذكر أوصاف خمسة كل واحد منها يدل على انفراده تعالى بالالوهية (قوله رب
السموات والارض) اى مالكمها (قوله قل هو نبأ عظيم) كررا لاشارة الى الاهتمام به (قوله اى
القرآن) تفسير هو (قوله بما لا يعلم) أى من القصص والاخبار وغيرها (قوله وهو) اى ما لا يعلم الا
بوحى وفيه أن ما لا يعلم الا بوحى هو قوله اذ قال ربك للملائكة اطلع لا قوله ما كان لى من علم اطلع الا أن يقال
انه ذكر توطئة وتمهيد لما لا يعلم الا بوحى (قوله اى الملائكة) اى وابليس (قوله اذ يختصمون)
منصوب اما يعلم او بمخدوف والتقدير ما كان لى من علم بالملا الا على وقت اختصاصهم أو ما كان لى من
علم بكلام الملا الا على وقت اختصاصهم (قوله انما انا نذير مبين) الاداة حصر وان وما دخلت عليه
فى تاويل مصدر فاعل يوحى والتقدير ما يوحى الى الا كوفى نذير اميينا والحصر فيه وفى قوله انما
انما منذر اضافى والمعنى لا ساحر ولا كذاب كما زعمتم (قوله اذ قال ربك) ظرف معمول لمخدوف
قدره المفسر بقوله اذ كر ويصح أن يكون بدلا من قوله اذ يختصمون ان حمل الاختصاص على ما حصل
فى شان آدم فقط واما ان جعل عام فلا يصح جعله بدلا منه بل ظرف لمخدوف (قوله انى خالق شرا)
اى انسانا ظاهرا بشرة اى الجلد ليس على جلده صوف ولا شعر ولا وير ولا ريش ولا قشر (قوله
اجربت فيه من روحى) اشار بذلك الى انه ليس المراد بالنفخ حقيقة لا سبحانه على الله تعالى وانما
هو تمثيل لافاضة ما به الحياة بالاعمال على المادة القابلة لها (قوله والروح جسم لطيف اطلع) هذا هو قول
جمهور المتكلمين وهو الاصح وقيل ان الروح عرض وهى الحياة التى صار الجسم بها حيا وقيل انها
ليست بجسم ولا عرض بل هى جوهر مجرد قائم بنفسه له تعلق بالبدن للتدبير والتحرىك غير
داخل فيه ولا خارج عنه وهو قول الفلاسفة (قوله بنفوذ فيه) اى سريانه فيه كسريان
الماء فى العود الاخضر (قوله فقموا) الفاء واقعة فى جواب اذا (قوله سجود تحية بالانحناء)
جواب عما يقال كيف جاز السجود لغير الله تعالى وتقدم قول بانه كان سجودا حقيقة بالجباه
وتقدم الجواب عنه بان محل كون السجود لغير الله غير جائز ما لم يامر به المولى تعالى أو يقال
ان السجود لله تعالى وآدم جعل كالقبلة (قوله فسجد الملائكة اطلع) قيل اول من

سجد

بنفوذ فيه (فقموا له ساجدين) سجود تحية بالانحناء (فسجد الملائكة كلهم اجمعون)

فيه تأكيدان (الابليس)
هو ابو الجن كان بين
الملائكة (استكبر وكان
من الكافرين) في علم الله
تعالى (قال يا ابليس ما
منعك أن تسجد لما خلقت
بيدي) أي توليت خلقه
وهذا تشریف لآدم فان
كل مخلوق تولى الله خلقه
(أستكبرت) إلا أن عن
السجود استغفاهم توبيخ
(ام كنت من العالين)
المتكبرين فتكبرت عن
السجود لكونك منهم
(قال انا خير منه خلقتني
من نار وخلقته من طين
قال فاخرج منها) أي من
الجنة وقيل من السموات
(فانك رجيم) مطرود (وان
عليك لعنتي الى يوم الدين)
الجزاء (قال رب فانظرنى
الى يوم يبعثون) أي الناس
(قال فانك من المظيرين
الى يوم الوقت المعلوم)
وقت النفخة الاولى (قال
فبعزتك لا غو بهم اجمعين
الاعباد لك منهم المخلصين)
أي المؤمنين (قال فالحق
والحق اقول) بنصبهما
ورفع الاول ونصب
الثاني فنصبه بالفعل بعده
ونصب الاول قيل بالفعل
المذكور وقيل على المصدر
أي احق الحق وقيل على
نزع حرف القسم ورفع
على انه مبتدأ محذوف
الخبر أي فالحق مني وقيل
فالحق قسمي

سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقر بون وكان السجود يوم الجمعة
من وقت الزوال الى العصر وقيل مائة سنة وقيل خمسمائة سنة (قوله فيه تأكيدان) أي فكل منهما يفيد ما
أناده الآخر وقيل أن كل للاحاطة واجمرون للاجتماع فافاد انهم سجدوا عن آخرهم وانهم سجدوا جميعا
في وقت واحد غير متفرقين في اوقات (قوله كان بين الملائكة) أشار بذلك الى أن الاستثناء منقطع وهو
الحق وتقدم تحقيق ذلك (قوله في علم الله) أي أن الله تعالى علم في الازل أنه يكفر فيما لا يزال وكان مسلما
عابدا طاف بالبيت اربعة عشر الف عام وعبد الله ثمانين الف عام (قوله أي توليت خلقه) أي بذاتي من
غير واسطة أب وأم وتثنية اليد اظهار الكمال الاعتناء بخلقهم عليه السلام (قوله أستكبرت الآن الخ) أشار
المفسر الى جواب سؤال وارادوه وان قوله من العالمين معناه المتكبرين فيازم عليه التكرار فاجاب بان
المعنى اتركت السجود لاستكبارك الحادث ام لاستكبارك القديم المستمر (قوله قال انا خير منه) هذا
هذا جواب من ابليس لم يطابق الاستغفاهم السابق لانه اجاب بانه انما ترك السجود لكونه خيرا منه
وبين ذلك بان اصله من النار واصل آدم من الطين والنار اشرف من الطين لكون النار نورانية والطين من
الارض وهي ظلماتية والنوراني اشرف من الظلماني وهذه شبهة وقد اخطأ فيها لان ما آل النار الى
الرماد الذي لا ينتفع به والطين اصل الكل نام نابت كالانسان والشجرة ومن المعلوم ان الانسان والشجرة
خير من الرماد وزيادة على ذلك ان النوع الانساني تشرف بالامور الاول من جهة الفاعل المشار اليه بقوله
لما خلقت بيدي والثاني من جهة الصورة المشار اليها بقوله ونفخت فيه من روحي ومن جهة الغاية المشار
اليها بقوله واذقلنا الملائكة اسجدوا لآدم ولم يحصل ذلك لغير النوع الانساني فدل على افضليته (قوله
أي من الجنة الخ) هذا الخلاف مبني على الخلاف الواقع في امر الملائكة بالسجود لآدم هل كان بعد
دخوله الجنة اقبله فقوله أي من الجنة مبني على الاول وقوله او من السموات مبني على الثاني وقيل
المعنى اخرج من الخلقة التي كنت عليها اول ما ورد ان ابليس كان يفخر بخلقته فقير الله خلقته
فاسود بعدما كان ابيض وقبح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا وروى ابن ابليس
كان رئيسا على اثني عشر الف ملك وكان له جناحان من زمرد اخضر فلما طرد غير صورته وجعله
الله معكوسا على مثال الخنازير ووجهه كالقردة وهو شيخ اعور وفي لحيتيه سبع شعرات مثل
شعر الفرس وعيناه مشقوقتان في طول وجهه وانياه خارجة كانياب الخنازير ورأسه كراس البعير
وصدره كسنام الجمل الكبير وشفته كشفق الثور ومنخره مفتوحتان مثل كوز الحجام (قوله
فانك رجيم الخ) فان قلت اذا كان الرجم بمعنى الطرد فاللعنة بمعناه ولزم التكرار اجيب بان
الرجم الطرد من الجنة او السماء واللعنة الطرد من الرحمة وهو ابلغ (قوله وان عليك لعنتي)
ذكرها هنا بالاضافة وفي غيرها بالتعريف تفننا (قوله الى يوم الدين) فان قلت كلمة الى لا انتهاء الغاية
فتقتضي انقضاء اللعنة عند مجيء يوم الدين مع انها لا تنقطع اجيب بان اللعنة قبل يوم الدين من الله وعيد
بخلوده في العذاب ومن العبيد طلب ذلك وفي يوم الدين تحقق الوعيد والمطلوب (قوله قال رب فانظرنى)
أي امهلي واخرني والثناء متعلقة بمحذوف تقديره اذ جعلتني رجيا فامهلي ولا تمتني الى يوم يبعثون
أي آدم وذريته واراد بذلك ان يجد فسحة لاغوائهم وياخذ منهم ثاره وينجو من الموت
بالكلية اذ لا موت بعد البعث فاجابه تعالى بالامهال مدة الدنيا لاجل الاغواء لا بالنجاة
من الموت (قوله قال فبعزتك) الباء للقسم ولا ينافيه قوله تعالى في الآية الاخرى قال
فبما اغويتني فان اغواء الله تعالى له من آثار عزته التي اقسم بها هنا (قوله بنصبهما ورفع الاول الخ)

وجواب القسم (لا ملان
 جهنم منك) بذركك (ومن
 تبعك منهم) اى الناس
 (اجمعين قل ما أسألكم
 عليه) على تبليغ الرسالة
 (من اجر) جعل (وما انا من
 المتكلمين) المتقولين القرآن
 من تلقاء نفسي (ان هو)
 اى ما القرآن (الا ذكر)
 عظة (للعالمين) للناس
 والجن العقلاء دون الملائكة
 (ولتعلن) يا كفار مكة
 (نباه) خبر صدقه (بعد
 حين) اى يوم القيامة وعلم
 بمعنى عرف واللام قبلها لام
 قسم مقدر اى والله
 سورة الزمر مكية الاقل
 يا عبادى الذين اسرفوا على
 انفسهم الآية فدية وهى
 خمس وسبعون آية ﴿
 (بسم الله الرحمن الرحيم
 تنزيل الكتاب) القرآن
 مبتدأ (من الله) خبره
 (العزيز) فى ملكه (الحكيم)
 فى صنعه (انا انزلنا اليك)
 يا محمد (الكتاب بالحق)
 متعلق بانزل (فاعبد الله
 مخلصا له الدين) من الشرك
 اى موحدا له (الا الله الدين
 الخالص) لا يستحقه غيره
 (والذين اتخذوا من دونه)
 الاصنام (اولياء) وهم كفار
 مكة قالوا (ما نعبدكم الا
 ليقربنا الى الله زلفى)
 قربى مصدر بمعنى
 تقرىبا (ان الله يحكم بينهم)
 وبين المسلمين (فيما هم فيه
 يختلفون) من امر الدين

أى فالقراءتان سبعيتان (قوله وجواب القسم) أى المذكور فى بعض الاعارىب المتقدمة او المحذوف
 (قوله اجمعين) توكيد للضمير فى منك وما عطف عليه (قوله دون الملائكة) انما اخرجهم من العالمين وان
 كان لفظ العالمين يشملهم لاجل قوله ان هو الا ذكر والذكر معناه الموعظة والتخويف وهو لا يناسب
 الا الانس والجن (قوله خبر صدقه) اى من ذكر الوعد والوعيد (قوله اى يوم القيامة) تفسيرا لبعدين
 والحين مدة الدنيا وقال ابن عباس بعد الموت وقيل من طال عمره علم ذلك اذا جاء نصر الله والفتح (قوله
 بمعنى عرف) اى فهو متعد لمفعول واحد وهو نباه وقيل ان علم على بابها فتنصب مفعولين والثانى
 قوله بعد حين

﴿ سورة الزمر ﴾

سميت بذلك لذكر لفظ الزمر فيها فى قوله وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا وسيق الذين اتقوا ربهم
 الى الجنة زمرا وسيأتى ان الزمر جمع زمرة وهى الطائفة وتسمى ايضا سورة الغر لذكر الغر فيها
 قال تعالى لهم غرف من فوقها غرف مبنية وروى من اراد ان يعرف قضاء الله فى خلقه فليقرأ
 سورة الغر وروى انه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الزمر وبني اسرائيل (قوله الاقل يا عبادى
 الخ) اى فانها نزلت فى وحشي قاتل حمزة عم النبي صلى الله عليه وسلم فانه اسلم بالمدينة وظهره انها
 آية واحدة وقيل ان الذى نزل بالمدينة سبع آيات هذه الآية وست بعدها وقيل انهما آيتان هذه الآية
 وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث الآية فتحصل ان فيها ثلاثة اقوال قيل مكية الا آية وقيل الا
 آيتين وقيل الاسبع (قوله وهى خمس وسبعون) وقيل اثنتان وسبعون (قوله تنزيل الكتاب من الله) اى
 انزال القرآن كائن وحاصل من الله لا من غيره نزل رد القول المشركين انما يعلمه بشر ولقولهم ان بهجنة
 (قوله انا انزلنا الخ) شروع فى بيان تشريف المنزل عليه اثر بيان شان المنزل من حيث كونه من عند الله (قوله
 الكتاب) هو عين الكتاب الاول لان المعرفة اذا أعيدت معرفة كانت عينا (قوله متعلق بانزل) اى
 والباء سببية والمعنى بسبب الحق الذى أنت عليه واثباته واظهاره (قوله فاعبد الله) تفرع على قوله انا
 أنزلنا اليك الخ والخطاب له والمراد ما يشمل جميع أمته (قوله مخلصا) حال من فاعل اعبد والدين مفعول
 لاسم الماعل (قوله اى موحدا له) اى مفردا له بالعبادة والا خلاص بان لا تقصد بعمالك ونيك غير ربك
 (قوله الا الله الدين الخ) ألا أدراك استفتاح والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من الامر بالاخلاص (قوله
 والذين اتخذوا الخ) اسم الموصول مبتدأ واتخذوا صلتها والخبر محذوف قدره المفسر بقوله قالوا وقوله ما
 نعبدكم الخ مفعول لذلك القول وقوله ان الله يحكم بينهم الخ استئناف يأتى واقع فى جواب سؤال مقدر
 تقديره ماذا يحصل لهم وهذا هو الاحسن وقيل ان خبر المبتدأ هو قوله ان الله يحكم الخ وقوله ما نعبدكم
 حال من فاعل اتخذوا على تقدير القول اى قائلين ما نعبدكم الخ (قوله الاصنام) قدره اشارة الى ان اتخذوا
 تنصب مفعولين الاول محذوف (قوله وهم كفار مكة) تفسيرا للموصول (قوله قالوا ما نعبدكم الخ) اى
 فكانوا اذا قيل لهم من خلقكم ومن خلق السموات والارض ومن ربكم فيقولون الله فيقال لهم
 وما معنى عبادتكم الاصنام فيقولون لتقربنا الى الله زلفى وتشفع لنا عنده (قوله مصدر) اى
 مؤكدا ملاقى لعامله فى المعنى والتقدير ايزلفونا زلفى او ليقرّبونا قربى (قوله وبين المسلمين) اشار
 بذلك الى ان المقابل محذوف (قوله فيدخل المؤمنون الجنة) اى فالمراد بالحكم تمييز كل فريق عن
 الآخر (قوله ان الله لا يهدي) اى لا يوفق للهدى من هو كاذب كفار او مجبول على الكذب والكفر
 فى علمه تعالى (قوله فى نسبة الولد اليه) اشار بذلك الى ان قوله ان الله لا يهدي الخ توطئة

فيدخل المؤمنون الجنة والكافرين النار (ان الله لا يهدي من هو كاذب) فى نسبة الولد اليه (كفار) بعبادته غير الله لقوله

(لو اراد الله ان يخذ ولدا)
كما قالوا اتخذ الرحمن ولدا
(لا صطفى مما يخلق ما
يشاء) واتخذ ولد غير من
قالوا من الملائكة بنات
الله وعزير ابن الله والمسيح
ابن الله (سبحانه) تنزيها له
عن اتخاذ الولد (هو الله
الواحد القهار) خلقه
(خلق السموات والارض
بالحق) متعلق بخلق
(يكور) يدخل (الليل
على النهار) فيزيد (ويكور
النهار) يدخله (على
الليل) فيزيد (وسيجر
الشمس والقمر كل يجري)
في فلكه (لاجل مسمى)
ليوم القيامة (الاهو
العزير) الغالب على امره
المنتقم من اعدائه (الفجار)
لاولياءه (خالقكم من
نفس واحدة) أى آدم (ثم
جعل منها زوجها) حواء
(وانزل لكم من الانعام)
الابل والبقر والغنم
الضأن والمعز (ثمانية
أزواج) من كل زوجان
ذكر وانثى كما بين في سورة
الانعام (يخلقكم في بطون
أمهاتكم خلقا من بعد
خلق) أى نطفائهم علقائهم
مضمنا (في ظلمات ثلاث)
هى ظلمة البطن وظلمة
الرحم وظلمة المشيمة

لقوله لو اراد الله الخ و يصح ان يكون من نعمة ما قبله وحينئذ يقال كاذب في نسبة الألوهية لغيره تعالى
(قوله لو اراد الله ان يخذ ولدا) أى لو عاقت ارادته باتخاذ ولد على سبيل الفرض والتقدير والآية إشارة
الى قياس استثنائي حذف صغراه وتبيجه وتقريره ان يقال لو اراد الله أن يخذ ولد الاصطفى مما
يخلق ما يشاء لكنه لم يصطف من خلقه شيئا فلم يرد ان يخذ ولدا (قوله غير من قالوا) أى غير المخلوق
الذي قالوا فى شأنه انه ابن الله (قوله تنزيها له عن اتخاذ الولد) أى لا نه تمتنع عقلا ونقلا اما عقلا فلا نه يلزم
ان يكون الولد من جنس خالقه وكونه جنسا منه يستلزم حدوث الخالق وهو باطل واما نقلا فقد
تواترت الآيات القرآنية والا حاديث النبوية والكتب السماوية على ان الله تعالى لم يخذ ولدا (قوله
هو الله الواحد القهار) هذا بيان لتزهمه في الصفات اثر بيان تزهمه في الذات لان الوحدة تنافي للمثالة
فضلا عن الولد والقهارية تنافي قبول الزوال الخوج الى الولد والا لكان مقهورا تعالى الله عن ذلك
(قوله خلق السموات والارض) تفصيل لبعض افعاله الدالة على انفراده بالألوهية واتصافه بالصفات
الجليلة (قوله يكور الليل) من التكوير وهو فى الاصل اللف واللى يقال كور العمامة على رأسه أى لفها
ولواها ثم استعمل فى الادخال والاعشاء فكان الليل يغشى النهار والنهار يغشى الليل (قوله فيزيد)
تقدم ان ممتحنى الزيادة اربعة عشرة ساعة ومنتهى النقص عشر ساعات فالزيادة اربع ساعات تارة
تكون فى الليل وتارة تكون فى النهار (قوله ليوم القيامة) أى ثم ينقطع جريانها لا تنقل العالم من الدنيا
فان تسخير الشمس والقمر انما كان فى الدنيا لمصالح العالم فلما انتقل العالم فقد فرغت مصالحه (قوله ألا
هو العزيز الغفار) انما صدرت الجملة بحرف التنبيه للدلالة على كمال الاعتناء بمضمونها كانه قال تنبهوا
يا عبادى فانى الغالب على أمرى الستار لنوب خلقى فلا تشركوا بى شيئا وأخلصوا عبادتكم لى (قوله
خلقكم من نفس واحدة) هذا من جملة أدلة توحيده وانفراده بالعزة والقهر وجميع صفات الألوهية
(قوله ثم جعل منها زوجها) ان قلت ان ثم للترتيب فيقتضى ان خلق الذرية قبل خلق حواء وهو
خلاف المعروف المشاهد * واجيب بثلاثة اجوبة الاول ان ثم لمجرد الاخبار لا لترتيب اليجاد
الثانى ان المعطوف متعلق بمعنى واحدة وثم عاطفة عليه كانه قال خلقكم من نفس كانت متوحدة لم يخلق
نظيرها ثم شغمت بزواج الثالث ان معنى خلقكم من نفس واحدة اخرجكم منها يوم أخذ الميثاق دفعة
واحدة لان الله تعالى خلق آدم وأودع فى صلبه اولاده كالذر ثم أخرجهم وأخذ عليهم الميثاق ثم
ردهم الى ظهره ثم خلق منه حواء (قوله وانزل لكم من الانعام الخ) انما عبر عنها بالنزول لانها تكونت
بالنبات وهو غذاء لها والنبات بالماء المنزل فهو يسمى عندهم بالتدرج ومنه قوله تعالى قد انزلنا عليكم
لباسا الآية وقيل ان الانزال حقيقة لما روى ان الله خلق الانعام فى الجنة ثم انزلها فى الارض كاقيل فى
قوله تعالى وانزلنا الحديد فيه باس شديد فان آدم لما أهبط الى الارض نزل معه الحديد (قوله ثمانية
أزواج) الزوج مامعه آخر من جنسه ولا يستغنى باحدهما عن الآخر (قوله كما بين فى سورة الانعام)
أى فى قوله ثمانية أزواج من الضأن اثنتين الآيات (قوله يخلقكم فى بطون أمهاتكم) هذا
بيان لكيفية الخلق الدالة على باهر قدرته تعالى (قوله خلقا) مصدر لى خلقكم وقوله من بعد
خلق صفة لخلق خلقا (قوله أى نطفائهم) فيه قصور وعكس ترتيب اليجاد فالمناسب ان يقول أى
حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضع من بعد علق من بعد
نطف (قوله فى ظلمات) بدل اشتغال من بطون أمهاتكم باعادة الجار ولا بضر الفصل بين البدل
والمبدل منه بالمصدر لانه من نعمة العامل فليس باجنبي (قوله وظلمة المشيمة) أى فهى داخل الرحم

الا هو فاني تصرفون) عن
عبادته الى عبادة غيره (ان
تكفروا فان الله غني عنكم
ولا يرضى لعباده الكفر)
وان اراده من بعضهم
(وان تشكروا) الله
فتؤمنوا (يرضه) بسكون
الهواء وضمها مع اشباع
ودونه اى الشكر (لكم ولا
تزر) نفس (وازره وزر)
نفس (أخرى) اى لا
تحملة (ثم الى ربكم مرجعكم
فينبئكم بما كنتم تعملون
انه عليم بذات الصدور)
بما فى القلوب (واذا مس
الانسان) اى الكافر
(ضر دعا ربه) تضرع
(منيبا) راجعا (اليه ثم اذا
خوله نعمة) اعطاه انعاما
(منه نسي) ترك (ما كان
يدعو) يتضرع (اليه من
قبل) وهو الله لما فى موضع
من (وجعل الله أندادا)
شركاء (ليضل) يفتح الياء
وضمها (عن سبيله) دين
الاسلام (قل تمتع بكفرك
قليلا) بقية أهلك (انك
من أصحاب النار أمن)
بتخفيف الميم (هو قانت)
قائم بوظائف الطاعات
(آناه الليل) ساعاته
(ساجدا وقائما) فى الصلاة
(يحذر الآخرة) اى يخاف
عذابها (ويرجو رحمة)
جنة (ربه) كمن
هو عاص بالكفر وغيره

وهو داخل البطن والمشيمة بوزن كريمة واصلا مشيمة بسكون الشين وكسر الياء ثقلت كسرة الياء الى
السا كن قبلها وهي غشاء ولد الانسان ويقال لها الغلاف والكيس ويقال لها من غير ولد الانسان السلا
(قوله ذلك) مبتدأ أو الله ربكم خبر ان له وجملة له الملك خبر ثالث (قوله لا اله الا هو) جملة مستأنفة نتيجة
ما قبله اى حيث ثبت انه ربنا وله الملك نتج منه انه لا اله الا هو (قوله فاني تصرفون) اى تمنعون (قوله فان
الله غني عنكم) اى لا الغنى المطلق فلا يفتقر الى ما سواه (قوله ولا يرضى لعباده الكفر) اى لا يفعل فعل
الراضي بان يشيب قاعله ويمدحه بل يفعل فعل الساخط بان ينهى عنه ويعاقب قاعله ويذمه عليه (قوله وان
اراده من بعضهم) اشار به الى انه لا تلازم بين الرضا والارادة بل قد يرضى ولا ير بدوقدير يدولا
يرضى وانما التلازم بين الامر والرضا خلافا للمعتزلة القائلين بالتلازم بين الرضا والارادة وبنوا على ذلك
أمورا فاسدة ومن هنا قال العلماء ان الامور اربعة تارة يامروا بها ويدوهوا لايمان من المؤمنين وتارة لا يامروا
ولا يريده وهو الكفر منهم وتارة يامروا ولا يريده وهو الايمان من الكفار وتارة يامروا ولا يريده وهو الكفر
من الكفار وحكى ان رجلا من المعتزلة تناظر مع رجل من أهل السنة فقال المعتزلى أير يدريك أن يعصى فقال
السنى أيعصى ربا قهرا فقال المعتزلى أرايت ان منعى الهدى وحكم على بالردى أحسن الى أم أساء فقال
ان منعك ما هو لك فقد أساء وان منعك ما هو له فالملك يفعل فى ملكه كيف يشاء فبهت المعتزلى (قوله يرضه
لكم) اى لا نه سبب لفوزكم بسعادة الدارين لا لا انتفاعه به تعالى الله عن ذلك (قوله بسكون الها الخ)
اى قالقرا آت ثلاث سبعيات (قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى) اى لا يحمل شخص اثم كافر شخص
آخر وما ورد من ان الدال على الشرك كفا عليه فعنا ان عليه اثم فعله واثم دلا انه ولا شك ان دلا لثمة من فعله
قال الامر الى ان عقابه على فعله لا على فعل غيره وقوله وازرة اى واما غير الازرة فتحمّل وزر غيرها بمعنى
أن من كان ناجيا وأذن له فى الشفاعة يشفع فى غيره فينتفع المشفوع له بتلك الشفاعة ان كان مسلما وأما
الكافر فلا ينتفع بشفاعة مسلم ولا كافر (قوله انه عليم بذات الصدور) علة لقوله فينبئكم بما كنتم تعملون
اى يخبركم باعمالكم لا نه عليم بما فى القلوب فضلا عن غيرها (قوله اى الكافر) اشار بهذا الى ان أكل فى
الا انسان لا يهدى (قوله ضر) المراد به جميع المكاره كانت فى نفسه أو ماله أو أهله (قوله منيبا اليه) اى تاركا
عبادة الاصنام لعلمه بانها لا تقدر على كشف ما نزل به (قوله اعطاه انعاما) اى اعطاه على سبيل الانعام
والاحسان فانعاما مفعول لا جله لان التحويل هو اعطاء النعم على سبيل التفضل والاحسان من غير
مقتضى لها (قوله وهو الله) اشار بذلك الى ان ما موصولة بمعنى الذى مراد بها الله تعالى ويصح ان يراد
بها الضر والمعنى نسي الضر الذى كان يدعو لكشفه ويصح ان تكون ما مصدرية والمعنى نسي كونه داعيا
من قبل تحويل النعمة والظاهر ما قاله المفسر (قوله ليضل) اللام للعاقبة والصيرورة (قوله بفتح الياء
وضمها) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله قل تمتع بكفرك) الامر للتهديد وفيه أشعار بقنوطه من التمتع
فى الآخرة (قوله بقية أهلك) أشار بذلك الى ان قليلا صفة لموصوف محذوف أى زما نا قليلا (قوله
انك من أصحاب النار) أى ملازمها ومعدود من أهلها على الدوام (قوله أمن هو قانت) هذا من تمام
الكلام المأمور بقوله وحينئذ فالمعنى قل للكافر أمن هو قانت الخ (قوله بتخفيف الميم) اى والهمزة
للاستفهام الانكارى ومن موصولة مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله كمن هو عاص (قوله آناه
الليل) جمع انى بالكسر والفتح صر كمنى وأمعاء (قوله ساعاته) أى أوله وأوسطه وآخره وفى الآية

دليل على أفضلية قيام الليل على النهار لما في الحديث ما زال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون وقال ابن عباس من أحب أن يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة فليره الله في ظلمة الليل (قوله وفي قراءة أمن) أي بالتشديد وعلاها فام داخلة على من الموصولة فادغمت الميم في الميم وترسم على هذه القراءة، وما واحدة متصلة بالنون كقراءة التخفيف اتباعا لرسم المصحف والاعراب على كل من القراءتين واحدا لا يتغير وقوله بمعنى بل أي التي للضراب الانتقال وقوله والهمزة أي التي للاستفهام الانكارى والقراءتان سبعيتان (قوله الذين يعلمون) أي وهم المؤمنون العارفون بربهم وقوله والذين لا يعلمون أي وهم الكفار (قوله أي لا يستويان) أشار به إلى أن الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله إنما يتذكر أولوا الالباب) أي أصحاب القلوب الصافية والآراء السديدة وخصصهم لأنهم المتفعون بالتذكر (قوله قل يا عبادي الخ) أمر الله سبحانه وتعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأوامر لنفسه ولا مته زيادة في الحث لهم على التجرد لطاعة الله تعالى واجتناب الشكوك والاهوام (قوله بان تطيعوه) أي تمتثلوا وأوامره وتجتنبوا نواهيه وهو تفسير للتقوى التي هي جعل العبد بينه وبين العذاب وقاية (قوله للذين) خبر مقدم وأحسنوا صلته وفي هذه الدنيا متعلق بأحسنوا وحسنة مبتدأ مؤخر (قوله هي الجنة) أي بجميع ما فيها من النعم المقيم فهي بمعنى قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة (قوله وأرض الله واسعة) جملة من مبتدأ وخبر وهي حالية (قوله فهاجروا إليها الخ) أشار بذلك إلى أن المراد بالارض أرض الدنيا والمعنى من تمسرت عليه التقوى في محل فليها جرائع آخر يتمكن فيه من ذلك إذ لا عذر في التفريط أصلا وكانت الهجرة قبل فتح مكة شرطا في صحة الاسلام فلما فتحت مكة نسخ كونه شرطا وصارت تعزيرها الاحكام فتارة تكون واجبة كما اذا هاجر من أرض لا يتيسر له فيها إقامة دينه لا أرض يتعلم فيها دينه ويقيم شعائره وتارة تكون مندوبة كما اذا هاجر من أرض لا أخيار بها الارض بها أخيار يجتمع عليهم للارشاد وتكون مكروهة كما اذا هاجر من أرض بها الاخير وأهل العلم والصالح لا أرض لا أخيار بها ولا علم ولا عمل وتارة تكون محرمة كما اذا هاجر من أرض يامن فيها على دينه لا أرض لا يامن فيها عليه (قوله إنما يوفي الصابرون) هذا ترغيب في التقوى المأمور بها (قوله على الطاعات) أي أوعن المعاصي (قوله وما يبتلون به) أي ومن جملة مفارقة الوطن المأمور بها في قوله وأرض الله واسعة (قوله بغير حساب) أي لما ورد تنصيب الموازين يوم القيامة لأهل الصلاة والصدقة وال الحج فيوفون بها أجورهم ولا تنصب لأهل البلاء بل يصيب عليهم الأجر صبا حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل (قوله قل اني أمرت أن أعبد الله الخ) الحكمة في هذا الاخبار اعلام الامة بان يتصفوا به ويلزموه فان العادة ان المتصف بخلق ثم يامر به أو يعرض بالأمر به يؤثر في غيره كما قيل حال رجل في ألف رجل أنفع من حال ألف رجل في رجل (قوله من هذه الامة) جواب عما يقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أول المسلمين مطلقا فاجاب بان الاولية بحسب سبق الدعوة (قوله قل اني أخاف) سبب نزولها ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما حالك على هذا الذي أتيتنا به ألا تنظر الى ملة أبيك وجدك وقومك فتأخذ بها فنزلت قال لقصدوه نهزجروا عن المعاصي لا نه صلى الله عليه وسلم اذا كان خائفا مع كمال طهارته وعصمته فغيره أولى وذلك سنة الانبياء والصالحين حيث يخبرون غيرهم بما هم متصفون به ليكونوا مثلهم لا الملوكة والمتجبرين حيث يأمرون غيرهم بما لم يتصفوا به (قوله فيه تهدد لهم) أي من حيث الامر (قوله وايدان) أي اعلام (قوله الذين خسروا) خبر ان (قوله وأهلهم) أي أزواجهم وخدمهم يوم القيامة لا ورد أن الله تعالى جعل لكل انسان منزلا وأهلا في

وفي قراءة أ من قام بمعنى بل والهمزة (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) أي لا يستويان كما لا يستوى العالم والجاهل (انما يتذكر) يتعظ (أولوا الالباب) أصحاب العقول (قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم) أي عذابه بان تطيعوه (للذين أحسنوا في هذه الدنيا) بالطاعة (حسنة) هي الجنة (وأرض الله واسعة) فهاجروا إليها من بين الكفار ومشاهدة المنكرات (انما يوفي الصابرون) على الطاعة وما يبتلون به (أجرهم بغير حساب) بغير مكيال ولا ميزان (قل اني أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين) من الشرك (وأمرت أن أعبد الله مخلصا له ديني) من الشرك (فأعبدوا ما شئتم من دونه) غيره فيه تهدد لهم وايدان بأهم لا يعبدون الله تعالى (قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم

الجنة فمن عمل بطاعة الله كان ذلك المنزل والاهل له ومن عمل بمعصية الله دخل النار وكان ذلك المنزل والاهل لغيره ممن عمل بطاعة الله خسر نفسه وأهله ومنزله وقيل المراد أهلهم في الدنيا لانهم ان كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم وان كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا بالارجوع بعده (قوله يوم القيامة) أى حين يدخلون النار (قوله بتخليد النفس) راجع لقوله انفسهم وقوله بعد وصولهم الى الحور العين الخ راجع لقوله وأهلهم على سبيل اللف والنشر المرتب (قوله ألا ذلك هو الخسران المبين) أى الذى لا خفاء فيه وتصدير الجملة باداة التعنيد اشارة الى فطاعته وشناعته (قوله لهم من فوقهم ظلل) لهم خبر مقدم وظلل مبتدأ مؤخر ومن فوقهم حال (قوله طباق) أى قطع كبار واطلاق الظل عليها تهكم والافهى محرقة والظلة تقي من الحر (قوله ومن تحتهم ظلل) أى لغيرهم وان كان فراشا لهم لان النار دركات لما كان فراشا لجماعة يكون ظلة لآخرين (قوله ذلك يخوف الله به عباده) أى فالحكمة في ذكر أحوال أهل النار تخوف المؤمنين منها ليتقوها بطاعة ربهم (قوله يدل عليه) أى على الوصف المقدر وهو قوله المؤمنين (قوله والذين اجتنبوا الطاغوت الخ) قيل نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير رضي الله عنهم سألوا أبا بكر رضي الله عنه فآخبرهم بإيمانه فآمنوا (قوله الاوثان) هذا أحد أقوال في تفسيره وقيل هو الشيطان وقيل كل ما عبد من دون الله تعالى وقيل غير ذلك (قوله لهم البشرى بالجنة) أى على السنة الرسل أو على السنة الملائكة عند حضور الموت وفي الحقيقة البشرية تحصل لهم في الدنيا بالثناء عليهم بصالح اعمالهم وعند الموت وعند الوضع في القبر وعند الخروج من القبر وعند الوقوف للحساب وعند المرور على الصراط ففى كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بالروح والريحان (قوله فبشر عبادى) أى الموصوفين باجتناب الاوثان والابادة الى الله تعالى والاضافة لتشريف المضاف (قوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) قيل المراد يسمعون الحسن والقبيح فيتحدثون بالحسن ويكفون عن القبيح وقيل يسمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن وقيل يسمعون القرآن وأقوال الرسول فيتبعون المحكم ويعملون به ويتركون المتشابه ويفوضون علمه لله تعالى وقيل يسمعون العزيمة والرخصة فيأخذون العزيمة ويتركون الرخصة وكل صحيح (قوله أولئك الذين هداهم الله) أى الموصوفون بتلك الاوصاف (قوله أفمن حق عليه كلمة العذاب الخ) يحتمل ان من شرطية وجوابها قوله أفانت تنقذ من في النار كما قال المفسر وأعيدت الهمزة لتأكيد معنى الانكار ولطول الكلام وأقيم الظاهر مقام المضمرة أى أفانت تنقذه ويحتمل انها موصولة بمبتدأ والخبر محذوف تقديره أنت لا تنفعه فجملة قوله أفانت تنقذ من في النار مستقلة مؤكدة لما قبلها وهذه الآية نزلت في حق أبي لهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان وقد كان حريصا على ايمانهم (قوله والهمزة) أى الاولى والثانية تؤكد لها (قوله لا انكار) أى الاستفهام الانكارى (قوله والمعنى لا تقدر على هدايته الخ) اشار بهذه الى ان قوله أفانت تنقذ من في النار مجاز مرسل حيث أطلق المسبب وأراد السبب لان الدخول في النار مسبب عن الضلال وترك الهدى كانه قال أنت تهدي من أضله الله وجعل له النار بسبب ضلاله وجعلها السمر قندي في حواشي رسالته استعارة بالكناية حيث شبه استحقاقهم العذاب بالدخول في النار على طريق المكنية في المركب وحذف المركب الدال على المشبه به ورمز له بذكر شئ من لوازمه وهو الا نقاذ وفيه اشكال انظر بسطه في حاشيتنا على رسالة البيان لاستاذنا الشيخ الدرديري (قوله لكن الذين اتقوا) أى وهم الموصوفون بالصفات الجميلة السابقة المخاطبون بقوله يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية ولكن ليست للاستدراك وانما هي للاضراب عن قصة الى قصة

يوم القيامة) بتخليد النفس في النار وعدم وصولهم الى الحور المعدة لهم في الجنة لو آمنوا (ألا ذلك هو الخسران المبين) البين (لهم من فوقهم ظلل) طباق (من النار ومن تحتهم ظلل) من النار (ذلك يخوف الله به عباده) أى المؤمنين ليتقوه يدل عليه (يا عباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت) الاوثان (أن يعبدوها وأنابوا) أقبلوا (الى الله لهم البشرى) بالجنة (فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) وهو ما فيه صلاحهم (أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الالباب) اصحاب العقول (أفمن حق عليه كلمة العذاب) أى لا ملان جهنم الآية (أفانت تنقذ تخرج (من في النار) جواب الشرط وأقيم فيه الظاهر مقام المضمرة والهمزة للانكار والمعنى لا تقدر على هدايته فتنقذه من النار (لكن الذين اتقوا ربهم) بان اطاعوه

عائلة للاولى (قوله لهم غرف من فوقها غرف) مقابل قوله في حق اهل النار لهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال (قوله بفعله المقدر) أى وتقديره عدم الله وعدا (قوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء اخضر) استئناف مسوق لبيان تمثيل الحياة الدنيا في سرعة زوالها وقرب اضمحلالها بما ذكر من احوال الزرع تحذيرا عن زخارفها والاعتزاز بها (قوله ادخله أمكنة نبع) أى فراده بالينابيع الامكنة التى أودعت فيها المياه السماوية للمنافع العباد بحيث تكون قريبة من وجه الارض وتطلق الينابيع على نفس الماء الجارى على وجه الارض وكل صحيح (قوله ثم يخرج به زراعا) صبغة المضارع لاستحضار الصورة واستمرارها (قوله مختلفا لوانه) أى من احمر وأخضر وأصفر وأبيض واختلاف تلك الالوان اما فى ثماره او فى عوده ومراده بالزرع كل ما يستنبت (قوله فتاتا) أى متفتتا و متمزقا (قوله أفمن شرع الله صدره اخ) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أكل الناس سواء فمن شرع الله صدره اخ والاستفهام انكارى ومن اسم موصول مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله كمن طبع اخ وهذه الآية مرتبة على قوله انما يتذكر أولوا الالباب (قوله فهو على نور من ربه) أى نور المعرفة والاهتداء وفى الحديث اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقليل ما علامة ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزوله (قوله دل على هذا) أى المقدر (قوله كلمة العذاب) أى كلمة تقييد العذاب للمخاطب بها (قوله اى عن قبول القرآن) أشار بذلك الى ان من بمعنى عن وفى الكلام مضاف محذوف ويصح ان تبقى من على بابها للتعليل أى قست قلوبهم من اجل ذكر الله لنفس اذ قلوبهم وخسرانها ومن المعلوم المشاهد أن الاطعمة الفاخرة تكون داء لبعض المرضى ومن هنا قول بعض العارفين ألا بدكر الله تزداد الذنوب وتنطمس البصائر والقلوب (قوله الله نزل احسن الحديث اخ) سبب نزولها ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حصل لهم بعض ملل فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا حديثا حسنا فنزلت (قوله فى النظم) أى اللفظ وقوله وغيره اى المعنى كالبلاغة والدلالة على المنافع قال البوصيرى رضى الله عنه فى هذا المعنى

ردت بلاغتها دعوى معارضها * رد الغيور يد الجانى عن الحرم

فما تعد ولا تحصى عجائبها * ولا تسام من الاكثار بالسام

واعلم انه فى هذه الآية أثبت ان القرآن متشابه وفى آية أخرى اثبت انه محكم وفى آية أخرى ان بعضه محكم وبعضه متشابه ووجه الجمع بينهما ان المراد بالمتشابه فى آية الاقتصار عليه ما أشبهه ببعضه بعضا فى اللفظ والمعنى من حيث البلاغة وحسن الترتيب وبالمحكم فى آية الاقتصار عليه ما لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وبالمتشابه فى آية الجمع ما خفى معناه وبالمحكم ما ظهر معناه وتقدم هذا الجمع (قوله مثنى) جمع مثنى من التثنية بمعنى التكرير ووصف به المفرد وهو الكتاب لان الكتاب جملة ذات تعاصيل ثنى وتكرر نظير قولك الانسان عروق وعظام واعصاب (قوله وغيرها) أى كالقصص والاحكام (قوله تقشعر منه) أى تنقبض وتنجم من الخوف (قوله عند ذكر وعيده) أشار بهذا الى معنى عند (قوله تطمئن) أى تسكن وتستقر (قوله أى عند ذكر وعده) أشار بهذا الى ان الى بمعنى عند فالتضمنين فى الحرف وهو واحد وجهين والآخرة ضممن تالين معنى تسكن فعده بالى والمفسر قد جمع بينهما والحاصل ان الله تعالى بين حال المؤمن عند سماع القرآن فحال ذكر الوعيد بغلب عليه الخوف فيتصاغروا فى حال ذكر الوعد يغلب عليه الرجاء فيتسع صدره وتطمئن نفسه لان الخوف والرجاء مصحوبان للعبد كجناحي الطائر ان عدم احدهما سقط (قوله اى الكتاب) اى الموصوف بتلك الصفات (قوله هدى الله) اى سبب فى

(لهم غرف من فوقها غرف) مبنىة تجرى من تحتها (الانهار) أى من تحت الغرف الفوقانية والتحتانية (وعده الله) منصوب بفعله المقدر (لا يخلف الله الميعاد) وعده (الم تر) تعلم (ان الله انزل من السماء ماء فسلكه ينابيع) ادخله امكنة نبع (فى الارض ثم يخرج به زراعا مختلفا لوانه) ثم يخرج بيبس (فتراه) بعد الخضرة مثلا (مصفر اثم يجعله حطاما) فتاتا (ان فى ذلك لذكرى) تذكيرا (لاولى الالباب) يتذكرون به لدلالة على وحدانية الله تعالى وقدرته (أفمن شرع الله صدره للاسلام) فاهتدى (فهو على نور من ربه) كمن طبع على قلبه دل على هذا (فويل) كلمة عذاب (للقاسية قلوبهم من ذكر الله) أى عن قبول القرآن (أولئك فى ضلال مبين) بين (الله نزل احسن الحديث كتابا) بدل من احسن اى قرآنا (متشابهها) اى يشبه بعضها بعضا فى النظم وغيره (مثنى) ثنى فيه الوعد والوعيد وغيرها (تقشعر منه) ترتعد عند ذكر وعيده (جلود الذين يخشون) يخافون (ربهم ثم

تالين) تطمئن (جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) اى عند ذكر وعده (ذلك) أى الكتاب (هدى الله يهدى به من يشاء ومن يضلل الله فما له من هاد)

المن يتقى) يلقي (بوجهه سوء العذاب يوم القيامة أي) شدة بان يلقي في النار مغلوله يذاه إلى عنقه كمن أمن منه بدخول الجنة (وقيل للظالمين) أي كفار مكة (ذوقوا ما كنتم تكسبون) أي جزاءه (كذب الذين من قبلهم) رسلهم في إتيان العذاب (فاتاهم العذاب

من حيث لا يشعرون) من جهة لا تخطر ببالهم (فأذاقهم الله الخزي) الذل والهوان من المسخ والقتل وغيره (في الحياة الدنيا والعذاب الآخرة أكبر لو كانوا) أي المكذبون (يعلمون) عذابها ما كذبوا (ولقد ضربنا) جعلنا (للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) يتعظون (قرآنا عربيا) حال مؤكدة (غير ذي عوج) أي ليس واختلاف (لعلمهم يتقون) الكفر (ضرب الله) للمشرك والموحد (مثلا رجلا) بدل من مثلا (فيه شركاء متشاكسون) متنازعون سيئة اخلاقهم (ورجلا سالما) خالصا (لرجل هل يستويان مثلا) تميز أي لا يستوي العبد لجماعة والعبد لو احد فان الاول اذا طلب منه كل من ماله كيه خدمته في وقت واحد نخير فيمن يخدمه منهم وهذا مثل للمشرك والثاني مثل للموحد (الحمد لله) وحده (بل اكثرهم) أي اهل مكة (لا يعلمون) ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون (انك) خطاب للنبي صلى

الهدى أو بولغ فيه حتى جعل نفس الهدى (قوله أمن يتقى) الهمة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اكل الناس سواء فمن يتقى الخ ومن اسم موصول مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله كمن أمن منه (قوله مغلوله يذاه) أي وفي عنقه صخرة من كبريت مثل الجبال العظيمة فتشتعل النار فيها وهي في عنقه فخرها ووجهها على وجهه لا يطيق دفعها عنه للاغلال التي في يده وعنقه (قوله وقيل للظالمين) التعبير بالماضي لتحقيق الحصول (قوله أي كفار مكة) الاوضح ان يقول أي الكفار من هذه الامة (قوله أي جزاءه) أشار بذلك إلى ان الكلام على حذف مضاف (قوله كذب الذين من قبلهم) بيان لحال المكذبين قبلهم وما حصل لهم في الدنيا من العذاب (قوله لا تخطر ببالهم) المراد بالجهة السبب أي أتاهم العذاب بسبب لا يخطر ببالهم كاللواط في قوم لوط مثلا (قوله لو كانوا يعلمون) أي يصدقون ويوقنون وقوله ما كذبوا جواب لو (قوله ولقد ضربنا) اللام موطئة لقسم محذوف ومعنى ضربنا بينا ووضحنا (قوله حال مؤكدة) أي لفظ قرآنا وكما تسمى مؤكدة بالنسبة لما قبلها تسمى موطئة بالنسبة لما بعدها كما تقول جاء زيد رجلا صالحا (قوله غير ذي عوج) نعمت لقرآنا أو حال أخرى (قوله أي ليس واختلاف) أي فمعناه صحيح لا لبس ولا تناقض فيه (قوله لعلمهم يتقون) علة لقوله لعلمهم يتذكرون (قوله ضرب الله مثلا الخ) المعنى اضرب يا محمد لقومك هذا المثل واذكره لهم لعلمهم يؤمنون (قوله متشاكسون) التشاكس التخالف والتشاجر مع سوء الخلق ومثله التشاكس بخاء معجمة بدل الكاف (قوله ورجلا سالما) باللف بعد السين مع كسر اللام وتركها مع فتح السين واللام قراءتان سبعيتان فالاول اسم فاعل والثانية مصدر وصف به على سبيل المبالغة وقرئ شذوذا بكسر السين وسكون اللام (قوله هل يستويان) الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله تميز) أي محول عن الفاعل والمعنى لا يستوي مثلها وصفتهما (قوله أي لا يستوي العبد لجماعة) هذا هو المثل المحسوس للمشرك الذي يعبد غير الله فقوله لجماعة أي سيئة اخلاقهم وقوله والعبد لو احد هذا هو المثل المحسوس للموحد الذي يعبد الله وحده وقوله فان الاول الخ تقرير للمثل الاول ولم يتعرض للثاني لوضوحه (قوله الحمد لله) أي على عدم استواء هذين الرجلين (قوله بل اكثرهم لا يعلمون) أي مع بيان ظهوره وهو اضراب انتقالي من بيان عدم الاستواء على الوجه المذكور إلى بيان أن اكثر الناس لا يعلمون ذلك (قوله انك ميت) العامة على التشديد وهو من سيموت وأما الميت بالتخفيف فهو من فارقت الروح بالفعل (قوله فلا شامة بالموت) الشامة القرحة ببلية العدو (قوله نزلت لما استبطؤا موته الخ) أي وذلك انهم كانوا ينتظرون موته فاخبر الله تعالى بان الموت يعمهم فلا معنى لشماته الفاني بالثاني (قوله أيها الناس) أي مؤمنكم وكافركم وقوله تختصمون أي يخاصم بعضهم بعضا فيقتص للمظلوم من الظالم لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم ولا متاع له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المفلس من يأتي يوم القيامة بصلوات وزكاة وصيام ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار (قوله أي لا أحد) أشار بذلك إلى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله ممن كذب على الله) أي ومن جملة الكذب على الله الكذب على رسوله بان يقول مثلاً قال رسول الله كذا أو هذا شرعه والحال انه لم يكن قاله ولم يكن شرعه (قوله اذا جاءه) ظرف للكذب بالصدق

الله عليه وسلم (ميت وانهم مبتون) ستموت ويموتون فلا شامة بالموت نزلت لما استبطؤا موته صلى الله عليه وسلم (ثم انكم) أيها الناس فيما بينكم من المظالم (يوم القيامة عندكم) تختصمون فمن أي لا أحد (اظلم من كذب على الله) بنسبة الشريك والولد إليه (وكذب بالصدق) بالقرآن (اذ جاءه اليس في جهنم مثوى) ماوى (للكافرين)

بلى (والذى جاء بالصدق) هو النبي صلى الله عليه وسلم (وصدق به) هم المؤمنون فالذى بمعنى (٣١١) الذين (أولئك هم المتقون) الشرك

(لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين) لا تقسمهم بآيمانهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا) ويجزيهم أجرهم باحسن الذى كانوا يعملون (أسوأ واحسن بمعنى السي والحسن) (أليس الله بكاف عبده) أى النسي بلى (ويخوفونك) الخطاب له (بالذين من دونه) أى الاصنام ان تقتله أو تخبله (ومن يضلل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله من مضل أليس الله بعزيز غايب على أمره) (ذى انتقام من أعدائه بلى) (ولكن) لام قسم (سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون) تعبدون (من دون الله) أى الاصنام (ان أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره) لا (أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته) لا وفى قراءة بالاضافة فيهما (قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون) (يثق الوائقون) (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) حالكم (انى عامل) على حالتي (فسوف تعلمون من) موصولة مفعولة العلم (ياتيه عذاب يخزيه ويحل) ينزل (عليه عذاب مقسم) دائم هو

والمعنى كذب بالصدق وقت مجيئه (قوله بلى) اشارة بذلك الى أن الاستفهام تقريرى والمعنى فى جهنم متوى للكافرين لان بلى يجاب بها النفي ويصيرها اثباتا كما تقدم (قوله فالذى بمعنى الذين) أى بالنسبة للصلة الثانية ولذا روى معناه فجمع فى قوله أولئك هم المتقون وروى لفظه فى قوله جاء وصدق (قوله لهم ما يشاؤون) أى كل ما يشتهون من وقت حضور الموت كالامن من الفتانات عنده ومن فتنة القبر وعذابه ومن هول الموقف الى غير ذلك (قوله لا تقسمهم) متعلق بالمحسنين وفيه اشارة الى أن احسان الانسان لنفسه وممرته عائدة عليها فلا يعود على الله نفع محسن ولا ضرر مسي تعالى الله عنه والاحسان للنفس يكون بطاعة الله والالتجاء اليه وبذل المعروف للخلق محبة فى الخلق وبهذا تكون النفس عزيزة ومن أعز نفسه أعزه الله * وبضدها تتميز الاشياء * (قوله ليكفر الله عنهم) متعلق بمحذوف أى يسر الله لهم ذلك ليكفرا عن اللام للعاقبة والصيرورة وهو تفصيل لقوله لهم ما يشاؤون (قوله بمعنى السي والحسن) أى فافعل التفضيل ليس على بابه وهو جواب عما يقال مقتضاها أنه يكفر عنهم الأسوأ فقط ويجازون على الاحسن فقط ولا يكفر عنهم السي ولا يجازون على الحسن (قوله عبده) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل المراد به الخالص فى العبودية لله وهو الاتم ويؤيده قراءة عباده بالجمع وهى سبعة أيضا والمعنى ان من أخلص لله فى عبادته كفاه ما أهمه فى دينه ودنياه وآخرته (قوله ويخوفونك) يصبح ان تكون الجملة حالية والمعنى ان الله كافيك فى كل حال حتى فى حال تخوفهم لك ويصبح ان تكون مستاتفة (قوله أو تخبله) أى تفسد أعضاءه وتذهب عقله (قوله ذى انتقام) أى ينتقم من أعدائه ولا ولياءه وتأخير قوله بلى للاشارة الى انه راجع لقوله ذى انتقام أيضا (قوله ليقولن الله) أى فلا جواب لهم غيره لقيام البراهين الواضحة على انه المنفرد بالخلق والابجاد (قوله قل أفرأيتم الخ) رأى متعدية للمفعولين الاول قوله ما تدعون والثانى قوله هل هن كاشفات ضره الخ وقوله ان أرادنى الخ جملة شرطية معترضة بين المفعول الاول والثانى وجوابها محذوف لدلالة المفعول الثانى عليه وتقديره لا كاشف له غيره (قوله ان أرادنى الله بضر) قدمه لان دفعه أهم وخص نفسه لانه جواب للخوف به من الاصنام (قوله هل هن) عبر عنها بضمير الاناث تحقيرها ولانهم كانوا يسمونها باسماء الاناث كاللات والعزى ومناة (قوله وفى قراءة بالاضافة) أى وهى سبعة أيضا (قوله قل حسبي الله) أى كافى فلا ألتفت لغيره (قوله يثق الوائقون) أى يعتمد المعتمدون (قوله قل يا قوم اعملوا الخ) هذا الامر للتهديد (قوله حالكم) أى وهى الكفر والعداوة فيه تشبيه الحال بالمكان بجامع الثبوت والاستقرار فى كل (قوله مفعولة العلم) أى لانها بمعنى عرف فت نصب مفعولا واحدا (قوله يخزيه) أى يهينه ويذله (قوله للناس) أى لمصالح الناس فى معاشهم ومعادهم (قوله متعلق بانزل) ويصح ان يكون متعلقا بمحذوف حال اما من فاعل أنزل أو من مفعوله (قوله وما أنت عليهم بوكيل) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى ليس هداهم بيدك ولا فى ضمانتك حتى تقهرهم وتجبرهم عليه وانما هو بيدنا فان شئنا هديناهم وان شئنا أبقيناهم على ما هم عليه من الضلال (قوله الله يتوفى الانفس حين موتها) أى يقبض الارواح عند حضور آجالها فالنفس والروح شىء واحد على التحقيق وذلك القبض ظاهرا بحيث ينعدم التمييز والاحساس وباطنا بحيث تنعدم الحياة والنفس والحركة (قوله ويتوفى التى لم تمت فى منامها) اشارة بذلك الى ان الموصول معطوف على الانفس مسلط عليه يتوفى والمعنى يقبض الارواح التى لم تحضر آجالها عند نومها ظاهرا بحيث ينعدم التمييز والاحساس لا باطنا فان الحياة والنفس والحركة باقية ولذا عرفوا النوم بانه فطرة طبيعية تهجم على الشخص قهر عليه تمنع حواسه

عذاب النار وقد أخزاهم الله ببدر (انا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق) متعلق بانزل (فن اهتدى فلنفسه) اهتدأوه (ومن ضل فانما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل) فتجبرهم على الهدى (الله يتوفى الانفس حين موتها) يتوفى (التي لم تمت فى منامها) أى يتوفاها وقت النوم

(فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى) أي وقت موتها والمرسلة نفس التمييز تبقى بدونها نفس الحياة بخلاف العكس (أن في ذلك) المذكور (آيات) دلالات (لقوم يتفكرون) فيعلمون أن القادر على ذلك قادر على البعث وقرئش لم يتفكروا في ذلك (أم) بل (اتخذوا من دون (الله) أي الأصنام آلهة (شفعاء) عند الله بزعمهم (قل) لهم (أ) يشفعون (ولو كانوا

لا يملكون شيئا) من الشفاعة وغيرها (ولا يعقلون) أنكم تعيدونهم ولا غير ذلك لا (قل لله الشفاعة جميعا) أي هو مختص بها فلا يشفع أحد إلا بإذنه (له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون وإذا ذكروا الله وحده) أي دون آلهتهم (اشمازت) نفرت وانقبضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه) أي الأصنام (إذا هم يستبشرون قل اللهم) بمعنى يا الله (فاطر السموات والأرض) مبدعها (عالم الغيب والشهادة) ما غاب وما شهود (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين اهتدي لما اختلفوا فيه من الحق (ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وهدا) ظهر لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون (يظنون) وهدا لهم سيئات ما كسبوا وحق) نزل (بهم ما كانوا

الحركة وعقله الإدراك وأما في حالة اليقظة فالروح سارية في الجسد ظاهرا وباطنا لأنها جسم لطيف شفاف مشتبك بالأجسام الكثيفة اشتباك الماء بالعود الأخضر على هيئة جسد صاحبها وقيل مقرها القلب وشمازتهم مقوم للجسد كالشمعة الكائنة وسط آنية من زجاج فاصلها في وسطه ونورها سار في جميع أجزائه (قوله فيمسك التي قضى عليها الموت) أي لا يردّها إلى جسدها وتحيا حياة دنيوية (قوله أي وقت موتها) ظاهره أن قوله إلى أجل مسمى راجع لقوله ويرسل الأخرى فقط ويصبح رجوعه له وللذي قبله ويراد بالاجل المسمى في المسوكة النفخة الثانية (قوله نفس التمييز) أي والاحساس (قوله نفس الحياة) أي والحركة والنفس (قوله بخلاف العكس) أي فتمت ذهبت نفس الحياة لا تبقى نفس التمييز والاحساس واعلم أنه اختلف هل في الإنسان روح واحدة والتعدد باعتبار أوصافها وهو التحقيق أو روحان أحدهما روح اليقظة التي أجرى الله العادة بانها إذا كانت في الجسد كان الإنسان متيقظا فإذا خرجت منه نام الإنسان ورأت تلك الروح المنامات والأخرى روح الحياة التي أجرى الله العادة بانها إذا كانت في الجسد كان حيا فإذا فارقتهم مات فإذا رجعت إليه حي وكلام المفسر محتمل للقولين (قوله المذكور) أي من التوفى والامساك والارسال (قوله وقرئش لم يتفكروا) قدره ليكون قوله أم اتخذوا أضرابا انتقايا (قوله أي الأصنام) بيان للمفعول الأول (قوله أيشفعون) أشار بهذا إلى أن الهمة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه (قوله لا) أشار به إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله أي هو مختص بها) جواب عما يقال مقتضى الآية نفى الشفاعة عن غيره تعالى مع أنه قد جاء في الأخبار أن للأنبياء والعلماء والشهداء شفاعات فاجاب بأن المعنى لا يملك الشفاعة إلا الله وشفاعات هؤلاء باذن الله ورضاه قال تعالى ولا يشفعون إلا لمن ارتضى (قوله ثم إليه ترجعون) أي تردون فيجازيكم بأعمالكم (قوله وإذا ذكروا الله وحده) إذا معموله لقوله اشمازت (قوله إذا هم يستبشرون) أي لنسيانهم حق الله تعالى وهذه الآية تجر بذباب على أهل اللهو والسوق الذين يختارون مجالس اللهو ويفرحون بها على مجالس الطاعات (قوله قل اللهم) أي التجنى إلى ربك بالدعاء والتضرع فإنه القادر على كل شيء (قوله أي يا الله) أي فحذفت ياء النداء وعوض عنهم الميم وشددت لتكون على حرفين كالמוש عنه (قوله اهتدي) هذا هو المقصود بالدعاء وتام تلك الدعوة النبوية على ما ورد اهتدي لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم (قوله ولو أن للذين ظلموا الخ) بيان لغاية شدة ما ينزل بهم (قوله لا فتدوا به) أي بالذكور من الأمرين (قوله يوم القيامة) ظرف لا فتدوا (قوله وهدا) كلام مستأنف أو معطوف على قوله ولو أن للذين ظلموا الخ (قوله سيئات ما كسبوا) أي الأعمال السيئة حين تعرض عليهم صحائفهم (قوله الجنس) أي فهو اخبار عن الجنس بما يفعله غالب أفرادهم (قوله انعاما) أي تفضيلا واحسانا (قوله على علم من الله الخ) أي أومني بوجوه سببه وإني أعطيت به بسبب محبة الله لي وفلاحه (قوله أي القولة) أشار بذلك إلى أن الضمير عائد على القولة وقيل عائد على النعمة والمعنى أن النعمة فتنة أي امتحان واختبار هل يشكر عليها أو يكفرها (قوله ان التخويل) أي إعطاء النعم تفضيلا واحسانا (قوله الراضين بها) أشار بذلك إلى أن قومه لم يقولوها بالفعل وإنما نسبت

به يستهزؤون) أي العذاب (فإذا مس الإنسان الجنس) (ضردعا) ثم إذا خولناه لهم أعطيناه (نعمة) انعاما (مناقال) إنما أوتيته على علم (من الله باني له اهل) (بل هي) أي القولة (فتنة) بلية يتلى بها العبد (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان التخيول استدراج وامتحان (قد قالها الذين من قبلهم) من الأمم كفارون وقومه الراضين بها (فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون فاصابهم

لهم من حيث رضاهم بها (قوله سيئات ما كسبوا) أي جزاء أعمالهم السيئة (قوله من هؤلاء) بيان للذين ظلموا (قوله ففحطوا سبع سنين) أي أوائل سني الهجرة حتى أكلوا الجيف والعظم المحرق (قوله ثم وسع عليهم) أي استدرأجأهم لارضاهم عليهم (قوله أولم يعلموا) أي القائلون إنما أوتيته على علم عندي (قوله يبسط الرزق لمن يشاء) أي وإن كان لا حيلة له ولا قوة طائعا أو عاصيا وقوله ويقدر أي لمن يشاء وإن كان قويا شديدا طائعا أو عاصيا فليس لبسط الرزق الديني ولا لقبضه مدخل في محبة الله ولا بغضه بل بحكمته تعالى (قوله إن في ذلك) أي المذكور (قوله قل يا عبادي الذين أسرفوا ما منكم من شيء) نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى وحشي قاتل حمزة يدعوهم إلى الإسلام فأسرسل إليه كيف تدعوني إلى دينك وأنت تزعم أنه من قتل أو أشرك أوزني يلقى أنا ما يضاعف له العذاب وأنا فعلت ذلك كله فأنزل الله إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال وحشي هذا شرط شديد لعلي لا أقدر عليه فهل غير ذلك فأنزل الله أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال وحشي أراني بعد في شبهة أي يغفر لي أم لا فنزلت هذه الآية فقال وحشي نعم إلا أن لا أرى شرطا فاسلم وهذه الآية عامة لكل كافرو عاص لا ت العبرة بمعوم اللفظ لا بخصوص السبب ومن ثم قيل إنها أرجى آية في كتاب الله تعالى وفيها من أنواع المعاني والبيان أمور حسان منها إقباله تعالى على خلقه ونداؤه إياهم ومنها إضافتهم إليه إضافة تشریف ومنها الالتفات من التكلم إلى الغيبة في قوله من رحمة الله ومنها إضافة الرحمة لاجل اسمائه الجامع لجميع الاسماء والصفات وهو لفظ الجلالة ومنها الإتيان بالجملة المعرفة الطرفين المؤكدة بأن وضمير الفصل في قوله أنه هو الغفور الرحيم للإشارة إلى أنه تعالى لا وصف له مع عباده إلا الغفران والرحمة ومناسبة هذه الآية لما قبلها أن الله تعالى لما شدد على الكفار التشديد العظيم في قوله ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض جميعا الآية أتبعها بذكر عظيم غفرانه ورحمته لمن آمن ليجمع العبد بين الرجاء والخوف (قوله الذين أسرفوا على أنفسهم) أي فرطوا في الأعمال الصالحة وأرتكبوا سيئ الأعمال وأكثروا منه (قوله لا تقنطوا من رحمة الله) إن قلت إن في هذا اغراء بالمعاصي وانكالا على غفرانه تعالى وهو لا يليق أجيب بأن المقصود تنبيه العاصي على أنه ينبغي له أن يقدم على التوبة ولا يقنط من رحمة الله وليس ذلك اغراء بالمعاصي بل هو تطمين للعصاة وترغيب لهم في الإقبال على ربهم (قوله بكسر النون وفتحها) أي من باب جلس وسلم وهما سبعيتان (قوله وقرئ بضمها) أي من باب دخل وهي شاذة (قوله إن الله يغفر الذنوب جميعا) أي أشرا كالأوغر وهو مقيد بالتوبة كما قال المفسر لأن بها يخرج العاصي من ذنوبه كيوم ولدته أمه لما في الحديث التائب من الذنب كمن لا ذنب له وأما من مات مسلما ولم يتب من ذنوبه فامرء مفوض إليه إن شاء غفر له وإن شاء عذبه بقدر جرمه ثم يدخله الجنة وأما من مات مشركا فلا يغفر له بنص قوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ومن هنا قيل رحمة الله غلبت غضبه لأن دار الغضب مخصوصة بمن مات مشركا بخلاف دار الرحمة فهي لمن عدا ذلك (قوله لمن تاب من الشرك) إنما خص الشرك لأن التوبة منه مقبولة قطعا بنص قوله تعالى قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف بخلاف التوبة من غير الشرك ففيها قولان قيل مقبولة قطعا وقيل قطعا والفرق أن تعذيب العاصي تطهير وتعذيب الكافر غضب فما آل العاصي للجنة وإن طال مدت في النار لأن معاملته بالفضل والرحمة بخلاف الكافر فمعاملته بالعدل (قوله أنه هو الغفور الرحيم) تعليل لما قبله وهذا الوصفان يكونان لمن تاب فأنظر إن له نجاته من النار والرحمة له دخوله الجنة (قوله وأنبأوا إلى ربكم) أي بهذه الآية عقب التي قبلها لئلا يتكلم العاصي على الغفران ويترك التوبة والرجوع إلى الله فافاد أن الرجوع

سيئات ما كسبوا) أي جزاؤها (والذين ظلموا من هؤلاء) أي قریش (سببهم سيئات ما كسبوا وما هم بمجزين) بفائتين عذابنا ففحطوا سبع سنين ثم وسع عليهم (أولم يعلموا أن الله يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء) امتحانا (ويقدر) يضيقه لمن يشاء ابتلاء (إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) به (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا) بكسر النون وفتحها وقرئ بضمها (بضمها تياسوا) من رحمة الله أن الله يغفر الذنوب جميعا (لأن تاب من الشرك) (أنه هو الغفور الرحيم وأنبأوا) أرجعوا (إلى ربكم وأسلموا) أخلصوا العمل (له من قبل أن ياتكم العذاب ثم لا تنصرون) بمنعه

ان لم تتوبوا (واتبعوا)
احسن ما انزل اليكم من
ربكم) هو القرآن (من قبل
ان ياتيكم العذاب بغتة
وانتم لا تشعرون) قبل
ان ياتي به بوقتته فبادروا قبل
(ان تقول نفس يا حسرتي)
اصله يا حسرتي اي ندامتي
(علي ما فرطت في جنب
الله) اي طاعته (وان)
مخففة من الثقيلة اي واني
(كنت لمن الساخرين)
بدينه وكتابه (او تقول لو
ان الله هداني) بالطاعة
اي فاهتديت (لكنت
من المتقين) عذابه (او
تقول حين ترى العذاب
لو ان لي كورة) رجعة الى
الدنيا (فاكون من المحسنين)
المؤمنين فيقال له من قبل
الله (بلي قد جاءتك آياتي)
القرآن وهي سبب الهداية
(فكذبت بها واستكبرت)
تكبرت عن الايمان بها
(وكنت من الكافرين
ويوم القيامة ترى الذين
كذبوا على الله) بنسبة
الشريك والولد اليه
(وجوههم مسودة) ليس
في جهنم (شوي) ماوي
(للمتكبرين) عن الايمان
بلي (وينجي الله) من
جهنم (الذين اتقوا) الشرك

الى الله والاقبال عليه مطلوب ومن ترك ذلك فله الوعيد العظيم (قوله ان لم تتوبوا) راجع لقوله من قبل
ان ياتيكم العذاب (قوله واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم) أي على لسان احسن نبي وهو محمد صلى الله
عليه وسلم وهذا معطوف على قوله وأنبوا والمعنى ارجعوا الى ربكم وانزمو أو امرأ حسن كتاب انزل
اليكم ونواهيته وهذا الخطاب عام للاولين والآخرين من لدن آدم الى يوم القيامة ولكن من ادركه
التكليف كلف باتباعه ومن لم يدركه ان كان متقدما عليه يلزمه اتباعه لو فرض انه ادركه ومن هنا اخذ
الميثاق على الانبياء واممهم أنه ان ظهر مجدا واحدا لم يلزمه اتباعه وفي الحديث لو ادر كني موسى ما وسعني
الا اتباعي وحينئذ فالمعنى اتبعوا يا عبادي من اول الزمان لا آخره احسن كتاب انزل اليكم من ربكم
فالمكلف بهذا الخطاب من ادركه ومن لم يدركه لكن من لم يدركه مكلف به لولا مانع الموت ولذا كلف
به من بقى حيا حتى ادركه كالخضر والياس وعيسى عليهم السلام (قوله القرآن) تفسير لا حسن فان ما انزل
اليك من ربنا كتب كثيرة واحسنها القرآن وهذا كله على ما فهم المفسر وقيل معنى احسن ما انزل اليكم الخ
اي من القرآن وهو امره دون نواهيته او عزائمه دون رخصه او ناسخه دون منسوخه او ما هو اعم
والخطاب لخصوص هذه الامة فتدبر (قوله ان تقول نفس) معمول لمخدوف قدره المفسر بقوله بادروا
قبل ان تقول الخ وقدره غيره كراهة او مخافة ان تقول نفس الخ وحينئذ فيكون مفعولا لاجله وهو اسهل
مما قدره المفسر والمراد نفس الكافر ونكرها للتحقير (قوله اصله يا حسرتي) أي فقلبت الياء ألفا فهي في
حل جرونداؤها مجازي هذا وانك فاحضري (قوله اي طاعته) اشار بذلك الى ان المراد بالجنب
الطاعة مجاز لان الجنب في الاصل الجهة المحسوسة ويراد به الجانب فشبّهت الطاعة بالجهة بجامع تعلق
كل بصاحبه لان الطاعة لها تعلق بالله تعالى والجهة لها تعلق بصاحبها (قوله وان كنت لمن الساخرين)
الجملة حالية والمعنى فرطت في جنب الله واناساخر (قوله او تقول الخ) اول التنويع في مقالة الكافر (قوله
بالطاعة) وفي نسخة بالطافه اي اسعافه ولو قال باياته لكان اظهر (قوله فاكون من المحسنين) اما
معطوف على كورة فيكون من جملة المتمنى والفاء عاطفة للفعل على الاسم الخالص نظير قول الشاعر
لولا توقع معترفارضية * ما كنت أوتراترا باعلى ترب

لولا توقع معترفارضية * ما كنت أوتراترا باعلى ترب

ويكون اضمارا ناجرا لا واجبا قال ابن مالك

وان على اسم خاص فعل عطف * تنصبه ان تابها او من حذف

او منصوب في جواب التمني ويكون مرتبا على التمني والفاء للسببية واضمارا واجب (قوله فيقال له
الخ) اي جوابا لمقالة الثانية وأخر عن الثالثة ليتصل كلام الكافر بمعضة ببعض ولم تؤخر المقالة الثانية
عن الثالثة لئلا يكون مخالفا للترتيب الوجودي فان الكافر اولا يتحسر ثم يحتاج بحجج واهية ثم يتمنى
الرجوع الى الدنيا ان قلت ان بلي يجاب بها النفي ولا نفى في الآية أجيب بان الآية متضمنة للنفي لان
معنى قوله لو ان الله هداني لم يهدني (قوله وهي سبب الهداية) أشار بذلك الى ان المراد بالهداية الوصول
بالفعل واما ان اراد بها مطلق الدلالة فالآيات نفسها دالة (قوله بنسبة الشريك الخ) أشار بذلك الى ان
المراد كذب يؤدي للكفر والافظا هر الآية يعم كل كذب على الله تعالى وحينئذ ففيها تحذير وتخويف
لمن يعتمد الكذب على الله تعالى كالأفتاء بغير الشرع ورواية الحديث بالكذب (قوله وجوههم مسودة)
الجملة حالية ان جعلت الرؤية بصرية او مفعول ثان ان جعلت علمية (قوله ليس في جهنم الخ) هذا
تقرير لا سودا وجوههم (قوله اتقوا الشرك) اي جعلوا بينهم وبينه وقاية وهو الايمان وهذه تقوى
العامة وتقوى الخواص فعل الطاعات وترك المعاصي وتقوى خواص الخواص عدم خطور

(بمغازاتهم) أى بمكان فوزهم من الجنة بأن يجمعوا فيه (لا يسمهم السوء ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل) متصرف فيه كيف يشاء (له مقابل يد السموات والارض) أى مفاتيح خزائنها من المطر والنبات وغيرها (والذين كفروا بآيات الله) القرآن (أولئك هم الخاسرون) متصل بقوله وينجي الله الذين اتقوا الخ وما بينهما اعتراض (قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون) غير منصوب بأعبد الممول لتأمروني بتقدير أن بنون واحدة وبنونين بادغام وفك (ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك) والله (لئن أشركت) يا محمد فرضا (ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين بل الله وحده) فاعبدوا من الشاكرين (انعامك) وما قدروا الله حق قدره (ما عرفوه حق معرفته أو ما عظموه حق عظمتهم حين أشركوا به غيره) والارض جميعا (حال أى السبع) قبضته (أى مقبوضة له) أى فى ملكه وتصرفه (يوم القيامة والسموات مطويات) مجموعاته (يمينه) بقدرته (سبحانه وتعالى عما يشركون) معه

الغير بياهم (قوله بمغازاتهم) الباء سببية متعلقة وينجى وفى قراءة سببية أيضا بمغازاتهم جمعا باعتبار الاشخاص (قوله أى بمكان فوزهم) أى بمكان ظفرهم بمقصودهم والمعنى يتجى الله المتقين بسبب دخولهم فى مكان ظفرهم بمقصودهم وهو الجنة (قوله لا يسمهم السوء) يحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفة مفسرة لمغازتهم فلا محل لها من الاعراب ويحتمل أن تكون حالية من قوله الذين اتقوا (قوله الله خالق كل شيء) هذا دليل لما قبله ودخل فى الشيء الجنة وما فيها والنار وما فيها وحينئذ فلا مشاركة لله فى خلقه (قوله له مقابل يد السموات والارض) المقاليد جمع مقلاد أو مقليد والكلام كناية عن شدة التمكن والتصرف فى كل شيء فى السموات والارض وروى عن عثمان رضى الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقاليد فقال تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير فتهذه الكلمات مفاتيح خزائن السموات والارض من تكلم بها فتحت له (قوله من المطر الخ) بيان للخزائن (قوله متصل بقوله وينجى) أى فهو معطوف عليه من عطف جملة اسمية على فعلية ولا مانع منه (قوله الممول لتأمروني) أى والاصل أنا مروني بأن أعبد غير الله قدم مفعول أعبد على تأمروني العامل فى عامله وحذفت (قوله بنون واحدة) أى مخففة مع فتح الياء لا غير وهذه النون نون الرفع كسرت للمناسبة واستغنى بها عن نون الوقاية (قوله بادغام) أى مع فتح الياء وسكونهم وقوله وفك أى مع سكون الياء لا غير فالقراآت أربع سبعميات (قوله ولقد أوحى إليك الخ) اللام موطئة لقسم محذوف أى والله لقد أوحى الخ ونائب الفاعل قوله لئن أشركت الخ والمعنى أوحى إليك هذا الكلام (قوله فرضا) أى على سبيل التقدير وفرض الحال وهو جواب عن سؤال مقدر كيف يقع الشرك من الانبياء مع عصمتهم وقيل المقصود بالخطاب أنهم لمصمتهم من ذلك ان قلت كان مقتضى الظاهر لئن أشركتم فما وجه أفراد الخطاب أجيب بان المعنى أوحى الى كل واحد منهم لئن أشركت الخ كما يقال كسانا الامير حلة أى كسانا كل واحد منا حلة (قوله ليحبطن عملك) من باب تعب وقرئ شذوذا من باب ضرب (قوله ولتكونن من الخاسرين) عطاف مسبب على سبب جملة المعطوف والمعطوف عليه جواب القسم الثانى وهو لئن أشركت والقسم الثانى وجوابه جواب عن القسم الاول وهو لقد أوحى وحذف جواب الشرط وهو ان أشركت للقاعدة (قوله بل الله فاعبد) عطاف على محذوف والتقدير فلا تشرك بل الله الخ (قوله وكن من الشاكرين) أى على ما أعطاك من التوفيق اطاعته وعبادته لان الشكر على ذلك أفضل من الشكر على باقى النعم (قوله وما قدروا الله حق قدره) ان قلت ان مفهوم الآية يقتضى أن المؤمنين يعرفون الله حق معرفته ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم سبحانه لك ما عرفناك حق معرفتك وقوله سبحانه من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته انه لا يعلم الله الا الله فكيف الجمع بينهما أجيب بان الآية محمولة على المعرفة المأمور بها المكاف بتحصيلها ولا شك أن المؤمنين عرفوه حق معرفته التى فرضت عليهم وهى تنزيهه عن النقائص ووصفه بالاكالات والحديث محمول على المعرفة التى لم تفرض على العباد وهى معرفة الحقيقة والكنه فتدبر فتحصل أن العجز عن الادراك ادراك والبحث عن الذات اشراك ولم يكلفنا الله الا بان نزهه عما سواه سبحانه وتعالى (قوله أو ما عظموه حق عظمتهم) مفهومه أنهم عظموه لاحق تعظيمه وهو كذلك لانهم معترفون بانه الاله الا كبرا الخالق لكل شيء (قوله والارض جميعا الخ) الجملة حالية من لفظ الجلالة والمعنى ما عظموه حق تعظيمه والحال أنه موصوف بهذه القدرة الباهرة وقدم الارض لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها (قوله أى فى ملكه وتصرفه) أشار بذلك الى أنه ليس المراد حقيقة القبض بل المراد التصرف والملك ظاهرا وباطنا بخلاف أمور الدنيا فان للعبيد فيها أملا كظاهرة وقيل أنه كناية عن انعدامها

بالمرّة وهو ظاهر ويقال في الطي مثل ذلك (قوله ونفخ في الصور) التعبير في هذا وما بعده بالماضي
 لتحقق وقوعه أي لكونه واقعا في علم الله تعالى أزلا لأن كل ما ظهر فهو جار في سابق علمه تعالى والنافخ
 اسرافيل وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره عليهم السلام والصور يسكون الواو في قراءة العامة
 وهو القرن فيه ثقب بعدد جميع الارواح وله ثلاث شعب شعبة تحت الشرى تخرج منها الارواح
 وتتصل باجسادها وشعبة تحت العرش منها يرسل الله الارواح الى الموتى وشعبة في قم اسرافيل وهو ملك
 عظيم له جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وقدماء قد نزلنا عن الارض السفلى مسيرة
 مائة عام (قوله النفخة الاولى) ظاهر المفسران النفخ مرتان نفخة الصعق ونفخة البعث وهو ظاهر الآية
 وقيل ان النفخ ثلاث مرات فالنفخة الاولى تطول وتكون بها الزلزلة وتسير الجبال وتكوير الشمس
 وانكدار النجوم وتسخير البحار والناس احياء والهنون ينظرون اليها فتذهل كل مرضعة عما ارضعت
 وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى وهي المعنية بقوله تعالى إن زلزلة الساعة
 شيء عظيم والنفخة الثانية يكون بها الصعق وعندها يموت كل من كان حيا حياة دنيوية وأما من كان حيا
 حياة برزخية فإنه يغشى عليه والنفخة الثالثة نفخة القيام وبن هاتين النفختين أربعون سنة على الصحيح
 لتستريح الارض من الهول الذي حصل لها وفي تلك المدة تمطر السماء وتذبت الارض ولا حي
 على ظهرها من سائر المخلوقات (قوله مات) أي من كان حيا في الدنيا يغشى على من كان ميتا من قبل
 لكنه حي في قبره كالانبياء والشهداء (قوله من الصور) أي فهو استثناء من الصعق بمعنى الموت
 ويستثنى منه بمعنى الغشي والدهش موسى عليه السلام فإنه لا يغشى عليه بل يبقى متيقظا ثابتا لا نه صعق
 في الدنيا في قصة الجبل فلا يصعق مرة أخرى (قوله وغيرها) أي كجبريل وميكائيل واسرافيل وملك
 الموت فانهم لا يموتون بالنفخة الاولى وانما يموتون بين النفختين لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تلا ونفخ في الصور الآية فقالوا يا نبي الله من هم الذين استثنى الله تعالى قال هم جبريل وميكائيل واسرافيل
 وملك الموت فيقول الله الملك الموت يا ملك الموت من بقي من خلقي وهو أعلم فيقول يا رب بقي جبريل
 وميكائيل واسرافيل وعبدك الضعيف ملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفس اسرافيل وميكائيل
 فيخران ميتين كالطودين العظيمين فيقول ميت يا ملك الموت فيموت فيقول الله لجبريل يا جبريل من بقي
 فيقول تباركت وتعالى ليت يا ذا الجلال والاكرام وجهك الباقي الدائم وجبريل الميت الفاني فيقول الله
 تعالى يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه يقول سبحانه رب تباركت وتعالى ليت يا ذا
 الجلال والاكرام (قوله ثم نفخ فيه أخرى) أي بعد أربعين سنة على الصحيح وقرب نفخة القيام تأتي
 سحابة من تحت العرش فتمطر ماء خائرا كالمني فتذبت أجسام الخلائق كما تذبت البقل فتتكامل
 اجسامهم وكل ابن آدم تاكاه الارض الا عجب الذئب فإنه يبقى مثل عين الجرادة لا يدركه الطرف
 فتركب عليه اجزائه فاذا تم وتكامل نفخ فيه الروح ثم أنشق عنه القبر ثم قام خلقا سويا وفي النفخة
 الثانية يقول أيتها العظام البالية والاعضاء المتقطعة والاعضاء المتمزقة والشعور المنة ان الله المصور
 الخلاق يا مركان أن تجتمعن لفصل القضاء فيجتمعن ثم نادى قوموا للعرض على الجبار فيقوون كما
 قال تعالى يخرجون من الاحداث كأنهم جراد منتشر الآية فاذا خرجوا من قبورهم تناقوا المؤمنون
 بمراكب من رحمة الله كما قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ويمشي المجرمون على أقدامهم
 حاملين أوزارهم كما قال تعالى ونسوق المجرمين الى جهنم وردا وفي الآية الاخرى يحملون اوزارهم
 على ظهورهم (قوله فاذا هم قيام) بالرفع في قراءة العامة خبر عن الضمير وقرئ شذوذا بالنصب
 على الحال وخبر الضمير قوله ينظرون (قوله ما يفعل بهم) أي من الحساب والمرور على الصراط

(ونفخ في الصور) النفخة
 الاولى (فصعق) مات (من)
 في السموات ومن في
 الارض الامن شاء الله
 من الحور والولدان وغيرها (ثم)
 نفخ فيه أخرى فاذا هم
 أي جميع الخلائق الموتى
 (قيام ينظرون) ينتظرون
 ما يفعل بهم

وادخلهم الجنة أو النار (قوله واشرقت الأرض بنور ربها) المراد بالأرض الجديدة المبدلة التي يحشر الناس عليها (قوله حين يتجلى) أي حين يكشف الحجاب عن الخلائق فيرونها حقيقة لماس في الحديث سترين بكم لا تمارون فيه كالأمارون في الشمس في اليوم الصحو وهذا النور يخلقه الله تعالى فتضيء به الأرض وليس من نور الشمس والقمر وهو مخصوص بمن يرى الله تعالى في القيامة وهم المؤمنون (قوله ووضع الكتاب) أي أعطى كل واحد من الخلائق كتابا به يمينه أو شماله (قوله وجيء بالنبين والشهداء) أي وذلك أن الله تعالى يجمع الخلائق الأولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الأمم ألم يأتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسأل الله تعالى الأنبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسألهم البيئته وهو أعلم بهم إقامة للحجة فيقولون أمة محمد تشهد لنا فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم أنهم قد بلغوا فتقول الأمم الماضية من أين علموا وإنما كانوا بعدنا فيسأل هذه الأمة فيقولون أرسلت إلينا رسولا وانزلت علينا كتابا أخبرتنا فيه بتبليغ الرسل وأنت صادق فيما أخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأله الله تعالى عن أمة فيزكيهم ويشهد بصدقهم (قوله أي العدل) أي بالنسبة للكافرين وأما المؤمنون فخبرهم بالفضل (قوله أي جزاءه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله أي عالم) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على بابه إذ لا مشاركة بين القديم والحادث (قوله فلا يحتاج إلى شاهد) أي لأنه عالم بمقادير أفعالهم وكيفياتها وإنما الشهود وكتابة الأعمال لحكم عظيمة منها إقامة الحجة على من عاند وقد أشار صاحب الجوهرة لهذا بقوله

والعرش والكرسي ثم القلم * والكاتبون اللوح كل حكم

للاحتياج وبها الإيمان * يجب عليك أيها الإنسان

(قوله وسبق الذين كفروا الخ) هذه الآية وما بعدها تفصيل لما أجمل في قوله ووفيت كل نفس ما عملت (قوله بعنف) أي شدة لأنهم يضر بون من خلف بالمقامع ويسحبون من أمام بالسلاسل والأغلال (قوله إلى جهنم) المراد دار العذاب بجميع طبقاتها (قوله زمرا) جمع زمرة من الزمر وهو الصوت سموا بذلك لأن الجماعة لا تخلو غالبا عنه (قوله جماعات متفرقة) أي فوجا وفوجا كما في آية كلما التي فيها فوج والمعنى كل أمة على حدة (قوله حتى إذا جاءوها) حتى ابتدائية تبتدأ بعدها الجمل (قوله فتحت أبوابها) أي ليتلقون حرارتها بأنفسهم (قوله جواب إذا) أي باتفاق (قوله رسل منكم) أي من جنسكم (قوله القرآن) أي بالنسبة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وغيره أي بالنسبة لبقية الأمم (قوله لقاء يومكم هذا) أضاف اليوم لهم باعتبار انحصار شدته فيهم وليس المراد به يوم القيامة جميعه فانه مختلف باعتبار الأشخاص فيكون نهارا وسورا للمؤمنين وشدة وعذابا للكافرين (قوله قالوا بلى) أقرار بما وقع منهم وإنما أنكروا حين سألهم الله تعالى طمعا في النجاة فلما قامت الحجج عليهم وتحتم الأمر بعذابهم رأوا أن الانكار لا فائدة فيه فاقروا وبالجملة فالقيامة مواطن تارة ينسكرون وتارة تقرر أعضاؤهم وتارة يقرون باستنهم (قوله على الكافرين) أظهر في محل الاضمار إشارة بسبب استحقاتهم العذاب وهو الكفر (قوله مقدرين الخلود) أشار بذلك إلى أن قوله خالدون حال مقدرة وذلك لأنهم عند الدخول ليسوا خالدين وإنما هم منتظرون ومقدرون الخلود (قوله فبئس مثوى المتكبرين) أظهر في محل الاضمار إشارة إلى بيان سبب كفرهم الذي استحقوا به العذاب وقوله جهنم هو المخصوص بالذم (قوله وسبق الذين انقوا ربهم) أخر وعد المؤمنين ليحسن اختتام السورة به ليكون آخر الكلام بشري المؤمنين (قوله بلطف) أشار بذلك إلى أن السوق في الموضعين مخلاف فسوق الكفار سوق اهانة وانقسام وسوق المؤمنين سوق تشریف وكرام وفي المعنى سوق المؤمنين سوق مراكبهم لأنهم يذهبون راكبين فيسرع

(واشرقت الأرض)
أضاءت (بنور ربها) حين
يتجلى لفصل القضاء (ووضع
الكتاب) كتاب الأعمال
لحساب (وجيء بالنبين
والشهداء) أي بمحمد
صلى الله عليه وسلم وأمة
يشهدون للرسل بالبلاغ
(وقضى بينهم بالحق) أي
العدل (وهم لا يظلمون)
شيئا (ووفيت كل نفس ما
عملت) أي جزاءه (وهو
أعلم) أي عالم (بما يفعلون)
فلا يحتاج إلى شاهد (وسبق
الذين كفروا) بعنف (إلى
جهنم زمرا) جماعات
متفرقة (حتى إذا جاءوها
فتحت أبوابها) جواب
إذا (وقال لهم خزنتها ألم
يأتكم رسل منكم يتلون
عليكم آيات ربكم) القرآن
وغیره (وينذرونكم لقاء
يومكم هذا قالوا بلى ولكن
حققت كلمة العذاب) أي
لاملان جهنم الآية (على
الكافرين قيل ادخلوا
أبواب جهنم خالدون فيها)
مقدرين الخلود (فبئس
مثوى) مثوى (المتكبرين)
جهنم (وسبق الذين انقوا
ربهم) بلطف (إلى الجنة)

بهم الى دار الكرامة والرضوان فشتان ما بين السواقين وهذا من يدعي الكلام وهو ان يؤتى بكلمة واحدة تدل على الهوان في حق جماعة وعلى العز والرضوان في حق آخر بن (قوله زمرا) اي جماعات على حسب قريتهم ومراتبهم (قوله حتى اذا جاؤها) حتى ابتدائية (قوله الواو فيه للحال) والحكمة في زيادة الواو هنادون التي قبلها ان أبواب السجن مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فتناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف أبواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها (قوله وقال لهم خزنتها) عطف على قوله جاؤها (قوله سلام عليكم) اي سلمتم من كل مكروه وقوله طبتم اي طهرتم من دنس المعاصي لما ورد انه على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عينا يشرب المؤمنون من احدهما فتطهر أجوافهم وذلك قوله تعالى وسقاهم بهم شربا بطهورا ثم يغتسلون من الاخرى فتطيب أجسادهم فمنداها يقول لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين (قوله وجواب اذا مقدر) هذا أحد أقوال ثلاثة وقيل ان جوابها قوله وفتحت والواو زائدة وقيل هو قوله وقال لهم خزنتها والواو زائدة (قوله وسوقهم) مبتدأ أو تكرمة خبره وكذا ما بعده (قوله وقالوا) اي بعد استقرارهم في الجنة (قوله الذي صدقا وعده) اي حقه لنا في قوله تلك الجنة التي نورت من عبادنا من كان تقيا (قوله وأورثنا الارض) أي ملكها لنا نتصرف فيها تصرف الوارث فيما يرثه وقد كانت لآدم وحده فاخذها أولاده ارثا لها منه وقبل المراد أورثنا أرض الجنة التي كانت للكفار لو آمنوا والا قرب ان المراد ملكنا اياها كالميراث فانه ملك ثلاثين ولا شبهة لاحد فيه فكذلك مازل الجنة (قوله لا يختار فيها مكان على مكان) اي بل يرضى كل انسان بمكانه الذي أعده بحيث لو أطلق له الاختيار لا يختار غيره لزال الحقد والحسد من القلوب وهذا جواب عما قيل كيف ذلك مع ان كل انسان له محل معد لا سبيل له الى غيره وأجيب أيضا بان المعنى يختار من منازل ما يشاء لما ورد أن كل واحد له جنة لا توصف سعة ولا حسنا فينبوا من جنته حيث يشاء ولا يخطر بباله غيرها (قوله فنعم أجر العالمين) هذا من كلام الله تعالى زيادة في سرور أهل الجنة وقوله الجنة هو المخصوص بالمدح (قوله وترى الملائكة) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بل وكل مؤمن زيادة في السرور لان رؤية الملائكة في الآخرة من النعيم لا تحادروا حانتهم مع الانس وامافي الدنيا ففرع لان النوع الانساني في الدنيا ضعيف مكبل بانواع الشهوات والحجب فلا يستطيع رؤية المقر بين (قوله حافين) اي محيطين مصطفين بحافته وجوانبه (قوله اي يقولون سبحان الله وبحمده) اي تلذذ لان مذهبي درجاتهم الاستغراق في تسبيحه تعالى وتقديسه (قوله ختم استقرار القر يقين الخ) أي كما ابتداء ذكر الخلق بالحمد في قوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض فقيه تنبيه على أنه تعالى ينفي حمده في مبدإ كل أمر ونهايته (قوله من الملائكة) اي بل ومن جميع الخلق فان جميع اهل الجنة يحمدون الله تعالى على ما أعطاهم وأولاهم من تلك النعم العظيمة ويجدون لذلك الحمد لذة عظيمة لزال الحجاب عنهم * والله أعلم

زمرا حتى اذا جاؤها وفتحت أبوابها) الواو فيه للحال بتقدير قد (وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم) حالا (فادخلوها خالدين) مقدر بن الخلود فيها وجواب اذا مقدر أي دخلوها وسوقهم وفتح الابواب قبل مجيئهم تكريمة لهم وسوق الكفار وفتح أبواب جهنم عند مجيئهم ليقى حرها اليهم امانا لهم (وقالوا) عطف على دخولها المقدر (الحمد لله الذي صدقا وعده) بالجنة (وأورثنا الارض) أي أرض الجنة (نتبوا) نزل (من الجنة حيث نشاء) لانها كلها لا يختار فيها مكان على مكان (فنعم أجر العالمين) الجنة (وترى الملائكة حافين) حال (من حول العرش) من جانب منه (يسبحون) حال من ضمير حافين (بحمد ربهم) ملا بسين للحمد أي يقولون سبحان الله وبحمده (وقضى بينهم) بين جميع الخلائق (بالحق) أي العدل فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار (وقيل الحمد لله رب العالمين) ختم استقرار الفريقين بالحمد من الملائكة * والله أعلم

﴿تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع أوله سورة غافر﴾

(فهرست الجزء الثالث من حاشية العلامة الصاوي على تفسير الجلالين)

صحيفة	صحيفة
١٩١ سورة العنكبوت	٢ سورة الكهف
٢٠١ سورة الروم	٢٦ سورة مريم
٢٠٩ سورة لقمان	٤١ سورة طه
٢١٥ سورة السجدة	٥٩ سورة الانبياء
٢٢٠ سورة الاحزاب	٧٧ سورة الحج
٢٤١ سورة سبا	٩٣ سورة المؤمنون
٢٥٤ سورة قاطر	١٠٥ سورة النور
٢٦٣ سورة يس	١٢٤ سورة الفرقان
٢٧٦ سورة الصافات	١٣٨ سورة الشعراء
٢٩١ سورة ص	١٥٤ سورة النمل
٣٠٤ سورة الزمر	١٧٢ سورة القصص

(تمت)